

مكتبة

مكتبة

١-٢

اهداء الكتاب

اليكم يا محبي العلوم الحقيقية . والمعارف الربانية . نهدي ذلك السفر الجليل الوحيد في
بابه . الكافي لطلابه . الوافي بما يتوق اليه ضمير كل محب للوقوف على أسرار القرآن
الشريف . ولا غرو فان ذلك الخبر أتى في تفسيره العذب بما لم يسبق اليه فأظهر من
الاسرار القرآنية ما أدهش الناظرين . ومن التطبيقات البلاغية ما بهر العارفين . كأن الله
أوحى اليه بما أراد . فذلك سبيل الرشاد . لهذا بادرت الجمعية في طبعه بأحسن ما يمكن
لا ترجو الا خدمة علوم الشريعة الغراء لثواب الله وفق الله الجميع في عيد الوصف محمد

٥٥٥

الجزء الثاني

حقوق الطابع بهذا التصحيح و بهذا الوضع محفوظة الى

دار العصور للطبع والنشر

بشارع رقعة القمح شرق الازهر الشريف

يصد

سنة ١٣٤٧ هـ — ١٩٢٨ م

ملاحظة : كل نسخة لم تختم بختم الجمعية ولم تتمض بامضاء مديرها تعد مسروقة دينه

دار العصور للطبع والنشر شارع اسماعيل بك رقم ٧ بالظاهر بمصر

خير ما يفتح به القارىء الكريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة المائدة مكية وهى مائة وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) الوفاء القيام بموجب العقد وكذا الأيفاء والعقد هو العهد الموثق المشبه بعقد الحبل ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما أزمه الله تعالى عباده وعقده عليهم من التكليف والاحكام الدينية وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ديننا بأن يحمل الامر على معنى يعم الوجوب والندب أمر بذلك أولا على وجه الاجمال ثم شرع في تفصيل الاحكام التى أمر بالإيفاء بها وبنى بما يتعلق بضروريات معاشهم فقيل (أحلت لكم بهيمة الأنعام) البهيمة كل ذات أربع وأضافها الى الأنعام لسان كثوب الخنزير وافرادها لارادة الجنس أى أحل لكم كل البهيمة من الأنعام وهى بروج الثمانية المعدودة فى سورة الأنعام وألحق بها الطياء وبقر الوحش ونحوهما وقيل المرادة بالبهيمة ههنا لتقديم بيان حل الأنعام والأضافة لما بينهما من المشابهة والمماثلة لاجترار وعدم الانياب وفائدتها الاشعار بعلّة الحسم المشتركة بين المضافين كانه قيل ذلك لكم البهيمة الشبيهة بالأنعام التى بين أحلالها فيما سبق المماثلة لها فى مناط الحكم وتقديم الجار والمجرور على القائم مقام الفاعل لما مر مرارا من أظهار العناية بالمقدم لما فيه من تعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا أخر تبقى النفس متوقفة الى

وروده فيتمكن عندها فضل تمكن (الامايتلى عليكم) استثناء من بهيمة الانعام أى
 الا محرم ما يتلى عليكم من قوله تعالى « حرمت عليكم الميتة » ونحوه أو الامايتلى عليكم
 آية تحريمه (غير محلى الصيد) أى الاصطياد فى البر أو كل صيده وهو نصب على
 الحالية من ضمير لكم ومعنى عدم احلالهم له تقرير حرمة عملا واعتقادا وهو شائع
 فى الكتاب والسنة وقوله تعالى (وأنتم حرم) أى محرمون ^{أصل من} الضمير فى محلى
 وفائدة تقييد احلال بهيمة الانعام بما ذكر من عدم احلال الصيد جال الاحرام على
 تقدير كون المراد بها الظباء ونظائرها ظاهرة لما أن احلالها غير مطلق كأنه قيل أحل
 لكم الصيد حال كونكم متمتعين عنه عند احرامكم. وأما على التقدير الاول فتأنيده
 أتمام النعمة واطهار الامتنان باحلالها بتذكير احتياجهم اليه فان حرمة الصيد فى حالة
 الاحرام من مظان حاجتهم الى احلال غيره حيث أنه قيل أحلت لكم الانعام مطلقا
 حال كونكم متمتعين عن تحصيل ما يغنيكم عنها فى بعض الاوقات محتاجين الى احلالها
 وفى اسناد عدم الاحلال اليهم بالمعنى المذكور مع حصول المراد بان يقال غير محلل
 لكم أو محرما عليكم الصيد حال احرامكم مزيد تربية للامتنان وتقرير للحاجة ببيان
 علتها القريبة فان تحريم الصيد عليهم انما يوجب حاجتهم الى احلال ما يغنيهم عنه باعتبار
 تحريمهم له عملا واعتقادا مع ما فى ذلك من وصفهم بما هو اللائق بهم (ان الله يحكم
 ما يريد) من الاحكام حسبا تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم البالغة فيدخل فيها
 ما ذكر من التحليل والتحرير دخولا أوليا. ومعنى الأيفاء بهما الجريان على موجبهما
 عقدا بعملا والاجتناب عن تحليل المحرمات وتحريم بعض المحلات كالبحيرة ونظائرها
 التى ^{التي} بيانها (يا أيها الذين آمنوا لا تتحوا شعائر الله) لما بين حرمة احلال الاحرام
 الا هو من شعائر الحج عقب ذلك ببيان حرمة احلال سائر الشعائر. واضافتم الى الله عز
 وجل لتشريفها وتمويل الخطب فى احلالها وهى جمع شعيرة وهى اسم لما أشعر أى
 جعل شعارا وعلما للناس من مواقيت الحج ومرامى الجمار والمطاف والمسعى والافعال
 التى هي علامات الحاج يعرف بها من الاحرام والطواف والسعي والحلق والنحر
 واحلالها أن يتهاون بحرماتها ويحال بينها وبين المتدينين بها ويحدث فى أشهر الحج ما يصد
 به الناس عن الحج وقيل المراد بها دين الله لقوله تعالى « ومن يعظم شعائر الله أى دينه
 وقيل حرمة الله. وقيل فرائضه التى حدها لعباده. واحلالها الاخلال بها والاول أنسب
 بالمقام (ولا الشهر الحرام) أى لا تتحلوه بالقتال فيه وقيل بالنسيء والاول هو الاول
 كمال المؤمنين والمراد به شهر الحج. وقيل الاشهر الاربعة الحرم. والافراد لارادة الجنس

٤ التطبيق البلاغي في قوله تعالى (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) الآية

(ولا الهدى) بأن يتعرض له بالغضب أو بالمنع عن بلوغ محله وهو ما أهدي إلى الكعبة من إبل أو بقرة أو شاة جمع هدية كهدى وجدية (ولا القلائد) هي جمع قلادة وهي ما يقذف به الهدى من نعل أو لحاء شجر ليعلم به أنه هدى فلا يتعرض له . والمراد النهي عن التعرض لذوات القلائد من الهدى وهي البدن وعطفها على الهدى مع دخولها فيه لمزيد التوصية بها لمزيتها على ما عداها كما عطف جبريل وميكال على الملائكة عليهم السلام كأنه قيل والقلائد منه خصوصا أو النهي عن التعرض لنفس القلائد مبالغة في النهي عن التعرض لأصحابها على معنى لا تحلوا قلائدها فضلا عن أن تحلوا ما كما نهى عن إبداء الزينة بقوله تعالى «ولا يبدين زينتهن» مبالغة في النهي عن إبداء مواقعها (ولا آمين البيت الحرام) أي لا تحلوا قوما قاصدين زيارته بأن تصدوهم عن ذلك بأي وجه كان وقيل هناك مضاف محذوف أي قتال قوم أو أذى قوم آمين النخ وقرئ ولا آمي البيت الحرام بالاضافة وقوله تعالى (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) حال من المستكن في آمين لا صفة له لأن المختار أن اسم الفاعل إذا وصف بطل عمله أي قاصدين زيارته حال كونهم طالبن أن يشيهم الله تعالى ويرضى عنهم وتكبر فضلا ورضوانا للتفخيم ومن ربهم متعلق بنفس الفعل أو بمحذوف وقع صفة لفضلا مغنية عن وصف ما عطف عليه أي فضلا كائنا من ربهم ورضوانا كذلك . والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة إلى ضميرهم لتشريفهم والاشعار بمحصل مبتغاهم . وقرئ تبغون على الخطاب فالجمله حينئذ حال من ضمير المخاطبين في لا تحلوا على أن المراد بيان منافاة حالهم هذه للمنهى عنه لا تقييد النهي بها . واطافة الرب إلى ضمير الآمين للإيماء إلى اقتصار التشريف عليهم وحرمان المخاطبين عنه وعن نيل المبتغى وفي ذلك من تعليل النهي وتأكيده والمبالغة في استنكار المنهي عنه مالا يخفى ومن ههنا قيل أن المراد بالآمين هم المسلمون خاصة وبه تمسك من ذهب إلى أن الآية محكمة وقد روي أن النبي عليه الصلاة والسلام قال سورة المسائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها . وقال الحسن رحمه الله تعالى ليس فيها منسوخ وعن أبي ميسرة فيها ثمان عشرة فريضة وليس فيها منسوخ . وقد قيل هم المشركون خاصة لأنهم المحتاجون إلى نهى المؤمنين عن إحلالهم دون المؤمنين على أن حرمة إحلالهم ثبتت بطريق دلالة النص ويؤيده أن الآية نزلت في الحطيم بن ضبة البكري وقد كان أتى المدينة فخلع خيله خارجا فدخل على النبي عليه الصلاة والسلام وحده ووعدته أن يأتي بأصحابه فيسلموا ثم خرج من عنده عليه السلام فمر بسرح المدينة فاستاقه فلما

كان في العام القابل خرج من النيامه حاجا في حجاج بكر بن وائل ومعه تجارة عظيمة وقد قلدوا الهدي فسأل المسلمون النبي صلى الله عليه وسلم أن يحل بينهم وبينه فأباه النبي عليه الصلاة والسلام فأنزل الله عز وجل « يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله » الآية وفسر ابتغاء الفضل بطلب الرزق بالتجارة وابتغاء الرضوان بأنهم كانوا يزعمون أنهم على سداد من دينهم وأن الحج يقربهم إلى الله تعالى فوصفهم الله تعالى بظنهم وذلك الظن الفاسد وإن كان معزول من استتباع رضوانه تعالى لكن لا بعد في كونه مدارا لحصول بعض مقاصدهم الدنيوية وخلاصهم عن المسكاره العاجلة لا سيما في ضمن مراعاة حقوق الله تعالى وتعظيم شعائره. وقال قتادة هو أن يصلح معاشهم في الدنيا ولا يعجل لهم العقوبة فيها. وقيل هم المسلمون والمشركون لما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن المسلمين والمشركين كانوا يحجون جميعا فنهى الله المسلمين أن يمنعوا أحدا عن حج البيت بقوله تعالى لا تحلوا الآية ثم نزل بعد ذلك « إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام وقوله تعالى ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله » وقال مجاهد والشعبي لا تحلوا نستخ بقوله تعالى « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » ولا ريب في تناول الآمين للمشركين قطعا أما استقلا لا وأما اشتراكا لما سيأتي من قوله تعالى ولا يجرمكم شأن قوم الخ فيتعين النسخ كلا أو بعضا ولا بد في الوجه الأخير من تفسير الفضل والرضوان بما يناسب الفرقين فقل ابتغاء الفضل أي الرزق للمؤمنين والمشركين عامة وابتغاء الرضوان للمؤمنين خاصة ويجوز أن يكون الفضل على إطلاقه شاملا للفضل الآخر وأيضاً ويختص ابتغاؤه بالمؤمنين (وأذا حللتم فاصطادوا) تصريح بما أشير إليه بقوله تعالى وأتم حرم من انتهاء حرمة الصيد باتتفاء موجبها والأمر للإباحة بعد الحظر كأنه قيل وإذا حللتم فلا جناح عليكم في الاصطياد. وقرئ أخللتم وهو لغة في حل وقرئ بكسر الفاء بالقاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا (ولا يجرمكم) نهى عن إحلال قوم من الآمين خصوصا به مع اندراجهم في النهي عن إحلال الكل كافة لاستقلالهم بأمور ربما يتوهم كونها مصححة لإحلالهم داعية إليه وجرم جار مجري كسب في المعنى وفي التعدي إلى مفعول واحد وإلى اثنين يقال جرم ذنبا نحو كسبه وجرمته ذنبا نحو كسبته إياه خلا أن جرم يستعمل غالبا في كسب ما لا خير فيه وهو السبب في إثارة هم أعلى الثاني وقد ينقل الأول من كل منهما بالهمزة إلى معنى الثاني فيقال أجرمته ذنبا أو كسبته إياه عليه قراءة من قرأ يجرمكم بضم الياء (شأن قوم) بفتح الهمزة وقرئ بسكونها وكلاهما مصدر أضيف إلى مفعوله لا إلى

فاعله كما قيل وهو شدة البغض وغاية المقت (أن صدوكم) متعلق بالشأن بأضمار لام العلة أى لأن صدوكم عام الحديدية (عن المسجد الحرام) عن زيارته والطواف به للعمرة وهذا آية بينة فى عموم آمين للشركين قطعاً . وقرئ أن صدوكم على أنه شرط معترض أغنى عن جوابه لا يجر منكم قد أبرز اصد المحقق فيما سبق فى معرض المفروض للتوبيخ والتنبه على أن حقه أن لا يكون وقوعه الاعلى سبيل الفرض والتقدير (أن تعتدوا) أى عليهم وانما حذف تعويلاً على ظهوره وإيماء الى أن المقصد الاصلى من النهى منع صدور الاعتداء عن المخاطبين محافظة على تعظيم الشعائر لا منع وقوعه على القوم مراعاة لجانبهم وهو ثانى مفعولى يجر منكم أى لا يكسبكم شدة بغضكم لهم اياكم عن المسجد الحرام اعتداءكم عليهم واتقاكم منهم للتشفى وهذا وإن كان بحسب الظاهر نهياً للشأن عن كسب الاعتداء للمخاطبين لكنه فى الحقيقة نهى لهم عن الاعتداء على أباغ وجهه وآكده فإن النهى عن أسباب الشيء ومبادية المؤدية اليه نهى عنه بالطريق البرهاني وأبطال للسببية وقد وجه النهى الى المسبب ويراد النهى عن السبب كما فى قوله: لا أرى نيك ههنا يريد به نهى مخاطبه عن الحضور لديه وأعل تأخير هذا النهى عن قوله تعالى « وإذا حللتم فاصطادوا » مع ظهور تعلقه بما قبله للايدان بأن حرمة الاعتداء لا تنتهى بالخروج عن الاحرام كاتشاء حرمة الاصطياد به بل هى باقية مالم تنقطع علاقتهم عن الشعائر بالسكينة وبذلك يعلم بقاء حرمة التعرض لساائر الامين بالطريق الاولى (وتعاونوا على البر والتقوى) لما كان الاعتداء غالباً بطريق التظاهر والتعاون أضر ما نهوا عنه . بأن يتعاونوا على كل ما هو من باب البر والتقوى ومتابعة الامر ومجانبة الهوى فدخل فيه ما نحن بصده من التعاون على العفو والاعضاء عما وقع منهم دخولا اولياً ثم نهوا عن التعاون فى كل ما هو من مقولة الظلم والمعاصى بقوله تعالى (ولا تعاونوا على الاثم والعدوان) فاندرج فيه النهى عن التعاون على الاعتداء والانتقام بالطريق البرهاني وأصل لا تعاونوا لا تعاونوا لحذف منه احدى التاءين تخفيفاً وإنما أخر النهى عن الامر مع تقدم التخلية على التحلية مسارة الى ايجاب ما هو مقصود بالذات فإن المقصود من ايجاب ترك التعاون على الاثم والعدوان انما هو تحصيل التعاون على البر والتقوى ثم أمروا بقوله تعالى (واتقوا الله) بالاتقاء فى جميع الامور التى من جملة مخالفة ما ذكر من الاوامر والنواهي فثبت وجوب الاتقاء فيها بالطريق البرهاني ثم علل ذلك بقوله تعالى (ان الله شديد العقاب) أى لمن لا يتقيه فيعاقبكم لا محالة ان لم تتقوه واطهار الاسم الجليل لما مر مراراً من ادخال الروعة وتربية المهابة وتقوية استقلال الجملة (حرمت

(بيان ما حرم من المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع) الخ ٧

عليكم الميتة (شروع في بيان المحرمات التي أشير إليها بقوله تعالى «الا ما يتلى عليكم» والميتة ما فارق الروح بغير ذبح) (والدم) أي المسفوح منه لقوله تعالى «أو دما مسفوحا» وكان أهل الجاهلية يصبونه في الأمعاء ويشوونه ويقولون: لم يحرم من فردله أي من فصدله (ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) أي رفع الصوت لغير الله عند ذبحه كقولهم باسم اللات والعزى (والمنخقة) أي التي ماتت بالخنق (والموقوذة) أي التي قتلت بالضرب بالخشب ونحوه من وقذته إذا ضربته (والمتردية) أي التي تردت من علو أو إلى بر فماتت (والنطيحة) أي التي نطحتها أخرى فماتت بالنطح والتاء للنقل وقرى والمنطوحة (وما أكل السبع) أي وما أكل منه السبع فمات وقرى بسكون الباء وقرى وأكيل السبع. وفيه دليل على أن جوارح الصيد إذا أكلت مما صادته لم يحل (الاما ذكيتهم) الا ما أدركتم ذكاته وفيه بقية حياة يضطرب اضطراب المذبوح وقيل الاستثناء مخصوص بما أكل السبع والذكاة في الشرع بقطع الحلقة وهو المرى بمحدد (وما ذبح على النصب) قيل هو مفرد وقيل جمع نصاب. وقرى بسكون الصاد وأياما كان فهو واحد الانصاب وهي أحجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قرية وقيل هي الاصنام (وأن تستقسموا بالأزلام) جمع زلم وهو القدر أي وحرم عليكم الاستقسام بالأقداح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلاثة أقداح مكتوب على أحدها أمرني ربي. وعلى الثاني نهاني ربي. والثالث غفل فان خرج الآم مضوا على ذلك وان خرج الناهي اجتنبوا عنه وان خرج الغفل أجالوها مرة أخرى فعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم بالأزلام وقيل هو استقسام الجزور بالأقداح على الأنصاب المعودة (ذلكم) إشارة الى الاستقسام بالأزلام ومعنى البعد فيه للإشارة الى بعد منزلته في الشر (فسق) تمرد وخروج عن الحدود دخول في علم الغيب وضلال باعتقاد انه طريق اليه وافتراء على الله سبحانه ان كان هو المراد بقولهم ربي وشرك وجهالة ان كان هو الصنم. وقيل ذلكم إشارة الى تناول المحرمات المعدودة لان معنى تحريمها تحريم تناولها (اليوم) اللام للعهد والمراد به الزمان الحاضر وما يتصل به من الأزمنة الماضية والآتية وقيل يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر الجمعة يوم عرفة في حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على العنقاء فكادت عضد الناقة تندق لقلها فبركت وأياما كان فهو منصوب على أنه ظرف لقوله تعالى (يئس الذين كفروا من دينكم) أي من أبطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الخبائث أو غيرها أو من أن يغلبكم عليه لما شاهدوا من أن الله عز وجل وفي بوعدة حيث أظهره على الدين كله وهو الانسب

ما تشير إليه الآية السكرامة من المعاني الجليلة (اليوم أكملت لكم دينكم) الآية

بقوله تعالى (فلا تخشوه) أي أن يظهروا عليكم (واخشون) أي وأخلصوا الى
الخشية (اليوم أكملت لكم دينكم) بالنصر والظهار على الاديان كلها وبالتنصيص
على قواعد العقائد والتوقيف على أصول الشرائع وقوانين الاجتهاد وتقديم الجار
الجار والمجور للآيدان من أول الامر بأن الاكمال لمفسحهم ومصالحهم كما في قوله
تعالى «لم نشرح لك صدرك» وعليكم في قوله تعالى (وأتممت عليكم نعمتي) متعلق
بأتممت لا بنعمتي لان المصدر لا يتقدم عليه معموله وتقديمه على المفعول الصريح للمام
مرات أي أتممتها بفتح مكة ودخولها آمنين ظاهرين وهدم منار الجاهلية ومناسكها
والنهي عن حج المشرك وطواف العريان أو بأكمال الدين والشرائع أو بالهداية والتوفيق
قيل معنى أتممت عليكم نعمتي أعجزت لكم وعدى بقولي «ولاتم نعمتي عليكم» (ورضيت
لكم الاسلام ديناً) أي اخترته لكم من بين الاديان وهو الدين عند الله لاغير . عن
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أن رجلاً من اليهود قال له يا أمير المؤمنين آية في
كتابكم تقرأ ونهالو علينا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً قال أي آية قال
اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي الآية قال عمر رضي الله تعالى عنه قد
عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي أنزلت فيه على النبي عليه الصلاة والسلام وهو قائم
بعرفة يوم الجمعة أشار رضي الله تعالى عنه الى أن ذلك اليوم عيد لنا وري أنه لما نزلت
هذه الآية بكى عمر رضي الله تعالى عنه فقال له النبي عليه الصلاة والسلام ما يبكيك
يا عمر قال أبكاني انا كنا في زيادة من ديننا فاذا كمل فانه لا يكمل شيء الا نقص فقال عليه
الصلاة والسلام صدقت فكانت هذه الآية نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالبث
بعد ذلك الا أحد وثمانين يوماً (فمن اضطر) متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض
بما يوجب أن يحتجب عنه وهو أن تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل
والنعمة التامة والاسلام المرضي أي فمن اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات
(في محصة) أي جماعة يخاف معها الموت أو مباديه (غير متجانف لأثم) قيل غير
مائل ومنحرف اليه بان يأكلها تلذذاً أو مجاوزاً حد الرخصة أو ينتزعها من مضطر
آخر كقوله تعالى «غير باغ ولا عاد» (فان الله غفور رحيم) لا يؤاخذ به بذلك (يسألونك
ماذا أحل لهم) شروع في تفصيل المحلات التي ذكر بعضها على وجه الاجمال اثريان
المحرمات كأنهم سألوا عنها عند بيان أضرارها ولتضمن السؤال معنى القول أو وقع
على الجملة فاذا مبتدأ وأحل لهم خبره وضمير الغيبة لما أن يسألون بالفظ الغيبة فانه كما
يعتبر حال المحكي عنه فيقال أقسم زيد لأفعلن يعتبر حال الحاكي فيقال أقسم زيد ليفعلن

والمستول ما أحل لهم من المطاعم (قل أحل لكم الطيبات) أى ما لم تستخبه الطباع
السليمة ولم تنفر عنه كما في قوله تعالى « ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث » (وما
علمتم من الجوارح) عطف على الطيبات بتقدير المضاف. على أن ما موصلة والعائد
مخذوف أى وصيد ما علمتموه أو مبتدأ على أن ما شرطية. والجواب فكلوا وقد جوز
كونها مبتدأ على تقدير كونها موصولة أيضاً والخبر كلوا. وإنما دخلته الفاء تشبيها
للموصول باسم الشرط. ومن الجوارح حال من الموصول أو ضميره المخذوف
والجوارح الكواكب من سبع البهائم والطيور. وقيل سميت بها لأنها تخرج الصيد غالباً
(مكليين) أى مكلين لها الصيد. والمكلب مؤدب الجوارح ومضربها بالصيد مشتق
من الكلب لأن التأديب كثيراً ما يقع فيه أو لأن كل سبع يسمى كلباً لقوله عليه الصلاة
والسلام في حق عتبة بن أبى لهب حين أراد سفر الشام فقال النبي عليه الصلاة والسلام
« اللهم سلط عليه كلباً من كلابك » فأكله الأسد. واتصاه على الحالية من فاعل
علمتم وفائدتها المبالغة في التعليم لما أن اسم المكلب لا يقع إلا على التحرير في علمه
وقرىء مكليين بالتخفيف والمعنى واحد (تعلونهن) حال ثانية منه أو حال من ضمير
مكليين أو استئناف (بما علمكم الله) من الحيل وطرق التعليم والتأديب فإن العلم به
إلهام من الله تعالى أو مكتسب بالعقل الذى هو منحة منه أو بما عرفكم أن تعلوه من
اتباع الصيد بإرسال صاحبه وانزجاره بزجره وانصرافه بدعائه وإمساك الصيد عليه
وعدم أكله منه (فكلوا مما أمسكن عليكم) قد مر فيما سبق أن هذه الجملة على تقدير
كون ما شرطية جواب الشرط وعلى تقدير كونها موصولة مرفوعة على الابتداء خبر
لها. وأما على تقدير كونها عطفاً على الطيبات فهي جملة متفرعة على بيان حل صيد الجوارح
المعلمة مبنية للمضاف المقدر الذى هو المعطوف وبه يتعلق الإحلال حقيقة ومشيرة
إلى نتيجة التعليم وأثره داخل تحت الأمر فالفاء فيها كما في قوله « أمرتك الخير فافعل
ما أمرت به » ومن تبعضية لما أن البعض مما لا يتعلق به الأكل كالجلود والعظام
والريش وغير ذلك. وما موصولة أو موصوفة حذف عائدها. وعلى متعلقة بما مسكن أى
فكلوا بعض ما أمسكنه عليكم وهو الذى لم يأكل منه. وأما ما كان منه فهو ما أمسكنه على أنفسهم
لقوله عليه الصلاة والسلام لعدي بن حاتم « وإن أكل منه فلا تأكل إنما أمسك على نفسه »
واليه ذهب أكثر الفقهاء. وقال بعضهم لا يشترط عدم الأكل في سبع الطيور لما أن
تأديبها إلى هذه الدرجة متعذر وقال آخرون لا يشترط ذلك مطلقاً وقد روى عن سلمان
وسعد بن أبى وقاص وأبي هريرة رضى الله تعالى عنهم أنه إذا أكل الكلب ثلثه وبقي

١٠ بيان المراد من قوله تعالى (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم) الآية

ثلثة وقد ذكرت اسم الله عليه فكل (واذا كروا اسم الله عليه) الضمير لما علمتم أى سموا عليه عند إرساله أو لما أمسكنه أى سموا عليه لما أدر كنتم ذكاته (واتقوا الله) فى شأن محرّماته (ان الله سريع الحساب) أى سريع إتيان حسابه أو سريع تمامه اذا شرع فيه يتم فى أقرب ما يكون من الزمان والمعنى على التقديرين أنه يؤخذكم سريعا فى كل ما جل ودق. واطهار الاسم الجليل فى موقع الاضمار لثبوتية المهابة وتعليل الحكم (اليوم أحل لكم الطيبات) قيل المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وانما كرر للتأكيد ولاختلاف الاحداث الواقعة فيه حسن تذكيره والمراد بالطيبات ما مر (وطعام الذين أوتوا الكتاب) أى اليهود والنصارى واستثنى على رضى الله تعالى عنه نصارى بنى تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها إلا شرب الخمر وبه أخذ الشافعى رضى الله عنه والمراد بطعامهم ما يتناول ذبائحهم وغيرها (حل لكم) أى حلال وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه سئل عن ذبائح نصارى العرب فقال لا بأس وهو قول عامة التابعين وبه أخذ أبو حنيفة رضى الله عنه وأصحابه وحكم الصابئين حكم أهل الكتاب عنده. وقال صاحباهما صنفان صنف يقرءون الزبور ويعبدون الملائكة عليهم السلام وصنف لا يقرءون كتابا ويعبدون النجوم فهم أولاء ليسوا من أهل الكتاب. وأما المجوس فقد سئل بهم سنة أهل الكتاب فى أخذ الجزية منهم دون أكل ذبائحهم ونكاح نسائهم لقوله عليه الصلاة والسلام «سئوا بهم سنة أهل الكتاب غيرنا كنى نسائهم ولا آكل ذبائحهم (وطعامكم حل لهم) فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوهم منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك (والمحصنات من المؤمنات) رفع على أنه مبتدأ حذف خبره لدلالة ما تقدم عليه أى حل لكم أيضا والمراد بهن الحرائر العفائف وتخصيصهن بالذكر للبعث على ما هو الأولى لالتفى ما عداهن فإن نكاح الاماء المسلمات صحيح بالاتفاق وكذا نكاح غير العفائف منهن. وأما الاماء الكتائيات فهن كالمسلمات عند أبى حنيفة رضى الله عنه خلافا للشافعى رضى الله عنه (والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أى هن أيضا حل لكم وان كن حريات وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا تحل الحريات (اذا آتيتوهن أجورهن) أى مهورهن وتقيد الحل بإتيانها للتأكيد وجوبها والحث على الأولى. وقيل المراد بإتيانها التزامها واذا ظرفية عاملها حل المحذوف. وقيل شرطية حذف جوابها أى اذا آتيتوهن أجورهن حللن لكم (محصنين) حال من فاعل آتيتوهن أى حال كونكم أعفاء بالنكاح وكذا قوله تعالى (غير مسافحين) وقيل هو حال من ضمير محصنين وقيل صفة

لحسين أي غير مجاهرين بالزنا (ولا متخذى أخذان) أي ولا مسرين به والخذن الصديق يقع على الذكر والأنثى وهو اما مجرور عطفا على مسافحين وز بدت لالتأكيد النفي المستفاد من غير او منصوب عطفا على غير مسافحين باعتبار أوجه الثلاثة (ومن يكفر بالآيمان) أي ومن ينكر شرائع الاسلام التي من جعلها ما بين ههنا من الاحكام المتعلقة بالحلل والحرمه ويمتنع عن قبولها (فقد حبط عمله) الصالح الذي عمله قبل ذلك (وهو في الآخرة من الخاسرين) هو مبتدأ من الخاسرين خبره وفي متعلقة بما يتعلق به الخبر من الكون المطلق وقيل بمحذوف دل عليه المذكور أي خاسر في الآخرة وقيل بالخاسرين على أن الالف واللام للتعريف لاموصولة لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها وقيل يغتفر في الظرف مالا يغتفر في غيره كما في قوله :

ريته حتى اذا تمعدا كان جزائي بالعصا أن أجلدا

(يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان الشرائع المتعلقة بدينهم بعد بيان ما يتعلق بدنياهم (اذا قمتم الى الصلاة) أي أردتم القيام اليها كما في قوله تعالى « فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها مجازا للايجاز والتنبيه على أن من أراد الصلاة حقه أن يبادر اليها بحيث لا ينفك عن ارادتها أو اذا قصدتم الصلاة اطلاقا لاسم أحد لازميا على لازمها الاخر وظاهر الآية الكريمة يوجب الوضوء على كل قائم اليها وان لم يكن محدثا لما أن الامر للوجوب قطعا والاجماع على خلافه وقدرى أن النبي عليه الصلاة والسلام صلى الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد فقال عمر رضي الله تعالى عنه صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عليه الصلاة والسلام عمدا فعلته يا عمر يعني بيانا للجواز وحمل الامر بالنسبة الى غير المحدث على النذب مما لا مسامح له فالوجه أن الخطاب خاص بالمحدثين بقرينة دلالة الحال واشتراط الحدث في التيمم الذي هو بدله وما نقل عن النبي عليه الصلاة والسلام والخلفاء من أنهم كانوا يتوضئون لكل صلاة فلا دلالة فيه على أنهم كانوا يفعلونه بطريق الوجوب أصلا كيف لا وما روى عنه عليه الصلاة والسلام من قوله « من توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات » صريح في أن ذلك كان منهم بطريق النذب وما قيل كان ذلك أول الامر ثم نسخ يرد قوله عليه الصلاة والسلام « المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرّموا حرامها » (فاغسلوا وجوهكم) أي أمروا عليها الماء ولا حاجة الى الدلك خلافا لمالك (وأيديكم الى المرافق) الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كما في قوله تعالى « ويزدكم قوة الى قوتكم » وقيل هي انما تفيد معنى الغاية مطلقا وأما دخولها

في الحكم أو خروجها منه فلا دلالة لها عليه وإنما هو أمر يدور على الدليل الخارجي كما في حفظت القرآن من أوله إلى آخره وقوله تعالى فغظرة إلى ميسرة فإن الدخول في الأول والخروج في الثاني متيقن بناء على تحقيق الدليل وحيث لم يتحقق ذلك في الآية وكانت الأيدي متناولة للمرافق حكم بدخولها فيها احتياطاً وقيل إلى من حيث أفادتها للغاية تقتضي خروجها لكن لما لم تتميز الغاية ههنا عن ذى الغاية وجب ادخالها احتياطاً (وأمسحوا برؤوسكم) الباء مزيدة وقيل للتبعض فإنه الفارق بين قولك مسحت المنديل ومسحت بالمنديل وتحقيقه أنها تدل على تضمين الفعل معنى الاتصال فكأنه قيل وأمسحوا المسح برؤوسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب كما يقتضيه ما لو قيل وأمسحوا رؤوسكم فإنه كقوله تعالى «فاغسلوا وجوهكم» واختلف العلماء في القدر الواجب فأوجب الشافعي أقل ما ينطلق عليه الاسم أخذاً باليقين وأبو حنيفة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث مسح على ناصيته وقدرها ربع الرأس ومالك مسح الكل أخذاً بالاحتياط (وأرجلكم إلى الكعبين) بالنصب عطفًا على وجوهكم ويؤيده السنة الشائعة وعمل الصحابة وقول أكثر الأئمة والتحديد إذا مسح لم يعهد لمحدوداً وقرئ بالجر على الجوار ونظيره في القرآن كثير كقوله تعالى «عذاب يوم أليم» ونظائره «والنجاحة» في ذلك باب مفرد وفائدته التنبيه على أنه ينبغي أن يقتصد في صب الماء عليها ويغسلها غسلاً قريباً من المسح وفي الفصل بينه وبين أخواته إيماء إلى أفضلية الترتيب وقرئ بالرفع أى وأرجلكم مغسولة (وإن كنتم جنبا فاطهروا) أى فاغتسلوا وقرئ فاطهروا أى فطهروا أبدانكم وفي تعليق الأمر بالطهارة الكبرى بالحدث الأكبر إشارة إلى اشتراط الأمر بالطهارة الصغرى بالحدث الأصغر (وإن كنتم مرضى) مرضاً يخاف به الهلاك أو زيادته باستعمال الماء (أو على سفر) أى مستقرين عليه (أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه) من لا ابتداء الغاية وقيل للتبعض وهي متعلقة بامسحوا وقرئ قاموا صعيداً وقد مر تفسير الآية الكريمة مشبعاً في سورة النساء فليرجع إليه ولعل التكرير ليتصل الكلام في أنواع الطهارة (ما يريد الله) أى ما يريد بالامر بالطهارة للصلاة أو بالامر بالتيمم (ليجعل عليكم من حرج) من ضيق في الامتثال به (ولكن يريد) ما يريد بذلك (أليطهركم) أى لينظفكم أو ليطهركم عن الذنوب فإن الوضوء مكفر لها أولي طهركم بالتراب إذا أعوزكم الطهر بالماء ففعل يريد في الموضعين مخدوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله أن يجعل عليكم من حرج في باب الطهارة حتى لا يرخص لكم في التيمم

آية الحث على العدل في أي ظرف (ولا يجر منكم شنان قوم على أن لا تعدلوا) ١٣

ولكن يريد أن يطهركم بالتراب إذا أعوزكم التطهر بالماء (وليتم) بشرعه ما هو مطهرة لا بد أنكم
ومكفرة لذنوبكم (نعمته عليكم) في الدين أو ليتم برخصة انعامه عليكم بعزائمه (لعلمكم
تشكرون) نعمته ومن لطائف الآية الكريمة أنها مشتملة على سبعة أمور كلها مثنى
طهارتان أصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار
الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وأن آتتهما مانع وجامد
وموجبهما حدث أصغر وأكبر وأن الميسر للعدول الى البدل مرض وسفر وأن
الموعد عليهما تطهير الذنوب وإتمام النعمة (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام
لأنكم كنتم المنعم وترغبكم في شكره (وميثاقه الذي واثقكم به) أي عهده المؤكد
الذي أخذه عليكم وقوله تعالى (اذ قلتم سمعنا وأطعنا) ظرف لو اثقكم به أو لحذف
وقع حالاً من الضمير المجزوء في به أو من ميثاقه أي كائناً وقت قولكم سمعنا
وأطعنا وفائدة التقيد به تأكيد وجوب مراعاته بتذكر قبولهم والالتزامهم بالمحافظة عليه
وهو الميثاق الذي أخذه على المساكين حين بايعهم رسول الله عليه الصلاة والسلام على السمع
والطاعة في حال العسر واليسر والمشط والمكروه. وقيل هو الميثاق الواقعية العقبة
وفي بيعة الرضوان وإضافته إليه تعالى مع صدوره عنه عليه الصلاة والسلام ليكون
المرجع إليه كما نطق به قوله تعالى « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله » وقال مجاهد هو
الميثاق الذي أخذه الله تعالى على عباده حين أخرجهم من صلب آدم عليه السلام (واتقوا
الله) أي في نسيان نعمته ونقض ميثاقه أو في كل ما تأتون وما تنزرون فيدخل فيه
ما ذكر دخولا أولياً (ان الله عليم بذات الصدور) أي بخفياتها الملازمة لها ملازمة
تامة مصححة لاطلاق الصاحب عليها فيجازيكم عليها فما ظنكم بجليات الاعمال والجملة
اعتراض تذييلي وتعليل للامر بالاتقاء و اظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لترتية المهابة
وتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان الشرائع
المتعلقة بما يجري بينهم وبين غيرهم اثر بيان ما يتعلق بانفسهم (كونوا قوامين لله) مقيمين
لاوامره ممثلين بها معظمين لها مراعين لحقوقها (شهداء بالقسط) أي بالعدل (ولا
يجرم منكم) أي لا يحملنكم (شنان قوم) أي شدة بغضكم لهم (على أن لا تعدلوا)
فلا تشبهوا في حقوقهم بالعدل أو فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كقتل نسائه
وصدية ونقض عهد تشفيا وغير ذلك (اعدلوا هو) أي العدل (أقرب للتقوى) الذي
أمرتم به صرح لهم بالامر بالعدل وبين أنه يمكن من التقوى بعد ما نهىهم عن الجور وبين
أنه مقتضى الهوى وإذا كان وجوب العدل في حق الكفار بهذه المثابة فما ظنك بوجوده في

حق المسلمين (واتقوا الله) أمر بالتقوى اثر ما بين أن العدل أقرب له اعتناء بشأنه وثنيها على أنه ملاك الامر (ان الله خير بما تعملون) من الاعمال فيجازيكم بذلك وتكرير هذا الحكم أما لاختلاف السبب كما قيل أن الاول نزل في المشركين وهذا في اليهود او لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في أطفاء نائرة الغيظ والجملة لتعليل لما قبلها . واظهار الجلالة لما مر مرات وحيث كان مضمونها منبثا عن الوعد والوعيد عقب بالوعد لمن يحافظ على طاعته تعالى وبالوعيد لمن يخل بها ففيل (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) التي من جملة العدل والتقوى (لهم مغفرة وأجر عظيم) حذف ثاني مفعولي وعد استغناء عنه بهذه الجملة فانه استئناف مبين له . وقيل الجملة في موقع المفعول فان الوعد ضرب من القول فكانه قيل وعدهم هذا القول (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) التي من جملة ما تليت من النصوص الناطقة بالامر بالعدل والتقوى (أولئك الموصوفون بما ذكر من الكفر وتكذيب الآيات) أصحاب الجحيم (ولا يسوها ولا بسوها مؤبدة من السنة السنة القرآنية شفع الوعد بالوعيد والجمع بين الترغيب والترهيب ابقاء لحق الدعوة بالتبشير والانذار (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) تذكير لنعمة الانجاء من الشرائر تذكير نعمة ايصال الخير الذي هو نعمة الاسلام وما يتبعها من الميثاق وعليكم متاعى نعمة الله أو محذوف وقع حالا منها وقوله تعالى (اذ هم قوم) على الاول ظرف لنفس النعمة وعلى الثاني لما تعاق به عليكم ولا سبيل الى كونه ظرفا لا ذكروا لتتأني زمانيهما أى اذكروا انعامه تعالى عليكم أو اذكروا نعمته كاتمة عليكم في وقت همهم (أن يبسطوا اليكم أيديهم) أى بأن يبطشوا بكم بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا اشتمه وتقديم الجار والمجرر على المفعول الصريح المسارعة الى بيان رجوع ضرر البسط وغائلته اليهم حالا لهم من أول الامر على الاعتداد بنعمة دفعه كما ان تقديم لكم في قوله عز وجل «هو الذى خلق لكم ما فى الارض» للبائدة الى بيان كون المخلوق من منافعهم تعجيلا للبصرة (فكيف أيديهم عنكم) عطف على هم وهو النعمة التي اريد تذكيرها وذكرا لهم الايدان بوقوعها عند مزيد الحاجة اليها والفاء للتعقيب المفيد لتتام النعمة وكمالها . واظهار أيديهم في موقع الاضمار لزيادة التقرير أى منع أيديهم أن تمد اليكم عقيب همهم بذلك لا أنه كفها عنكم بعد مامدوها اليكم . وفيه من الدلالة على كمال النعمة من حيث أنها لم تكن مشوبة بضرر الخوف والانزعاج الذى قلبا يعرى عنه الكف بعد المدمالا يخفى مكانه وذلك ما روى ان المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بعسفان

فِي غَزْوَةِ ذِي أُنْمَارٍ وَهِيَ غُرُورَةُ ذَاتِ الرَّقَاعِ وَهِيَ السَّابِعَةُ مِنْ مَغَازِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 قَامُوا إِلَى الظُّهْرِ مَعًا فَلَبَّاسُوا نَدِمَ الْمُشْرِكُونَ أَنْ لَا كَانُوا قَدْ أَكْبَرُوا عَلَيْهِمْ فَقَالُوا إِنْ لَمْ
 يَكُنْ بَعْدَهَا صَلَاةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَبْنَائِهِمْ يَعْنُونَ صَلَاةَ الْعَصْرِ وَهُمْ لَا يَدْرُونَ أَنْ يَوْقِعُوا
 بِهِمْ إِذْ قَامُوا إِلَيْهَا فَرَدَّ اللَّهُ تَعَالَى كَيْدَهُمْ بِأَنْ أُنْزِلَ صَلَاةُ الْخَوْفِ . وَقِيلَ هُوَ مَا رَوَى أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بَنِي قُرَيْظَةَ وَمَعَهُ الشَّيْخَانُ وَعَلَى رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمْ
 يَسْتَقْرِضُهُمْ لَدِيَّةً مَسْلُومِينَ قَتْلَهُمَا عَمْرُو بْنُ أُمَيَّةَ الضَّمْرِيُّ خَطِئًا يُحْسِبُهُمَا مُشْرِكَيْنِ فَقَالُوا نَعَمْ
 يَا أَبَا الْقَاسِمِ اجْلِسْ حَتَّى نَطْعَمَكَ وَنُعْطِيكَ مَا سَأَلْتَ فَاجْلَسُوا فِي صَفَةٍ وَهُمْ بِالْفَتَكِ
 بِهِ وَعَمَدُ عَمْرُو بْنِ جَحَّاشٍ إِلَى رَحَا عَظِيمَةٍ يَطْرَحُهَا عَلَيْهِ فَاْمَسَكَ اللَّهُ تَعَالَى يَدَهُ وَنَزَلَ
 جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَخَبَّرَهُ فَخَرَجَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . وَقِيلَ هُوَ مَا رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ نَزَلَ مِنْزِلًا وَتَفَرَّقَ أَصْحَابُهُ فِي الْغَضَاءِ يَسْتَظِلُّونَ بِهَا فَعَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيْفَهُ بِشَجَرَةٍ لِحَاءِ أَعْرَابِيٍّ فَخَذَهُ وَسَلَّهُ فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنْي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «اللَّهُ تَعَالَى» فَاسْقَطَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ يَدِهِ فَخَذَهُ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ فَقَالَ «مَنْ يَمْنَعُكَ مِنْي فَقَالَ لَا أَحَدٌ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»
 (وَاتَّقُوا اللَّهَ) عَظَفَ عَلَى إِذْ كَرُوا أَيَّ اتَّقَوْهُ فِي رِعَايَةِ حَقُوقِ نِعْمَتِهِ وَلَا تَحْلُوا بِشُكْرِهَا
 أَوْ فِي كُلِّ مَا تَأْتُونَ وَمَا تَذَرُونَ فَيَدْخُلُ فِيهِمَا ذِكْرُ دَخُولِ أَوْلِيَا (وَعَلَى اللَّهِ) أَيُّ عَلَيْهِ
 تَعَالَى خَاصَّةً دُونَ غَيْرِهِ اسْتِقْلَالًا وَاشْتِرَاكَ (فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) فَانَّهُ يَكْفِيهِمْ فِي إِصْصَالِ
 كُلِّ خَيْرٍ وَدَفْعِ كُلِّ شَرٍّ الْجَمْلَةُ تَذِيلٌ مُقَرَّرٌ لِمَا قَبْلَهُ . وَإِثَارٌ صِغَةً أَمْرٍ الْغَائِبِ وَاسْنَادُهَا
 إِلَى الْمُؤْمِنِينَ لَا يَجِبُ التَّوَكُّلُ عَلَى الْمُخَاطَبِينَ بِالطَّرِيقِ الْبَرِّ هَانِيًّا وَلَا يُدَانُ بِأَنْ مَا وَصَفُوا بِهِ عِنْدَ
 الْخُطَابِ مِنْ وَصْفِ الْإِيمَانِ دَاعٍ إِلَى مَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ التَّوَكُّلِ وَالتَّقْوَى وَازْعَاجٌ عَنِ الْإِحْلَالِ
 بِهِمَا . وَأُظْهَرَ الْأَسْمُ الْجَلِيلُ فِي مَوْقِعِ الْأَضْمَارِ لِتَعْلِيلِ الْحُكْمِ وَتَقْوِيَةِ اسْتِقْلَالِ الْجَمْلَةِ التَّذِيلِيَّةِ
 (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى ذِكْرِ بَعْضِ مَاصِدِرِ عَنِ بَنِي
 إِسْرَائِيلَ مِنَ الْحَيَاةِ وَنَقْضِ الْمِيثَاقِ وَمَا أَدَّى إِلَيْهِ ذَلِكَ مِنَ التَّبَعَاتِ مَسْجُودٍ لِتَقْرِيرِ الْمُؤْمِنِينَ
 عَلَى ذِكْرِ نِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَمِرَاعَاةِ حَقِّ الْمِيثَاقِ الَّذِي وَاقَعَهُمْ بِهِ وَتَحْذِيرِهِمْ مِنْ نَقْضِهِ أَوْ
 لِتَقْرِيرِ مَا ذَكَرَ مِنَ الْهَمِّ بِالْبَطْشِ وَتَحْقِيقِهِ عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِ ذَلِكَ مِنْ بَنِي قُرَيْظَةَ حَسْبًا مَرْمَنَ
 الرِّوَايَةِ بَيَانُ أَنَّ الْغَدْرَ وَالْحَيَاةَ عَادَةً لَهُمْ قَدِيمَةً تَوَارَثُوهَا مِنْ أَسْلَافِهِمْ . وَأُظْهَرَ الْأَسْمُ
 الْجَلِيلُ لِتَرْبِيَةِ الْمَهَابَةِ وَتَفْخِيمِ الْمِيثَاقِ وَتَهْوِيلِ الْخُطَابِ فِي نَقْضِهِ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ رِعَايَةِ حَقِّ
 الْاسْتِنَافِ الْمُسْتَدْعَى لِلْإِقْطَاعِ عَمَّا قَبْلَهُ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ
 نَقِيبًا) لِلجَرَى عَلَى سَنَنِ السَّكْبَرِيَاءِ أَوْ لِأَنَّ الْبَعْثَ كَانَ بِوَاسِطَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا

سائق. و تقديم الجارو والمجرور على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر والنقيب فعيل بمعنى فاعل مشتق من النقب وهو التفيتش ومنه قوله تعالى «فنبقوا في البلاد» سمي بذلك لتفتيشه عن أحوال القوم واسرارهم قال الزجاج واصله من النقب وهو النقب الواسع روى أن بني اسرائيل لما استقروا بمصر بعد مهلك فرعون أمرهم الله عز وجل بالمسير الى اريحاء أرض الشام وكان يسكنها الجبار قال الكنعانيون وقال لهم اني كتبنا لكم دارا وقرارا فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها واني ناصركم وامر موسى عليه السلام أن يأخذ من كل سبط نقيبا أميناً يكون كفيلا على قومه النقباء بالوفاء بما أمر به وثقة عليهم فاختر النقباء واخذ الميثاق على بني اسرائيل وتكفل اليهم النقباء وسار بهم فلما دنوا من أرض كنعان بعث النقباء يتجسسون فرأوا أجراما عظيمة وقوة وشوكة فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم بما رأوا وقد نهاهم موسى عن ذلك فنكشوا الميثاق الا كالب بن يوفنا نقيب سبط يهوذا ويوشع بن نون نقيب سبط افرايم بن يوسف الصديق عليه الصلاة والسلام. قيل لما توجه النقباء الى أرضهم للتجسس لقيهم عوج بن عنق وكان طوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثين ذراعا وقد عاش ثلاثة آلاف سنة وكان على رأسه حزمة حطب فاخذهم وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم الى امرأته وقال انظري الى هؤلاء الذين يزعمون أنهم يريدون قتالنا فطرحهم بين يديها وقال الا أطحنهم برجلي فقالت لا بل خل عنهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا ففعل فجعلوا يتعرفون أحوالهم وكان لا يحمل عنقود عندهم الا خمسة رجال أو أربعة فلما خرج النقباء قال بعضهم لبعض ان أخبرتم بني اسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتبوه الا عن موسى وهرون عليهما السلام فيكونان هما يريان رأيهما فاخذ بعضهم على بعض الميثاق ثم انصرفوا الى موسى عليه السلام وكان معهم حبة من عندهم وقر رجل فنكشوا عهدهم وجعل كل منهم ينهي سبطه عن قتالهم ويخبرهم بما رأى الا كالب ويوشع وكان معسكر موسى فرسخا في فرسخ فجاء عوج حتى نظر اليهم ثم رجع الى الجبل فقور منه صخرة عظيمة على قدر العسكر ثم حملها على رأسه ليطبها عليهم فبعث الله تعالى الهدهد فقور من الصخرة و سطها المخاضى لرأسه فانتحيت فوقعت في عنق عوج وطوقته فصرعته وأقبل موسى عليه السلام وطوله عشرة أذرع وكذا طول العصا فترامى في السماء عشرة أذرع فما أصاب العصا الا كعبه وهو مصروع فقتله قالوا فأقبلت جماعة ومعهم الحناجر حتى حزوا رأسه (وقال الله) أي ابني اسرائيل فقط اذ هم المحتاجون الى ما ذكر من الترغيب والترهيب كما ينبغي عنه الالتفات

مع ما فيه من تربية المهابة وتأكيده ما يتضمنه الكلام من الوعد (اني معكم) أى
 بالعلم والقدرة والنصرة لا بالنصرة فقط فان تنبيههم على علمه تعالى بكل ما يأتون وما
 يذرون وعلى كونهم تحت قدرته وملكوته مما يحملهم على الجِد في الامثال بما أمروا
 به والانتباه عما نهوا عنه كأنه قيل اني معكم أسمع كلامكم وأرى أعمالكم وأعلم
 ضمائركم فأجازيكم بذلك هذا وقد قيل المراد بالميثاق هو الميثاق بالايمان والتوحيد
 والبقاء ملوك بني اسرائيل الذين ينقبون أحوالهم ويلون أمورهم بالأمر والنهي
 وإقامة العدل وهو الانسب بقوله تعالى (لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم
 برسلي) أى بجمعهم واللام موثقة للقسم المحذوف وتأخير الايمان عن إقامة الصلاة
 وإيتاء الزكاة مع كونهما من الفروع المترتبة عليه لما أنهم كانوا معترفين بوجوبهما
 مع ارتكابهم للتكذيب بعض الرسل عليهم السلام ولمراعاة المقارنة بينه وبين قوله
 تعالى (وعزرتهم) أي نصرتموهم وقويتموهم وأصله الذب وقيل التعظيم والتوقير
 والثناء بخير وقرىء وعزرتهم بالتحفيف (وأقرضتم الله) بالانفاق في سبيل الخير
 أو بالتصدق بالصدقات المندوبة وقوله تعالى (قرضا حسنا) اما مصدر مؤكد وارد
 على غير صيغة المصدر كما في قوله تعالى «فتقبلها بها بقبول حسن وأنتبها نباتا حسنا» أو
 مفعول ثان لاقرضتم على أنه اسم المال المقرض وقوله تعالى (لا كفرن عنكم سيئاتكم)
 جواب للقسم المدلول عليه باللام ساد مسد جواب الشرط (ولا دخلنكم جنات تجري
 من تحتها الأنهار) عطف على ما قبله داخل معه في حكم الجواب متأخر عنه في الحصول
 أيضا ضرورة تقدم التخلية على التحلية (فمن كفر) أى برسلي أو بشيء مما عدد في
 حيز الشرط والفاء لترتيب بيان حكم من كفر على بيان حكم من آمن تقوية للترغيب
 بالترهيب (بعد ذلك) الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم الموجب للايمان قطعاً
 (منكم) متعلق بمضمرة وقع حالا من فاعل كفر ولعل تغيير السبب حيث لم يقل وان
 كفرتم عطفاً على الشرطية السابقة لإخراج كفر الكل عن حيز الاحتمال واسقاط
 من كفر عن رتبة الخطاب وليس المراد احداث الكفر بعد الايمان بل ما يعم الاستمرار
 عليه أيضا كأنه قيل فمن اتصف بالكفر بعد ذلك خلا أنه قصد ما يراد ما يدل على
 الحدوث بيان ترقيهم في مراتب الكفر فان الاتصاف بشيء بعد ورود ما يوجب
 الاقلاع عنه وان كان استمرارا عليه لكنه بحسب العنوان فعل جديد وصنع حادث
 (فقد ضل سواء السبيل) أى وسط الطريق الواضح ضلالا دينا وأخطأ خطأ فاحشا
 لا عذر معه أصلاً بخلاف من كفر قبل ذلك اذ ربما يمكن أن يكون له شبهة ويتوهم

له معذرة (فما تقضهم ميثاقهم) الباء سببية وما مزيدة لتأكيد الكلام وتمكينه في النفس أي بسبب تقضهم ميثاقهم المؤكد لا بشيء آخر استقلالا أو انضماما (لعناهم) طردناهم وأبعدناهم من رحمتنا أو مسخناهم قردة وخنازير أو أذلناهم بضرب الجزية عليهم وتخصيص اليان بما ذكر مع أن حقه أن يبين بعد بيان تحقق نفس اللعن والنقض بأن يقال مثلا فنقضوا ميثاقهم فلعناهم ضرورة تقدم هيئة الشيء البسيطة على هيئته المركبة فلا يذان بان تحققهما أمر جلي غنى عن اليان وانما المحتاج الى ذلك ما بينهما من السببية والمسببية (وجعلنا قلوبهم قاسية) بحيث لا تتأثر من الآيات والنذر وقيل أملينا لهم ولم نعاملهم بالعقوبة حتى قست أو خذلناهم ومنعناهم الاطاف حتى صارت كذلك. وقرئ قسية وهي اما مبالغة قاسية واما بمعنى رديئة من قلوبهم درهم قسي أي رديء اذا كان مغشوشا له بيس وخشونة. وقرئ بكسر القاف اتباعا لما بالسين (يحر فون السكلم عن مواضعه) استئناف لبيان مرتبة قساوة قلوبهم فانه لا مرتبة أعظم مما يصحح الاجترار على تغيير كلام الله عز وجل والافتراء عليه وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقيل حال من مفعول لعناهم (ونسوا حظا) أي تركوا نصيبا وأفرا (عما ذكروا به) من التوراة أو من اتباع محمد عليه الصلاة والسلام وقيل حرفوا التوراة وزلت أشياء منها عن حفظهم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية (ولا تزال تطلع على خائنة منهم) أي خيانة على انها مصدر كлагية وكاذبة أو فعلة خائنة أي ذات خيانة أو طائفة خائنة أو شخص خائنة على أن التاء للمبالغة أو نفس خائنة. ومنهم متعلق بمحذوف واقع صفة لها خلا أن من على الوجهين الأولين ابتدائية أي على خيانة أو على فعلة خائنة كائنة منهم صادرة عنهم وعلى الوجوه الباقية تبعيضية والمعنى أن الغدر والخيانة عادة مستمرة لهم ولاسلافهم بحيث لا يكادون يتذكرونها أو يكتفونها فلا تزال ترى ذلك منهم (الا قليلا منهم) استثناء من الضمير المحرور في منهم على الوجوه كلها. وقيل من خائنة على الوجوه الثلاثة الاخيرة والمرد بهم الذين آمنوا كعبد الله بن سلام واضرا به وقيل من خائنة على الوجه الثاني فالمراد بالقليل الفعل القليل ومن ابتدائية كما مرأى الافلا قليلا كائنا منهم (فاعف عنهم واصفح) أي ان تابوا وآمنوا أو عاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف (ان الله يحب المحسنين) تغليظ للامر وحث على الامتثال به وتوبيه على أن العفو على الاطلاق من باب الاحسان (ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم) بيان لقبائح النصارى وجناتهم اثر بيان قبائح اليهود وخياناتهم ومن متعلقة

بأخذنا ذاك التقدير وأخذنا من الذين قالوا أنا نصارى ميثاقهم . وتقديم الجار والمجرور للاهتمام به ولأن ذكر حال إحدى الطائفتين مما يوقع في ذهن السامع أن حال الأخرى ماذا فكانه قيل ومن الطائفة الأخرى أيضا أخذنا ميثاقهم وقيل هي متعلقة بمحذوف وقع خبرا لمبتدأ محذوف قامت صفة أو صلته بمقامه أي ومنهم قوم أخذنا ميثاقهم أو من أخذنا ميثاقهم وضمير ميثاقهم راجع إلى الموصوف المقدر . وأما في الوجه الأول فراجع إلى الموصول وقيل راجع إلى بني إسرائيل أي أخذنا من هؤلاء ميثاق أولئك أي مثل ميثاقهم من الإيمان بالله والرسول وبما يتفرع على ذلك من أفعال الخير . وإنما سبب تسميتهم نصارى إلى أنفسهم دون أن يقال ومن النصارى أيذانا بانهم في قولهم نحن أنصار الله بمعزل من الصدق وإنما هو تقول محض منهم وليسوا من نصرة الله تعالى في شيء أو اظهارا لكمال سوء صنيعهم ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم فإن ادعاءهم لنصرة الله تعالى يستدعي ثباتهم على طاعته تعالى ومراعاة ميثاقه (فنسوا) عقيب أخذ الميثاق من غير تلعم (حظا) وإفرا (مما ذكروا به) في تضاعيف الميثاق من الإيمان بالله تعالى وغير ذلك حسبما مرأنا وقيل هو ما كتب عليهم في الإنجيل من أن يؤمنوا بمحمد عليه الصلاة والسلام فتركوه ونبدوه وراء ظهورهم واتبعوا أهواءهم فاختلفوا وتفرقوا بسطورية ويعقوبية وملكانية أنصارا للشيطان (فأغرينا) أي ألزمتنا وألصقنا من غري بالشيء إذ الزمة ولصق به وأغراه غيره ومنه الغراء وقوله تعالى (بينهم) أما ظرف لأغرينا أو متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أي أغرينا (العداوة والبغضاء) كائنة بينهم ولا سبيل إلى جعله ظرفا لهما لأن المصدر لا يعمل فيما قبله وقوله تعالى (إلى يوم القيامة) أما غاية للأغراء أو للعداوة والبغضاء أي يتعادون ويتباعدون إلى يوم القيامة حسبما تقتضيه أهوائهم المختلفة وآرائهم الراتعة المؤدية إلى التفرق إلى الفرق الثلاث فضمير بينهم لهم خاصة وقيل لهم وللإهود أي أغرينا العداوة والبغضاء بين اليهود والنصارى (وسوف ينسبهم الله بما كانوا يصنعون) وعيد شديد بالجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد سأكبرك بما فعلت أي يجازيهم بما عملوه على الاستمرار من نقض الميثاق ونسيان الحظ الوافر بما ذكروا به وسوف لتأكيد الوعيد . والالتفات إلى ذكر الاسم الجليل لتربية المهابة وإدخال الروعة للتشديد الوعيد والتعبير عن العمل بالصنع للإيدان برسوخهم في ذلك وعن المجازاة بالنسبة للتنبيه على أنهم لا يعلمون حقيقة ما يعملونه من الأعمال السيئة واستنباعها للعذاب فيكون ترتيب العذاب عليها في إفادة العلم بحقيقة حالها بمنزلة الأخبار بها (يا أهل الكتاب) التفات إلى خطاب الفريقين على أن الكتاب جنس

شامل للتوراة والانجيل اثر بيان أحوالها من الحيانة وغيرها من فنون القبايح ودعوة
لهم الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن، وإيرادهم بعنوان أهلية الكتاب
لاستواء الكلام المصدّر به على ما يتعلق بالكتاب وللبلغة في التشجيع فان أهلية الكتاب من
موجبات مراعاته والعمل بمقتضاه وبيان ما فيه من الاحكام وقد فعلوا من الكتم والتحريف
ما فعلوا وهم يعلمون (قد جاءكم رسولنا) الاضافة للشراف والايذان بوجوب
اتباعه وقوله تعالى (يبين لكم) حال من رسولنا وإيثار الجملة الفعلية على غيرها
للدلالة على تجدد البيان أي قد جاءكم رسولنا حال كونه مبينا لكم على التدرج حسب
تقتضيه المصلحة (كثيرا بما كنتم تخفون من الكتاب) أي التوراة والانجيل كعبثة
محمد عليه الصلاة والسلام وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى بأحمد عليهما السلام في
الانجيل. وتأخير كثير عن الجار والمجرور ولما مرارا من اظهار العناية بالمقدم لما فيه
من تعجيل المسرة والتشويق الى المؤخر لان ما حققه التقديم اذا أخر لا يسمع الاشعار
بكونه من منافع المخاطب تبقى النفس مترقبة الى وروده فيتمكن عندها اذا ورد فضل
تمكن ولان في المؤخر ضرب تفصيل بما يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم
فان مما متعلق بمحذوف وقع صفة لكثيرا وما موصولة اسمية وما بعد حاصلتها والعائد
اليها محذوف ومن الكتاب متعلق بمحذوف هو حال من العائد المحذوف والجمع بين
صغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرارهم على الكتم والاختفاء أي يبين لكم
كثيرا من الذي تخفونه على الاستمرار حال كونه من الكتاب الذي أتم أهله والمتمسكون به
(ويعفو عن كثير) أي ولا يظهر كثيرا مما تخفونه اذا لم تدع اليه داعية دينية صيانة
لكم عن زيادة الاقتضاح كما يفصح عنه التعبير عن عدم الاظهار بالعفو. وفيه خث لهم
على عدم الاختفاء ترغيبا وترهيبا والجملة معطوفة على الجملة الحالية داخلية في حكمها وقبل
يعفو عن كثير منكم ولا يؤاخذوه وقوله تعالى (قد جاءكم من الله نور) جملة مستأنفة
مسوقة لبيان أن فائدة مجيء الرسول ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا
يخفونه بل له منافع لا تحصى ومن الله متعلق بجاء ومن لا ابتداء الغاية مجازا أو
بمحذوف وقع حالا من نور وأياما كان فهو تصريح بما يشعر به اضافة الرسول
من مجيئه من جنبه عز وجل. وتقديم الجار والمجرور على الفاعل للمسارة الى بيان
كون المجيء من جهته العالية والتشويق الى الجائي ولان فيه نوع تطويل يخل تقديمه
بتجاوب أطراف النظم الكريم كما في قوله تعالى «وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى
للمؤمنين» وتوين نور للتفخيم والمراد به وبقوله تعالى (وكتاب مبين) القرآن لما

فيه من كشف ظلمات الشرك والشك وإبانة ما خفى على الناس من الحق والاعجاز
الدين والعطف لتنزيل المغيرة بالعنوان منزلة المغيرة بالذات وقيل المراد بالاول هو
الرسول عليه الصلاة والسلام والثاني القرآن (يهدى به الله) توحيد الضمير المجرور
لاتحاد المرجع بالذات أو لكونهما في حكم الواحد أو أريد يهدي بما ذكر وتقديم
الجار والمجرور للاهتمام وإظهار الجلالة لاظهار كمال الاعتناء بأمر الهداية ومحل الجملة
الرفع على أنها صفة ثانية لكتاب أو النصب على الحالية منه لتخصسه بالصفة (من
اتبع رضوانه) أى رضاه بالايمان به ومن موصولة أو موصوفة (سبل السلام)
أى طرق السلامة من العذاب والنجاة من العقاب أو سبل الله تعالى وهى شريعته التى
شرعها للناس قيل هو مفعول ثان ليهدى والحق ان اتصافه بنزع الخافض على طريقة
قوله تعالى «واختار موسى قومه» وانما يعنى الى الثانى بالى أو باللام كما فى قوله تعالى
ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم (ويخرجهم) الضمير لمن والجمع باعتبار المعنى
كما أن الافراد فى اتباع باعتبار اللفظ (من الظلمات) أى ظلمات فنون الكفر والضلال
(الى النور) الى الايمان (بأذنه) بتيسيره أو بإرادته (ويهديهم الى صراط مستقيم)
هو أقرب الطرق الى الله تعالى ومؤد إليه لا محالة وهذه الهداية عين الهداية الى سبل
السلام وانما عطف عليها تنزيلا للتغاير الرصفي منزلة التغاير الذاتى كما فى قوله تعالى
«ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظه»
(لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) أى لا غير كما يقال الكرم هو التقوى
وهم يعقوبية القائلون بأنه تعالى قد يحل فى بدن انسان معين أو فى روحه وقيل لم يصرح
به أحد منهم لكن حيث اعتقدوا اتصافه بصفات الله الخاصة وقد اعترفوا بأن الله تعالى
موجود فلزمهم القول بأنه المسيح لا غير وقيل لما زعموا أن فيه لاهوتا وقالوا لا إله
إلا واحد لزمهم أن يكون هو المسيح فنسب اليهم لازم قولهم توضيحا لجهلهم
وتقصيحا لمعتقدهم (قل) أى تبكيثا لهم وإظهاراً لبطلان قولهم الفاسد والقاملهم
الحجر والفناء فى قوله تعالى (فمن يملك من الله شيئا) فصيحة ومن استفهامية للانكار
والتوبيخ والملك الضبط والحفظ التام عن حزم ومن متعلقة به على حذف المضاف
أى ان كان الامر كما تزعمون فمن يمنع من قدرته تعالى وإرادته شيئا وحقيقته فمن
يستطيع أن يملك شيئا منهما (ان أراد أن يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن فى الارض
جميعا) ومن حق من يكون إلها أن لا يتعلق به ولا بشأن من شؤونه بل بشيء من
الموجودات قدرة غيره بوجه من الوجوه فضلا عن أن يعجز عن دفع شيء منها عند

٢٢ آية احتفاظ الجليل بأبنة ملكه (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) الخ

تعلقها بهلاكه فلما كان عجزه ينأى لا ريب فيه ظهر كونه بمعدل مما تقولوا في حقته والمراد بالاهلاك الاماتة والاعدام مطلقاً لا بطريق السخط والغضب وإظهار المسيح على الوجه الذي نسبوا اليه الالهوية في مقام الاضمار زيادة التقرير والتنصيص على أنه من تلك الحيدة بعينها داخل تحت قهره وملكوته تعالى ونفى المملكية المذكورة بالاستفهام الانكارى عن كل أحد مع تحقق الالوام والتبكيك بنفياها عن المسيح فقط بأن يقال فهل يملك شيئاً من الله ان اراد الخ لتحقيق الحق بنفى الالهوية عن كل ما عداه سبحانه واثبات المطلوب في ضمنه بالطريق البرهاني فان انتفاء المملكية المستلزم لاستحالة الالهوية متى ظهر بالنسبة الى الكل ظهر بالنسبة الى المسيح على أبلغ وجه وأكده فيظهر استحالة الالهوية قطعاً وتعميم ازالة الاهلاك للكل مع حصول ما ذكر من التحقيق بقصرها عليه بأن يقال فمن يملك من الله شيئاً ان اراد أن يهلك المسيح لتحويل الخطب وإظهار كمال العجز ببيان أن الكل تحت قهره تعالى وملكوته لا يقدر أحد على دفع ما يريد به فضلاً عن دفع ما يريد بغيره ولا يذنب أن المسيح اسوة لسائر المخلوقات في كونه عرضة للهلاك كما أنه اسوة لها فيما ذكر من العجز وعدم استحقال الالهوية وتخصيص أمه بالذكور مع اندراجها في ضمن من في الأرض لزيادة تأكيد عجز المسيح ولعل نظمتها في سلك من فرض ارادة اهلاكهم مع تحقق هلاكهم اقبل ذلك لتأكيد التبكيك وزيادة تقرير مضمون الكلام بجعل حالها النموذجاً لحال بقية من فرض اهلاكه كأنه قيل قل فمن يملك من الله شيئاً ان اراد أن يهلك المسيح وأمه ومن في الأرض وقد اهلك أمه فهل مانعه أحد فكذلك حال من عداها من الموجودين وقوله تعالى (ولله ملك السموات والأرض وما بينهما) أى ما بين قطرى العالم الجسماني لابين وجه الأرض ومقر فلك القمر فقط فيتناول ما في السموات من الملائكة عليهم السلام وما في أعماق الأرض والبحار من المخلوقات تنصيص على كون الكل تحت قهره تعالى وملكوته اثر الإشارة الى كون البعض أى من في الأرض كذلك أى له تعالى وحده ملك جميع الموجودات والتصرف المطلق فيها ايجاداً واعداماً واحياء واماتة لا لأحد سواه استقلالاً ولا اشتراكاً فهو تحقيق لاختصاص الالهوية به تعالى اثر بيان انتفاءها عن كل ما سواه وقوله تعالى (يخلق ما يشاء) جملة مستأنفة مسوقة لبيان بعض أحكام الملك والالهوية على وجه يزيح ما اعترض من الشبهة في امر المسيح لولادته من غير أب وخلق الطير واهياء الموتى وابراء الاكمه والابرص أى يخلق ما يشاء من أنواع الخلق والايجاد على أن مانكرة موصوفة محلها النصب على المصدرية لاعلى المقعوية كأنه قيل يخلق أى خلق

يشاءه فتارة يخلق من غير أصل كخلق السموات والارض وأخرى من أصل كخلق ما بينهما فينشيء من أصل ليس من جنسه كخلق آدم وكثير من الحيوانات ومن أصل يجانسها اما من ذكر وحده كخلق حواء أو أنثى وحدها كخلق عيسى عليه السلام أو منهما كخلق سائر الناس ويخلق بلا توسط شيء من المخلوقات كخلق عامة المخلوقات وقد يخلق بتوسط مخلوق آخر كخلق الطير على يد عيسى عليه السلام معجزة له واهياء الموتى وبراء الاكهار والابرص وغير ذلك فيجب أن ينسب كله اليه تعالى لا الى من أجرى ذلك يده على (والله على كل شيء قدير) اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله واطهار الاسم الجليل للتعليل وتقوية استقلال الجملة (وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه) حكاية لما صدر عن الفريقين من الدعوى الباطلة وبيان لبطلانها بعد ذكر ما صدر عن أحدهما وبيان بطلانها أى قالت اليهود نحن أشياع ابنه عزير وقالت النصارى نحن أشياع ابنه المسيح كما قيل لاشياع أبي خبيب وهو عبد الله بن الزبير الحبشيون وكما يقول أقارب الملوك عند المفاخرة نحن الملوك وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبي عليه الصلاة والسلام دعا جماعة من اليهود الى دين الاسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف نخوفنا به ونحن أبناء الله وأحباؤه. وقيل إن النصارى يتلون فى الانجيل أن المسيح قال لهم انى ذاهب الى أبى وأيسكم وقيل أرادوا ان الله تعالى كالاب لنا فى الخنو والعطف ونحن كالابناء له فى القرب والمنزلة وبالجملة أنهم كانوا يدعون أن لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قل) الزاما لهم وتبكيئا (فلم يعذبكم بذنوبكم) أى أن صح ما زعمتم فلاى شيء يعذبكم فى الدنيا بالقتل والاسر والمسخ وقد اعترفتم بانه تعالى سيعذبكم فى الآخرة بالنار أياما بعدد أيام عبادتكم العجل ولو كان الامر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع وقوله تعالى (بل أنتم بشر) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى استم كذلك بل أنتم بشر (ممن خلق) أى من جنس من خلقه الله تعالى من غير مزية لكم عليهم (يغفر لمن يشاء) أن يغفر له من أولئك المخوفين وهم الذين آمنوا به تعالى وبرسوله (ويعذب من يشاء) أن يعذبه منهم وهم الذين كفروا به وبرسوله مثلكم (والله ملك السموات والارض وما بينهما) من الموجودات لا ينتمى اليه سبحانه شيء منها الا بالملوكية والعبودية والمقهورية تحت ملكوته يتصرف فيهم كيف يشاء ايجادا واعداما احياء واماتة واثابة وتعذيبا فأنى لهم ادعاء ما زعموا (واليه المصير) فى الآخرة خاصة لا الى غيره استقلالا او اشتراكا فيجازى كلا من المحسن

والمسيح بما يستدعيه عمله من غير صارف يتبه ولا عاطف يلويه (يا أهل الكتاب)
تكرير الخطاب بطريق الالتفات ولطف في الدعوة (قد جاءكم رسولنا بين لكم) حال
من رسولنا وإثاره على مبینا لما مر فيما سبق أي بين لكم الشرائع والأحكام الدينية
المقرونة بالوعد والوعيد ومن جملتها ما بين في الآيات السابقة من بطلان أقوالكم الشنعاء
وماسيأتي من أخبار الأمم السالفة وإنما حذف تعويلا على ظهور أن مجيء الرسول إنما
هو ليانها أو يفعل لكم البيان ويبدله لكم في كل ما تحتاجون فيه إلى البيان من أمور الدين
وأما تقدير مثل ما سبق في قوله تعالى « كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب » كإقيل فمع كونه
تكريرا من غير فائدة يردده قوله عز وجل (على فترة من الرسل) فإن فتور الرسل
واقطاع الوحي إنما يحوج إلى بيان الشرائع والأحكام لا إلى بيان ما كنتموه وعلى فترة متعلق
بجاءكم على الظرفية كما في قوله تعالى « واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على ملك سليمان » أي جاءكم
على حين فتور من الرسل واقطاع من الوحي ومزيد احتياج إلى بيان الشرائع والأحكام
الدينية أو بمحذوف وقع حالا من ضمير بين أو من ضمير لكم أي بين لكم ما ذكر حال
كونه على فترة من الرسل أو حال كونكم عليها أخرج ما كنتم إلى البيان ومن الرسل
متعلق بمحذوف وقع صفة لفترة أي كائنة من الرسل مبتدأة من جهة هم وقوله تعالى (أن
تقولوا) تعليل لمجيء الرسول بالبيان على حذف المضاف أي كراهة أن تقولوا معتذرين
عن تفريطكم في مراعاة أحكام الدين (ما جاءنا من بشير ولا نذير) وقد انطمست آثار
الشرائع السابقة واقطعت أخبارها وزيادة من في الفاعل للبالغة في نفى المجيء وتكثير
بشيرة ونذير للتفخيم وهذا كما ترى يقتضي أن المقدر أو المنسوي فيما سبق هو الشرائع
والأحكام لا كيفما كانت بل مشفوعة بما ذكر من الوعد والوعيد وقوله تعالى (فقد
جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف تنبيه عنه الفاء الفصيحة وتبين أنه مفعول به وتنوين
بشيرة ونذير للتفخيم أي لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم بشير أي بشيرة ونذير أي نذير (والله
على كل شيء قدير) فيقدر على الرسل تترى كما فعله بين موسى وعيسى عليهما السلام
حيث كان بينهما ألف وسبعمائة سنة وألف نبى وعلى الرسل بعد الفترة كما فعله بين عيسى
ومحمد عليهما السلام حيث كان بينهما مائة سنة أو خمسمائة وتسع وستون سنة أو خمسمائة
وست وأربعون سنة وأربعة أنبياء على ما روى الكلبي ثلاثة من بنى إسرائيل وواحد من
العرب خالد بن سنان العنسي وقيل لم يكن بعد عيسى عليه السلام إلا رسول الله عليه السلام
وهو الأنسب بما في تنوين فترة من التفخيم اللائق بمقام الامتثال عليهم بأن الرسول قد
بعث إليهم عند كمال حاجتهم إليه بسبب مضى دهر طويل بعد انقطاع الوحي ليهشوا إليه

و يعدوه أعظم نعمة من الله تعالى وفتح باب الى الرحمة و تلازمهم الحجة فلا يعتاوا غدا بانه لم يرسل اليهم من بينهم من غفلتهم (واذ قال موسى لقومه) جملة مستأنفة مسوقة لبيان ما فعلت بنو اسرائيل بعد اخذ الميثاق منهم و تفصيل كيفية نقضهم له و تعلقه بما قبله من حيث أن ما ذكر فيه من الامور التي وصف النبي عليه السلام بيانها و من حيث اشتغاله على انتفاء فترة الرسل فيما بينهم و اذ نصب على أنه مفعول لفعل مقدر خوطب به النبي عليه الصلاة و السلام بطريق تلوين الخطاب و صرفه عن أهل الكتاب ليعده عليهم مآصداً عن بعضهم من الجنايات أى و اذكر لهم وقت قول موسى لقومه ناصحاً لهم و مستميلاً لهم بأضافتهم اليه (يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم) و توجه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل على ما وقع فيه تفصيلاً فاذا استحضركان ما وقع فيه حاضر ارتباطاً صلياً كأنه مشاهد عياناً و عليكم متعلق بنفس النعمة اذا جعلت مصدراً و بمحذوف وقع حالاً منها اذا جعلت اسماً أى اذكروا انعامه تعالى عليكم أو اذكروا نعمته كائنة عليكم و كذا اذ في قوله تعالى (اذ جعل فيكم أنبياء) أى اذكر و ا انعامه تعالى عليكم في وقت جعله أو اذكروا نعمته تعالى كائنة عليكم في وقت جعله فيما بينكم من أقربائكم أنبياء ذوى عدد كثير و أولى شأن خطير حيث لم يبعث من أمة من الامم ما بعث من بنى اسرائيل من الانبياء (و جعلكم ملوكاً) عطف على جعل فيكم داخل في حكمه أى جعل فيكم أو منكم ملوكاً كثيرة فانه قد تكاثر فيهم الملوك تكاثراً الانبياء و انما حذف الظرف تعويلاً على ظهور الامر أو جعل الكل في مقام الامتتان عليهم ملوكاً لما أن أقارب الملوك يقولون عند المفاخرة نحن الملوك و انما لم يسلك ذلك المسلك فيما قبله لما أن منصب النبوة من عظم الخطر و عزة المطلب و صعوبة المنال ليس بحيث يليق أن ينسب اليه ولو مجازاً من ليس بمن اصطفاه الله تعالى له و قيل كانوا ملوكين فى أيدي القبط فانقذهم الله تعالى فسمى انقاذهم ملكاً و قيل الملك من له مسكن واسع فيه ماء جار و قيل من له بيت و خدم و قيل من له مال لا يحتاج معه الى تكلف الاعمال و تحمل المشاق (و آتاكم مالم يؤت أحدنا من العالمين) من فلق البحر و اغراق العدو و تظليل الغمام و انزال المن و الساوى و غير ذلك مما أتاها الله تعالى من الامور العظام والمراد بالعالمين الامم الخالية الى زمانهم و قيل من عالمى زمانهم (يا قوم ادخلوا الارض المقدسة) كرر النداء بالاضافة التشريفية اهتماماً بشأن الامر و مبالغة فى حثهم على الامتثال به و الارض هى أرض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء و مسكن المؤمنين

وقيل هي الطور و ماحوله وقيل دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقيل هي الشام (التي كتب الله لكم) أي كتب في اللوح المحفوظ أنها تكون مسكنا لكم ان آمنتم واطعتم لقوله تعالى لهم بعد ما عصوا فأنها محرمة عليهم وقوله تعالى (ولا تتردوا على أدباركم فتقلبوا خاسرين) فان ترتيب الخيبة والخسران على الار تداد يدل على اشتراط الكتب بالمجاهدة المترتبة على الايمان والطاعة قطعا أي لا ترجعوا مبدرين خوفا من الجبارة فالجار والجور متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تتردوا ويجوز ان يتعلق بنفس الفعل قيل لما سمعوا أحوالهم من النقباء بكوا وقالوا ياليتنا متنا بمصر تعالوا نجعل لنا رؤسا ينصرف بنا الى مصر أو لا تتردوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق بالله تعالى وقوله فتقلبوا اما مجزوم عطفا على تتردوا أو منصوب على جواب النهي والخسرات خسران الدين والدنيا لاسيما دخول ما كتب لهم (قالوا) استئناف مبني على سؤال نشأ من مساق الكلام كأنه قيل فماذا قالوا بمقابلة أمره عليه السلام ونبيه فقيل قالوا غير متمثلين بذلك (يا موسى ان فيها قوما جبارين) متغلبين لا يتأقن منازعتهم ولا يتسنى مناصبتهم والجبار العاق الذي يجبر الناس ويقرهم كائنا من كان على ما يريد كائنا ما كان فعال من جبره على الامر أي أجبره عليه (وانا ان ندخلها حتى يخرجوا منها) من غير صنع من قبلنا فانه لا طاقة لنا باخراجهم منها (فان يخرجوا منها) بسبب من الاسباب التي لاتعلق لنا بها (فانا داخولون) حيثئذ أتوا بهذه الشرطية مع كون مضمونها مفهوما مما سبق من توقيت عدم الدخول بخروجهم منها تصريحاً بالمقصود وتنصيحا على ان امتناعهم من دخولها ليس الا لمكانتهم فيها وأتوا في الجزء بالجملة الاسمية المصدرة بحرف التحقيق دلالة على تقرر الدخول وثباته عند تحقق الشرط لا محالة واطهارا لكمال الرغبة فيه وفي الامثال بالامر (قال رجلان) استئناف كما سبق كأنه قيل هل اتفقوا على ذلك أو خالفهم البعض فقيل قال رجلان (من الذين يخافون) أي يخافون الله تعالى دون العدو ويتقون في مخالفة أمره ونبيه وبه قرأ ابن مسعود وفيه تعريض بأن من عداهما لا يخافونه تعالى بل يخافون العدو وقيل من الذين يخافون العدو أي منهم في النسب لا في الخوف وهما يوشع بن نون وكالب بن يوفنا من النقباء . وقيل هما رجلان من الجبارة أسلما وصارا الى موسى عليه السلام قالوا حيثئذ لبني اسرائيل والموصول عبارة عن الجبارة واليهم يعود العائد المحذوف أي من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويعضده قراءة من قرأ يخافون على صيغة المبني للمفعول أي المخوفين وعلى الاول يكون هذا من الاخافة أي من الذين يخوفون من الله تعالى بالتدكير أو يخوفهم

الوعيد (أنعم الله عليهما) أى بالتشيت وربط الجأش والوقوف على شؤنه تعالى والثقة بوعده أو بالإيمان وهو صفة ثانية لرجلان أو اعتراض وقيل حال من الضمير في تخافون أو من رجلان لتخصصه بالصفة أى قالوا مخاطبين لهم ومشجعين (ادخلوا عليهم الباب) أى باب بلدهم وتقديم الجار والمجرور عليه للاهتمام به لأن المقصود أنما هو دخول الباب وهم في بلدهم أى باغتوهم وضاعتوهم في المضيق وامنعوهم من البروز الى الصحراء لئلا يجدوا للحرب مجالا (فاذا دخلتموه) أى باب بلدهم وهم فيه (فانكم غالبون) من غير حاجة الى القتال فانا قد رأيناهم وشاهدنا أن قلوبهم ضعيفة وان كانت أجسادهم عظيمة فلا تخشوهم واهجموا عليهم في المضائق فانهم لا يقدرون فيها على الكر والفرو قيل انما حكى بالغلبة لما علمها من جهة موسى عليه السلام ومن قوله تعالى كتب الله لكم أو لما علمنا من سنته تعالى في نصرته رسله وما عهدنا من صنعه تعالى لموسى عليه السلام من قهر أعدائه والاول أنسب بتعليق الغلبة بالدخول (وعلى الله) تعالى خاصة (فتوكلوا) بعد ترتيب الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها معزل من التأثير وانما التأثير من عند الله العزيز القدير (ان كنتم مؤمنين) أى مؤمنين به تعالى مصدقين لوعده فان ذلك مما يوجب التوكل عليه حتما (قالوا) استئناف كما سبق أى قالوا غير مباليين بهما وبمقاتلتهما مخاطبين لموسى عليه السلام اظهارا لاصرارهم على القول الاول وتصريحا بمخالفتهم له عليه السلام (ياموسى انان ندخلها) أى أرض الجابرة فضلا عن دخول بابهم وهم في بلدهم (أبدا) أى دهرًا طويلا (ماداموا فيها) أى في أرضهم وهويدل من أبدا بدل البعض أو عطف بيان (فاذهب) الفاء فصيحة أى فاذا كان الامر كذلك فاذهب (أنت وربك فقاتلا) أى فقاتلاهما انما قالوا ذلك استهانة واستهزاء به سبحانه وبرسوله وعدم مبالاة بهما وقصدوا ذهابهما حقيقة كما ينبى عنه غاية جهامهم وقسوة قلوبهم. وقيل أرادوا إرادتهما وقصدتهما كما تقول كلمته فذهب يخبني كأنهم قالوا فأريدا قتالهم واقتصادهم. وقيل التقدير فاذهب أنت وربك يعينك ولا يساعده قوله تعالى فقاتلا ولم يذكروا هرون ولا الرجلين كأنهم لم يجزموا بذهابهم أو لم يعجزوا بقتالهم وقوله تعالى (ان ههنا قاعدون) يؤيد الوجه الاول وأرادوا بذلك عدم التقدم لعدم التأخر (قال) عليه السلام لما رأى منهم ما رأى من العناد على طريقة البث والحزن والشكوى الى الله تعالى مع رقة القلب التي يثملها تستجلب الرحمة وتستنزل النصره (رب انى لا أملك إلا نفسى وأخى) عطف على نفسى وقيل على الضمير فى أنى على معنى انى لا أملك إلا نفسى وان أخى

لا يملك إلا نفسه . وقيل على الضمير في لا أملك للفصل (فافرق بيننا) يريد نفسه وأخاه والفاء لترتيب الفرق أو الدعاء به على ما قبله (وبين القوم الفاسقين) الخارجين عن طاعتك المصيرين على عصيانك بأن تحكم لنا بما نستحقه وعليهم بما يستحقونه وقيل بالتبديد بينا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم (قال فانها) أى الأرض المقدسة والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من الدعاء (محرمة عليهم) تحريم منع لا تحريم تعبد لا يدخلونها ولا يملكونها لأن كتابتها لهم كانت مشروطة بالآيمان والجهاد وحيث تكسروا على أديارهم حرموا ذلك وانقلبوا خاسرين وقوله تعالى (أربعين سنة) ان جعل ظرفا لمحرمة يكون التحريم مؤقتا لا مؤبدا فلا يكون مخالفا لظاهر قوله تعالى « كتب الله لكم » فالمراد بتحريمها عليهم أنه لا يدخلها أحد منهم في هذه المدة لكن لا بمعنى أن كلهم يدخلونها بعدها بل بعضهم ممن بقى حسبا روى أن موسى عليه السلام سار من بنى من بنى اسرائيل الى أريحا وكان يوشع بن نون على مقدمته ففتحها وأقام بها ما شاء الله تعالى ثم قبضه عليه السلام . وقيل لم يدخلها أحد ممن قال لن يدخلها أبدا وإنما دخلها مع موسى عليه السلام النواشي من ذرياتهم فالوقت بالأربعين في الحقيقة تحريمها على ذرياتهم وإنما جعل تحريمها عليهم لما بينهما من العلاقة التامة المتاخمة للاتحاد وقوله تعالى (يتيهون في الأرض) أى يتجирون في البرية استئناف لبيان كيفية حرمانهم أو حال من ضمير عليهم وقيل الطرف متعلق بيتيرون فيكون التيه مؤقتا والتحريم مطلقا قيل كانوا ستمائة ألف مقاتل وكان طول البرية تسعين فرسخا وقد تهاهوا في ستة فراسخ أو تسعة فراسخ في ثلاثين فرسخا . وقيل في ستة فراسخ في اثني عشر فرسخا روى أنهم كانوا كل يوم يسرون جادين حتى اذا أمسوا اذاهم بحيث ارتحلوا وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس ويطلع بالليل عمود من نور يضيء لهم وينزل عليهم المن والسواى ولا تطول شعورهم وإذا ولد لهم مولود كانت عليه ثوب كالظفر يطول بطوله وهذه الانعامات عليهم مع أنهم معاقبون لما أن عقابهم كان بطريق العرك والتأديب قيل كان موسى وهرون معهم ولكن كان ذلك لهما روحا وسلامة كالنار لآبراهيم وملائكة العذاب عليهم السلام وروى ان هرون ملت في التيه ومات موسى بعده فيه بسنة ودخل يوشع أريحا بعد موته بثلاثة أشهر ولا يساعده ظاهر النظم الكريم فانه تعالى بعد ما قبل دعوته على بنى اسرائيل وعذبهم بالتيه بعيد أن ينجي بعض المدعو عليهم أو ذريتهم ويقدر وفاتهم في محل العقوبة ظاهرا وان كان ذلك لهما منزل روح وراحة وقد قيل انهما لم يكونا معهم في التيه وهو الانسب بتفسير الفرق

بالماعدة ومن قال بانهما كانا معهم فيه فقد فسر الفرق بما ذكر من الحكم بما يستحقه كل فريق (فلا تأس) فلا تحزن (على القوم الفاسقين) روى أنه عليه السلام ندب على دعائه عليهم فقيل لا تندم ولا تحزن فانهم أحقاء بذلك لفسقهم (وائل عليهم) عطف على مقدر تعلق به قوله تعالى « واذ قال موسى » النخ وتعليقه به من حيث أنه تمهيد لما سيأتي من جنائيات بني اسرائيل بعد ما كتب عليهم ما كتب وجاءتهم الرسل بما جاءت به من البينات (نبا ابني آدم) هما قابيل وهابيل ونقل عن الحسن والضحاك أنهما رجلان من بني اسرائيل بقرينة آخر القصة وليس كذلك أوحى الله عز وجل الى آدم أن يزوج كلا منهما توأمة الآخر وكانت توأمة قابيل أجمل واسمها اقليما لحسد عايبها أخاه وسخط وزعم أن ذلك ليس من عند الله تعالى بل من جهة آدم عليه السلام فقال لهما عليه السلام قريبا قربانا فمن أيكما قبل تزوجها ففعلا فنزلت نار على قربان هابيل فأكلته ولم تتعرض لقربان قابيل فازداد قابيل حسدا وسخطا وفعل ما فعل (بالحق) متعلق بمحذوف وقع صفة لمصدر محذوف أى تلاوة ملتبسة بالحق والصحة أو حالا من فاعل ائل أو من مفعوله أى ملتبسا أنت أو نبؤهما بالحق والصدق حسبا تقرر في كتب الاولين (اذ قريبا قربانا) منصوب بالنبا ظرف له أى ائل قصتهم ما وبأههما في ذلك الوقت وقيل بدل منه على حذف المضاف أى ائل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت ورد عليه بان اذ لا يضاف اليها غير الزمان كوقتئذ وحينئذ والقربان اسم لما يتقرب به الى الله تعالى من نسك أو صدقة كالحلوان اسم لما يحل أى يعطى. وتوحيده لما أنه في الأصل مصدر. وقيل تقديره اذ قرب كل منهما قربانا (فقيل من أحدهما) هو هابيل قيل كان هو صاحب ضرع وقرب جملا سميها فنزلت نار فأكلته (ولم يتقبل من الآخر) هو قابيل قيل كان هو صاحب زرع وقرب أردأ ما عنده من القمح فلم تتعرض له النار أصلا (قال) استئناف مبنى على سؤال تشا من سوق الكلام كأنه قيل فإذا قال من لم يتقبل قربانه فقيل قال لآخيه لتضاعف سخطه وحسده لما ظهر فضله عليه عند الله عز وجل (لاقتلنك) أى والله لاقتلنك بالنون المشددة وقرىء بالخففة (قال) استئناف كما قبله أى قال الذى تقبل قربانه لما رأى أن حسده لقبول قربانه وعدم قبول قربان نفسه (انما يتقبل الله) أى القربان (من المتقين) لامن غيرهم وانما تقبل قربانى ورد قربانك لما فينا من التقوى وعدمه أى انما أتيت من قبل نفسك لامن قبلى فلم تقتلنى خلا انه لم يصرح بذلك بل سلك مسلك التعريض حذارا من تهيج غضبه وحسدا له على التقوى والاقلاع عما نواه ولذلك أسند الفعل الى الاسم الجليل لترقية المهابة ثم صرح

بتقواه على وجه يستدعى سكون غيظه لو كان له عقل وازع حيث قال بطريق التوكيد
 (لئن بسطت الى يدك لتقتلني ما أنا بأسط يدى اليك لاقتلك) حيث صدر الشرطية باللام
 الموطنة للقسم وقدم الجار والمجرور على المفعول الصريح أيذانا من أول الامر برجوع
 ضرر البسط وغائلته اليه ولم يجعل جواب القسم الساد مسد جواب الشرط جملة فعلية
 موافقة لما في الشرط بل اسمية مصدرية بما الحجازية المفيدة لتأكيد النفي بما في خبرها من
 الباء للبالغة في اظهار براءته عن بسط اليد ببيان استمراره على نفي البسط كما في قوله
 تعالى «وما هم بمؤمنين» وقوله «وما هم بخارجين منها» فان الجملة الاسمية الإيجابية كما تدل
 بمعونة المقام على دوام الثبوت كذلك السلبية تدل بمعونته على دوام الانتفاء لا على انتفاء
 الدوام وذلك باعتبار الدوام والاستمرار بعد اعتبار النفي لاقبله حتى يرد النفي على
 المقيد بالدوام فيرفع قيده أي والله لئن باشرت قتلي حسبا أو عدتي به وتحقق ذلك منك
 ما أنا بفاعل مثله لك في وقت من الاوقات ثم علل ذلك بقوله (اني أخاف الله رب
 العالمين) وفيه من ارشاد قابيل الى خشية الله تعالى على أبلغ وجه وآكده ما لا يخفى
 كأنه قال اني أخافه تعالى ان بسطت يدى اليك لاقتلك أن يعاقبني وان كان ذلك مني
 لدفع عداوتك عني فما ظنك بحالك وأنت البادى العادى وفي وصفه تعالى برؤية
 العالمين تأكيد للخوف. قيل كان هابيل أقوى منه ولكن تخرج عن قتله واستسلم خوفا
 من الله تعالى لان القتل للدفع لم يكن مباحا حينئذ وقيل تحريا لما هو الافضل حسبا قال
 عليه السلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وبأبام التعليل بخوفه تعالى الا
 أن يدعى أن ترك الاولى عنده بمنزلة المعصية في استتباع الغائلة مبالغة في التنزه وقوله
 تعالى (اني أريد أن تبوء بأثمي وأثمك) تعليل آخر لامتناعه عن المعارضة على أنه
 غرض متأخر عنه كما أن الاول باعث متقدم عليه وانما لم يعطف عليه تنبيها على كفاية
 كل منهما في العلية والمعنى اني أريد باستسلامي لك وامتناعي عن التعرض لك أن
 ترجع بأثمي أي بمثل أثمي لو بسطت يدي اليك وبأثمك ببسط يدك الى كما في قوله
 عليه السلام «المستبان ماقلا فاعلى البادى» ما لم يعتد المظاوم أي على البادى عين اثم سبه
 ومثل سب صاحبه بحكم كونه سببا له وقيل معنى بأثمي اثم قتلي ومعنى بأثمك اثمك الذي
 لاجله لم يتقبل قربانك وكلاهما نصب على الحالية أي ترجع ملتبسا بالاثمين حاملا لهم
 ولعل مراده بالذات انما هو عدم ملابسته للاثم لا ملابسة أخيه له. وقيل المراد بالاثم
 عقوبته ولا ريب في جواز ارادة عقوبة العاصي ممن علم أنه لا يرعوى عن المعصية أصلا
 وبأباه قوله تعالى (فككون من أصحاب النار) فان كونه منهم انما يترب على رجوعه

بالاثمين لا على ابتلائه بعقوبتهما وحمل العقوبة على نوع آخر يترتب عليها العقوبة النارية
يرده قوله تعالى (وذلك جزاء الظالمين) فانه صريح في أن كونه من أصحاب النار تمام
العقوبة وكاملها والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها ولقد سلك في صرفه عما نواه
من الشر كل مسلك من العظة والتذكير بالترغيب تارة والترهيب أخرى
فما أورثه ذلك الا الاصرار على النفي والانهماك في الفساد (فطوعت له نفسه قتل
أخيه) وسعته وسهولته من طاع له المرتع اذا اتسع وترتيب التطويع على ما حكى من
مقالات هاييل مع تحققة قبلها أيضا كما يفصح عنه قوله لأقتلك لما أن بقاء الفعل بعد
تقرر ما يزيله من الدواعي القوية وان كان استمرارا عليه بحسب الظاهر لكنه في الحقيقة
أمر حادث وصنع جديد كما في قولك وعظته فلم يتعظ أولان هذه المرتبة من التطويع لم
تكن حاصلة قبل ذلك بناء على تردده في قدرته على القتل لما أنه كان أقوى منه وانما
حصلت بعد وقوفه على استسلام هاييل وعدم معارضته له والتصريح باخوته لكمال
تقييح مأسولته نفسه وقرى فطاوعت على أنه فاعل بمعنى فعل أو على أن قتل أخيه كأنه
دعا نفسه الى الاقدام عليه فطاوعته ولم تمتنع وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله
(فقتله) قيل لم يدر قايل كيف يقتل هاييل فتمثل ابليس وأخذ طائرا ووضع رأسه
على حجر ثم شذخها بحجر آخر فتعلم منه فرضخ رأس هاييل بين حجرين وهو مستسلم
لا يستعصى عليه وقيل اغتاله وهو نائم وكان هاييل يوم قتل عشرون سنة واختلف
في موضع قتله فقيل عند عقبة حراء وقيل بالبصرة في موضع المسجد الاعظم وقيل في
جبل بود ولما قتله تركه بالعراء لا يدرى ما يصنع به يخاف عليه السباع فحمله في جراب
على ظهره أربعين يوما وقيل سنة حتى أروح وعكفت عليه الطيور والسباع تنظر متى
يرمى به فتأكله (فأصبح من الخاسرين) دينا ودنيا (فبعث الله غرابا يبحث في الارض
ليريه كيف يوارى سوءة أخيه) روى أنه تعالى بعث غرابين فاقتلا فقتل أحدهما
الآخر فحفر له بمناره ورجليه حفرة فألقاه فيها والمستكن في يريده الله تعالى أول الغراب
واللام على الاول متعلقة ببعث حتما وعلى الثاني بيحشو ويجوز تعلقاتها ببعث أيضا وكيف
حال من ضمير يوارى والجملة ثانی مفعولي يرى والمراد بسوءة أخيه جسده الميت (قال)
استأناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل فلماذا قال عند مشاهدته حال
الغراب فقيل قال (يا ويلتا) هي كلمة جزع وتحمر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى
يا ويلتى احضرى فهذا أوانك والويل والويلة الهلكة (أعجزت أن أكون) أى عن
أن أكون (مثل هذا الغراب فأوارى سوءة أخى) تعجب من عدم اهتدائه الى

ما اهتدى اليه الغراب وقوله تعالى فأرأى بالنصب عطف على أن كون وقرى بالرفع
 أى فأنا وأرى (فأصبح من النادمين) أى على قتله لما كاد فيه من التحير فى أمره
 وحمله على رقبته مدة طويلة روى أنه لما قتله اسود جسده وكان أبيض فسأله آدم عن
 أخيه فقال ما كنت عليه وكىلا قال بل قتلتك ولذلك اسود جسدي ومكث آدم بعده
 مائة سنة لا يصحك وقيل لما قتل قابيل هايل هرب الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس
 فقال له انما أكلت النار قربان هايل لانه كان يخدمها ويعبدها فان عبدتها أيضا حصل
 مقصودك فبنى بيت نار فعبدها وهو أول من عبد النار (من أجل ذلك) شروع فيما
 هو المقصود من تلاوة التأمّن بيان بعض آخر من جنايات بنى اسرائيل ومعاصيهم
 وذلك اشارة الى عظم شأن القتل وإفراط قبحه المفسهون بما ذكر فى تضاعيف القصة
 من استعظام هايل له وكال اجتنابه عن مباشرته وان كان ذلك بطريق الدفع عن نفسه
 واستسلامه لان يقتل خوفا من عقابه وبيان استنباعه لتحمل القاتل لآثم المقتول ومن
 كون قابيل بمباشرته من جملة الخاسرين دينهم ودنياهم ومن ندامته على فعله مع ما فيه
 من العتو وشدة الشكيمة وقساوة القلب والاجل فى الاصل مصدر أجل شرا اذا جناه
 استعمل فى تعليل الجنايات كما فى قولهم من جراك فعلته أى من أن جررتك وجنيته ثم
 اتسع فيه واستعمل فى كل تعليل وقرىء من أجل بكسر الهمزة وهى لغة فيه وقرىء من
 أجل بخذف الهمزة والفاء فتحبها على النون ومن لا ابتداء الغاية متعلقة بقوله تعالى (كتبنا
 على بنى اسرائيل) وتقديرها عليه للمقصر أى من ذلك ابتداء الكشف ومنه نشأ لاهن شىء
 آخر أى قضينا عليهم وبنينا (انه من قتل نفسا) واحدة من النفوس (بغير نفس) أى
 بغير قتل نفس يوجب الاقتصاد (أو فساد فى الارض) أى فساد يوجب اهدار دمها
 وهو عطف على ما أضيف اليه غير على معنى نفى كلا الامرين معا كما فى قولك من صلى
 بغير وضوء أو تيمم بطلت صلاته لا نفى أحدهما كما فى قولك من صلى بغير وضوء أو
 ثوب بطلت صلاته ومدار الاستعمالين اعتبار ورود النفى على ما يستفاد من كلمة أو من
 التردد بين الامرين المنبئ عن التخيير والاباحة واعتبار العكس ومناط الاعتبارين
 اختلاف حال ما أضيف اليه غير من الامرين بحسب اشتراط تقيض الحكم بتحقيق
 أحدهما واشتراطه بتحققهما معا ففى الاول يرد النفى على التردد الواقع بين الامرين
 قبل وروده فيفيد نفيا معا وفى الثانى يرد التردد على النفى فيفيد نفى أحدهما -
 اذ ليس قبل ورود النفى تردد حتى يتصور عكسه وتوضيحه أن كل حكم شرط بتحقيق
 أحد شيئين مثلا فقيضه مشروط بانتفاءهما معا وكل حكم شرط بتحققهما معا فقيض

التحقيقات المنطقية في بيان قوله تعالى (من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل) الآية ٣٣

مشروط بانتفاء أحدهما ضرورة أن نقيض كل شيء مشروط بنقيض شرطه ولا ريب في أن نقيض الإيجاب الجزئي كما في الحكم الأول هو السلب الكلي ونقيض الإيجاب الكلي كما في الحكم الثاني هو رفعه المستلزم للسلب الجزئي فثبت اشتراط نقيض الأول بانتفاءهما معا واشتراط نقيض الثاني بانتفاء أحدهما ولما كان الحكم في قولك من صلى بوضوء أو تيمم صحت صلاته مشروطا بتحقيق أحدهما مهما كان نقيضه في قولك من صلى بغير وضوء أو تيمم بطلت صلاته مشروطا بنقيض الشرط المذكور ألبتة وهو انتفاؤه معا فنعين ورود النفي المستفاد من غير على التردد الواقع بين الوضوء والتيمم بكلمة أوفاتنفي تحقتهما معا ضرورة عموم النفي الوارد على المبهم وعلى هذا يدور ما قالوا أنه إذا قيل جالس العلماء أو الزهاد ثم أدخل عليه لالناهيمة امتنع فعل الجميع نحو ولا تطع منهم آثما أو كفورا إذ المعنى لا تفعل أحدهما فإيهما فعل فهو أحدهما وأما قولك من صلى بوضوء أو ثوب صحت صلاته في حيث كان الحكم فيه مشروطا بتحقيق كلا الأمرين كان نقيضه في قولك من صلى بغير وضوء أو ثوب بطلت صلاته مشروطا بنقيض الشرط المذكور وهو انتفاء أحدهما فنعين ورود التردد على النفي فأفاد نفي أحدهما ولا يخفى أن إباحة القتل مشروطة بأحد ما ذكر من القتل والفساد ومن ضرورته اشتراط حرمة بانتفاءهما معا فنعين ورود النفي على التردد لا محالة كأنه قيل من قتل نفسا بغير أحدهما (فكأنما قتل الناس جميعا) فن قال في تفسيره أو بغير فساد فقد أبعد عن توفية النظم الكريم حقه وما في كأنما كافة مهية لوقوع الفعل بعدها وجميعا حال من الناس أو تأكيد ومناط التشبيه اشتراك الفعلين في هتك حرمة الدماء والاستعصاء على الله تعالى وتجسير الناس على القتل وفي استتباع القود واستجلاب غضب الله تعالى وعذابه العظيم (ومن أحيائها) أي تسبب بقاء نفس واحدة موصوفة بعدم ما ذكر من القتل والفساد في الأرض أما بنهي قائلها عن قتلها أو استنقاذها من سائر أسباب الهلكة بوجه من الوجوه (فكأنما أحيأ الناس جميعا) وجه التشبيه ظاهر والمقصود تهويل أمر القتل وتفخيم شأن الأحياء بتصوير كل منهما بصورة لائقة به في إيجاب الرهبة والرغبة ولذلك صدر النظم الكريم بضمير الشأن المنبئ عن كمال شهرته وبهايته وتبادره إلى الأذهان عند ذكر الضمير الموجب لزيادة تقرير ما بعده في الذهن فإن الضمير لا يفهم منه من أول الأمر إلا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده فضل تمكن كأنه قيل إن الشأن الخطير هذا (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) جملة مستقلة غير معطوفة على كتبنا أكدت بالتوكيد القسمي وحرف التحقيق لكمال العناية

بتحقق مضمونها وإنما لم يقل ولقد أرسلنا إليهم رسلا الخ للتصريح بوصول الرسالة إليهم فانه أدل على تناهيهم في العتو والمكابرة أي بالله لقد جاءتهم رسلا حسبا أرسلناهم بالآيات الواضحة الناطقة بتقرير ما كتبنا عليهم تأكيداً لجواب مرعاته وتأيداً لتحتم المحافظة عليه (ثم إن كثيراً منهم بعد ذلك) أي بعد ما ذكر من الكتب وتأيد الأمر برسالة الرسل تترى وتجديد العهد مرة بعد أخرى ووضع اسم الإشارة موضع الضمير للإيدان بكال تميزه وانتظامه بسبب ذلك في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للإيحاء إلى علو درجته وبعد منزلته في عظم الشأن وشم للتراخي في الرتبة والاستبعاد (في الأرض) متعلق بقوله تعالى (مسرفون) وكذا الظرف المتقدم ولا يقدح فيه توسط اللام بينه وبينها لأنها لام الابتداء وحقها الدخول على المبتدأ وإنما دخولها على الخبر لكان أن فهم في حيزها الأصلي حكماً والاسراف في كل أمر التباعد عن حد الاعتدال مع عدم مبالاة به أي مسرفون في القتل غير مهالين به ولما كان اسرافهم في أمر القتل مستلزماً لفرطهم في شأن الأحياء وجوداً وذكراً وكان هو أقيح الأمرين وأفظعهما اكتفى بذكره في مقام التشنيع (أما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) كلام مستأنف سبق إتيان حكم نوع من أنواع القتل وما يتعلق به من الفساد بأخذ المال ونظائره وتعيين موجبه العاجل والآجل اثرياً بعظم شأن القتل بغير حق وأدرج فيه بيان ما أشير إليه إجمالاً من الفساد المبيح للقتل قيل أي يحاربون الله ورسوله وذكر الله تعالى للتمهيد والتنبيه على رفعة محله عنده عز وجل ومحاربة أهل شريعته وسالكى طريقته من المسلمين محاربة له عليه السلام فيعم الحكم من يحاربهم ولو بعد أعصار بطريق العبارة دون الدلالة والقياس لأن ورود النص ليس بطريق خطاب المشافهة حتى يختص حكمه بالمكلفين عند النزول فيحتاج في تعميمه لغيرهم إلى دليل آخر وقيل جعل محاربة المسلمين محاربة لله تعالى ورسوله تعظيماً لهم والمعنى يحاربون أولياءهما وأصل الحرب السلب والمراد هنا قطع الطريق وقيل المكابرة بطريق الاصوصية وإن كانت في مصر (ويسعون في الأرض) عطف على يحاربون والجار والمجرور متعلق به وقوله تعالى (فسادا) أما مصدر وقع موقع الحال من فاعل يسعون أي مفسدين أو مفعول له أي للفساد أو مصدر مؤكد ليسعون لانه في معنى يفسدون على أنه مصدر من أفسد بمحذف الزوائد أو اسم مصدر قيل نزلت الآية في قوم هلال بن عويمر الأسدي وكان وادعه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يعينه ولا يعين عليه ومن أنه من المسلمين فهو آمن لا يهاج ومن من هلال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو آمن لا يهاج فمن قوم من بني

الشدق في العقاب توجب قطع الجرائم بآية (أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم) الآية ٣٥

كثافة يريدون الاسلام بناس من قوم هلال ولم يكن هلال يومئذ شاهدا فقطعوا عليهم
وقتلوهم وأخذوا أموالهم. وقيل نزلت في العربيين وقصتهم مشهورة وقيل في قوم من
أهل الكتاب بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ففوضوا العهد وقطعوا
السبيل وأفسدوا في الأرض ولما كانت المحاربة والفساد على مراتب متفاوتة ووجوه
شقي من القتل بدون أخذ المال ومن القتل مع أخذه وأخذ بدون القتل ومن الإخافة
بدون قتل وأخذ شرعت لكل مرتبة من تلك المراتب عقوبة معينة بطريق التوزيع
قيل (أن يقتلوا) أي حدا من غير صلب أن أفردوا القتل ولو عفا الأولياء لا يلتفت
إلى ذلك لانه حق الشرع ولا فرق بين أن يكون القتل بآلة جراحة أولا (أو يصلبوا)
أي مع القتل إن جمعوا بين القتل والاعذار يصلبوا أحياء وتبعج بطونهم برمح إلى
أن يموتوا وفي ظاهر الرواية أن الامام مخير إن شاء اكتفى بذلك وإن شاء قطع أيديهم
وأرجلهم من خلاف وقتلهم وصلبهم وصيغة التفعيل في الفعلين للتكثير وقرئ
بالتخفيف فيهما (أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف) أي أيديهم اليمنى وأرجلهم
اليسرى إن اقتصروا على أخذ المال من مسلم أو ذمي وكان المقدار بحيث لو قسم عليهم أصاب كلا
منهم عشرة دراهم أو ميساويها قيمة أما قطع أيديهم فلا أخذ للمال وأما قطع أرجلهم فلا أخافة
الطريق بتقويت أمنه (أو ينفوا من الأرض) إن لم يفعلوا غير الإخافة والسعي للفساد
و المراد بالنفي عندنا هو الحبس فانه نفي عن وجه الأرض لدفع شرهم عن أهلها ويعزرون
أيضا لمباشرتهم منكر الأخافة وإزالة الأمن. وعند الشافعي رضى الله عنه النفي من بلد
إلى بلد لا يزال يطلب وهو هارب فرعا وقيل هو النفي عن بلده فقط كذا كانوا ينفونهم إلى دهلك ودور
بلد في أقصى تهامة وناصع وهو بلد من بلاد الحبشة (ذلك) أي ما فصل من الأحكام والأجزية
قيل هو مبتدأ وقوله تعالى (لهم خزي) جملة من خبر مقدم على المبتدأ وقوله تعالى
(في الدنيا) متعلق بمحذوف وقع صفة لخزي أو متعلق بخزي على الظرفية والجملة في
محل الرفع على أنها خبر لذلك وقيل خزي خبر لذلك ولهم متعلق بمحذوف وقع حالا
من خزي لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا وفي الدنيا أما صفة لخزي أو
متعلق به على ما مر والخزي الذل والفضيحة (ولهم في الآخرة) غير هذا (عذاب
عظيم) لا يقدر قدره لغاية عظم جنايتهم فقوله تعالى لهم خبر مقدم وعذاب مبتدأ
مؤخر وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا من عذاب لانه في الاصل صفة له فلما
قدم انتصب حالا أي كاثرا في الآخرة (إلا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم)
استثناء مخصوص بما هو من حقوق الله عز وجل كما ينبئ عنه قوله تعالى (فاعلموا

أن الله غفور رحيم) أما ما هو من حقوق الأولياء من القصاص ونحوه فالإيم ذلك
 أن شاءوا وعفوا وأن شاءوا أحبوا استوفوا وإنما يسقط بالتوبة وجوب استيفائه لأجوازه
 وعن علي رضي الله عنه أن الحرث بن بدر جاءه تائباً بعد ما كان يقطع الطريق فقبل
 توبته ودرأ عنه العقوبة (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) لما ذكر عظم شأن القتل
 والفساد وبين حكمهما وأشير في تضاعيف ذلك إلى مغفرته تعالى لمن تاب من جنايته
 أمر المؤمنين بأن يتقوه تعالى في كل ما يأتون وما يذرون بترك ما يجب اتقاؤه من
 المعاصي التي من جملتها ما ذكر من القتل والفساد وبفعل الطاعات التي من زمرتها
 السعي في إحياء النفوس ودفع الفساد والمسارة إلى التوبة والاستغفار (وابتغوا)
 أي اطلبوا لأنفسكم (إليه) أي إلى ثوابه والرفق منه (الوسيلة) هي فعيلة بمعنى ما
 يتوسل به ويتقرب إلى الله تعالى من فعل الطاعات وترك المعاصي من وسيل إلى كذا
 أي تقرب إليه بشيء وإليه متعلق بها قدم عليها للاهتمام به وليست بمصدر حتى لا تعمل
 فيما قبلها ولعل المراد بها الاتقاء للمأمور به فإنه ملاك الأمر كله كما أثير إليه وذريعة
 لنيل كل خير ومنجاة من كل ضير فالجملته حيث ذكرها جارية عما قبلها مجرى البيان والتبيين
 أو مطلق الوسيلة وهو داخل فيها دخولا أولياً وقيل الجملة الأولى أمر بترك المعاصي
 والثانية أمر بفعل الطاعات وحيث كان في كل من ترك المعاصي المشبهة للنفس وفعل
 الطاعات المكروهة لها كلفة ومشقة عقب الأمر بها بقوله تعالى (وجاهدوا في سبيل الله)
 بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة (اعلمكم تفاجون) بذيول مرضاته والفرح بذكر أماته
 (ان الذين كفروا) كلام مبتدأ مسوق لتأكيد وجوب الامتثال بالأوامر السابقة
 وترغيب المؤمنين في المسارعة إلى تحصيل الوسيلة إليه عز وجل قبل انقضاء أو أنه
 بيان استحالة توسل الكفار يوم القيامة بأقوى الوسائل إلى النجاة من العذاب فضلاً
 عن نيل الثواب (لو أن لهم) أي لسكل واحد منهم كما في قوله تعالى «ولو أن لكل نفس
 ظلمت» الخ لا لجميعهم إذ ليس في ذلك هذه المرتبة من تهويل الأمر وتقطيع الحال (مافي
 الأرض) أي من أصناف أمورها وذخائرها وسائر منافعها قاطبة وهو اسم ان ولهم
 خبرها ومحله الرفع بلا خلاف خلا أنه عند سيويته رفع على الابتداء ولا حاجة
 فيه إلى الخبر لاشتغال صلتها على المسند والمسد إليه وقد اختصت من بين سائر ما يؤول
 بالاسم بالوقوع بعد لو. وقيل الخبر محذوف ثم قيل يقدر مقدما أي لو ثابت كون مافي
 الأرض لهم وقيل يقدر مؤخرا أي لو كون مافي الأرض لهم ثابت وعند المبرد
 والزجاج والكوفيين رفع على الفاعلية والفعل مقدر بعد لو أي لو ثبت أن لهم مافي

الارض وقوله تعالى (جميعا) تو كيد للموصول أو حال منه (ومثله) بالنصب عطف عليه وقوله تعالى (معه) ظرف وقع حالا من المعطوف والضمير راجع الى الموصول وفائدته التصريح بفرض كينونتهما لهم بطريق المعية لا بطريق التعاقب تحقيقا لكمال فظاعة الامر مع ما فيه من نوع اشعار بكونهما شيئا واحدا وتمهيدا لأفراد الضمير الراجع اليهما واللام في قوله تعالى (ليفقدوا به) متعلقة بما تعلق به خبر أن أعنى الاستقرار المقدر في لهم وبالخبر المقدر عند من يرى تقدير الخبر مقدما أو مؤخرا وبالفعل المقدر بعد لو على رأى المبرد ومن نحا نحوه ولا ريب في أن مدار الاقتداء بما ذكر هو كونه لهم لا ثبوت كونه لهم وإن كان مستلزما له والباء في به متعلقة بالاقتداء والضمير راجع الى الموصول ومثله معا وتوحيده اما لما أشير اليه واما لاجرائه مجرى اسم الإشارة كأنه قيل بذلك كما في قوله (كانه في الجلد توليع البق) أي كان ذلك وقيل هو راجع الى الموصول العائد الى المعطوف أعنى مثله محذوف كما حذف الخبر من قياس في قوله : فاني وقياسها لغريب

أي بقياس أيضا غريب وقد جوز أن يكون نصب ومثله على أنه مفعول معه ناصبه الفعل المقدر بعد لو تعريفا على مذهب المبرد ومن رأى رأيه وأنت خير بأنه يؤدي الى كون الرفع للفاعل غير الناصب للمفعول معه لان المعنى على اعتبار المعية بين ما في الارض ومثله في الكينونة لهم لا في ثبوت تلك الكينونة وتحقيقها ولا مساغ لجمال ناصبه الاستقرار المقدر في لهم لما أن سيديه قد نص على أن اسم الإشارة وحرف الجر المتضمن للاستقرار لا يعملان في المفعول معه وإن قوله : هذا لك وأباك قبيح وإن جوز به بعض النحاة في الطرف وحرف الجر وقوله تعالى (من عذاب يوم القيامة) متعلق بالاقتداء أيضا أي لو أن ما في الارض ومثله ثابت لهم ليجعلوه فدية لانفسهم من العذاب الواقع يومئذ (ما تقبل منهم) ذلك وهو جواب لو وترتيبه على كون ذلك لهم لاجل اقتدائهم به من غير ذكر الاقتداء بان يقال واقتدوا به مع أن الرد والقبول إنما يترتب عليه لا على مباديه للايدان بأنه أمر محقق الوقوع غنى عن الذكر وانما المحتاج الى الفرض قدرتهم على ما ذكر أو للمبالغة في تحقيق الرد وتخيل أنه وقع قبل الاقتداء على مناسج ما في قوله تعالى «أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده» حيث لم يقل فأتى به فراه فلما الخ وما في قوله تعالى «وقالت اخرج عليهن فلما رأينه أكبرنه» من غير ذكر خروجه عليه السلام عليهن ورؤيتهن له والجملة الامتناعية بحالها خبر ان الذين كفروا والمراد تمثيل لزوم العذاب

لهم واستحالة نجاتهم منه بوجه من الوجوه المحققة والمفروضة وعن النبي عليه الصلاة والسلام يقال للكافر: أرأيت لو كان لك ملء الأرض ذهباً أكنت تقتدي به فيقول نعم فيقال له قد سئلت أيسر من ذلك وهو كلمة الشهادة وقوله تعالى (ولهم عذاب أليم) تصريح بما أشير إليه بعدم قبول فديتهم لزيادة تقريره وبيان هولاء وشدة قيل محله النصب على الحالية وقيل الرفع عطفاً على خبران وقيل عطفاً على أن الذين فلا محل له كالمعطوف عليه (يريدون أن يخرجوا من النار) استئناف مسوق لبيان حالهم في أثناء مكابدة العذاب مبنى على سؤال نشأ مما قبله كأنه قيل فكيف يكون حالهم أو ماذا يصنعون فقيل يريدون الخ وقد بين في تضاعيفه أن عذابهم عذاب النار قيل أنهم يقصدون ذلك ويطلبون الخروج فيلجهم لهب النار ويرفعهم إلى فوق فهناك يريدون الخروج ولات حين مناص وقيل يكادون يخرجون منها لقوة النار وزيادة رفعها إياهم وقيل يتمنونه ويريدونه بقاؤهم وقوله عز وجل (وما هم بخارجين منها) أما حال من فاعل يريدون أو اعتراض وأياماً كان فإشاراً بجملة الاسمية على الفعلية مصدرية بما الحجازية الدالة بما في خبرها من الباء على تأكيد النفي لبيان كمال سوء حالهم باستمرار عدم خروجهم منها فإن الجملة الاسمية الإيجابية كما تفيد بمعونة المقام دوام الثبوت تفيد السلبية أيضاً بمعونته دوام النفي لانفي الدوام كما مر في قوله تعالى ما أنا بياسط الخ وقرئ أن يخرجوا على بناء المفعول من الإخراج (ولهم عذاب مقيم) تصريح بما أشير إليه آنفاً من عدم تهاوي مدته بعد بيان شدته (والسارق والسارقة) شروع في بيان حكم السرقة الصغرى بعد بيان أحكام الكبرى وقد عرفت اقتضاء الحال لأيراد ما توسط بينهما من المقال ولما كانت السرقة معهودة من النساء كالرجال صرح بالسارقة أيضاً مع أن المعهود في الكتاب والسنة إدراج النساء في الأحكام الواردة في شأن الرجال بطريق الدلالة لمزيد الاعتناء بالبيان والمبالغة في الزجر وهو مبتدأ خبره عند سيديويه محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم أو وفيما فرض عليكم السارق والسارقة أي حكمهما وعند المبرد قوله تعالى (فاقطعوا أيديهما) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط إذا المعنى الذي سرقوا التي سرت وقرئ بالنصب وفضلها سيديويه على قراءة الرفع لأن الانشاء لا يقع خبراً إلا بتأويل واضمار والسرقة أخذ مال الغير خفية وأما توجب القطع إذا كان الأخذ من حرز والمأخوذ يساوي عشرة دراهم فما فوقها مع شروط فصحت في وقوعها والمراد بأيديهما أي أيديهما كما يفصح عنه قراءة ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والسارقون والسارقات فاقطعوا أيديهم ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثني كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما

اكتفاء بتثنية المضاف اليه واليد اسم لتمام الجارحة ولذلك ذهب الخوارج الى أن المقطع هو المنكب والجمهور على أنه الرسغ لانه عليه الصلاة والسلام أتى بسارق فأمر بقطع يمينه منه (جزاء) نصب على أنه مفعول له أي فاقطعوا للجزاء أو مصدر مؤكد لفعله الذي يدل عليه فاقطعوا أي فجازوها جزء وقوله تعالى (بما كسبنا) على الاول متعلق بجزاء وعلى الثاني باقطعوا وما مصدرية أي بسبب كسبهما أو موصولة أي بسبب ما كسباه من السرقة التي تبائر بالأيدي وقوله تعالى (نكالاً) مفعول له أيضاً على البدلية من جزء لانهما من نوع واحد وقيل القطع معلل بالجزاء والقطع المعلل معلل بالنكال وقيل هو منصوب بجزاء على طريقة الاحوال المتداخلة فانه علة للجزاء والجزاء علة للقطع كما اذا قلت ضربته تأديباً له احساناً اليه فان الضرب معلل بالتأديب والتأديب معلل بالاحسان وقد أجازوا في قوله عز وجل ان يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده أن يكون بغياً مفعولاً له ناصبه أن يكفروا ثم قالوا ان قوله تعالى أن ينزل الله مفعول له ناصبه بغياً على أن التنزيل علة للبغى والبغى علة للكفر وقوله تعالى (من الله) متعلق بمحذوف وقع صفة لنكالا أي نكالاً كما ثامنه تعالى (والله عزيز) غالب على أمره يفضيه كيف يشاء من غير ند ينازعه ولا ضد يمانعه (حكيم) في شرائعه لا يحكم الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على فنون الحكم والمصالح (فن تاب) أي من السراق الى الله تعالى (من بعد ظلمه) الذي هو سرقة والتصريح به مع أن التوبة لا تتصور قبله لبيان عظم نعمته تعالى بتذكير عظم جنايته (وأصلح) أي أمره بالتفصى عن تبعات ما باشره والعزم على ترك المعادة اليها (فان الله يتوب عليه) أي يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة وأما القطع فلا تسقطه التوبة عندنا لان فيه حق المسروق منه وتسقطه عند الشافعي في أحد قولي (ان الله غفور رحيم) مبالغ في المغفرة والرحمة ولذلك يقبل توبته وهو تعليل لما قبله واطهار الاسم الجليل للاشعار بعلّة الحكم وتأيد استقلال الجملة وكذا في قوله عز وجل (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) فان عنوان الالهية مدار أحكام ملكوتها والجار والمجرور خبر مقدم وملك السموات والارض مبتدأ والجملة خبر لان وهى مع ما في حيزها سادة مسد مفعولى تعلم عند الجمهور وما فيه من تكرير الاسناد لتقوية الحكم والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين وقيل لكل أحد صالح للخطاب والاستفهام الانكارى لتقرير العلم والمراد به الاستشهاد بذلك على قدرته تعالى على ما سأتى من التعذيب والمغفرة على أبلغ وجه وأتمه أي ألم تعلم ان الله له السلطان القاهر

• بَيَانُ تَسْلِيَةِ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامُ آيَةً (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ) •

والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف الكلي فيهما وفيما فيها أيجادا
واعدا ما وأحياء وأمانه إلى غير ذلك حسبا تقتضيه مشيئته (يعذب من يشاء) أن
يعذبه (ويقفر لمن يشاء) أن يقفر له من غير تدبير يساهمه ولا ضد يراحمه وتقديم
التعذيب على المغفرة لمرعاة ما بين سيئتهما من الترتيب والجملة أمان تقرير لكون ملكوت
السموات والأرض له سبحانه أو خبر آخر لأن (والله على كل شيء قدير) فيقدر على
ما ذكر من التعذيب والمغفرة والاضمار لما مرارا والجملة تذييل
مقرر لما قبلها (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ) خوطب عليه
الصلاة والسلام بعنوان الرسالة للتشريف والأشعار بما يوجب عدم الحزن والمسارعة
في الشيء الوقوع فيه بسرعة ورغبة وإثارة كلمة في كلمة إلى الواقعة في قوله تعالى
«يسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة الخالدين» إلى أنهم مستقرون في الكفر
لا يرحلون وإنما يتقنون بالمسارعة عن بعض فنونه وأحكامه إلى بعض آخر منها
كإظهار موالاة المشركين وإبراز آثار السكيد للإسلام ونحو ذلك كما في قوله تعالى
«أرأيتك يسارعون في الخيرات» فانهم مستمرون على الخير يسارعون في أنواعه وأفراده
والتعبير عنهم بالموصول للإشارة بما في حيز صلته إلى مدار الحزن وهذا وإن كان بحسب
الظاهر نيبا للكفرة عن أن يحزنوه عليه الصلاة والسلام يسارعون في الكفر لكن في
في الحقيقة نهى له عليه الصلاة والسلام عن التأثر من ذلك والمبالاة بهم على أبلغ وجه
وأكدته فإن النهي عن أسباب الشيء ومبادئ المؤدية إليه نهى عنه بالطريق البرهاني ووقع
له من أصله وقد يوجه النهي إلى المسبب ويراد به النهي عن السبب كما في قوله: لا تأرنك
ههنا يريد نهى مخاطبه عن الحضور بين يديه وقرئ: لا يحزنك من أحزنه منقولاً من
حزن بكسر الزاي وقرئ: يسرعون يقال أسرع فيه الشيب أي وقع فيه مريعا أي
لا تحزن ولا تبال بهافتهم في الكفر بسرعة وقوله تعالى (من الذين قالوا آمنا بأفواههم)
بيان للمسارعين في الكفر وقيل متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل يسارعون وقيل
من الموصول أي كائنين من الذين لحوا بالباء متعلقة بقالوا لا بآمنوا وقوله تعالى (ولم تؤمن
قلوبهم) جملة حالية من ضمير قالوا وقيل عطف على قالوا وقوله تعالى (ومن الذين هادوا)
عطف على من الذين قالوا الخ وبه يتم بيان المسارعين في الكفر بتقسيمهم إلى قسمين
المنافقين واليهود فقوله تعالى (سماعون للكذب) خبر لمبتدأ محذوف راجع إلى الفريقين
أول المسارعين وأما رجوعه إلى الذين هادوا فمخل بهوم الوعيد الآتي ومبادئه
للكل كما ستقف عليه وكذا جعل قوله ومن الذين الخ خبرا على أن قوله سماعون صفة

لمبتدأ محذوف أى ومنهم قوم سماعون النخ لأدائه الى اختصاص ما عدد من القبائح وما يترتب عليهما من الغوائل الدنيوية والاخرية بهم فالوجه ما ذكر أولا أى هم سماعون واللام أما لتقوية العمل وأما لتضمين الدماع معنى القبول والامالام كى والمفعول محذوف والمعنى هم مبالغون فى سماع الكذب أو فى قبول ما يفتريه أحبارهم من الكذب على الله سبحانه وتحريف كتابه أو سماعون أخباركم وأحاديثكم ليكذبوا عليكم بأن مسخوها بالزيادة والنقص والتبديل والتغيير أو أخبار الناس وأقوالهم الدائرة فيما بينهم ليكذبوا فيها بأن يرجفوا بقتل المؤمنين وانكسار سراياهم ونحو ذلك مما يضرهم وأيا ما كان فالجملة مستأنفة جارية مجرى التعليل للنهى فان كونهم سماعين للكذب على الوجوه المذكورة ابتداء أمورهم على ما لا أصل له من الاباطيل والاراجيف مما يقتضى عدم المبالاة بهم وترك الاعتداء بما يأتون وما يرون للقطع بظهور بطلان أكاذيبهم واختلال ماذبوا عليها من الافاعيل الفاسدة المؤدية الى الخزي والعذاب كما سيأتى وقرئ سماعين للكذب بالنصب على الذم وقوله تعالى (سماعون لقوم آخرين) خبر ثان للمبتدأ المقدر مقرر للأول ومبين لما هو المراد بالكذب على الوجهين الاولين واللام مثل ما فى سماع الله لمن حمده فى الرجوع الى معنى من أى قبل منه حمده والمعنى مبالغون فى قبول كلام قوم آخرين وأما كونها لام التعليل بمعنى سماعون منه عليه الصلاة والسلام لأجل قوم آخرين وجهوهم عيوننا ليلغفهم ماسمعوا منه عليه الصلاة والسلام أو كونها متعلقة بالكذب على أن سماعون الثانى مكرر للتأكيد بمعنى سماعون ليكذبوا لقوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم أصلا وقوله تعالى (لم يأتوك) صفة أخرى لقوم أى لم يحضروا مجلسك وتجاؤا عنك تكبرا وافراطا فى البغضاء قيل هم يهود خيبر والسماعون بنو قريظة وقوله تعالى (يحرفون الكلم من بعد مواضعه) صفة أخرى لقوم وصفوا أولا بمغايرتهم للسماعين تنبيها على استقلالهم وأصالتهم فى الرأى والتدبير ثم بعدم حضورهم مجلس الرسول عليه الصلاة والسلام ايذانا بكمال طغيانهم فى الضلال ثم باستمرارهم على التحريف بيانا لأفراطهم فى العتو والمكابرة والاجترار على الافتراء على الله تعالى وتعييننا للكذب الذى سمعه السماعون أى يميلونه ويؤولونه عن مواضعه بعد أن وضعه الله تعالى فيها اما لفظا بأهماله أو تغيير وضعه واما معنى بحمله على غير المراد واجرائه فى غير موارده وقيل الجملة مستأنفة لاخل لها من الاعراب ناعية عليهم شائعهم وقيل خبر مبتدأ محذوف راجع الى القوم وقوله تعالى (يقولون) كالجملة السابقة فى الوجوه المذكورة ويجوز أن يكون حالا من ضمير يحرفون وأما تجويز كونها صفة لسماعون أو حالا من الضمير فيه فما لاسبيل اليه أصلا كيف لا وان مقول القول ناطق

بأن قائله من لا يحضر مجلس الرسول صلى الله عليه وسلم والمخاطب به من يحضره فكيف
 يمكن أن يقوله السامعون المترددون إليه عليه الصلاة والسلام لمن لا يحوم حوله قطعا
 وادعاء قول السامعين لأعقابهم المخاطبين للمسلمين تعسف ظاهر مخل بجزالة النظم
 الكريم والحق الذي لا يحيد عنه أن المخرفين والقائلين هم القوم الآخرون أى يقولون
 لا تبعهم السامعين لهم عند القائم اليهم أقول يلهم الباطلة مشيرين إلى كلامهم الباطل (أن
 أو تيسم) من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام (هذا نخذوه) واعملوا بموجبه فانه
 الحق (وان لم تؤتوه) بل أو تيسم غيره (فاحذروا) أى فاحذروا قبوله وإياكم وإياه
 وفي ترتيب الامر بالاحذر على مجرد عدم ابتناء المخرف من المبالغة في التخدير مالا يخفى
 روى أن شريفا من خير زنا بشر يفة وهما محصنان وهدما الرجم في التوراة ففكرهما
 رجمهما لشرهما فبعثوا رهطا منهم إلى بنى قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك وقالوا ان امركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا تقبلوا وارساوا
 الزانيين معهم فأمرهم بالرجم فأبوا أن يأخذوا به فقال جبريل عليه السلام اجعل بينك وبينهم ابن
 صوريا ووصفه فقال عليه الصلاة والسلام هل تعرفون شابا أبيض أعور يسكن فديك يقال له
 ابن صوريا قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الأرض بما أنزل الله على موسى بن عمران
 في التوراة قال فأرساوا اليه ففعلوا فأتاهم فقال له النبي عليه الصلاة والسلام «أنت ابن
 صوريا قال نعم قال عليه الصلاة والسلام وأنت أعلم اليهود قال كذلك يزعمون قال
 لهم أترضون به حكما قالوا نعم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أشدك الله
 الذى لا إله إلا هو الذى فلق البحر وأنجاكم وأغرق آل فرعون وظلل عليكم الغمام
 وأنزل عليكم المن والسلوى ورفع فوقكم الطور وأنزل عليكم التوراة فيها حلالة
 وحرامه هل تجدون في كتابكم الرجم على من أحصن قال نعم والذى ذكرتني به لولا
 خشيت أن يحرقني التوراة ان كذبت أو غيرت ما اعترفت لك ولكن كيف هي في
 كتابك يا محمد قال عليه الصلاة والسلام اذا شهد أربعة رهط عدول أنه أدخل فيها
 كما يدخل الميل في المكحلة وجب عليه الرجم قال ابن صوريا والذى أنزل التوراة
 على موسى هكذا أنزل الله في التوراة على موسى فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت
 ان كذبت أنه أنزل علينا العذاب ثم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء
 كان يعرفها من أعلامه فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله النبي الأمي
 العربي الذى بشر به المرسلون وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالزانيين فرجما عند باب
 المسجد (ومن يرد الله فتنه) أى ضلالته أو فضيخته كائنا من كان فيندرج فيه

بيان ما يؤخذ من قوله تعالى (أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) الآية ٤٣

المذكورون اندر اجا أوليا وعدم التصريح بكونهم كذلك للاشعار بكمال ظهور واستغناة
عن ذكره (فلن تملكه) فلن تستطيع له (من الله شيئا) في دفعها والجملة مستأنفة مقرررة
لما قبلها ومبينة لعدم انفكاكهم عن القبايح المذكورة أبدا (أولئك) إشارة الى المذكورين من
المنافقين واليهود وما في اسم الإشارة من معنى البعد للايدان بعيد منزلتهم في الفساد
وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم) أي من رجس الكفر
وخيث الضلالة لانهما كهم فيهما وإصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم
الى تحصيل الهداية بالحكمة كما ينفي عنه وصفهم بالمسارعة في الكفر أولا وشرح
فنون ضلالاتهم آخرا والجملة استئناف مبين لكون إرادته تعالى لفتنتهم منوطة بسوء
اختيارهم وقبح صنيعهم الموجب لها لا واقعة منه تعالى ابتداء (لهم في الدنيا خزي)
أما المنافقون تخزيهم فضيحتهم وهناك سترهم بظهور نفاقهم فيما بين المسلمين وأما خزي
اليهود فالذل والجزية والافتضاح بظهور كذبهم في كتمان نص التوراة وتكثير خزي
للتفخيم وهو مبتدأ ولهم خبره وفي الدنيا متعلق بما تعلق به الخبر من الاستقرار وكذا
الحال في قوله تعالى (ولهم في الآخرة) أي مع الخزي الدنيوي (عذاب عظيم) هو
الخلود في النار وضمر لهم في الجملتين للمنافقين واليهود جميعا لليهود خاصة كما قيل
وتكرير لهم مع اتحاد المرجع لزيادة التقرير والتأكيد والجملتان استئناف مبني على
سؤال نشأ من تفصيل أفعالهم وأحوالهم الموجبة للعقاب كأنه قيل فلهم من العقوبة فقليل
لهم في الدنيا الآية (سماعون للكذب) خبر آخر للبند المقدر كررتا كيذا لما قبله وتمهيدا
لما بعده من قوله تعالى (أ كالون للسحت) وهو أيضا خبر آخر للمقدر وورد على طريقة الظم
أو بناء على أن المراد بالكذب ما يفتعله الراشون عند الاكالين والسحت بضم السين
وسكون الحاء في الاصل كل ما لا يحل كسبه وقيل هو الحرام مطلقا من سحته اذا استأصله
سمى به لانه مسحوت البركة والمراد به ههنا اما الرشا التي كان يأخذها المخرفون على
تحريفهم وسائر أحكامهم الزائفة وهو المشهور أو ما كان يأخذه فقراؤهم من أغنيائهم
من المال ليقموا على اليهودية كما قيل واما مطلق الحرام المنتظم لما ذكر انتظاما أوليا
وقرىء للسحت بضم السين والحاء وفتحهما ويفتح السين وسكون الحاء وبكسر السين
وسكون الحاء وعن النبي عليه الصلاة والسلام كل لحم أنبته السحت فالنار أولى به (فان
جاءوك) لما بين تفاصيل أمورهم الوامية وأحوالهم المختلفة الموجبة لعدم المبالاة بهم
وبأفعالهم حسبا أمر به عليه الصلاة والسلام خوطب عليه الصلاة والسلام
بعض ما يتي عليه من الاحكام بطريق التفريع والفاء فصيحة أي واذا كان حالهم كما

شرح فان جاءوك متحاكين اليك فيما شجر بينهم من الخصومات (فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) غير مبال بهم ولا خائف من جهتهم أصلاً وهذا كما ترى تخييره عليه الصلاة والسلام بين الأمرين قليل هو في أمر خاص هو ما ذكر من زنا المحصن وقيل في قتل من اليهود في بني قريظة والنضير فتحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بنو قريظة اخواننا بنو النضير أبونا واحد وديننا واحد ونبينا واحد وإذا قتلوا منا قتيلاً لم يرضوا بالقود وأعطونا سبعين وسقاً من تمر وإذا قتلنا منهم قتلوا القاتل وأخذوا منا الضعف مائة وأربعين وسقاً من تمر وان كان القاتل امرأة قتلوا بها الرجل منا وبالرجل منهم الرجلين منا وبالعيد منهم الحر منا فاقض بيننا فجعل عليه الصلاة والسلام الدية سواء وقيل هو عام في جميع الحكومات ثم اختلفوا فمن قائل انه ثابت وهو المروى عن عطاء والنخعي والشعبي وقتادة وأبي بكر الاصم وأبي مسلم وقائل انه منسوخ وهو قول ابن عباس والحسين ومجاهد وعكرمة قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهم لم ينسخ من المائدة الا آيات قوله تعالى « لا تحلوا شعائر الله » نسخها قوله تعالى « فاقتلوا المشركين » وقوله تعالى « فان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم » نسخها قوله تعالى « وأن احكم بينهم بما أنزل الله » وعليه مشايخنا (وان تعرض عنهم) بيان لحال الأمرين أثر تخييره عليه الصلاة والسلام بينهما وتقديم حال الاعراض للمساواة الى بيان أن لا ضرر فيه حيث كان مظنة الضرر لما أنهم كانوا لا يتحاكمون اليه عليه الصلاة والسلام إلا لطلب الأيسر والاهون عليهم فاذا أعرض عنهم وأتى الحكومة بينهم شق ذلك عليهم فتشتد عداوتهم ومضاربتهم له عليه الصلاة والسلام فأمنه الله عز وجل بقوله (فان يضروك شيئاً) من الضرر فان الله عاصمك من الناس (وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل الذي أمرت به كما حكمت بالرجم (ان الله يحب المقسطين) ومن ضروره أن يحفظهم عن كل مكروه ومحذور (وكيف يحكمونك) وعندهم التوراة فيها حكم الله) تعجيب من تحكيمهم لمن لا يؤمنون به وكتابه والحال أن الحكم منصوص عليه في كتابهم الذي يدعون الايمان به وتنبيه على أنهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما هو أهون عليهم وان لم يكن ذلك حكم الله على رعيهم فقول الله تعالى وعندهم التوراة حال من فاعل يحكمونك وقوله تعالى فيها حكم الله حال من التوراة ان جعلت مرتفعة بالظرف وان جعلت مبتدأ فهو حال من ضميرها المستكن في الخبر وقيل استئناف مسوق لبيان أن عندهم ما يغنيهم عن التحكيم وتأنيثها لكونها نظيرة المؤنث في كلامهم كمائة ودودة (ثم يتولون) عطف على يحكمونك داخل في حكم

التعجيب و ثم للتراخي في الرتبة و قوله تعالى (من بعد ذلك) أى من بعد ما حكموك تصریح
 بما علم قطعا لتأكيد الاستبعاد و التعجيب أى ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم
 من بعد ما رضوا بحكمك و قوله تعالى (وما أولئك بالمؤمنين) تذييل مقرر لفحوى
 ما قبله و وضع اسم الإشارة موضع ضميرهم للقصد الى احضارهم في الذهن بما وصفوا
 به من القبايح ايماء الى علة الحكم و الى أنهم قد تميزوا بذلك عن غيرهم أكمل تمييز حتى
 انتظموا في سلك الامور المشاهدة و ما فيه من معنى البعد لا يذنان بعد درجتهم في العتو
 و المكابرة أى و ما أولئك الموصوفون بما ذكر بالمؤمنين أى بكتابهم لا عراضهم عنه
 أولا و عن حكمك الموافق له ثانيا أو بهما و قيل و ما أولئك بالكاملين في الايمان
 تكميلهم (إنا أنزلنا التوراة) كلام مستأنف سيق لبيان عاشر شأن التوراة و وجوب مراعاة
 أحكامها و انهم لم يزلوا مراعين فيما بين الانبياء و من يقتدي بهم كبرا عن كبر مقبولة لكل
 أحد من الأحكام و المتحكما كمين محفوظة عن المخالفة و التبديل تحقيرا لما وصف به المخرفون
 من عدم ايمانهم بها و تقرير الكفرهم و ظلمهم و قوله تعالى (فيها هدى و نور) حال
 من التوراة فان ما فيها من الشرائع و الأحكام من حيث ارشادها للناس الى الحق الذي
 لا يحيد عنه هدى و من حيث اظهارها و كشفها ما استبهم من الأحكام و ما يتعلق بها
 من الامور المستورة بظلمات الجهل نور و قوله تعالى (يحكم بها النبيون) أى انبياء بنى
 اسرائيل و قيل موسى و من بعده من الانبياء جملة مستأنفة مبنية لرفعة رتبته و سمو طبقته
 و قد جوز كونه حالا من التوراة فيكون حالا مقدرة أى يحكمون بأحكامها و يحملون الناس
 عليها و به تمسك من ذهب ان أن شريعة من قبلنا شريعة لنا ما لم تنسخ و تقديم الجار
 و المجرور على الفاعل لما مر مرارا من الاعتناء بشأن المقدم و التشويق الى المؤخر و لان
 في المؤخر و ما يتعلق به نوع طول ربما يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم و قوله
 تعالى (الذين أسلموا) صفة اجريت على النبيين على سبيل المدح دون التخصيص
 و التوضيح لكن لا للقصد الى مدحهم بذلك حقيقة فان النبوة أعظم من الاسلام
 قطعا فيكون و صفهم به بعد و صفهم بها تنزلا من الاعلى الى الادنى بل لتبويه شأن
 الصفة فان ابراز و صف في معرض مدح العظماء منبئ عن عظم قدر الوصف لا محالة كما
 في وصف الانبياء بالصالح و وصف الملائكة بالايمان عليهم السلام و لذلك قيل : أو صاف
 الاشراف أشراف الأوصاف .. وفيه رفع لشأن المسلمين و تعريض باليهود أنهم معزل من
 الاسلام و الاقتداء بدين الانبياء عليهم السلام لاسيما مع ملاحظة ما وصفوا به في قوله تعالى
 (للذين هادوا) و هو متعلق بحكم أى يحكمون فيما بينهم و اللام أما لبيان اختصاص

٤٦ تفسير قوله تعالى (والرايون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله) الآية

الحكيم بهم أعم من أن يكون لهم أو عليهم كانه قيل لأجل الذين هادوا . واما اللايدان
بنفعه للحكوم عليه أيضا باسقاط التبعة عنه وأما للا شعاربكالم رضاهم به وانقيادهم
له كانه أمر نافع لكللا الفريقين ففيه تعريض بالمحرفين وقيل التقدير للذين هادوا وعليهم
لخذف ما حذف لدلالة ما ذكر عليه وقيل هو متعلق بأمرنا وقيل بهدي ونور وفيه
فصل بين المصدر ومعموله وقيل متعلق بمحذوف وقع صفة لها أي هدى ونور كائنان
للذين هادوا (والرايون والاحبار) أي الرهاد والعلماء من ولد هرون الذين التزموا
طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم الرايون الذين
يسوسون الناس بالعلم ويربونهم بصغارهم قبل كبارهم والاحبار هم الفقهاء واحده خبر
بالفتح والكسر والثاني أفصح وهو رأي الفراء مأخوذ من التحجير والتحسين فانهم
يحبسون العلم ويرونه ويبينونه وهو عطف على النبيون أي هم أيضا يحكمون بأحكامها
وتوسيط الحكم لهم بين المعطوفين للايدان بأن الاصل في الحكم بها وحمل الناس
على ما فيهاهم النبيون واما الرايون والاحبار خلفاء ونواب لهم في ذلك كما ينهي عنه
قوله تعالى (بما استحفظوا) أي بالذي استحفظوه من جهة النبيين وهو التوراة حيث
سألوهم أن يحفظوها من التغيير والتبديل على الاطلاق ولا ريب في أن ذلك منهم عليهم السلام
استخلاف لهم في إجراء أحكامها من غير اخلال بشيء منها وفي إيمانها أولا ثم ياتيها
ثانيا بقوله تعالى (من كتاب الله) من تفخيمها واجلالها ذاتا وضافة وتأكيدها
حفظها والعمل بما فيها مالا يخفى وإيرادها بعنوان الكتاب للايماء الى ايجاب
حفظها عن التغيير من جهة الكتابة والبناء الداخلة على الموصول متعلقة بحكم لكن
على أنها صلة له كالتي في قوله تعالى بها لئلا يلزم تعلق حرفي جر متحدى المعنى بفعل
واحد بل على أنها سببية أي ويحكم الرايون والاحبار أيضا بسبب ما حفظوه من
كتاب الله حسبا وصاهم به أنبياءهم وسألوهم أن يحفظوه وليس المراد بسببته لحكمهم
ذلك سببته من حيث الذات بل من حيث كونه محفوظا فان تعليق حكمهم بالموصول
مشعر بسببية الحفظ المترتب لا محالة على ما في حين الصلة من الاستحفاظ له وقيل البناء
صلة لفعل مقدر معطوف على قوله تعالى يحكم بها النبيون عطف جملة على جملة أي
ويحكم الرايون والاحبار بحكم كتاب الله الذي سألهم أنبياءهم أن يحفظوه من التغيير
(وكانوا عليه شهداء) أي رقباء يحمونه من أن يحوم حوله التغيير والتبديل بوجه من
الوجوه فتغير الاسلوب لما ذكر من المزايا وقيل بما استحفظوا بدل من قوله تعالى
بها باعادة العامل وهو بعيد وكذا تجوز كون الضمير في استحفظوا للانبياء والرايين

يُذَكِّرُ أَنَّ اللَّهَ أَحَقُّ بِأَنْ يُحْذَرَ مِنْهُ بِآيَةٍ (فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَاخْشَوْنَ) الْآيَةَ ٤٧

والاحبار جميعا على ان الاستحفاظ من جناب الله عز وجل أى كلفهم الله تعالى أن يحفظوه ويكونوا عليه شهداء وقوله تعالى وتقدس (فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ) خطابا لرؤساء اليهود وعلماهم بطريق الالتفات وأما حكم المسلمين فيتناولهم النبي بطريق الدلالة دون العبارة والفاء لترتيب النبي على ما فصل من حال التوراة وكونها معتنى بشأنها فيما بين الانبياء عليهم السلام ومن يقتدى بهم من الربانيين والاحبار المتقدمين عملا وحفظا فان ذلك مما يوجب الاجتناب عن الاخلال بوظائف مراعاتها والمحافظة عليها بأى وجه كان فضلا عن التعريف والتغيير ولما كان مدار جرائهم على ذلك خشية ذى سلطان أو رغبة فى الحفظ الذبويية نهوا عن كل منهماصريحا أى اذا كان شأنها كما ذكر (فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ) كائنا من كان واقتدوا فى مراعاة أحكامها وحفظها بمن قبلكم من الانبياء وأشياءهم (وَاخْشَوْنَ) فى الاخلال بحقوق مراعاتها فكيف بالتعرض لها بسوء (وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي) الشترء استبدال السلعة بالثمن أى أخذها بدلا منه لابلل الثمن لتحصيها كما قبل ثم استعير لآخذ شئ بدلا مما كان له عينا كان أو معنى أخذنا منوطا بالرغبة فيما أخذ والاعتراض عما أعطى وبذلكا فصل فى تفسير قوله تعالى «أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» فالمعنى لا تستبدلوا بآياتى التى فيها بان تخرجوها منها أو تتركوا العمل بها وتأخذوا لانفسكم بدلا منها (ثمنا قليلا) من الرشوة والجاه وسائر الحظوظ الذبويية فانها وان جلت قليلة مبيترة فى نفسها لاسيما بالنسبة الى ما فات عنهم بترك العمل بها وأما عبر عن المشتري الذى هو العمدة فى عقود المعاوضة والمقصد الاصل بالثمن الذى شأنه أن يكون وسيلة الى تحصيله وأبرزت الآيات التى حقها أن يتنافس فيها المتنافسون فى معرض الآلات والوسائط حيث قرنت بالبلاء التى تصحب الوسائل ايدانا بماالتهم فى التعكيس بأن جعلوا المقصد الاقصى وسيلة والوسيلة الادنى مقصدا (ومن لم يحكم بما أنزل الله) كائنا من كان دون المخاطبين خاصة فانهم مندرجون فيه اندراجا أولا أى من لم يحكم بذلك مستهينا به منكرا له كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف آيات الله تعالى اقتضاء بينا (فأولئك) اشارة الى من والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد فيما سبق باعتبار لفظها (هم الكافرون) لاستهانتهم به وهم اما ضمير الفصل أو مبتدأ وما بعده خبره والجملة خبر لأولئك وقد مر تفصيله فى مطلع سورة البقرة والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها أبلغ تقرير وتحذير عن الاخلال به أشد تحذير حيث علق فيه الحكم بالكفر بمجرد ترك الحكم بما أنزل الله تعالى فكيف وقد انضم اليه الحكم بخلافه لاسيما مع مباشرة مانهواعنه

من تحريفه ووضع غيره موضعه وادعاء أنه من عند الله ليشتروا به ثمننا قليلا
(وكتبنا) عطف على أنزلنا التوراة (عليهم) أي على الذين هادوا وقرىء وأنزل
الله على بني إسرائيل (فيها) أي في التوراة (أن النفس بالنفس) أي تقادها إذا قتلتها بغير حق (والعين)
تفقا (بالعين) إذا قُتلت بغير حق (والأنف) يجمع (بالأنف) المقطوع بغير حق (والاذن)
تصل (بالاذن) المقطوعة ظلما (والسن) تفلح (بالسن) المقلوعة بغير حق (والجروح
قصاص) أي ذات قصاص إذا كانت بحيث تعرف المساواة وعن ابن عباس رضي
الله تعالى عنهما أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة فزلت وقرىء وإن الجروح قصاص
وقرىء والعين إلى آخره بازفع عطفها على محل أن النفس لأن المعنى كتبنا عليهم النفس
بالنفس أما لأجراء كتبنا مجزى قلنا وأما لأن معنى الجملة التي هي قولك النفس بالنفس
ما يقع عليه الكتب كما يقع عليه القراءة تقول كتبت الحمد لله وقرأت سورة أنزلناها
(فن تصدق) أي من المستحقين (به) أي بالقصاص أي فمن عفا عنه والتعير عنه
بالصدق للبالغة في التزغيب فيه (فهو) أي التصديق (كفارة له) أي للمصدق يكفر
الله تعالى بها ذنوبه وقيل للجاني إذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه ما لزمه وقرىء
فهو كفارته له أي فالتصدق بكفارته التي يستحقها بالصدق له لا ينقص منها شيء وهو
تعظيم للمفعول كقوله تعالى «فأجره على الله» (ومن لم يحكم) كائنا من كان فيتناول من
لا يرى قتل الرجل بالمرأة من اليهود تناولينا (بما أنزل الله) من الأحكام والشرائع
كائنا ما كان فيدخل فيها الأحكام المحكية دخولا أوليا (فأولئك هم الظالمون)
المبالغون في الظلم المتعدون حدوده تعالى الواضعون للشيء في غير موضعه والجملة تدبيل
مقرر لا يجاب العمل بالأحكام المذكورة (وقفينا على آثارهم) شروع في بيان أحكام
الإنجيل أثر بيان أحكام التوراة وهو عطف على أنزلنا التوراة أي آثار النبيين المذكورين
يقال قفيتهم بفلان إذا أتبعته أياه فحذف المفعول لدلالة الجار والمجرور عليه أي قفيناهم
(بعيسى بن مريم) أي أرسلناه عقيهم (مصدقا لما بين يديه من التوراة) حال من
عيسى عليه السلام (وآتيناه الإنجيل) عطف على قفينا وقرىء بفتح المعجمة (فيه هدى
ونور) كما في التوراة وهو في محل النصب على أنه حال من الإنجيل أي كائنا فيه ذلك
كانه قيل مشتق على هدى ونور وتبين هدى ونور للتفخيم ويندرج في ذلك شواهد
نبوته عليه السلام (ومصدقا لما بين يديه من التوراة) عطف عليه داخل في حكم الحالية
وتكرير ما بين يديه من التوراة لزيادة التقرير (وهدى وموعدة للمتقين) عطف على
مصدقا متظم معه في سلك الحالية جعل كاهدى بعد ما جعل مشتقلا عليه حيث قيل

فيه هدى وتخصيص كونه هدى وموعظة بالمتقين لانهم المهتدون بهداه والمتفعون بنجدواه (وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه) أمر مبتدأ لهم بأن يحكموا ويعملوا بما فيه من الامور التي من جماتها دلائل رسالته عليه الصلاة والسلام وشواهد نبوته وما قررتة الشريعة الشريفة من أحكامه وأما أحكامه المنسوخة فليس الحكم بها حكما بما أنزل الله فيه بل هو ابطال وتعطيل له اذ هو شاهد بنسخها وانتهاء وقت العمل بها لان شهادته بصدقة ما ينسخها من الشريعة شهادة بنسخها وبأن أحكامه ما قررتة تلك الشريعة التي شهد بصدقتها كما سيأتى في قوله تعالى «يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل» الآية وقيل هو حكاية للامر الوارد عليهم بتقدير فعل معطوف على آتيناه أى وقتنا ليحكم أهل الانجيل الخ وقرىء وأن ليحكم على أن أن موصولة بالامر كما في قولك: أمرته بأن قم كانه قيل وآتيناه الانجيل وأمرنا بأن يحكم أهل الانجيل الخ وقرىء على صيغة المضارع ولام التعليل على أنها متعلنة بمقدركا أنه قيل وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه آتيناه اياه وقد عطف على هدى وموعظة على أنهما مفعول لها كما أنه قيل وللهدى والموعظة آتيناه اياه وللحكم بما أنزل الله فيه (ومن لم يحكم بما أنزل الله) منكر له مستهينا به (فاولئك هم الفاسقون) المتمردون الخارجون عن الايمان والجملة تذييل مقرر لمضمون الجملة السابقة ومؤكد لوجوب الامتثال بالامر وفيه دلالة على أن الانجيل مشتمل على الاحكام وان عيسى عليه السلام كان مستقلا بالشرع مأمورا بالعمل بما فيه من الاحكام قلت أو كثرت لا بما في التوراة خاصة . وحمله على معنى وليحكم بما أنزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التوراة خلاف الظاهر (وأنزلنا اليك الكتاب) أي الفرد الكامل الحقيق بأن يسمى كتابا على الاطلاق لحيازته جميع الاوصاف الكمالية لجنس الكتاب السماوي وتفوقه على بقية أفراد وهو القرآن الكريم فاللام للعهد والجملة عطف على أنزلنا وما عطف عليه وقوله تعالى (بالحق) متعلق بمحذوف وقع حالا مؤكدة من الكتاب أى ملتبسا بالحق والصدق وقيل من فاعل أنزلنا وقيل من الكاف في اليك وقوله تعالى (مصدقا لما بين يديه) حال من الكتاب أى حال كونه مصدقا لما تقدمه امامان حيث انه نازل حسبا نعت فيه أو من حيث أنه موافق له في القصص والمواعيد والدعوة الى الحق والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش . وأما ما يترأى من مخالفته له في بعض جزئيات الاحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث ان كلا من تلك الاحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي عليها يدور أمر الشريعة وليس في المتقدم دلالة على أبدية

٥٠ بيان أن القرآن الكريم رقيب على جميع الكتب السماوية بآية (ومهيمننا عليه)

أحكامه المنسوخة حتى يخالفه الناسخ المتأخر وإنما يدل على مشروعيته مطلقا من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها لما أن النطق بصحة ما ينسخها نطق بنسخها وزوالها وقوله تعالى (من الكتاب) بيان لما واللام للجنس اذا المراد هو الكتاب السماوي وهو هذا العنوان جنس برأسه وان كان في نفسه نوعا مخصوصا من مدلول لفظ الكتاب وعن هذا قالوا اللام للعهد الا أن ذلك لا ينتهي الى خصوصية الفردية بل الى خصوصية النوعية التي هي أخص من مطلق الكتاب وهو ظاهر ومن الكتاب السماوي أيضا حيث خص بما عدا القرآن (ومهيمننا عليه) أي رقيبنا على سائر الكتب المحفوظة من التغير لانه يشهد لها بالصحة والثبات ويقرر أصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ويعين أحكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعيته المستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها ولا ريب في أن تمييز أحكامها الباقية على المشروعية أبدا عما انتهى وقت مشروعيته وخرج عنها من أحكام كونه مهيمننا عليه وقرىء ومهيمننا عليه على صيغة المفعول أي هو من عليه وحفظ من التغير والتبديل كقوله عز وجل « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » والحافظ اما من جهته تعالى كما في قوله « اننا نحن نزلنا الذكر واناله الحافظون » أو الحفاظ في الاعصار والامصار والفاء في قوله تعالى (فاحكم بينهم) لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان كون القرآن العظيم حقا مصدقا لما قبله من الكتب المنزلة على الامم مهيمننا عليه من موجبات الحكم المأمور به أي اذا كان شأن القرآن كما ذكر فاحكم بين أهل الكتابين عند تحاكمهم اليك (بما أنزل الله) أي بما أنزله اليك فانه مشتمل على جميع الاحكام الشرعية الباقية في الكتاب الالهية وتقديم بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم لهم ووضع الموصول موضع الضمير للتفسيه على عليه ما في حيز الصلة للحكم والانتفاة باظهار الاسم الجليل لتربية المهابة والاشعار بعلو الحكم (ولا تتبع أهواءهم) الزائغة (عما جاءك من الحق) الذي لا يخيد عنه وعن متعلقة بلا تتبع على تضمنين معنى العدول ونحوه كأنه قيل ولا تعدل عما جاءك من الحق متبعا أهواءهم وقيل بمحذوف وقع حالا من فاعله أي لا تتبع أهواءهم عادلا عما جاءك وفيه أن ما وقع حالا لا بد أن يكون فعلا عاما ووضع الموصول موضع ضمير الموصول الاول للايماء بما في حيز الصلة من مجي الحق الى ما يوجب كمال الاجتناب عن اتباع الأهواء وقوله تعالى (لعل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) كلام مستأنف جي به لحل أهل الكتابين من معاصريه عليه الصلاة والسلام على الانقياد لحكمه بما أنزل اليه من القرآن الكريم ببيان أنه هو الذي كلفوا العمل به دون غيره من الكتابين

وانما الذين كلفوا العمل بهما من مضي قبل نسخهما من الامم السالفة والخطاب بطريق التلويح والالتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل للماضين أيضا بطريق التغليب واللام متعلقة بجعلنا المتعدي لواحد وهو أخبار بجعل ماض لا انشاء وتقديمها عليه للتخصيص ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما عوض عنه تنوين كل ولا ضمير في توسط جعلنا بين الصفة والموصوف كما في قوله تعالى «أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات» الخ والمعنى لكل أمة كاتبة منكم أيها الامم الباقية والحالية جعلنا أي عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لا نكاد أمة تتخطى شرعتها التي عينت لها فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهما التوراة والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهما الصلاة والسلام شرعتهما الانجيل وأما أتم أيها الموجودون فشرعتم القرآن ليس الا فآمنوا به وأعملوا بما فيه . والشرعة والشرعة هي الطريقة الى الماء شبه بها الدين لكونه سبيلا موصلا الى ما هو سبب للحياة الابدية كما أن الماء سبب للحياة الفانية . والمنهاج الطريق الواضح في الدين من نهج الامراء اوضح وقرى شرعة بفتح الشين قيل فيه دليل على أنا غير متعبدين بشرائع من قبلنا والتحقيق أنا متعبدون باحكامها الباقية من حيث أنها أحكام شرعنا لا من حيث أنها شرعة الاولين (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة) متفقة على دين واحد في جميع الاعصار من غير اختلاف بينكم وبين من قبلكم من الامم في شيء من الاحكام الدينية ولا نسخ ولا تحويل ومفعول المشيئة محذوف تعويلا على دلالة الجراء عليه أي ولو شاء الله ان يجعلكم أمة واحدة لجعلكم الخ وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الاسلام لأجرم عليه (ولكن ليولم) متعلق بمحذوف يستدعيه النظام أي ولكن لم يشأ ذلك أي أن يجعلكم أمة واحدة بل شاء ما عليه السنة الالهية الجارية فيما بين الامم ليعاملهم معاملته من يتليكم (فيما آتاكم) من الشرائع المختلفة المناسبة لأعصارها وقرونها هل يعملون بها مدعين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى المشيئة الالهية المبنية على أساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم في معاشكم ومعادكم أو تزيفون عن الحق وتبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالجدوى وتشترون الضلالة بالهدى وهذا اتضح أن مدار عدم المشيئة المذكورة ليس مجرد الابتلاء بل العمدة في ذلك ما أشير اليه من انطواء الاختلاف على ما فيه مصلحتهم معاشا ومعادا كما ينبي عنه قوله عز وجل (فاستبقوا الخيرات) أي اذا كان الامر كما ذكر فسارعوا الى ما هو خير لكم في الدارين من العقائد الحق والاعمال الصالحة المندرجة في القرآن الكريم وابتدروها انتهزا للفرصة وإحرازاً لسابقة الفضل والتقدم

ففيه من تأكيد الترغيب في الأذعان للحق وتشديد التحذير عن الزيف ما لا يخفى وقوله تعالى (إلى الله مرجعكم) استئناف مسوق مساق التعليل لاستباق الخيرات بما فيه من الوعد والوعيد وقوله تعالى (جميعا) حال من ضمير الخطاب والعامل فيه أما المصدر المنحل إلى حرف مصدرى وفعل مبني للفاعل أو مبني للمفعول وأما الاستقرار المقدر في الجار (فينبشكم بما كنتم فيه تختلفون) أي فيفعل بكم من الجزء الفاصل بين الحق والمبطل ما لا يقي لكم معه سائبة شك فيما كنتم فيه تختلفون في الدنيا وإنما عبر عن ذلك بما ذكر وقوعه موقع إزاله الاختلاف التي هي وظيفة الأخبار (وإن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم) عطف على الكتاب أي أنزلنا إليك الكتاب والحكم بما فيه والتمريض لعنوان أنزاله تعالى إياه لنا كيد وجوب الامتثال بالأمر أو على الحق أي أنزلناه بالحق وبأن أحكم. وحكاية أنزال الأمر بهذا الحكم بعد ما مر من الأمر الصريح بذلك تأكيد له وتمهيد لما يعقبه من قوله تعالى (واحذروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك) أي يصرفوك عن بعضه ولو كان أقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق وإظهار الاسم الجليل لنا كيد الأمر بتحويل الخطاب وإن بصلته بل اشتغال من ضميرهم أي احذروهم أو مفعول لما أي احذروهم مخافة أن يفتنوك وإعادة ما أنزل الله لنا كيد التحذير بتحويل الخطاب: روى أن أجبار اليهود قالوا اذهبوا بنا إلى محمد فلعننا نفسته عن دينه فذهبوا إليه صلى الله عليه وسلم وقالوا يا أبا القاسم قد عرفت أننا أجبار اليهود وأنا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وأن يتنا وبين قومنا خصومة فتشأكم إليك فتقتضى لنا عليهم ونحن تؤمن بك ونصدقك فأبى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (فان تولوا) أي أعرضوا عن الحكم بما أنزل الله تعالى وأرادوا غيره (فاعلم إنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) أي بذنب توليهم عن حكم الله عز وجل وإنما عبر عنه بذلك إيذانا بأن لهم ذنوبا كثيرة هذا مع كمال عظمه واحد من جهتها وفي هذا الإيهام تعظيم التولي كما في قول لبيد أو يرتبط بعض النفوس حمامها يريد به نفسه أي نفسا كبيرة ونفسا أي نفس (وان كثيرا من الناس لفاسقون) أي متمردون في الكفر مصرون عليه خارجون عن الحدود المعهودة وهو اعتراض تدليل مقرر لمضمون ما قبله (أفحكم الجاهلية يبعون) انكار وتعجب من حالهم وتوبيخ لهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي يتلون عن حكمك فيبعون حكم الجاهلية وتقديم المفعول للتخصيص المفيد لنا كيد الانكار والتعجب لأن التولي عن حكمه عليه الصلاة والسلام وطلب

حكم آخر منكر عجيب وطلب حكم الجاهلية أقبح وأعجب والمراد بالجاهلية اما الملة الجاهلية التي هي متابعة الهوى الموجبة للميل والمداهنة في الاحكام فيكون تعييرا لليهود بأنهم مع كونهم أهل كتاب وعلم ينفون حكم الجاهلية التي هي هوى وجهل لا يصدر عن كتاب ولا يرجع الى وحى. واما أهل الجاهلية وحكمهم ما كانوا عليه من النفاضل فيما بين القتلى حيث روى ان بنى النضير لما تحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خصومة قتل وقعت بينهم وبين بنى قريظة طلبوا اليه عليه الصلاة والسلام أن يحكم بينهم بما كان عليه أهل الجاهلية من النفاضل فقال عليه الصلاة والسلام القتلى سواء فقال بنو النضير نحن لا نرضى بذلك فنزلت. وقرئ برفع الحكم على أنه مبتدأ ويغنون خبره والراجع محذوف حذفه في قوله تعالى أهذا الذي بعث الله رسولا وقد استضعف ذلك في غير الشعر. وقرئ بقاء الخطاب إما بالاتفات لتشديد التوبيخ وإما بتقدير القول أى قل لهم أفحكم الخ وقرئ بفتح الحاء والكاف أى ألقاكم كحكم الجاهلية يغنون (ومن أحسن من الله حكما) انكار لان يكون أحد حكمه أحسن من حكمه تعالى أو مسأله وان كان ظاهر السبك غير متعرض لنفي المساواة وانكارها وقد مر تفصيله في تفسير قوله تعالى ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله (لقوم يوقنون) أى عندهم واللام كما في هيت لك أى هذا الاستفهام لهم فانهم الذين يتدبرون الامور بانظارهم فيعلمون يقينا ان حكم الله عز وجل أحسن الاحكام وأعدلها (يا أيها الذين آمنوا) خطاب بعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيرهم وان كان سبب وروده بعضا منهم كما سيأتى ووصفهم بعنوان الايمان لحلمهم من أول الامر على الانزجار عما نهوا عنه بقوله عز وجل (لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء) فان تذكير اتصافهم بضد صفات الفريقين من أقوى الزواجر عن موالاةهما أى لا يتخذ أحد منكم أحدا منهم وليا بمعنى لا تصافوهم ولا تعائروهم مصافاة الاحباب ومعاشرتهم لا بمعنى لا تجعلوهم أولياء لكم حقيقة فانه أمر ممتنع في نفسه لا يتعلق به النهى (بعضهم أولياء بعض) أى بعض كل فريق من ذين الفريقين أولياء بعض آخر من ذلك الفريق لامن الفريق الآخر وانما أوشر الاجمال في البيان تعويلا على ظهور المراد لوضوح انتفاء الموالاة بين فريقى اليهود والنصارى رأسا والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهى وتأكيدها إيجاب الاجتناب عن المنهى عنه أى بعضهم أولياء بعض متفقة ون على كلمة واحدة في كل ما يأتون وما يذرون ومن ضرورته اجماع الكل على مضاد تكلم ومضار تكلم بحيث يسوونكم السوء ويغفونكم الغوائل فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاة وقوله تعالى (ومن يتولهم مشكم فانه منهم) حكم مستدج منه فان انحصار الموالاة فيما بينهم يستدعى

كون من يواليهم منهم ضرورة أن الاتحاد في الدين الذي عليه يدور أمر الموالاة حيث لم يكن يكونهم من يواليهم من المؤمنين تعين أن يكون ذلك يكون من يواليهم منهم وفيه زجر شديد للمؤمنين عن اظهار صورة الموالاة لهم وان لم تكن موالاة في الحقيقة وقوله تعالى (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل لكون من يتولاهم منهم أى لا يهديهم الى الايمان بل يخليهم وشأنهم فيقعون في الكفر والضلالة وانما وضع المظهر موضع ضميرهم نبيها على أن توليهم ظلم لما أنه تعريض لانفسهم للعذاب الخالد ووضع الشيء في غير موضعه وقوله تعالى (فترى الذين في قلوبهم مرض) بيان لكيفية توليهم واشعار بسببه وبما يؤل اليه أمرهم والقاء للايدان بترتب على عدم الهداية والخطاب اما للرسول صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح واما لكل أحد ممن له أهلية له وفيه مزيد تشنيع للتشنيع أى لا يهديهم بل ينصرهم وشأنهم فتراهم الخ وانما وضع موضع الضمير الموصول ليشار بها في حين صلته الى أن ما ارتكبه من التولى بسبب ما في قلوبهم من مرض الفاقور وخاوة العقل في الدين وقوله تعالى (يسارعون فيهم) حال من الموصول والرؤية بصرية وقيل مفعول ثان والرؤية قلبية والاول هو الانسب بظهور نفاقهم أى تراهم يسارعون في موالاتهم وانما قيل فيهم مبالغة في بيان رغبتهم فيها وتهالكهم عليها وايثار كلمة في على كلمة الى للدلالة على أنهم مستقرون في الموالاة وانما يسارعون من بعض مراتبها الى بعض آخر منها كما في قوله تعالى «أولئك يسارعون في الخيرات» لا أنهم خارجون عنها متوجهون اليها كما في قوله تعالى «وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة» وقرىء فيرى بياء الغيبة على ان الضمير لله سبحانه وقيل لمن تصح منه الرؤية وقيل الفاعل هو الموصول والمفعول هو الجملة على حذف أن المصدرية والرؤية قلبية أى ويرى القوم الذين في قلوبهم مرض أن يسارعوا فيهم فلما حذفت أن انقلب الفعل مرفوعا كما في قول من قال : ألا ايهذا الزاجرى احضر الوغى والمراد بهم عبد الله بن أبى وأضرابه الذين كانوا يسارعون في موادة اليهود ونضاري نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بأنهم لا يأمنون أن تصيبهم صروف الزمان وذلك قوله تعالى (يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة) وهو حال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معها موصوفها أى تدور علينا دائرة من دوائر الدهر ودولة من دوله بان يقلب الامر وتكون الدولة للكفار وقيل نخشى أن يصيبنا مكروه من مكاره الدهر كالجذب والتعط فلا يعطونا الميرة والقرض روى أن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لي موالى من اليهود كثيرا عددهم وانى ابرأ الى الله ورسوله من ولايتهم

وأولى الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي رجل أخاف الدوائر لا أبرأ من ولاية
موالي وهم يهود بني قينقاع ولعله يظهر للمؤمنين أنه يريد بالدوائر المعنى الأخير ويضم
في نفسه المعنى الأول وقوله تعالى (فعسى الله أن يأتي بالفتح) رد من جهة الله تعالى
لعلهم الباطلة وقطع لاطماعهم الفارغة وتبشير للمؤمنين بالظفر فإن عسى منه سبحانه
وعد محتوم لما أن الكريم إذا أطعم أطعم لا محالة فما ظنك بأكرم الأكرمين وأن
يأتي في محل النصب على أنه خبر عسى وهو رأى الاخفش أو على أنه مفعول به وهو
رأى سيديوه لئلا يلزم الاخبار عن الجنة بالحدث كما في قولك: عسى زيد أن يقوم والمراد
بالفتح فتح مكة قاله السكبي والسدي وقال الضحاك فتح قرى اليهود من خيبر وفك وقال
قنادة ومقاتل هو القضاء الفصل بنصره عليه الصلاة والسلام على من خلفه واعزاز
الدين (أو أمر من عنده) بقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء (فيصبحوا) أي
أولئك المنافقون المتعللون بما ذكر وهو عطف على يأتي داخل معه في حين خبر عسى
وان لم يكن فيه ضمير يعود إلى اسمها فإن فاء السببية مغنية عن ذلك فإنها تجعل الجملتين كجملة واحدة
(على ما أسروا في أنفسهم نادمين) وهو ما كانوا يكتُمونه في أنفسهم من الكفر والشك في أمره
عليه الصلاة والسلام وتعليق الندامة به لا بما كانوا يظهرونه من موالاته الكفرة لما أنه الذي كان
يحملهم على الموالاة ويغريهم عليها فلذلك على ندامتهم عليها بأصاهاوسببها (ويقول الذين آمنوا)
كلام مبتدأ مسوق لبيان كمال سوء حال الطائفة المذكورة وقرىء بغير واو على أنه جواب
سؤال نشأ بما سبق كأنه قيل فإذا يقول المؤمنون حيثئذ وقرىء ويقول بالنصب عطفا
على يصبحوا وقيل على يأتي باعتبار المعنى كأنه قيل فعسى أن يأتي الله بالفتح ويقول
الذين آمنوا والاول أوجه لان هذا القول إنما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة
المنافقين لا عند اتيان الفتح فقط والمعنى ويقول الذين آمنوا مخاطبين لليهود مشيرين
إلى المنافقين الذين كانوا يوالونهم ويرجون دولتهم ويظهرون لهم غاية المحبة وعدم
المفارقة عنهم في السراء والضراء عند مشاهدتهم لحية رجائهم وانعكاس تقديرهم بوقوع
ضد ما كانوا يترقبونه ويتعللون به تعجيبا للمخاطبين من حالهم وتعريضا بهم (أهولاء
الذين أقسموا بالله جهدا بما بينهم انهم لمعكم) أي بالنصرة والمعونة كما قالوا فيما حكى
عنهم وان قوتكم لتصرنكم واسم الإشارة مبتدأ وما بعده خبره والمعنى انكار ما فعلوه
واستبعاده وتخطئهم في ذلك أو يقول بعض المؤمنين لبعض مشيرين إلى المنافقين أيضا
أهولاء الذين أقسموا للكفرة أنهم لمعكم فالحطاب في معكم لليهود على التقديرين الا
أنه على الاول من جهة المؤمنين وعلى الثاني من جهة المقسمين وهذه الجملة لا محل لها

من الاعراب لانها تفسير وحكاية لمعنى أقسموا لكن لا بالفاظهم والا لقل انا لمحكم
 وجهد الايمان أغلظها وهو في الاصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير وأقسموا
 بالله يجهدون جهد أيمانهم فحذف الفعل وأقيم المصدر مقامه ولا يبالى بتعريفه لفظا لانه
 مؤول بنكرة أى مجتهدين فى أيمانهم أو على المصدر أى أقسموا اقسام اجتهد فى التدين
 وقوله تعالى (حطت أعمالهم فاصبحوا خاسرين) اما جملة مستأنفة مسوقة من جهة
 تعالى لبيان مآل ما صنعوه من ادعاء الولاية والاقسام على المعية فى المشط والمكره
 اثر الاشارة الى بطلانه بالاستفهام الانكارى واما خبر ثانى لانه عندما يجوز كونه
 جملة كما فى قوله تعالى فاذا هي حية تسعى « أو هو الخبر والموصول مع ما فى حيز صلته
 صفة لاسم الاشارة بالاستفهام حيث قد التزم به فيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم
 فما أخسرهم والمعنى بطلت أعمالهم التى عملوها فى شأنهم والانتكس وسعوا فى ذلك سعيًا
 بليغا حيث لم تكن لكم دولة فينتفعوا بما صنعوا من المساعي وتحملوا من مكابدة المشاق
 وفيه من الاستهزاء بالمنافقين والتفريع للمخاطبين ما لا يخفى وقيل قاله بعض المؤمنين
 مخاطبا لبعض تعجبا من سوء حال المنافقين واغترابا بما من الله تعالى على أنفسهم
 من التوفيق للإخلاص أهؤلاء الذين أقسموا والكم باغلاظ الايمان انهم أولياؤكم ومعاهدكم
 على الكفار بطلت أعمالهم التى كانوا يتكفون بها فى رأى أعين الناس وأنت خبير بأن
 ذلك الكلام من المؤمنين انما يليق بما لو أظهر المنافقون حيث ذنوبهم خلاف ما كانوا يدعون
 ويقسمون عليه من ولاية المؤمنين ومعاذتهم على الكفار فظهر كذبهم واقتضوا
 بذلك على رؤوس الاشهاد وبطلت أعمالهم التى كانوا يتكفون بها فى رأى أعين المؤمنين
 ولا ريب فى أنهم يومئذ أشد اذعاء وأكثر اقساما منهم قبل ذلك فضلا عن أن يظهر
 خلاف ذلك وانما الذى يظهر منهم الدعاة على ما صنعوا وليس ذلك علامة ظاهرة
 الدلالة على كفرهم وكذبهم فى ادعائهم فانهم يدعون أن ليست ندائهم الاعلى ما ظهر
 من موالاة الكفرة خشية اصابة الدائرة (يا أيها الذين آمنوا من يرد منكم دينه)
 وقرئ يرد بالفك على لغة الحجاز والادغام لغة تميم لما نهى فيها منافق عن موالاة
 اليهود والنصارى وبين أن موالاةهم مستندبة للارادة عن الدين وفصل مصير أمر
 من يوالىهم من المنافقين شرع فى بيان حال المرتدين على الاطلاق وهذا من الكائنات
 التى أخبر عنها القرآن قبل وقوعها روى أنه ارتد عن الاسلام احدى عشرة فرقة ثلاث
 فى عهد رسول الله عليه الصلاة والسلام بنو مدليج و بنو نيسهم ذو الحار وهو الاسود العنسى
 كان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده فأخرج منها عمال رسول الله صلى الله عليه

وسلم فكتب عليه الصلاة والسلام إلى معاذ بن جبل وإلى سادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي بيته فقتله وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتله ليلة قتل فسر به المسلمون وقبض عليه الصلاة والسلام من الغد وأتى خبره في آخر شهر ربيع الأول وبنو حنيفة قوم مسيلية الكذاب تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلية رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد فإن الأرض نصفها إلى ونصفها لك فأجاب عليه الصلاة والسلام من محمد رسول الله إلى مسيلية الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين» فخار به أبو بكر رضي الله عنه بجنود المسلمين وقتل على يدي وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه وكان يقول قتلنا في جاهليتي خير الناس وفي إسلامي شر الناس وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه أبو بكر رضي الله عنه خالد بن الوليد فانهزم بعد القتال إلى الشام فاسلم وحسن إسلامه وسج في عهد أبي بكر رضي الله عنه فزارة قوم عيينة بن حصن وغطبان قوم قرعة ابن مسيلة القشيري وبنو سليم قوم النجاة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك بن نويرة وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المنبؤية التي زوجت نفسها من مسيلية الكذاب وفيها يقول أبو العلاء المعري في كتاب استغفر واستغفري :

أمت سجاج ووالها مسيلية . كذابة في بني الدنيا وكذاب

وكندة قوم الأشعث بن قيس وبنو بكر بن وائل بالبحرين قوم الحطيم بن زيد وكفي الله تعالى أمرهم على يدي أبي بكر رضي الله عنه وفرقة واحدة في عهد عمر رضي الله عنه غسان قوم جبلة بن الأيهم نصرته اللطامة وسيرته إلى بلاد الروم وقصته مشهورة وقوله تعالى (فسوف يأتي الله جنوداً معطوف عليها داخل في حكمها قيل هم أهل اليمن لما روي أن النبي عليه الصلاة والسلام أشار إلى أبي موسى الأشعري وقال قوم هذا وقيل هم الانصار رضي الله عنهم وقيل هم الفرس لما روي أنه عليه السلام سئل عنهم فضرب بيده الكريمة على عاتق سامان رضي الله عنه وقال هذا وذووه ثم قال لو كان الإيمان معاقباً لثريا لثاله رجال من أبناء فارس» وقيل هم القنان من النخع وخمسة آلاف من كندة وثلاثة آلاف من أفاء الناس جامدوا يوم القادسية (أذلة على المؤمنين) جمع ذليل لاذلول فإن جمعه ذال أي أرقاء رحماء متذللين ومتواضعين لهم واستعماله بعلی أمال تضمين معنى العطف والحنو

أو للتنبيه على أنهم مع علو طبقتهم وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم أجنحتهم أو لرعاية المقابلة بينه وبين ما في قوله تعالى (أعزة على الكافرين) أى أشداء متعازين عليهم من عزه إذا غلبه كما في قوله عز وجل « أشداء على الكفار رحماء بينهم » وهما صفتان أخريان تقوم ترك بينهما العاطف للدلالة على استقلالهم بالانصاف بكل منهما وفيه دليل على صحة تأخير الصفة الصريحة عن غير الصريحة من الجملة والغارف كما في قوله تعالى « وهذا كتاب أنزلناه مبارك » وقوله تعالى « ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث » وقوله تعالى « ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث » وما ذهب إليه من لا يجوز من أن قوله تعالى « ما يأتيهم » ويجوز كلام معترض وإن مبارك خبر بعد خبر أو خبر لمبتدأ مخذوف وإن من ربه ومن الرحمن حالان مقدمتان من ضمير محدث تكلف لا تخفى وقرئ أنه أعمد بالصعب على الحالية من قوم لتخصصه بالصفة (يجاهدون في سبيل الله) صفة أمرهم للوم مترتبة على ما قبلها مينة مع ما بعدها لكيفية عزتهم أو حال من الضمير في أمهم (ولا يخافون لومة لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى أنهم جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيه تعريض بالمنافقين فأنهم كانوا إذا خرجوا في سبيل الله خافوا أولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون شيئاً يلحقهم فيه لوم من غيرهم ، وأما حال من فاعل يجاهدون بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المؤمنين ، وأما قوله عليه بأنهم نصوا على أن المضارع المنفى بلا أو ما كالتصديق في عدم حصوله ، وأما قوله أو الحال له واللومة المرة من اللوم وفيها وفي تكرير لائم بالمبالغة لا تخفى (ذلك) إشارة إلى ما تقدم من الأوصاف الجليلة وما فيه من معنى البعد للإيدان بعد ما أتت في التعداد (فضل الله) أى لطفه وإحسانه لأنهم مستقانون في الانصاف بها (يؤمنون بالله) إتياءه آياه ويوفقه لكسبه وتحصيله حسبما تقتضيه الحكمة والمصالح (ولهم) كثير الفواضل والالطاف (علم) مبالغ في العلم بجميع الأشياء التي من جملة ما هو لها للفضل والتوفيق والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبله ، وإظهار الاسم الجليل المسمى بالعلة وتأكد استقلال الجملة الاعتراضية (إنما وليكم الله ورسوله الذين آمنوا) لما نهاهم الله عز وجل عن موالاته الكفرة وعمله بأن بعضهم أولياء بعض لا يهدى الله ولا يتهم للمؤمنين وبين أن من يتولاهاهم يكون من جملتهم بينهما من هم وأولياءهم من المؤمنين والولاية عليه كانه قليل لا تختصوهم أولياء لأن بعضهم أولياء بعض وأولياء المؤمنين هم الله ورسوله والمؤمنون فاختصوهم بالموالات ولا تختصوهم إلى غيرهم ، والولي مع تعدده للإيدان بأن الولاية أصالة لله تعالى وهو لا يهدى بها إلى

المؤمنين بطريق التبعية لولايته عز وجل (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) صفة للذين آمنوا لجريانه مجرى الاسم أو بدل منه أو نصب على المدح أو رفع عليه (وهم راكعون) حال من فاعل الفاعلين أى يعملون ما ذكر من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى وقيل هو حال مخصوصة بإيتاء الزكاة والركوع ركوع الصلاة والمراد بيان كمال رغبتهم في الاحسان ومسايرتهم اليه وروى أنها نزلت في علي رضي الله عنه حين سأله سائل وهو راكع فطرح اليه خاتمه كأنه كان مرجا في خصره غير محتاج في اخراجه الى كثير عمل يؤدي الى فساد الصلاة ولفظ الجمع حيثئذ لترغيب الناس في مثل فعله رضي الله عنه وفيه دلالة على أن صداقة التطوع تسمى زكاة (ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) أثر الاظهار على أن يقال ومن يتولهم رعاية لما مر من نكتة بيان اصلته تعالى في الولاية كما نبى عنه قوله تعالى (فان حزب الله هم الغالبون) حيث أضيف الحزب اليه تعالى خاصة وهو أيضا من باب وضع الظاهر موضع الضمير العائد الى من أى فانهم الغالبون لكنهم جعلوا حزب الله تعالى تعظيما لهم وإثباتا لعلبتهم بالطريق البرهاني كأنه قيل ومن يتول هؤلاء فانهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون (يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا) روى أن رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث أظهرا الاسلام ثم ناقضا وكان رجال من المؤمنين يوادونهما فنها عن موالاتهما ورتب النبي على وصف يعمهما وغيرهما تعميما للحكم وتنبيها على العلة وايدانا بان من هذا شأنه جدير بالمعاداة فكيف بالموالات (من الذين أتوا الكتاب من قبلكم) بيان للمستهزئين والتعرض لعنوان إيتاء الكتاب لبيان كمال شناعتهم وغاية ضلالتهم لما أن إيتاء الكتاب وازع لهم عن الاستهزاء بالدين المؤسس على الكتاب المصدق لكتابهم (والكفار) أى المشركين خصوا به لتضاعف كفرهم وهو عطف على الموصول الاول ففيه اشعار بأنهم ليسوا بمستهزئين كما نبى عنه تخصيص الخطاب باهل الكتاب في قوله تعالى «يا أهل الكتاب هل تقموني منا» الآية وقرئ بالجر عطف على الموصول الاخير ويعضده قراءة أى ومن الكفار وقراءة عبد الله ومن الذين أشركوا فهم أيضا من جملة المستهزئين (أولياء) وجانبوهم كل المجانبية (واتقوا الله) في ذلك بترك موالاتهم أو بترك المناهى على الاطلاق فيدخل فيه ترك موالاتهم دخولا أوليا (ان كنتم مؤمنين) أى حقاقان إيتاء النارة الايمان توجب الالتقاء لا محالة (واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها) أى الصلاة أي أرفقا رعاياة فقيه دلالة على شرعية الاذان (هزوا ولعبا) بيان لاستهزائهم بتحكم خاص من

٦٠ (أمر الرسول عليه السلام بأظهار حقد أهل الكتاب على الإيمان بالحق)

أحكام الدين بعد بيان استهزائهم بالدين على الإطلاق إظهار الكمال شقاوتهم روى
أن نصرانيا بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول أشهد أن محمدا رسول الله يقول أحرق
الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام فضايرت منه شرارة في البيت
فأحرقته وأهله جميعا (ذلك) أي الاستهزاء المذكور (بأنهم) بسبب أنهم (قوم
لا يعقلون) فإن السفه يؤدي إلى الجهل بمحاسن الحق واهتز به ولو كان لهم عقل في
الجملة اجتروا على تلك العظيمة (قل) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق
تلوين الخطاب بعد نهى المؤمنين عن تولي المستهزئين بأن يخاطبهم ويبين أن الدين
منزه عما يصح صدور ما صدر عنهم من الاستهزاء ويظهر لهم سبب ما ارتكبوه
ويلقمهم الحجر أي قل لأولئك الفجرة (يا أهل الكتاب) وصفوا بأهلية الكتاب
تبيدوا ما سبأ من تبيكتهم والزاهم بكفرهم بكتبهم (هل تتقون منا) من تقم منه
كذا إذا عابه وأنكره وكرهه ينقمه من حد ضرب وقرى يفتح القاف من حد علم
وهي أيضا لغة أي ما تعيرون وما تنكرون منا (الا أن آما بالله وما أنزل إلينا)
من القرآن المجيد (وما أنزل من قبل) أي من قبل أنزاله من التوراة والإنجيل
الذين عليكم وسائر الكتب الإلهية (وان أكثركم فاسقون) أي منهم دون
خارجون عن الإيمان بما ذكر فإن الكفر بالقرآن مستلزم للكفر بما يصدق بالإله
وهو عطف على أن آما على أنه مفعول له لتتقون والمفعول الذي هو الدين يحذف
ثقة بدلالة ما قبله وما بعده عليه دلالة واضحة فإن اتخاذ الدين هزوا ولعابا ينقمه
وانكاره والإيمان بما فصل عين الدين الذي هم دخلا أنه أبرز في معرض علة تقمهم
له تسجيلا عليهم بكل المسكارة والتعكيس حيث جملوه موجبا للنقم مع كونه في
نفسه موجبا لقبوله ورضائه فالاستثناء من أعم العلل أي ما تتقون منا بدنا لعلة من
العلل إلا لأن آما بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل من كتبكم ولأن أكثركم
متمردون غير مؤمنين بواحد مما ذكر حتى لو كنتم مؤمنين بكتبكم الناطق بصدق
كتابتنا لآمنتم به واستناد الفسق إلى أكثرهم لأنهم الحامون لاعتقائهم على التمرود والعناد
وقيل عطف عليه على أنه مفعول لتتقون منا لكن لا على أن المستثنى ينفوخ المعطوفين
بل هو ما يارمها من المخالفة كأنه قيل ما تتقون منا المخالفة لكم حيث دخنا الإيمان
وأنتم خارجون عنه. وقيل على حذف المضاف أي واعتقاد أن أكثركم فاسقون وقيل
عطف على ما أي ما تتقون منا إلا أن آما بالله وما أنزل إلينا وبأنكم فاسقون
وقيل عطف على علة محذوفة أي لقلة انصافكم ولأن أكثركم فاسقون وقيل الواو بمعنى

مع أي ماتقمون منا الا الايمان مع أن أكثرهم الخ وقيل هو منصوب بفعل مقدر دل عليه المذكور أي ولا تتقمون أن أكثرهم فاسقون وقيل هو مرفوع على الابتداء والخبر محذوف أي وفسدكم معلوم أي ثابت والجملة حالية أو معترضة وقرئ بأن المكسورة والجملة مستأنفة مبنية لكون أكثرهم فاسقين متمردين (قل هل أنبئكم بشر من ذلك) لما أمر عليه الصلاة والسلام بالرامهم وتبكيهم ببيان أن مدار نعمهم للدين إنما هو اشتماله على ما يوجب ارتضاه عندهم أيضاً وكفرهم بما هو مسلم لهم أمر عليه الصلاة والسلام عقيبه بأن يبيّنهم ببيان أن الحقيق بالنعم والعيب حقيقة ما هم عليه من الدين المحرف وينعى عليهم في ضمن البيان جنائياتهم وما حاق بهم من تبعاتها وعقوباتها على منهاج التعريض لئلا يحملهم التصريح بذلك على روب متن المكابرة والعناد ويخاطبهم قبل البيان بما ينبئ عن عظم شأن المبين ويستدعي اقبالهم على تلقيه من الجملة الاستفهامية المشوقة الى الخبر به والتنبئة المشعرة بكونه أمراً خطيراً لما أن النبأ هو الخبر الذي له شأن وخطر وحيث كان مناط النعم شرية المنقوم حقيقة أو اعتقاداً وكان مجرد النعم غير مفيد لشريته ألبته قيل بشر من ذلك ولم يقل بأنهم من ذلك تحقيقاً لشرية ماسيد كرو زيادة تقريرها وقيل إنما قيل ذلك لوقوعه في عبارة المخاطبين حيث أتى نفر من اليهود فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دينه فقال عليه الصلاة والسلام «أؤمن بالله وما أنزل إلينا الى قوله ونحن له مسلمون» فحين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام قالوا لا نعلم شراً من دينكم وإنما اعتبر الشرية بالنسبة الى الدين وهو منزه عن شائبة الشرية بالكلية مجازاة معهم على زعمهم الباطل المتعقد على كمال شرية ليثبت أن دينهم شر من كل شر أي هل أخبركم بما هو شر في الحقيقة مما تعتقدونه شراً وإن كان في نفسه خيراً محضاً (مثوبة عند الله) أي جزاء ثابتاً في حكمه وقرئ مثوبة وهي لغة فيها كمشورة ومشورة وهي مختصة بالخير كما أن العقوبة مختصة بالشر وإنما وضعت هنا موضعها على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع ونصبها على التمييز من بشر وقوله عز وجل (من لعنه الله وغضب عليه) خبر لمبتدأ محذوف بتقدير مضاف قبله مناسب لما أشير اليه بكلمة ذلك أي دين من لعنه الخ أو بتقدير مضاف قبلها مناسب لمن أي بشر من أهل ذلك والجملة على التقديرين استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ من الجملة الاستفهامية إما على حالها وهو الظاهر المناسب لسياق الظلم الكريم وأما باعتبار التقدير فيها فكأنه قيل ما الذي هو شر من ذلك فقيل هو دين من لعنه الله الخ أو قيل في السؤال من ذا الذي هو شر من أهل ذلك فقيل هو من لعنه

الله ووضع الاسم الجليل موضع الضمير لتربية المهابة وإدخال الروعة وتحويل أمر
اللعن وما تبعه والموصول عبارة عن المخاطبين حيث أبعدهم الله تعالى من رحمته وسخط
عليهم بكفرهم وانهما كهم في المعاصي بعد وضوح الآيات وسنوح اليذات (وجعل
منهم القردة والخنازير) أى مسح بعضهم قردة وهم أصحاب السبت وبعضهم خنازير
وهم كفار مائدة عيسى عليه السلام وقيل كلا المستحقين في أصحاب السبت مسخت شباهتهم قردة
وشيوخهم خنازير وجمع الضمير الراجع الى الموصول في منهم باعتبار معناه كما أن
أفراد الضميرين الأولين باعتبار لفظه وإيثار وضعه موضع ضمير الخطاب المناسب
لأنبشكم للقصدي إلى إثبات الشريعة بما عدد في حيز صلته من الأمور الهائلة الموجبة لها
على الطريقة البرهانية مع ما فيه من الاحتراز عن تهيج لجاحهم (وعبد الطاغوت)
عطف على صلة من . وأفراد الضمير لمسا من وكذا عبد الطاغوت على قراءة البناء
للفعل ورفع الطاغوت وكذا عبد الطاغوت بمعنى صار معبودا فالراجع الى الموصول
بمخدوف على القراءتين أى عبد فيهم أو يدينهم وتقديم أو صافهم المذكورة بصدد إثبات
شريعة دينهم على وصفهم هذا مع أنه الأصل المستتبع لها في الوجود وأن دلالة على
شريته بالذات لأن عبادة الطاغوت عين دينهم البين البطلان ودلائلها عليها بطريق
الاستدلال بشرية الآثار على شريعة ما يوجبها من الاعتقاد والعمل أما المقصود الى
تبكيهم من أول الأمر بوصفهم بما لا سبيل لهم الى الجحود لا بشريته وفضاعته ولا
بأنصافهم به وأما للأيدان باستقلال كل من المقدم والمؤخر بالدلالة على ما ذكر من
الشريعة ولو روعي ترتيب الوجود وقيل من عبد الطاغوت ولعننه الله وغضب عليه
الخ لربما فهم أن علة الشريعة هو المجموع . وقد قرئ عبد الطاغوت وكذا عبد الطاغوت
بالإضافة على أنه نعت كفظن ولفظ وكذا عبدة الطاغوت وكذا عبد الطاغوت
بالإضافة على أنه جمع عابد كحكم أو على أن أصله عبدة حذف تاءه للإضافة بالنصب
في الكل عطفًا على القردة والخنازير . وقد قرئ عبد الطاغوت بالجر عطفًا على من بناء
على أنه مجرور بتقدير المضاف . وقد قيل إن من مجرور على أنه بدل من شر على أحد
الوجهين المذكورين في تقدير المضاف وأنت خير بأن ذلك مع اقتضائه إخلال النظم
الكرام عن المزايا المذكورة بالمرّة بما لا يسبيل اليه قطعًا ضرورة أن المقصود الأصلي
ليس مضمون الجملة الاستفهامية بل هو كما مر مقدمة سيقت أمام المقصود دلالة المخاطبين
وتوجيه أذهانهم نحو تلقى ما يلتقي اليهم عقبيها بجملة خبرية موافقة في الكيفية للسؤال
الناسئ عنها وهو المقصود أفادته وعليه يدور ذلك الإلزام والتبكي كما شرح فأذا

جعل الوصول بما في حيز صلاته من تمة الجملة الاستفهامية فإين الذي يلقي اليهم عقيبا جوابا عما نشأ منها من السؤال ليحصل به الالزام والتبكيك وأما الجملة الآتية فبمعزل من صلاحية الجواب كيف لا ولا بد من موافقته في الكيفية للسؤال الناشئ عن الجملة الاستفهامية وقد عرفت أن السؤال الناشئ عنها يستدعي وقوع الشر من تمة الخبر عنه لا خبرا كما في الجملة المذكورة وسيوضح ذلك مزيد اتضاح باذن الله تعالى والمراد بالطاغوت العجل وقيل هو الكهنة وكل من أطاعوه في معصية الله عز وجل فيعم الحكم دين النصارى أيضا ويتضح وجه تأخير ذكر عبادته عن العقوبات المذكورة إذ لو قدمت عليها لتوهم اشتراك الفريقين في تلك العقوبات ولما كان مآل ما ذكر بصدد التبكيك أن ما هو شر مما تقومه دينهم أو أن من هو شر من أهل ما تقومه أنفسهم بحسب ما قدر من المضافين وكانت الشريعة على كلا الوجهين من تمة الموضوع غير مقصودة الاثبات لدينهم أو لأنفسهم عقب ذلك باثباتها لهم على وجه يشعر بعلية ما ذكر من القباح لثبوتها لهم بجملة مستأنفة مسوقة من جهته سبحانه شهادة عليهم بكال الشرارة والضلال أو داخلية تحت الأمر تأكيذا للالزام وتشديدا للتبكيك فقيل (أولئك شر مكانا) فاسم الاشارة عبارة عن ذكرت صفاتهم الخبيثة وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلتهم في الشرارة أى أولئك الموصوفون بتلك القبايح والفضائح شر مكانا جعل مكانهم شرا ليكون أبلغ في الدلالة على شرارتهم وقيل شر مكانا أى منصرفا (وأضل عن سواء السبيل) عطف على شر مقرر له أى أكثر ضلالا عن الطريق المستقيم وفيه دلالة على كون دينهم شرا محضا بعيدا عن الحق لان ما يسلكونه من الطريق دينهم فاذا كانوا أضل كان دينهم ضلالا مينا لا غاية وراه وصيغة التفضيل في الموضعين للزيادة مطلقة لا بالاضافة الى من يشاركون في أصل الشرارة والضلال (واذا جاءوكم قالوا آمنا) نزلت في ناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويظهرون له الايمان نفاقا فالخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتعظيم أوله مع من عنده من المسلمين أى اذا جاءوكم أظهروا الاسلام (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) أى يخرجون من عندك ملتبسين بالكفر كما دخلوا لم يؤثروا فيهم ماسمعوا منك والجلتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وأن دخلت لتقريب الماضى من الحال ليصح أن يقع حالا أفادت أيضا بما فيها من معنى التوقع أن أمارات النفاق كانت لائحة وكان الرسول عليه الصلاة والسلام يظنه ويتوقع أن يظهره الله تعالى

ولذلك قيل (والله أعلم بما كانوا يكتمون) أى من الكفر وفيه وعيد شديد لهم
(وترى) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب
والرؤية بصرية (كثيرا منهم) من اليهود والمنافقين وقوله تعالى (يسارعون
في الآثام) حال من كثيرا وقيل مفعول ثان والرؤية ذليبية والاول أنسب بحالهم وظهور
تفاههم والمسارعة المبادرة والمباشرة للشيء بسرعة . وإشار كلمة في على كلمة الى الواقعة في
قوله تعالى «يسارعوا الى مغفرة» الخ لما ذكر في قوله تعالى «فترى الذين في قلوبهم مرض
يسارعون فيهم» والمراد بالآثم الكذب على الاطلاق وقيل الحرام وقيل كلمة الشرك
وقولهم عزير ابن الله وقيل هو ما يختص بهم من الآثام (والعدون) أى الظالم المتعدى
الى الغير أو مجاوزة الحد في المعاصي (وأكلهم السمحت) أى الحرام خصه بالذكر
مع اندراجهم في الآثم للمبالغة في التفتيح (لبس ما كانوا يعملون) أى لبس شيئا كانوا
يعملونه والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار (لولا ينهائم الربانيون
والاحبار) قال الحسن الربانيون علماء الانجيل والاحبار علماء التوراة وقيل كلهم
في اليهود وهو تحضيض للذين يقتدي بهم أفتاؤهم ويعلمون قباحة ما هم فيه وسوء مغبتها
على منى أسافلهم عن ذلك مع توبيخ لهم على تركه (عن قولهم الآثم وأكلهم السمحت)
مع علمهم بقبحهما ومشاهدتهم لمباشرتهم لهما (لبس ما كانوا يعملون) وهذا أبانغ
عما قيل في حق عامتهم لما أن العمل لا يبلغ درجة الصنع ما لم يتدرب فيه صاحبه ولم يتصل
فيه مهارة تامة ولذلك ذم به خواصهم ولأن ترك الحسنة أقبح من مواصلة المعصية لأن
النفس تلذذ بها وتميل اليها ولا كذلك ترك الانتكارات عليها فكان جديرا بأبلاغ ذم وفيه
عما ينهى على العلماء تواترهم في النهي عن المنكرات مالا يخفى وعن ابن عباس رضى
الله عنهما أنها أشد آية في القرآن وعن الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندى منها
(وقالت اليهود) قال ابن عباس وعكرمة والضحاك إن الله تعالى كان قد بسط على
اليهود حتى كانوا من أكثر الناس مالا وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله سبحانه بأن
كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبوه كف عنهم مباسط عليهم فعند ذلك
قال فنحاص بن عاز وراء (يد الله مغولة) وحيث لم ينكر عليه الآخرون ورضوا
به نسبت تلك العظيمة الى الكل كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا وانما القاتل واحد منهم
وأرادوا بذلك لعنهم الله أنه تعالى ممسك يقر بالرزق فان كلا من غل اليدو بسطها مجاز
عن محض البخل والجود من غير قصد في ذلك الى اثبات يد وغل أو بسط ألا . . .
أنهم يستعملونه حيث لا يتصور فيه ذلك كما في قوله :

محاسن المجاز في قوله تعالى (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم) الآية ٦٥

جاد الحمى بسط الدين بوابل : شكرت نداء تلاعه ووهاده
وقد سلك لبيد هذا المسلك السديد حيث قال :
وغداة ريح قد شهدت وقرة اذ أصبحت بيد الشمال زمامها
فانه انما أراد بذلك اثبات القدرة التامة للشمال على التصرف في القرة كيفما تشاء على
طريقة المجاز من غير ان يخطر بباله ان يثبت لها يدا ولا للقرة زماما وأصله كناية فيمن
يجوز عليه ارادة المعنى الحقيقي كما مر في قوله تعالى «ولا ينظر اليهم يوم القيامة» في
سورة آل عمران وقيل أراد واما حكى عنهم بقوله تعالى «لقد سمع الله قول
الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء» (غلت أيديهم) دعاء عليهم بالبخل
المذموم والمسكنة أو بالفقر والتكد أو بغل الايدي حقيقة بأن يكونوا أسارى مغلولين
في الدنيا ويسحبوا الى النار بأغلالها في الآخرة فتكون المطابقة حينئذ من حيث اللفظ
وملاحظة المعنى الاصلى كما في سبى الله دابره (واعنوا) عطف على الدعاء الاول
أى أبعدوا من رحمة الله تعالى (بما قالوا) أى بسبب ما قالوا من الحكمة الشنعاء وقيل
كلاهما خبر (بل يدها مبسوطتان) عطف على متمدر يقتضيه المقام أى كلا ليس
كذلك بل هو في غاية ما يكون من الجود واليه أشير بتشبيه اليد فان أقصى ما ينتهى اليه
همم الاسخياء أن يعطوا ما يعطونه بكلتا يديهم وقيل التشبيه للتنبيه على منحة تعالى لنعمتي
الدنيا والآخرة وقيل على اعطائه اكراما وعلى اعطائه استدراجا (ينفق كيف يشاء)
جملة مستأنفة واردة لتأكيد كمال جوده وللتنبيه على سر ما اتلوا به من الضيق الذى
اتخذوه من غاية جهلهم وضلالهم ذريعة الى الاجترار على تلك الكفرة العظيمة والمعنى
أن ذلك ليس لقصور في فيضه بل لان انفاقه تابع لمشيئته المبنية على الحكم التى عليها يدور
أمر المعاش والمعاد وقد اقتضت الحكمة بسبب ما فيهم من شؤم المعاصى أن يضيق
عليهم كما يشير اليه ماسياتى من قوله عز وجل «ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل» الآية
وكيف ظرف ليشاء والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير ينفق أى ينفق كائنات على أى حال
يشاء أى كائنات على مشيئته أى مريدا وترك ذكر ما ينفق قصد التعميم (وليزيد كثيرا
منهم) وهم علماءهم ورؤسائهم (ما أنزل اليك) من القرآن المشتمل على هذه الآيات
وتقديم المفعول للاعتناء به وتخصيص الكثير منهم بهذا الحكم لما أن بعضهم ليس
كذلك (من ربك) متعلق بأنزل كما أن اليك كذلك . تأخير عنه مع ان حق المبدأ
أن يتقدم على المنتهى لانتضاء المقام الاهتمام ببيان المنتهى لان مدار الزيادة هو النزول
اليه عليه السلام كما في قوله تعالى «وأنزل لكم من السماء ماء» والتعرض لعنوان الربوبية

مع الأضافة الى ضميره عليه السلام لتشريفه عليه السلام (طغيانا وكفرا) مفعول ثان للزيادة أى ليزيدهم طغيانا على طغيانهم وكفرا على كفرهم القديمين إما من حيث الشدة والغلو وإما من حيث الكبر الكثرة اذ كلما نزلت آية كفروا بها فزيداد طغيانهم وكفرهم بحسب المقدار كما ان الطعام الصالح للاصحاء يزيد المرضى مرضا (وألقيناهم) أى بين اليهود فان بعضهم جبورية وبعضهم قدرية وبعضهم مرجئة وبعضهم مشبهة (العداوة والبغضاء) فلا يكاد تتوافق قلوبهم ولا تتطابق أقوالهم والجملة مبتدأة مسوقة لأزاحة ما عسى يتوهم من ذكر طغيانهم وكفرهم من الاجتماع على أمر يؤدى الى الاضرار بالمسلمين قيل العداوة أخص من البغضاء لان كل عدو مبغض بلا عكس كلى (الى يوم القيامة) متعلق بألقينا وقيل بالبغضاء (كلما أو قد وانارا للحرب أطفأها الله) تصريح بما أشير اليه من عدم وصول غائلة ما هم فيه الى المسلمين أى كلما أرادوا محاربة الرسول عليه الصلاة والسلام ورتبوا مبادئها وركبوا فى ذلك متن كل صعب وذلول ردهم الله تعالى وقهرهم أو كلما أرادوا حرب أحد غلبوا فانهم لما خالفوا حكم التوراة سلط الله تعالى عليهم يختصر ثم أفسدوا فسلط الله عليهم فطرس الرومى ثم أفسدوا فسلط الله عليهم الجوس . ثم أفسدوا فسلط الله عليهم المسلمين وللحرب اما صلة لا وقدوا أو متعاقب بمحذوف وقع صفة لنارا أى كائنة للحرب (ويسعون فى الارض فسادا) أى يجتهدون فى الكيد للاسلام وأهله واثارة الشر والفتنة فيما بينهم بما يغيرون ما عبر عنه بأيقاد نارا للحرب وفسادا اما مفعول له أو فى موقع المصدر أى يسعون للفساد أو يسعون سعي فساد (والله لا يحب المفسدين) ولذلك أطفأ نائرة افسادهم واللام اما للجنس وهم داخون فيه دخولا أوليا واما للهدد ووضع المظهر مقام الضمير للتعليل وبيان كونهم راغبين فى الأفساد (ولو أن أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى على أن المراد بالكتاب الجنس المنتظم للتوراة والانجيل وانما ذكروا بذلك العنوان تأكيداً للتشنيع فان أهلية الكتاب توجب ايمانهم به واقامتهم له لا محالة فكفرهم به وعدم اقامتهم له وهم أهله أقبح من كل قبيح واشنع من كل شنيع ففعل قول له تعالى (آمنوا) محذوف ثقة بظهوره مما سبق من قوله تعالى « هل تنقمون منا الى أن آمنّا بالله وما أنزل اليّنا وما أنزل من قبل وأن أكثركم فادّعون » وما لحق من قوله تعالى « ولو أنهم أقاموا التوراة » الخ أى ولو أنهم مع صدور ما صدر عنهم من فتن الجنيات قولاً وفعلًا آمنوا بما نفى عنهم الايمان به فيندرج فيه فرض ايمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما ارادة ايمانهم به عليه السلام خاصة فيأبأها المقام لان ما ذكر فيما سبق وما لحق من كفرهم به عليه السلام انما ذكر مشقوعا

بكفرهم بكتابتهم أيضاً قصداً الى الأزام والتبكيث ببيان أن الكفر به عليه الصلاة والسلام مستلزم للكفر بكتابتهم فحمل الايمان هنا على الايمان به عليه السلام خاصة محل بتجاوب أطراف النظم الكريم (واقفوا) ما عددنا من معاصيهم التي من حملتها مخالفة كتابهم (لكفرنا عنهم سيئاتهم) التي اقترفوها وإن كانت في غاية العظم ونهاية الكثرة ولم تؤاخذهم بها (ولأدخلناهم) مع ذلك (جنات النعيم) وتكرير اللام لتأكيد الوعد وفيه تنبيه على كمال عظم ذنوبهم وكثرة معاصيهم وأن الاسلام يجب ما قبله من السيئات وإن جلت وجاوزت كل حد معهود (ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل) بمراعاة ما فيهما من الاحكام التي من حملتها شواهد نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ومبشرات بعثته فإن اقامتها انما تكون بذلك لا بمراعاة جميع ما فيهما من الاحكام لا تتساخ بعضها بنزول القرآن فليست مراعاة الكل من اقامتهما في شيء (وما أنزل اليهم من ربهم) من القرآن المجيد المصدق لكتابتهم. وإيراده بهذا العنوان للأيدان بوجوب اقامته عليهم لنزوله اليهم وللتصريح ببطالان ما كانوا يدعونه من عدم نزوله الى بني اسرائيل وتقديم اليهم لما مر من قبل وفي إضافة الرب الى ضميرهم مزيد لطف بهم في الدعوة الى الاقامة وقيل المراد بما أنزل اليهم كتب أنبياء بني اسرائيل مثل كتاب شعيا وكتاب حنوق وكتاب دانيال فانها مائة بالبخارة بمبعثه صلى الله عليه وسلم (لا كلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أي لو سع عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات السماء والارض أو بأن يكثر ثمرات الاشجار وغلل الزروع أو بأن يرزقهم الجنان اللينة الثمار فيجتروا ما تبدل منها من رءوس الاشجار ويلتقطوا ما تساقط منها على الارض وقيل المراد المبالغة في شرح السعة والخصب لا تعيين الجهتين كأنه قيل لا كلوا من كل جهة ومفعول أكلوا محذوف لقصد التعميم أو للقصد الى نفس الفعل كما في قوله فلان يعطى ويمنع ومن في الموضوعين لابتداء الغاية وفي هاتين الشرطيتين من حشيم على ما ذكر من الايمان والتقوى والاقامة بالوعد بنيل سعادة الدارين وزجرهم عن الاخلال به مما ذكر ببيان افضائه الى الحرمان عنها وتنبيههم على أن ما أصابهم من الضنك والضيق انما هو من شؤم جنائياتهم لا لقصور في فيض الفياض ما لا يخفى (منهم أمة مقتصدة) جملة مستأنفة مبنية على سؤال نشأ من مضمون الجملتين المصدرتين بحرف الامتناع الداليتين على انتفاء الايمان والاتقاء واقامة الكتب المنزلة من أهل الكتاب كأنه قيل هل كلهم كذلك مصرون على عدم الايمان الخ فليل منهم أمة مقتصدة اما على أن منهم مبتدأ باعتبار مضمونه أي بعضهم أمة واما بتقدير الموصوف

أى بعض كائن منهم كما مر فى قوله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله » الآية أى
 طائفة معتدلة وهم المؤمنون منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه وثمانية وأربعون من
 النصارى . وقيل طائفة حالهم أعم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (واثني
 منهم) مبتدأ لتخصصه بالصفة خبره (ساء ما يعملون) أى مقول فى حقهم هذا القول
 أى بشئ ما يعملون وفيه معنى التعجب أى ما أسوأ عملهم من العناد والمكابرة وتحريف
 الحق والاعراض عنه والافراط فى العداوة وهم الاجلاف المتعصبون ككعب بن
 الاشرف وأشباهه والروم (يا أيها الرسول) نودى عليه السلام بعنوان الرسالة
 تشريفا له وايدانا بانها من موجبات الايمان بما أمر به من تبليغ ما أوحى اليه
 (بلغ ما أنزل اليك) أى جميع ما أنزل اليك من الاحكام وما يتعلق بها كائنا ما كان
 وفى قوله تعالى (من ربك) أى مالك أمورك ومبلغك الى كالك الاتى بك عدة ضمنية
 بحفظه عليه السلام وكلامه أى بلغه غير مراقب فى ذلك أحدا ولا خائف أن ينالك
 مكروه أبدا (وإن لم تفعل) ما أمرت به من تبليغ الجميع بالمعنى المذكور كما ينبى
 عنه قوله تعالى (فما بلغت رسالته) فإن مالا تتعلق به الاحكام أصلا من الاسرار
 الخفية ليست مما يقصد تبليغه الى الناس أى فما بلغت شيئا من رسالته وانسلخت
 بما شرفت به من عنوان الرسالة بالمرّة لما أن بعضها ليس أولى بالاداء من بعض فاذا
 لم تؤد بعضها فكأنك أغفلت أداءها جميعا كما أن من لم يؤمن ببعضها كان كمن لم يؤمن
 بأكملها لا دلاء كل منها بما يدليه غيرها وكرها لذلك فى حكم شىء واحد ولا ريب فى
 أن الواحد لا يكون مبلغا غير مبلغ مؤمنا به غير مؤمن به ولان كتمان بعضها اضعاف
 لما أدى منها كترك بعض أركان الصلاة فان غرض الدعوة ينتقض بذلك وقيل
 فكأنك ما بلغت شيئا منها كقوله تعالى « فكأنما قتل الناس جميعا » من حيث أن
 أن كتمان البعض والكل سواء فى الشناعة واستجلاب العقاب . وقرئ « فما بلغت رسالاتى »
 وعن ابن عباس رضى الله عنهما إن كتمت آية لم تبلغ رسالتى وروى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم « بعثنى الله برسالاته فضفت بها ذرعا فأوحى الله الى ان لم تبلغ
 رسالاتى عذبتك وضمن لى العصمة فقويت » وذلك قوله تعالى (والله يعصمك من
 الناس) فانه كما ترى عدة كريمة بعصمته من لحوق ضررهم بروحه العزيز باعثة له
 غايه السلام على الجد فى تحقيق ما أمر به من التبليغ غير مكترث بعداوتهم وكيدهم
 وعن أنس رضى الله عنه أنه عليه السلام كان يحرس حتى نزلت فأخرج رأسه من
 قبة آدم فقال « انصرفوا يا أيها الناس فقد عصمى الله من الناس » وقوله تعالى (إن الله

لا يهتدى القوم الكافرين) تعليل لعصمته تعالى له عليه السلام أى لا يمكنهم ما يريدون بك من الاضرار . و ايراد الآية الكريمة في تضاعيف الآيات الواردة في حق أهل الكتاب لما أن الكل قوارع يسوء الكفار سماعها ويشق على الرسول صلى الله عليه وسلم مشافهتهم بها وخصوصا ما يتلوها من النص الداعى عليهم كمال ضلالهم ولذلك أعيد الامر فقيلا (قل يا أهل الكتاب) مخاطبا للفريقين (لستم على شيء) أى دين يعتقده ويلق بأن يسمى شيئا ظاهرا وباطنا ووضوح فساده وفي هذا التعبير من التحقير والتصغير مالا غاية وראה (حتى تقيموا التوراة والإنجيل) أى تراعوهما وتحافظوا على ما فيهما من الامور التى من جملتها دلائل رسالة الرسول صلى الله عليه وسلم وشواهد نبوته فان اقامتهما انما تكون بذلك وأما مراعاة أحكامهما المنسوخة فليست من اقامتهما فى شيء بل هى تعطيل لهما ورد لشهادتهما لانهما شاهدان بنسخها وانتهاء وقت العمل بها لان شهادتهما بصحة ما ينسخها شهادة بنسخها وخروجها عن كونها من أحكامهما وان أحكامهما ما قرره النبي الذى بشر فيهما بعثته وذكر في تضاعيفهما نبوته فاذا ن اقامتهما بيان شواهد النبوة والعمل بما قرره الشريعة من الاحكام كما يفصح عنه قوله تعالى (وما أنزل اليكم من ربكم) أى القرآن المجيد بالايمن به فان اقامة الجميع لا تتأتى بغير ذلك وتقديم اقامة الكتابين على اقامته مع أنها المقصودة بالذات لرعاية حق الشهادة واستزالهم عن رتبة الشقاق . و ايراده بعنوان الانزال اليهم لما مر من التصريح بانهم مأمورون باقامته والايمن به لا كما يزعمون من اختصاصه بالعرب وفى اضافة الرب الى ضميرهم ما أشير اليه من اللطف فى الدعوة وقيل المراد بما أنزل اليهم كتب أنبياء بني اسرائيل كما مر وقيل الكتب الالهية فانها بأسرها آمرة بالايمن لمن صدقته المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له . وى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان جماعة من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أأنت تقرأ ان التوراة حق من عند الله تعالى فقال عليه السلام بلى فقالوا فانا مؤمنون بها ولا تؤمن بغيرها فنزلت وقوله تعالى (وليزيدن كثير امنهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا) جملة مستأنفة مينة لشدة شكيتهم وغلوهم فى المكابر والعناد وعدم افادة التبليغ نفعا . وتصديرها بالقسم لتأكيد مضمونها وتحقيق مدلولها والمراد بالكثير المذكور علماءهم ورؤسائهم ونسبة الانزال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نسبته فيما مر اليهم للانباء عن انسلاخهم عن تلك النسبة (فلا تأس على القوم الكافرين) أى لا تأسف ولا تحزن عليهم لافراطهم فى الطغيان والكفر بما تبلغه

اليهم فان غائلته آفة اليهم وتبعته حائقة بهم لا تتخطاهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم
 ووضع المظهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بالرسوخ في الكفر (ان الذين آمنوا)
 كلام مستأنف مسوق لترغيب من عدا المذكورين في الايمان والعمل الصالح أي
 الذين آمنوا بالسنتم فقط وهم المنافقون وقيل أعم من أن يواطئها قلوبهم أولا
 (والذين هادوا) أي دخلوا في اليهودية (والصابئون والنصارى) جمع نصران وقدر
 تفصيله في سورة البقرة وقوله تعالى والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية
 به التأخر عما في حيز أن والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم
 كيت وكيت والصابئون كذلك كقوله فاني وقيار بها غريب : وقوله :

والا فاعلموا أنا وأنتم بغاة ما بيننا في شقاق

خلا انه وسط بين اسم أن وخبر هادالة على ان الصابئين مع ظهور رضالهم وزيفهم عن
 الاذيان كلها حيث قبلت توبتهم ان صبح منهم الايمان والعمل الصالح فغيرهم أولى بذلك
 وقيل الجملة الآية خبر للابتداء المذكور وخبر ان مقدر كافي قوله

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأي مختلف

وقيل النصارى مرفوع على الابتداء كقوله تعالى والصابئون عطفاً عليه وهو مع خبره
 عطف على الجملة المصدرية بأن ولا مساع لعطفه وحده على محل أن واسمها لاشتراط
 ذلك بالهراغ عن الخبر والا لا تقع الخبر بأن والابتداء معا واعتدته بأن ذلك اذا
 كان المذكور خبرا لها وأما اذا كان خبرا المعطوف محذوفا فلا محذور فيه ولا على
 الضمير في هادوا لعدم التأكيد والفصل والاستتار به كون الصابئين هودا وقرىء
 والصابئون ياء صريحة بتخفيف الهمزة وقرىء والصابئون وهو من صبايصبوا لانهم
 صبوا الى اتباع الهوى والشهوات في دينهم وقرىء والصابئين وقرىء يأبئها الذين آمنوا
 والذين هادوا والصابئون وقوله تعالى (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) إمامي
 محل الرفع على انه مبتدأ خبره (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والفاء لتضمن
 المبتدأ معنى الشرط وجمع الضمائر الاخيرة باعتبار معنى الموصول كما أن أفراد ما في صلته
 باعتبار لفظها الجملة خبران والعائد الى اسمها محذوف أي من آمن منهم وأما في محل
 النصب على انه بدل من اسم ان وما عطف عليه والخبر قوله تعالى فلا خوف والفاء كافي
 قوله عز وعلا ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم الآية
 فالمعنى على تقدير كون المراد بالذين آمنوا المنافقين وهو الاظهر من أحدث من هذه
 الطوائف ايمانا خالصا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق لا كما يزعمه أهل الكتاب فان

ذلك بمعزل من أن يكون إيمانها وعملها صالحا حسبما يقتضيه الإيمان بهما فلا خوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب ولا هم يحزنون حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب والمراد بيان دوام اتقائهما لا بيان اتقاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر فى الجملة الثانية مضارعا لما مر مرارا لان النفى وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام واما على تقدير كون المراد بالذين آمنوا مطلق المتدينين بدين الاسلام المخلصين منهم والمتافقين فالمراد بمن آمن من اتصف منهم بالإيمان الخالص بالمبدأ والمعاد على الاطلاق سواء كان ذلك بطريق الثبات والدوام عليه كما هو شأن المخلصين أو بطريق احداثه وانشائه كما هو حال من عداهم من المنافقين وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين المبالغة فى ترغيب الباقين فى الإيمان ببيان أن تأخرهم فى الاتصاف به غير نخل بكونهم اسوة لاولئك الاقدمين الاعلام وأما ما قيل المعنى من كان منهم فى دينه قبل أن ينسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد عاملا بمقتضى شرعه فما لاسيل اليه أصلا كما مر تفصيله فى سورة البقرة (لقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) كلام مبتدأ مسوق لبيان بعض آخر من جنائياتهم المنادية باستبعاد الإيمان منهم أى بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم فى التوراة وأرسلنا اليهم رسلا) ذوى عدد كثير وأولى شأن خطير ليقرر وهم على مراعاة حقوق الميثاق ويطالعوهم على ما يأتون ويذرون فى دينهم ويتمددوهم بالعظة والتذكير وقوله تعالى (كلما جا هم رسول بما لا تهوى أنفسهم) جملة شرطية مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الاخبار بأخذ الميثاق وارسال الرسل وجواب الشرط محذوف كأنه قيل فماذا فعلوا بالرسل فقيل كلما جا هم رسول من أولئك الرسل بما لا تحبه أنفسهم المنهمكة فى الغى والفساد من الاحكام الحقة والشرائع عمود وعاديه وقوله تعالى (فريقا كذبوا وفريقا يقتلون) جواب مستأنف عن استفسار كيفية ما ظهروه من آثار المخالفة المفهومة من الشرطية على طريقة الاجمال كأنه قيل كيف فعلوا بهم فقيل فريقا منهم كذبوهم من غير أن تعرضوا لهم بشيء آخر من المضار وفريقا آخر منهم لم يكفوا بتكذيبهم بل قتلوهم أيضا وانما أثر عليه صيغة المضارع على حكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها الهائلة للتعجب منها وللتنبية على أن ذلك دينهم المستمر وللحفاظة على رءوس الآلى الكريمة وتقديم فريقا فى الموضعين للاهتمام به وتشويق السامع الى ما فعلوا به لا للقصر هذا واما جعل الشرطية صفة لرسلا كما ذهب اليه الجمهور فلا يساعده المقام أصلا ضرورة ان الجملة الخبرية اذا جعلت صفة أو صلة ينسخ ما فيها من الحكم وتجعل

عنوانا للموصوف تتمه له في اثبات أمر آخر ولذلك يجب أن يكون الوصف معلوم الاتساق
الى الموصوف عند السامع قبل جعله وصفا له ومن ثم قالوا ان الصفات قبل العلم بها اخبار
والاخبار بعد العلم بها أوصاف ولا ريب في أن ما سبق له النظم انما هو بيان
أنهم جعلوا كل من جاءهم من رسل الله تعالى عرضة للقتل أو التكذيب حسبما يفيد
جعلها استئنافا على أبلغ وجه وآكده لا بيان أنه تعالى أرسل إليهم رسلا موصوفين بكون
كل منهم كذلك كما هو مقتضى جعلها صفة (وحسبوا أن لا تكون فتنة) أى حسب
بنو اسرائيل أن لا يصيبهم من الله تعالى بما أتوا من الداهية الدهياء والخطاة الشنعاء بلاء
وعذاب وقرى لا تكون بالرفع على أن أن هي المخففة من أن واسمها ضمير الشأن
المحذوف وأصله أنه لا تكون فتنة وتعليق فعل الحسبان بها وهي للتحقيق لتزيله منزلة
العلم لكمال قوته وان بما في حيزها سادس مدفعية (فعموا) عطف على حسبوا والفاء
للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها أى أمروا بأس الله تعالى قداموا في فنون الغي
والفساد وعموا عن الدين بعد ما هداهم الرسل الى معالمه الظاهرة وبينوا لهم مناهجه
الواضحة (وصموا) عن استماع الحق الذي ألّفوه عليهم ولذلك فعلوا بهم ما فعلوا
وهذا إشارة الى المرة الاولى من مرقى افساد بني اسرائيل حين خالفوا أحكام التوراة
وركبوا المحارم وقتلوا شعيا وقيل حسبوا أو مياء عليهما السلام لال الى عبادتهم العجل
كما قيل فانها وان كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والصمم لكنها في عصر
موسى عليه السلام ولا تعلق لها بما حكى عنهم مما فعلوا بالرسل الذين جاءهم بعده عليه
السلام باعصار (ثم تاب الله عليهم) حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد
بعد ما كانوا يبابل دهرأ طويلا تحت قهر بخت نصر أسارى في غاية النذل والمهنة فوجه
الله عز وجل ملكا عظيما من ملوك فارس الى بيت المقدس ليغمره ونجى بقايا بني
اسرائيل من أمر بخت نصر بعد مهلكه وردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم
في الاكناف فعمروه ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا عليه وقيل لما
ورث بهم بن اسفنديار الملك من جده كستافس ألقى الله عز وجل في قلبه شفقة
عليهم فردهم الى الشام وملك عليهم دانيال عليه السلام فاستولوا على من كان فيها من أتباع
بخت نصر فقامت فيهم الانبياء فرجعوا الى أحسن ما كانوا عليه من الحال وذلك قوله
تعالى ثم رددنا لكم الكرة عليهم. وأما ما قيل من أن المراد قبول توبتهم عن عبادة
العجل فقد عرفت أن ذلك لا تعلق له بالمقام ولم يستند التوبة اليهم كسائر أحواله من
الحسبان والعمى والصمم تحافيا عن الصريح بنسبة الخير اليهم وانما أشير اليها في ضمن

بيان توبته تعالى عليهم تمهيدا لبيان تقضيم إياها بقوله تعالى (ثم عمو اوصموا) وهو إشارة الى المرة الآخرة من مرق افسادهم وهو اجتراءهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليه السلام لا الى طلبهم الرؤية كما قيل لما عرفت سره فان فنون الجنايات الصادرة عنهم لا تسكاد تتناهى خلا أن انحصار ما حكى عنهم ههنا في المرتين وترتبه على حكاية ما فعلوا بالرسول عليهم السلام يقضى بأن المراد ما ذكرناه والله عنده علم الكتاب. وقرئ عمو اوصموا بالضم على تقدير عماهم الله وصمهم أى رماهم وضربهم بالعصى والصم كما يقال نركته اذا ضربته بالزكك وركبته اذا ضربته بركبته وقوله تعالى (كثير منهم) بدل من الضمير في الفعلين وقيل خبر مبتدا محذوف أى أولئك كثير منهم (والله بصير بما يعملون) أى بما عملوا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضاراً لصورتها الفظيعة ورعاية للفواصل والجملة تذييل أشير به الى بطلان حسابهم المذكور ووقوع العذاب من حيث لم يحتسبوا إشارة إجمالية اكتفى بها تعويلا على ما فصل نوع تفصيل في سورة بنى اسرائيل والمعنى حسبوا أن لا يصيبهم عذاب ففعلوا ما فعلوا من الجنايات العظيمة المستوجبة لاشد العقوبات والله بصير بتفاصيلها فكيف لا يؤاخذهم بها ومن أين لهم ذلك الحساب الباطل ولقد وقع ذلك في المرة الاولى حيث ساط الله تعالى عليهم بخت نصر عامل لهراسب على بابل وقيل جالوت الجزرى وقيل ستجاريب من أهل نينوى والاول هو الاظهر فاستولى على بيت المقدس فقتل من أهله أربعين ألفا ممن يقرأ التوراة وذهب بالبقية الى أرضه فبقوا هناك على أقصى ما يكون من الذل والنكد الى أن أحدثوا توبه صحيحة فردهم الله عز وجل الى ما حكى عنهم من حسن الحال ثم عادوا الى المرة الآخرة من الافساد فبعث الله تعالى عليهم الفرس فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه خيبرود وقيل خيبروس ففعل بهم ما فعل قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرايينهم فوجد فيه دما يغلى فسألهم فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه ألوفا منهم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم أحدا فقالوا انه دم يحيى عليه السلام فقال بمثل هذا ينتقم الله تعالى منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلك فاهداً بأذن الله تعالى قيل أن لا أبقي أحدا منهم فهدأ (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم) شروع في تفصيل قبائح النصارى وابطال أقوالهم الفاسدة بعد تفصيل قبائح اليهود وهؤلاء هم الذين قالوا أن مريم ولدت الها قيل هم المسكنة والمرار يعقوبية منهم وقيل هم يعقوبية خاصة قالوا ومعنى هذا أن الله تعالى حل في

ذات عيسى واتحد بذاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وقال المسيح) حال من فاعل
قالوا بتقدير قد مفيدة لمزيد تقييح حالهم ببيان تكذيبهم للمسيح وعدم انجارهم
عما أصروا عليه بما أوعدهم به أي قالوا ذلك وقد قال المسيح مخاطبا لهم (يابني اسرائيل
اعبدوا الله ربى ربكم) فاني عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم (انه) أي
الشان (من يشرك بالله) أي شيئا في عبادته أو فيما يختص به من صفات الالهية
(فقد حرم الله عليه الجنة) فلن يدخلها أبدا كما لا يصل المحرم عليه الى المحرم فانها
دار الموحدين واطهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لتبديل الامر وتربية المهابة
(وماواه النار) فانها هي العدة للمشركين وهذا بيان لا ابتلائهم بالعقاب اثر بيان حرمانهم
الثواب (وما للظالمين من أنصار) أي ما لهم من أحد ينصرهم باقتداءهم من النار اما
بطريق المغالبة أو بطريق الشفاعة والجمع لمراعاة المقابلة بالظالمين واللام لملامتهم والجمع
باعتبار معنى من كما أن الافراد في الضمائر الثلاثة باعتبار لفظها واما للمجددوا في داخلون
فيه دخولا أوليا ووضعهم على الاول موضع الضمير للتسجيل علة وينبوا لهم يوا
بالاشراك وعدلوا عن طريق الحق والجملة تذييل مقرر لما قبله وهت فعلوا بهم كلام
عيسى عليه السلام واما وارد من جهته تعالى تأكيذا لمخالفتهم أميته السلام
وتقريرا لمضمونها وقد قيل انه من كلامه عز وجل على معنى أنهم ظلموا وعدلوا عن
سبيل الحق فيما تقولوا على عيسى عليه السلام فذلك لم يساعدكم عليه ولم ينصر قولهم
ورده وأنكره وإن كانوا معظمين له بذلك ورافعين من مقداره أو من قول عيسى عليه
السلام على معنى لا ينصر أحد فيما تقولون ولا يساعدكم عليه لاستحائه وبعده عن المعقول
وأنت خير بأن التعبير عما حكى عنه عليه السلام من مقابلته لقولهم الباطل بصريح
الرد والانكار والوعيد بحرمان الجنة ودخول النار بمجرد عدم مساعدته على ذلك ونفى
نصرته له مع خلوه عن الفائدة تصوير للقوى بصورة الضعيف وهوين للخطب في
مقام تهويله بل ربما يؤهم ذلك بحسب الظاهر مالا يليق بشأنه عليه السلام من توهم
المساعدة والنصرة لاسيما مع ملاحظة قوله وإن كانوا معظمين له الخ إلا أن يحمل
الكلام على التهمك بهم وكذا الحال على تقدير كونه من تمام كلامه عليه السلام فإن
زجره عليه السلام اياهم عن قولهم الفاسد بما ذكر من عدم الناصر والمساعد بعد زجره
اياهم بما من الرد الاكيد والوعيد الشديد معزل من الافادة والتأثير ولا سبيل ههنا
الى الاعتذار بالتهمك (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة) شروع في بيان كفر
طائفة أخرى منهم ومعنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع أربعة ونحو ذلك أحد هذه الاعداد

مطلقا لا الثالث والرابع خاصة ولذلك منع الجمهور أن ينصب ما بعده بان يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة وانما ينصبه اذا كان ما بعده دونه بمرتبة كما في قولك عاشر تسعة وتسعة ثمانية قيل انهم يقولون ان الالهية مشتركة بين الله سبحانه وتعالى وعيسى ومريم وكل واحد من هؤلاء الهه ويؤكد قوله تعالى للمسيح أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فقوله تعالى ثالث ثلاثة أى أحد ثلاثة آلهة وهو المتبادر من ظاهر قوله تعالى (وما من آله الا اله واحد) أى والحال انه ليس في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث انه مبدأ جميع الموجودات الا آله موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشراكة ومن مزيدة للاستغراق وقيل انهم يقولون الله جوهر واحد ثلاثة اقانيم اقنوم الأب واقنوم الابن واقنوم روح القدس وانهم يريدون بالاول الذات وقيل الوجود وبالتالي العلم والثالث الحياة فعنى قوله تعالى « وما من آله الا آله واحد » الا آله واحد بالذات منزعه عن شأبة التعدد بوجه من الوجوه (وأن لم ينتهوا عما يقولون) من الكفر الشنيع ولم يوحدا وقوله تعالى (ليمسن الذين كفروا) جواب قسم محذوف ساد مسد جواب الشرط أى وبالله ان لم ينتهوا اليستنهم وانما وضع موضع ضمير الموصول لتكرير الشهادة عليهم بالكفر فن في قوله تعالى (منهم) يائية أو ليمسن الذين بقوا منهم على ما كانوا عليه من الكفر فن تبعية وانما جنى بالفعل المنجى عن الحدوث تنبيهها على أن الاستمرار عليه بعد ورود ما ينحى عليه بالقلع من نص عيسى عليه السلام وغيره كفر جديد وغلو زائد على ما كانوا عليه من أصل الكفر (عذاب أليم) أى نوع شديد الألم من العذاب وهمة الاستقام في قوله تعالى (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) لانكار الواقع واستبعاده لانكار الوقوع وفيه تعجيب من أصرارهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا ينتهون عن تلك العقائد الزائفة والأقاويل الباطلة فلا يتوبون الى الله تعالى ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عما نسبوه اليه من الاتحاد والحلول فمدار الانكار والتعجب عدم الانتهاء وعدم التوبة معا أو أيسمعون هذه الشهادات المكررة والتشديدات المقررة فلا يتوبون عقيب ذلك فمدارهما عدم التوبة عقيب تحقق ما يوجبها من سماع تلك القوارع الهائلة وقوله عز وجل (والله غفور رحيم) جملة حالية من فاعل يستغفرونه مؤكدة للانكار والتعجب من اصرارهم على الكفر وعدم مسارعتهم الى الاستغفار أى والحال أنه تعالى مبالغ في المغفرة فيغفر لهم عند استغفارهم وينجهم من فضله (مالمسيح ابن مريم الارسل) استئناف مسوق لتحقيق الحق الذى لا يحيد عنه وبيان حقيقة حاله عليه السلام وحال امه بالاشارة أولا الى أشرف مالهسا من نعوت

الكمال التي بها صاروا من زمرة أكمل أفراد الجنس وأخرى إلى الوصف المشترك بينهما وبين جميع أفراد البشر بل أفراد الحيوان استنزا لا لهم بطريق التدريج عن رتبة الأصرار على ما تقوّلوا عليهم وأرشادهم إلى التوبة والاستغفار أي هو مقصود على الرسالة لا يكاد يتخطاها وقوله تعالى (قد خلت من قبله الرسل) صفة لرسول منبئة عن اتصافه بما ينافي الألوهية فإن خلو الرسل السالفة عليهم السلام مندر بخلود المقتضى لاستحالة الألوهية أي ما هو الرسول كالرسل الخالية من قبله خصه الله تعالى ببعض من الآيات كما خص كلا منهم ببعض آخر منها فإن أحيا الموقى على يديه فقد أحيا العصا في يد موسى عليه السلام وجعلت حية تسعى وهو أعجب منه وإن خلق من غير أب فقد خلق آدم من غير أب ولا أم وهو أغرب منه وكل ذلك من جنابه عز وجل وإنما موسى وعيسى مظاهر لشئونه أفعاله (وأمه صديقة) أي وما أمه أيضا الأكسائر النساء اللاتي يلازم الصدق أو التصديق ويالغن في الاتصاف به فإرتبتهما الارتبة بشريتين أحدهما نبي والآخر صحابي فمن أين لكم أن تصفوهما بما لا يوصف به سائر الأنبياء وخواصهم (كانا يا كلان الطعام) استئناف مبين لما أشير إليه من كونهما كسائر أفراد البشر في الاحتياج إلى ما يحتاج إليه كل فرد من أفراد بل من أفراد الحيوان وقوله عز وجل (أنظر كيف نبين لهم الآيات) تعجيب من حال الذين يدعون لها الربوبية ولا يرعون عن ذلك بعد ما بين لهم حقيقة حالهما بيانا لا يحوم حوله شائبة ريب وكيف معمول لتبين والجملة في حيز النصب معلقة لأنظر أي أنظر كيف نبين لهم الآيات الباهرة المنادية ببطالان ما تقوّلوا عليهم انداء يكاد يسمعه صم الجبال (ثم أنظر أنى يؤفكون) أي كيف يصرفون عن استماعها والتأمل فيها والكلام فيه كما في قبله وتكرير الأمر بالنظر للبالغة في التعجيب وشم لاظهار ما بين العجيبين من التفاوت أي أن بياننا للآيات أمر بديع في بابها بالغ لا قاصي الغايات القاصية من التحقيق والإيضاح وأعراضهم عنها مع انتفاء ما يصححه بالمرّة وتعاصدا ما يوجب قبولها أعجب وأبدع (قل) أمر له عليه الصلاة والسلام بالزامهم وتبكيتهم أثر تعجيبه من أحوالهم (أتعبدون من دون الله) أي متجاوزين إياهم تقديمه على قوله تعالى (مالا يملك لكم ضرا ولا نفعا) لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر والموصول عبارة عن عيسى عليه السلام وإيثاره على كلمة من لتحقيق ما هو المراد من كونه بمعزل من الألوهية رأسا ببيان انتظامه عليه السلام في سلك الأشياء التي لا قدرة لها على شيء أصلا وهو عليه السلام وإن كان يملك ذلك بتملكه تعالى إياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر به الله تعالى من البلايا

و المصائب وما ينفع به من الصحة وتقديم الضرر على النفع لان التحرز عنه أهم من تحرى النفع ولأن أذى درجات التأثير دفع الشر ثم جلب الخير وقوله تعالى (والله هو السميع العليم) حال من فاعل أتعبدون مؤكداً للانكار والتوبيخ ومقرر للالزام والتبكيك والرابط هو الواو أى أشركون بالله تعالى ما لا يقدر على شيء من ضرركم ونفعكم والحال ان الله تعالى هو المختص بالاحاطة التامة بجميع المسموعات والمعلومات التى من جملتها ما أنتم عليه من الاقوال الباطلة والعقائد الزائفة والاعمال السيئة وبالقدرة الباهرة على جميع المقدورات التى من جملتها مضاركم ومنافعكم فى الدنيا والآخرة (قل يا أهل الكتاب)
تأويل للخطاب وتوجيه له الى فريق أهل الكتاب بطريق الالتفات على لسان النبى عليه الصلاة والسلام بعد إبطال مسلك كل منهما للبالغة فى زجرهم عما سلكوه من المسلك الباطل وارشادهم الى الامم المؤثمة (لاتغفلوا في دينكم) أى لاتتجاوزوا الحد وهو نهى للنصارى عن رفع عيسى عن رتبة الرسالة الى ما تقولوا فى حق من العظيمة ولليهود عن وضعهم له عليه السلام عن رتبته العلية الى ما تقولوا عليه من الكلمة الشنعاء وقيل هو خاص بالنصارى كما فى سورة النساء فذكرهم بعنوان أهلية الكتاب لتذكير أن الانجيل أيضاً ينهاهم عن الغلو وقوله تعالى (غير الحق) نصب على انه نعت لمصدر محذوف أى لاتغفلوا في دينكم غلوا غير الحق أى غلوا باطلاً أو حال من ضمير الفاعل أى لاتغفلوا مجاوزين الحق أو من دينكم أى لاتغفلوا في دينكم حال كونه باطلاً وقيل نصب على الاستثنا المتصل وقيل على المنقطع (ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل) هم اسلافهم وأئمتهم الذين قد ضلوا من الفريقين أو من النصارى على التأويل قبل مبعث النبى عليه الصلاة والسلام فى شريعتهم (وأضلوا كثيراً) أى قوماً كثيراً ممن شايعهم فى الزيغ والضلال أو إضلالاً كثيراً والمفعول محذوف (وضلوا) عند بعثة النبى عليه الصلاة والسلام وتوضيح محجة الحق وتبيين مناهج الاسلام (عن سواء السبيل) حين كذبوه وحسدوه وبغوا عليه قيل الاول اشارة الى ضلالهم عن مقتضى العقل والثانى الى ضلالهم عما جاء به الشرع (لعن الذين كفروا) أى لعنهم الله عز وجل وبناء الفعل للمفعول للجرى على سنن الكبرياء من بنى اسرائيل متعلق بمحذوف وقع حالاً من الموصول أو من فاعل كفروا وقوله تعالى على لسان داود وعيسى ابن مريم (متعلق بلعن أى لعنهم الله تعالى فى الزبور والانجيل على لسانهما وقيل ان أهل ايلة لما اعتدوا فى السبت دعاء عليهم داود عليه السلام وقال اللهم الغنهم واجعلهم آية فسخهم الله قرده وأحباب المائدة لما كفروا قال عيسى عليه السلام اللهم عذب من كفر بعد ما أكل من المائدة عذاباً لم تعذب أحداً من العالمين والغنهم كما

لعنت أصحاب السبت فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة آلاف رجل ما فهم امرأة ولا صبي (ذلك) إشارة الى اللعن المذكور . وإشاره على الضمير للتنبيه على كمال ظهوره وامتيازه عن نظائره وانظامه بسببه فى سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للابذان بكمال فطاعته وبعد درجته فى الشناعة والهول وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (مما عصوا وكانوا يعتدون) والجملة مستأنفة واقعة موقع الجواب عما نشأ من الكلام كأنه قيل بلى سبب وقع ذلك فقيل ذلك اللعن الهائل الفظيع بسبب عصيانهم واعتدائهم المستمر كما يفيد الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل وينبئ عنه قوله تعالى (كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه) فانه استئناف مفيد بعبارة لا استمرار عدم التناهى عن المنكر ولا يمكن استمراره الا باستمرار تعاطى المنكرات وليس المراد بالتناهى أن ينهى كل واحد منهم الآخر عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل مجرد صدور النهى عن أشخاص متعددة من غير اعتبار أن يكون كل واحد منهم ناهيا ~~لجميعهم~~ معا كما فى تراوا الهلال وقيل التناهى بمعنى الانتهاء يقال تنهى عن الامر وانهى عنه اذا امتنع عنه وتركه فالجملة حينئذ مفسرة لما قبلها من المعصية والاعتداء ومفيدة لاستمرارهما صريحا وعلى الاول مفيدة لاستمرار انتفاء النهى عن المنكر بان لا يجد فيما بينهم من يتولاه فى وقت من الاوقات ومن ضرورته استمرار فعل المنكر ~~كما سبق~~ على كل تقدير فما يفيد تذكير المنكر من الوحدة نوعية لاشخصية فلا يقدح ~~بالصفة~~ بالصفة بالفعل الماضى فى تعلق النهى به لما أن متعلق الفعل انما هو فرد من أفراد ما يتعلق به النهى والانتفاء من مطلق المنكر باعتبار تحققه فى ضمن أى فرد كان من أفرادها على أن المضى المعتمد فى الصفة انما هو بالنسبة الى زمان النزول لا الى زمان النهى حتى يلزم كون النهى بعد الفعل فلا حاجة الى تهديد المعاودة أو المثل أو جعل الفعل عبارة عن الإرادة على أن المعاودة كالنهي لا تتعلق بالمنكر المفعول فلا بد من المصير الى أحد ما ذكر من الوجهين أو الى تقدير المثل أو الى جعل الفعل عبارة عن ارادته وفى كل ذلك تعسف لا يخفى (لبس ما كانوا يفعلون) تقييح لسره أعمالهم وتعجيب منه بالتوكيد القسمى كيف لا وقد أدامهم الى مآشر من اللعن الكبير وليس فى تسييه بذلك دلالة على خرح كفرهم عن السبيية مع الإشارة الى سبييته له فيما سبق من قوله تعالى «لعن الذين كفروا» فان اجراء الحكم على الموصول مشعر بعلية ما فى حيز الصلة له لما أن ما ذكر فى حيز السبيية مشتمل على كفرهم أيضا (ترى كثيرا منهم) أى من أهل الكتاب ككعب بن الاشرف وأضرابه حيث خرجوا الى مشركى مكة ليتفقوا على مخاربة النبي عليه الصلاة والسلام

والرؤية بصرية وقوله تعالى (يتلون الذين كفروا) حال من كثيرا لم يكونه موصوفاً
يوالون المشركين بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل من منافق أهل
الكتاب يتولون اليهود وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد والحسن
وقيل يوالون المشركين ويصافونهم (لبس ما قدمت لهم أنفسهم) لبس شيئاً قدموا
ليردوا عليه يوم القيامة (أن سخط الله عليهم) هو المخصوص بالذم على حذف
المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه تنبيها على كمال التعلق والارتباط بينهما كأنهما شيء
واحد ومبالغة في الذم أى موجب سخطه تعالى ومحله الرفع على الابتداء والجملة قبله
خبر هو الرابط عند من يشترطه هو العموم أو لا حاجة إليه لان الجملة عين المبتدأ أو على
أنه خبر لمبتدأ محذوف ينبىء عنه الجملة المتقدمة كأنه قيل ما هو أو أي شيء هو فقيل هو
أن سخط الله عليهم وقيل المخصوص بالذم محذوف وما اسم تام معرفة في محل رفع
بالفاعلية لفعل الذم وتدمت لهم أنفسهم جملة في محل الرفع على أنها صفة للمخصوص
بالذم قائمة مقامه والتقدير لبس الشيء شيء قدمته لهم أنفسهم فقوله تعالى أن سخط
الله عليهم بدل من شيء المحذوف وهذا مذهب سيويه (وفي العذاب) أى عذاب
جهنم (هم خالدون) أبد الآبدين (ولو كانوا) أى الذين يتولون المشركين
من أهل الكتاب (يؤمنون بالله والنبى) أى نبيهم (وما أنزل إليه)
من الكتاب أو لو كان المنافقون يؤمنون بالله ونبينا إيماناً صحيحاً (ما اتخذوهم) أى
المشركين أو اليهود (أولياء) فان الايمان بما ذكر وازع عن توليهم قطعاً (ولكن
كثيراً منهم فاسقون) خارجون عن الدين والايمان بالله ونبيهم وكتابتهم أو متاردون
في النفاق مفراطون فيه (لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا)
جملة مستأنفة مسبوقة لتقرير ما قبلها من قبائح اليهود وعراقتهم في الكفر وسائر
أحوالهم الشنيعة التى من جملة أوالاتهم للمشركين أكدت بالتوكيد القسوى اعتناء
ببيان تحقق مضمونها والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد
صالح له ايذاناً بان حالهم مما لا يخفى على أحد من الناس والوجدان متعد الى اثنين
أحدهما أشد الناس والثانى اليهود وما عطف عليه وقيل بالعكس لانها في الاصل مبتدأ
وخبر ومصب الفائدة هو الخبر لا المبتدأ ولا ضير في التقديم والتأخير اذا دل على
الترتيب دليل وههنا دليل واضح عليه وهو أن المقصود بيان كون الطائفتين أشد
الناس عداوة للمؤمنين لا كون أشدهم عداوة لهم الطائفتين المذكورتين وأنت خير
بأنه بمنزلة من الدلالة على ذلك كيف لا والافادة في الصورة الثانية أتم وأكمل مع

خلوها عن تعسف التقديم والتأخير إذ المعنى انك ان قصدت أن تعرف من أشد الناس
 عداوة للؤمنين وتتبع أحوال الطوائف طرا وأحطت بمالديهم خبرا وبالفت في
 تعرف أحوالهم الظاهرة والباطنة وسعيت في تطلب ما عندهم من الأمور البارزة
 والكامنة لتجدن الأشد تينك الطائفتين لا غير فتأمل واللام الداخلة على الموصول
 متعلقة بعبادة مقوية لعمالها ولا يضر كونها مؤنثة بالناء مبنية عليها كافي قوله نورهة
 عقابك وقيل متعلقة بمحذوف هو صفة لعداوة أي كائنة للذين آمنوا وصفهم الله تعالى
 بذلك لشدة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وانهما كهم في اتباع الهوى وقربهم الى التقليد
 وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على التمرد والاستعصاء على الانبياء والاجترأ على تكذيبهم
 ومناصبهم وفي تقديم اليهود على المشركين بعد لزها في قرن واحد اشعار بتقدمهم
 عليهم في العداوة كما أن في تقديمهم عليهم في قوله تعالى «ولتجدنهم أحرص الناس على
 حياة ومن الذين أشركوا انا اننا بتقدمهم عليهم في الحرص» ولتجدنهم أقربهم مودة
 للذين آمنوا (أعيد الموصول مع صلته روما لزيادة التوضيح والبيان) الذين قالوا
 انا نصارى (عبر عنهم بذلك اشعارا بقرب مودتهم حيث يدعون أنهم أنصار الله
 وأوداء أهل الحق وإن لم يظهروا اعتقاد حقيقة الاسلام وعلى هذه التسمية مبنى الوجه
 الثاني في تفسير قوله تعالى «ومن الذين قالوا انا نصارى أخذنا ميثاقهم» والكلام في
 مفعول لتجدن وتعلق اللام كالذي سبق والعدول عن جعل ما فيه التفاوت بين الفريقين
 شيئا واحدا قد تفاوتنا فيه بالشدة والضعف أو بالقرب والبعيد بان يقال آخرا ولتجدن
 أضعفهم عداوة إلخ أو بأن يقال أولا لتجدن أبعد الناس مودة إلخ لا يذان بكالم بيان ما بين
 الفريقين من التفاوت ببيان أن أحدهما في أقصى مراتب أحد البقيضين والآخر في أقرب
 مراتب البقيض الآخر (ذلك) أي كونهم أقرب مودة للؤمنين (بأن منهم) أي بسبب أن
 منهم قسيسين وهم علماء النصارى وعبادهم رؤساؤهم والقسيس صيغة مبالغة من تقسس الشيء
 إذا تتبعه وطلبه بالليل سموا به لمباقتهم في تتبع العلم قاله الراغب وقيل القس بفتح القاف حمى
 تتبع الشيء ومنه سمي عالم النصارى قسيسا لتبعه العلم وقيل قس الاثر وقسه بي كيف
 وقيل أنه أعجمي وقال قطرب القس والقسيس العالم بلغة الروم . وقيل ضيعت النصح كفرهم
 الانجيل وما فيه وبقي منهم رجل يقال له قسيسا لم يبدل دينه فن راعى هديه ودعا فان اجراء
 له قسيس (ورهبانا) وهو جمع راهب كراكب وركبان وفارس وفرسان عبيية مشتمل
 يطلق على الواحد وعلى الجمع وأنشد فيه قول من قال :
 لو عاينت رهبان دير في قلل لأقبل الرهبان يعدو ونزله الصلاة والسلام

والترهب والتعبد في الصومعة قال الراغب الرهبانية الغلو في تحمل التعبد من فرط
الخوف والتسكير لافادة الكثرة ولا بد من اعتبارها في القسمين أيضا اذ هي التي
تدل على مودة جنس النصارى للمؤمنين فالت اتصاف أفراد كثيرة الجنس
بخصلة مظنة لاتصاف الجنس بها والا فمن اليهود أيضا قوم مهتدون ألا يرى
الى عبد الله بن سلام وأضرابه قال تعالى «من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات
الله آناء الليل وهم يسجدون» الخ لكنهم لما لم يكونوا في الكثرة كالذين من
النصارى لم يتعد حكمهم الى جنس اليهود (وأنهم لا يستكبرون) عطف على أن
منهم أى وبانهم لا يستكبرون عن قبول الحق اذا فهموه ويتواضعون ولا يتكبرون
كاليهود وهذه الخصلة شاملة لجميع أفراد الجنس فسيبيتها لا تقر بينهم مودة للمؤمنين
واضحة وفيه دليل على أن التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات
محمود وان كان ذلك من كافر (واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول) عطف على لا يستكبرون
أى ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون وأن أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن وهو
بيان لركة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى قبول الحق وعدم انابهم اياه (ترى أعينهم
تفيض من الدمع) أى تمتلئ بالدمع فاستعير له الفيض الذى هو الانصباب عن امتلاء
مبالغة أو جعلت أعينهم من فرط البكاء كأنها تفيض بأنفسها (مما عرفوا من الحق) من
الاولى لابتداء الغاية والثانية لتبيين الموصول أى ابتداء الفيض ونشأ من معرفة الحق وحصل
من أجله وبسببه ويحتمل ان تكون الثانية تبعية لان ما عرفوه بعض الحق وحيث
أنكاهم ذلك فذاظنك بهم لوعرفوا كله وقرءوا القرآن وأحاطوا بالسنة وقرى أعينهم
على صيغة المبني للمفعول (يقولون) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية حالهم عند سماع
القرآن كأنه قيل ماذا يقولون فقيل يقولون (ربنا آمنا) بهذا أو بمن أنزل هذا عليه أو بهما
وقيل حال من الضمير فى عرفوا أو من الضمير المجزوء فى أعينهم لما أن المضاف جزؤه
بما فى قوله تعالى «ونزعنا ما فى صدورهم من غل اخوانا» (فكتبنا مع الشاهدين) أى الذين
شهدوا بانه حق أو بنبوته أو مع أمته الذين هم شهداء على الامم يوم القيامة وانما قالوا
ذلك لانهم وجدوا ذكرهم فى الانجيل كذلك (وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق)
كلام مستأنف قالوه تحقيرا لانهم لا يمانهم وتقريره له بانكار سبب انتفاءه ونفيه بالكلية على
أن قوله تعالى لا تؤمن حال من الضمير فى لنا والعامل ما فيه من الاستقرار أى أى شيء
حصل لنا غير مؤمنين على توجيه الانكار والنفي الى السبب والمسبب جميعا كفى قوله تعالى
وما لى لأعبد اذى فطرني «وظايره لا الى السبب فقط مع تحقق المسبب كفى قوله تعالى

«فألهم لا يؤمنون» وأمثاله فإن همزة الاستفهام كما تكون تارة لانكار الواقع كما في أنضرب أباك وأخرى لانكار الوقوع كما في أنضرب أبى كذلك ما الاستفهامية قد تكون لانكار سبب الواقع ونفيه فقط كما في الآية الثانية وقوله تعالى «مالكم لا ترجون لله وقارا» فيكون مضمون الجملة الحالية محققا فإن كلا من عدم الايمان وعدم الرجاء أمر محقق قصد أنكر ونفى سببه وقد تكون لانكار سبب الوقوع ونفيه فيسريان الى المسبب أيضا كما في الآية الاولى فيكون مضمون الجملة الحالية مفروضا قطعاً فإن عدم العبادة أمر مفروض حتماً وقوله تعالى (ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) حال أخرى من الضمير المذكور بتقدير مبتدأ والعامل فيها هو العامل في الاولى مقيداً بها أى أى شيء حصل لنا غير مؤمنين ونحن نطمع في صحة الصالحين أو من الضمير في الاثني على معنى أنهم أنكروا على أنفسهم عدم ايمانهم مع أنهم يطمعون في صحة المؤمنين وقيل معطوف على تؤمن على معنى وما لنا نجتمع بين ترك الايمان وبين الطمع المذكور (فأتابهم الله بما قالوا) أي عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان أى معتقده وقرئ «فأتابهم الله» (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) أى الذين أحسنوا النظر والعدل أو الذين اعتادوا الاحسان في الامور والآيات الأربع روى أنها نزلت في النجاشي وأصحابه بعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن أبى طالب والمهاجرين معه وأحضر القسيسين والرهبان فأمر جعفر أن يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقيل نزلت في ثلاثين أو سبعين رجلاً من قومه وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة مريم فبكوا وآمنوا (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) عطف التكذيب بآيات الله على الكفر مع أنه ضرب منه لما أن القصد الى بيان حال المكذبين وذكرهم بمقابلة المصدقين بها جمعاً بين الترغيب والترهيب (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أى ما طاب ولذ منه كانه لما تضمن ما سلف من مدح النصارى على الترهيب ترغيب المؤمنين في كسر النفس ورفض الشهوات عقب ذلك بالنهي عن الافراط في الباب أى لا تمنعوا أنفسكم كنع التحريم أولاً تقولوا حرمناها على أنفسنا مبالغة منكم في العزم على تركها ترهيباً منكم وتشفاه وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوماً فبالغ وأشبع الكلام في الأنداء فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان ابن مظعون واتفقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين وأن لا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسبحوا

في الارض ويحبوا هذا كبيرهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم «أني لم
أمر بذلك ان لأنفسكم عليكم حقاً فصوموا وأفطروا وقوموا وناموا فاني أقوم وأنام
وأصوم وأفطر وآكل اللحم والسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني» فنزلت
(ولا تعتدوا) أي ولا تعدوا حدود ما أحل لكم الى ما حرم عليكم أو ولا تسرفوا
في تناول الطيبات أو جعل تحريم الطيبات اعتداءً وظلماً فهي عن مطلق الاعتداء ليدخل
تحت النهي عن تحريمها دخولاً أولياً لوروده عقبه أو أريد ولا تعتدوا بذلك (إن الله
لا يحب المعتدين) لتعليل لما قبله (وكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً) أي ما حل لكم
وطاب مما رزقكم الله حلالاً مفعول كلوا ومما رزقكم اما حال منه تقدمت عليه لكونه
نكرة أو متعلق بكلا ومن ابتدائية أو هو المفعول وحلالاً حال من الموصول أو من
عائده المحذوف أو صفة لمصدر محذوف أي أكل حلالاً وعلى الوجه كله لو لم يقع
الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون)
توكيد للوصية بما أمر به فان الايمان به تعالى يوجب المبالغة في التقوى والانتها عما نهى عنه
(لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم) اللغو في اليمين الساقط الذي لا يتعلق به حكم وهو عندنا
أن يخلف على شيء يظن أنه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا حلفوا
على تحريم الطيبات على ظن أنه قرينة فلما نزل النهي قالوا كيف بأيماننا فنزلت. وعند
الشافعي رحمه الله تعالى ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو
قول عائشة رضي الله تعالى عنها وفي ايمانكم صلة يؤخذكم أو اللغو لانه مصدر أو
حال منه (ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان) أي بتعقيدكم الايمان وتوثيقها عليه
بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤخذكم بما عقدتموه اذا حنثتم أو بنكث ما عقدتم
فحذف للعلم به وقرئ بالتخفيف وقرئ عاقدتم بمعنى عقدتم (فكفارته) أي
فكفارة نكثه وهي الفعلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة وتستترها واستدل بظاهره
على جواز التكفير قبل الحنث. وعندنا لا يجوز ذلك لقوله عليه الصلاة والسلام «من
حلف على يمين ورأى غيرها خيراً فليأت الذي هو خير ثم ليكفر عن يمينه» (اطعام
عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم) أي من أقصده في النوع أو المقدار
وهو نصف صاع من بر لكل مسكين ومحله النصب لانه صفة مفعول محذوف
تقديره أن تطعموا عشرة مساكين طعاماً كائناً من أوسط ما تطعمون أو الرفع على
أنه بدل من أطعام وأهلون جمع أهل كأرضون جمع أرض. وقرئ أهاليكم يسكون
الياء على لغة من يسكنها في الحالات الثلاث كالالف وهذا أيضاً جمع أهل كالاراضي

في جمع أرض والليالي في جمع ليل وقيل جمع اهلاه (أو كسوتهم) عطف على
أطعام أو على محل من أو وسط على تقدير كونه بدلاً من إطعام وهو ثوب يغطي العورة
وقيل ثوب جامع قبض أو رداء أو أزار وقرئ بضم الكاف وهي لغة كقدوة في قدوة
وأسوة في أسوة. وقرئ أو كسوتهم على أن الكاف في محل الرفع تقديره أو أطعامهم
كسوتهم بمعنى أو كمثل ما تطعمون أهليكم اسرافاً وتقتيراً أو اسوداً بينهم وبينهم
أن لم تطعموهم الأوسط (أو تحرير رقبة) أي أو اعتناق إنسان كيفما كان وشرط
الشافعي رضي الله تعالى عنه فيه الإيمان قياساً على كفارة القتل ومعنى أو إيجاب
أحدى الخصال مطلقاً وخيار التعيين للمكلف (فن لم يجد) أي شيئاً من الأمور
المذكورة (فصيام) أي فكفارته صيام (ثلاثة أيام) والتابع شرط عند القراءة
ثلاثة أيام متتابعات. والشافعي رضي الله عنه لا يرى الشواذ حجة (ذلك) أي الذي
ذكر (كفارة أيمانكم إذا حلفتم) أي وحنثتم (واحفظوا أيمانكم) بأن تصنوا بها
ولا تبدلوا كما يشعر به قوله تعالى إذا حلفتم وقيل بأن تبرأ فيها ما استطعتم ولم
يفت بها خير أو بأن تكفروا إذا حنثتم وقيل أحفظوها كيف حلفتم بها ولا تنسوها
تأولنا بها (كذلك) إشارة إلى مصدر الفعل الآتي لآلى تبيين آخر مفهوم مما سبق
والقاف مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومجمله في الأصل النصب
على أنه نعت لمصدر محذوف وأصل التقدير بين الله تيناً كائنا مثل ذلك التينين تقدم
على الفعل لإفادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للتسكينة المذكورة فصار نفس
المصدر لانعتاله وقد مر تفصيله في قوله تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطاً أي ذلك
البيان البديع (بين الله لكم آياته) أعلام شريعته وأحكامه لا يباين أدنى منه وتقديم
لكم على المفعول لما مر مراراً (لعلكم تشكرون) نعمته فيما يعلّمكم ويسهل عليكم
المخرج (يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب) أي الأصنام المنصوبة
للعبادة (والأزلام) سلف تفسيرها في أوائل السورة الكريمة (رجس) قدر تعاف
عنه العقول وأفراده لأنه خير الخمر وخير المعطوفات محذوف نقة بالمذكور أو المضاف
محذوف أي شأن الخمر والميسر الخ (من عمل الشيطان) في محل الرفع على أنه صفة
رجس أي كائن من عمله لأنه مسبب من تسويله وتزيينه (فاجنبوه) أي الرجس
أو ما ذكر (لعلكم تفلحون) أي راجين فلا حكم وقيل لكي تفلحوا بالاجتناب عنه
وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى «لعلكم تتقون» ولقد أكد تحريم الخمر والميسر في
هذه الآية الكريمة بفنون التأكيد حيث صدرت الجملة بأما وقرناً بالأصنام والأزلام

وسميا رجسا من عمل الشيطان تنسيها على أن تعاطيها شريحت وأمر بالاجتناب عن
عينهما وجعل ذلك سببا يرجى منه الفلاح فيكون ارتكابهما أخية ومحقة ثم قرر ذلك ببيان
ما فيهما من المفاسد الدنيوية والدينية المقتضية للتحريم فقل (إنما يريد الشيطان
أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر) وهو إشارة الى مفاسد
الدنيوية (ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة) إشارة الى مفاسدهما الدينية
وتخصيصهما باعادة الذكر وشرح ما فيهما من الوبال للتنبيه على أن المقصود
بيان حالهما وذكر الاضنام والازلام للدلالة على أنهما مثلهما في الحرمة
والشرارة لقوله عليه الصلاة والسلام «شارب الخمر كعابد الوثن» وتخصيص الصلاة بالافراد
مع دخولها في الذكرا لتعظيم الاشعار بأن الصاد عنها كالصاد عن الايمان لما أنها عماده
ثم أعيد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتبا على ما تقدم من أصناف الصوارف
فقل (فهل أتم متهمون) (إيذانا بأن الامر في الزجر والتحذير وكشف ما فيهما من
المفاسد والشرور قد بلغ الغاية وأن الاعذار قد انقطعت بالكلية) وأطيعوا الله وأطيعوا
الرسول عطف على اجتنبوه أى أطيعوهما في جميع ما أمرا به ونهيا عنه (واحذروا)
أى مخالفتهما في ذلك فيدخل فيه مخالفة أمرهما ونهيهما في الخمر والميسر دخولا أوليا
(فان توليتم) أى أعرضتم عن الامتنال بما أمرتم به من الاجتناب عن الخمر والميسر
وعن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام والاحتراز عن مخالفتهما
(فاعلموا) إنما على رسولنا البلاغ المبين (وقد فعل ذلك بما لا مزيد عليه وخرج عن
عهدة الرسالة أى خروج وقامت عليكم الحجة وانتهت الاعذار وانقطعت العلل وما بقى
بعد ذلك إلا العقاب وفيه من عظم التهديد وشدة الوعيد ما لا يحفى. وأما ما قيل من
أن المعنى فاعلموا أنكم لم تضروا بتوليكم الرسول لانه ما كلف الا البلاغ المبين بالآيات
وقد فعل وإنما ضررتم أنفسكم حين أعرضتم عما كلفتموه فلا يساعده المقام اذ لا يتوهم
منهم ادعاء أنهم بتوليهم يضررونه عليه الصلاة والسلام حتى يرد عليهم بأنهم لا يضررونه
وانما يضررون أنفسهم (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح) أى اثم
وخرج (فيما طعموا) أى تناولوا أكلا أو شربا فان استعماله في الشرب أيضا مستفيض
منه قوله تعالى «ومن لم يطعمه فانه منى» قيل لما أنزل الله تعالى تحريم الخمر بعد غزوة
الاحزاب قال رجال من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام أصيب فلان يوم بدر وفلان
يوم أحد وهم يشرّبونها ونحن نشهد أنهم في الجنة وفي رواية أخرى لما نزل تحريم
الخمر والميسر قالت الصحابة رضى الله تعالى عنهم يا رسول الله فكيف باخواننا الذين

ماتوا وهم يشربون الخمر و يأكلون الميسر . وفي رواية أخرى قال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يارسول الله كيف باخوانا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر و فعلوا القمار فزلت وليست كلمة ما في ما طمعوا عبارة عن المباحات خاصة والا لزم تقيد بأباحتها باتقاء ما عداها من المحرمات لقوله تعالى (اذا ما اتقوا) واللازم متبف بالضرورة بل هي على عمومها موصولة كانت أو موصوفة وانما تخصصت بذلك التقيد الطارئ عليها والمعنى ليس عليهم جناح فيما تاولوه من المأكول والمشروب كائنا ما كان اذا اتقوا أن يكون في ذلك شيء من المحرمات والالم يكن نفى الجناح في كل ما طعموه بل في بعضه ولا محذور فيه اذا اللازم منه تقيد بإباحة الكل بأن لا يكون فيه محرم لا تقيد بأباحة بعضه باتقاء بعض آخر منه كما هو اللازم من الاول (وآمنوا و عملوا الصالحات) أى واستمروا على الايمان والأعمال الصالحة وقوله تعالى (ثم اتقوا) عطف على اتقوا داخل معه في حين الشرط أى اتقوا ما حرم عليهم بعد ذلك مع كونه مباحا فيما سبق (وآمنوا) أى بتجريمه وتقديمه الاتقاء عليه إما للاعتناء به أولا لانه الذى يدل على التحريم الحادث الذى هو المؤثر من به أو واستمروا على الايمان (ثم اتقوا) أى ما حرم عليهم بعد ذلك بما كان مباحا من قبل على أن المشروط بالاتقاء في كل مرة اباحة كل ما طعموه في ذلك الوقت لا اباحة كل ما طعموه قبله لانتساخ اباحه بعضه حينئذ (وأحسنوا) أى عملوا الاعمال الحسنة الجميلة المنتظمة لجميع ما ذكر من الأعمال القلبية والقالية وليس تخصيص هذه المرات بالذ كر لتخصيص المحكم بها بل لبيان التعدد والتكرار بالغا ما بلغ والمعنى أنهم اذا اتقوا المحرمات واستمروا على ما هم عليه من الايمان والأعمال الصالحة وكانوا في طاعة الله ومراعاة أوامره ونواهيه بحيث كلما حرم عليهم شيء من المباحات اتقوه ثم وشم فلا جناح عليهم فيما طعموه في كل مرة من المطاعم والمشارب اذ ليس فيها شيء محرم عند طعمه وأنت خير بأن ما عدا اتقاء المحرمات من الصفات الجميلة المد ورة لادخل لها في اتقاء الجناح وانما ذكرت في حين اذا شهادة باتصاف الذين سئل عن حالهم بها ومدحهم بذلك وحمدا لاجوالهم وقد أشير الى ذلك حيث جعلت تلك الصفات تبعا للاتقاء في كل مرة تميزا بينها وبين ما له دخل في الحكم فان مساق النظم الكريم بطريق البارة وان كان لبيان حال المتصفين بما ذكر من النعوت فيما سياتى بقضية كلمة اذا ما . لكنه قد أخرج مخرج الجواب عن حال الماضين لاثبات الحكم في حقهم في ضمن التشريع الكلى على الوجه البرهاني بطريق دلالة النص بناء على كمال اشتغالهم بالاتصاف بها فكانه قيل ليس عليهم جناح فيما طعموه اذا كانوا في طاعته تعالى مع ما لهم من الصفات الحميدة بحيث كلما أمروا بشيء تلقوه بالامثال

وانما كانوا يتعاطون الخبز والميسر في حياتهم لعدم تحريمهما اذ ذلك ولو حرما في عصرهم
لا تقصوهما بل مرة هذا وقد قيل التكرير باعتبار الاوقات الثلاثة او باعتبار الحالات
الثلاث: استعمال الانسان التقوى بينه وبين نفسه. وبينه وبين الناس. وبينه وبين الله عز
وجل. ولذلك جرى بالاחסان في الكرة الثالثة بدل الايمان اشارة الى ما قاله عليه
الصلاة والسلام في تفسيره. أو باعتبار المراتب الثلاث المبدأ والوسط والمنتهى أو
باعتبار ما يتقى فانه ينبغي أن يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات توقيا من
الوفوع في الحرام وبعض المباحات حفظا للنفس عن الحسة وتهذبا لها عن دنس
الطبيعة. وقيل التكرير لمجرد التأكيد كما في قوله تعالى «كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف
تعلمون» ونظائره وقيل المراد بالاول اتقاء الكفر والثاني اتقاء الكبارى والثالث اتقاء
الصغار ولا ريب في أنه لا تعلق لهذه الاعتبارات بالمقام فأحسن التأمل (والله يحب
الحسنين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أبلغ تقرير (يا أيها الذين آمنوا ليبلونكم الله)
جواب قسم محذوف أى والله ليعاملنكم معاملة من يختبركم ليتعرف أحوالكم (بشيء من
الصيد) أى من صيد البر ما كولا او غير ما كولا ما عدا المستثنيات من الفواسق
فاللام للعهد نزلت عام للحداية ابتلاهم الله تعالى بالصيد وهم محرمون كانت الوحوش
تعشاهم في رحاهم بحيث كانوا متمكنين من صيدها أخذها بأيديهم وطعنا برماحهم
وذلك قوله تعالى (تناله أيديكم ورماحكم) فهموا بأخذها فنزلت. وروى انه عن لهم
حمار وحش فحمل عليه ابو اليسر بن عمرو فطعنه برمح وقتله فقبل له قتله وأنت
محرم. فأتى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن ذلك فانزل الله تعالى الآية
فالتأكد القسوى في ليبلونكم انما هو لتحقيق أن ما وقع من عدم توحش الصيد عنهم
ليس الا لابتلائهم لا لتحقيق وقوع المبتلى به كما لو كان النزول قبل الابتلاء وتذكير شيء
للتحقير المؤذن بان ذلك ليس من الفتن الهائلة التي تزل فيها أقدام الراسخين كالاتلاء
بقتل الانفس واتلاف الاموال وانما هو من قبيل ما ابتلى به أهل أيلة من صيد البحر
وفائدة التنبيه على أن لم يثبت في مثل هذا كيف يثبت عند شدائد المحن فمن في قوله
تعالى من الصيد بيانية قطعا أى شيء حقير هو الصيد وجعلها تبعية يقتضى اعتبار
قلته وحقارته بالنسبة الى كل الصيد لا بالنسبة الى عظامه البلىا فيعزى الكلام عن
التنبيه المذكور (ليعلم الله من يخافه بالغيب) أى ليميز الخائف من عقابه الاخر وى
وهو غائب مترقب لقوة ايمانه فلا يتعرض للصيد ممن لا يخافه كذلك لضعف ايمانه
فيقدم عليه وانما عبر عن ذلك بعلم الله تعالى اللازم له ايدانا بمدار الجزاء ثوابا

وعقاباً فإنه أدخل في حليم على الخوف وقيل المعنى لتعلق عليه تعالى بمن يخافه بالفعل فإن عليه تعالى بأنه سيخافه وإن كان متعلقاً به قبل خوفه لكن تعلقه بأنه خائف بالفعل وهو الذي يدور عليه أمر الجزاء إنما يكون عند تحقق الخوف بالفعل وقيل هناك مضاف محذوف والتقدير ليعلم أولياء الله وقرى ليعلم من الإعلام على حذف المفعول الأول أي ليعلم الله عباده الخ والعلم على القراءة متعد إلى واحد وظهر الاسم الجليل في موقع الاضمار لتربية المهابة وادخال الروعة (فن اعتدى بعد ذلك) أي بعد بيان أن ما وقع ابتلاء من جهته تعالى لما ذكر من الحكمة لا بعد تحريمه أو النهي عنه كما قاله بعضهم إذ النهي والتحريم ليس أمراً حادثاً يترتب عليه الشرطية بالفاء ولا بعد الابتلاء كما اختاره آخرون لأن نفس الابتلاء لا يصلح مداراً لتشديد العذاب بل ربما يؤهم كونه عذراً مسوغاً لتخفيفه وإنما الموجب للتشديد بيان كونه ابتلاءً لأن الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة وعدم مبالاة بتدبير الله تعالى وخروج عن طاعته وانخلاع عن خوفه وخشيته بالكلية أي فن تعرض للصيد بعد ما بينا أن ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد إلى تمييز المطيع من العاصي (فله عذاب أليم) لما ذكر من أنه مكابرة محضه ولأن من لا يملك زمام نفسه ولا يراعى حكم الله تعالى في أمثال هذه البلايا الهينة لا يكاد يراعى في عظام المداحض والمراد بالعذاب الاليم عذاب الدارين قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يوسع ظهره ويطنه جلدًا وينزع ثيابه (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان ما يتدارك به الاعتداء من الأحكام الثريان ما يلحقه من العذاب والتصرح بالنهي في قوله تعالى (لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) مع كونه معلوماً لاسيما من قوله تعالى «غير محلى الصيد وأنتم حرم» لتأكيد الحرمة وترتيب ما يعقبه عليه والالام في الصيد للعهد حسبما سلف. وحرم جمع حرام وهو المحرم وإن كان في الحل وفي حكمه من في الحرم وإن كان حلالاً كرجع رداح والجملة حال من فاعل لا تقتلوا أي لا تقتلوه وأنتم محرمون (ومن قتله) أي الصيد المعهود. وذكر القتل في الموضعين دون الذبح للايذان بكونه في حكم الميتة (منكم) متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل قتله أي كأثنا منكم (متعمداً) حال منه أيضاً أي ذاكراً لأحرامه علماً بحرمة قتل ما يقتله والتصيد بالتعمد مع أن محظورات الاحرام يستوى فيها العمد والخطأ لما أن الآية نزلت في المتعمد كما مر من قصة أبي اليسر ولأن الأصل فعل المتعمد والخطأ لاحق به للتغليظ. وعن الزهري نزل الكتاب بالعمد ووردت السنة بالخطأ وعن سعيد بن جبير رضى الله عنه لا أرى في الخطأ شيئاً أخذاً باشتراط التعمد في الآية وهو قول داود

وعن مجاهد والحسن أن المراد بالتعمد هو تعمد القتل مع نسيان الاحرام أما اذا قتله عمداً وهوذا كر لاحرامه فلا حكم عليه وأمره إلى الله عز وجل لانه أعظم من أن يكون له كفارة (جزاء مثل ماقتل) برفعهما أى فعليه جزاء مماثل لما قتله وقرئ برفع الاول ونصب الثانى على أعمال المصدر وقرئ بجر الثانى على اضافته إلى مفعوله وقرئ فجزاؤه مثل ماقتل على الابتداء والخبرية وقرئ بنصبهما على تقدير فليجز جزاء أو فعليه أن يجرى جزاء مثل ماقتل والمراد به عند أى حنيفة وأبى يوسف رضى الله عنهما المثل باعتبار القيمة يقوم الصيد حيث صيد أوفى أقرب الا ما كن إليه فان بلغت قيمته قيمة هدى يخير الجاني بين أن يشتري بها ما قيمته قيمة الصيد فيهديه إلى الحرم وبين أن يشتري بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره. وبين ان يصوم عن طعام كل مسكين يودا فان فضل ما لا يبلغ طعام مسكين تصدق به أو صام منه يوماً كاملاً اذ لم يعهد في الشرع صوم مادونه فيكون قوله تعالى (من النعم) بياناً للهدى المشتري بالقيمة على أحد وجوه التخيير فان من فعل ذلك يصدق عليه أنه جرى بمثل ماقتل من النعم. وعند مالك والشافعي رحمهما الله تعالى ومن يرى رأيهما هو المثل باعتبار الخلقة والهيئة لان الله تعالى أوجب مثل المقتول مقيداً بالنعم فمن اعتبر المثل بالقيمة فقد خالف النص. وعن الصحابة رضى الله عنهم أنهم أوجبوا في النعامة بدنة وفي الظبي شاة وفي حمار الوحش بقرة وفي الارنب عناقا وعن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال «الضبيع صيد وفيه شاة إذا قتله المحرم» ولنا أن النص أوجب المثل والمثل المطلق في الكتاب والسنة واجماع الأمة والمعقول يراد به اما المثل صورة ومعنى وأما المثل معنى واما المثل صورة بلا معنى فلا اعتبار له في الشرع أصلاً واذا لم يكن ارادة الاول اجماعاً تعينت ارادة الثاني لكونه معهوداً في الشرع كما في حقوق العباد ألا يرى أن المماثلة بين أفراد نوع واحد مع كونها في غاية القوة والظهور لم يعتبرها الشرع ولم يجعل الحيوان عند الأتلاف مضموناً بفرد آخر من نوعه مماثل له في عامة الأوصاف بل مضموناً بقيمته مع أن المنصوص عليه في أمثاله إنما هو المثل قال تعالى «فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم» فحيث لم تعتبر تلك المماثلة القوية مع تسر معرفتها وسهولة مراعاتها فلا نال اعتبار ما بين أفراد أنواع مختلفة من المماثلة الضعيفة الخفية مع صعوبة مأخذها وتعسر المحافظة عليها أولى وأحرى ولان القيمة قد أريدت فيما لا نظير له اجماعاً فلم يبق غير مراد إذ لا عموم للبشر في مواقع الاثبات والمراد بالمروى ايجاب النظيف باعتبار القيمة لا باعتبار

العين ثم الموجب الاصل للجناية والجزاء المماثل للمقتول انما هو قيمته لكن لا باعتبار
أن يعدم الجاني اليها فيصرفها الى المصارف ابتداء بل باعتبار أن يجعلها معيارا فيقدر بها
احدي الخصال الثلاث فيقيمها مقامها فقوله تعالى « مثل ما قتل » وصف لازم للجزاء غير
مفارق عنه بحال وأما قوله تعالى « من النعم » فوصف له معتبر في ثاني الحال بناء على
وصفه الذي هو المعيار له ولما بعده من الطعام والصيام فحقهما أن يعطفا على الوصف
المفارق لا على الوصف اللازم فضلا عن العطف على الموصوف كما سيأتي بأذن الله تعالى وما
يرشدك الى ان المراد بالمثل هو القيمة قوله عز وجل (يحكم به) أى بمثل
ما قتل (ذو عدل منكم) أى حكمان عادلان من المسلمين لكن لا لأن التقويم هو
الذي يحتاج إلى النظر والاجتهاد من العدول دون الاشياء المشاهدة التي
يستوى في معرفتها كل أحد من الناس فان ذلك ناشيء من الغفلة عما أرادوا
بما به المماثلة بل لان ما جعلوه مدار المماثلة بين الصيد وبين النعم من ضرب
مشاكلة ومضاهاة في بعض الاوصاف والهيئات مع تحقق الشئان بينهما
في بقية الاحوال بما لا يمتد الى من أساطين أئمة الاجتهاد وصناديد أهل الهداية
والارشاد الا المؤيدون بالقوة القدسية ألا يرى أن الامام الشافعي رضي الله عنه أوجب
في قتل الحامة شاة بناء على ما أثبت بينهما من المماثلة من حيث ان كلا منهما يعبو ويهدر
مع أن النسبة بينهما من سائر الخيئات كما بين الضب والنون فكيف يفرض معرفة
أمثال هذه الدقائق العريضة الى رأي عدلين من آحاد الناس. على أن الحكم بهذا المعنى
انما يتعلق بالانواع لا بالاشخاص فبعد ما عين بمقابلة كل نوع من أنواع الصيد نوع
من أنواع النعم يتم الحكم ولا يبقى عند وقوع خصوصيات الحوادث حاجة الى حكم
أصلا. وقرئ يحكم به ذو عدل على ارادة جنس العادل دون الوحدة وقيل بل على ارادة
الامام والجملة صفة لجزاء أو حال منه لتخصسه بالصفة وقوله تعالى (هديا) حال مقدرة
من الضمير في به أو من جزء لما ذكر من تخصسه بالصفة أو بدل من مثل فيمن نصبه
أو من محله فيمن جره أو نصب على المصدر أى يهديه هديا والجملة صفة أخرى لجزاء
(بالغ الكعبة) صفة لهديا لان الاضافة غير حقيقية (أو كفارة) عطف على محل
من النعم على أنه خبر مبتدا محذوف والجملة صفة ثانية لجزاء كما أشير اليه وقوله تعالى
(طعام مساكين) عطف بيان لكفارة عند من لا يخصه بالمعارف أو بدل منه أو
خبر مبتدا محذوف أي هي طعام مساكين وقوله تعالى (أو عدل ذلك صياما) عطف
على طعام الخ كأنه قيل فعليه جزء مماثل للمقتول هو من النعم أو طعام مساكين أو

صيام أيام بعدهم حيث تكون المماثلة وصفا لازما للجزاء يقدر به الهدى والطعام والصيام أما الأولان فلا واسطة وأما الثالث فبراسطة الثاني فيختار الجاني كلاهما بدلا من الآخرين هذا وقد قيل ان قوله تعالى أو كفارة عطف على جزاء فلا يبقى حيث في النظم الكريم ما يقدر به الطعام والصيام والاتجاه الى القياس على الهدى تعسف لا يخفى هذا على قراءة جزاء بارفع وعلى سائر القراءات قوله تعالى أو كفارة خبر مبتدا محذوف والجملة معطوفة على جملة هو من النعم وقرئ أو كفارة طعام مساكين بالاضافة لتبيين نوع الكفارة وقرئ طعام مسكين على أن التبيين يحصل بالواحد اندال على الجنس وقرئ أو عدل بكسر العين والفرق بينهما أن عدل الشيء ما عادله من غير جنسه كالصوم والاطعام وعدله ما عدل به في المقدار كان المفتوح تسمية بالمصدر والمكسور بمعنى المفعول وذلك إشارة إلى الطعام وصياما تمييز للعدل والخيار في ذلك للجاني عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله وللحكيم عند محمد رحمه الله (لينوق وبال أمره) متعلق بالاستقرار في الجار والمجرور أى فعلية جزاء لينوق الخ وقيل بفعل يدل عليه الكلام كأنه قيل شرع ذلك عليه لينوق وبال أمره أى سوء عاقبة هتكه لحرمة الاحرام والوبال في الاصل المكروه والضرر الذي ينال في العاقبة من عمل سوء لثقله ومنه قوله تعالى «فأخذناه أخذوا بيلا» ومنه الطعام الويل وهو الذي لا يستمر به المعدة (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد بحر ما قبل أن يسألوا رسول الله عليه الصلاة والسلام وقيل عما سلف منه في الجاهلية لانهم كانوا متعبدين بشرائع من قبلهم وكان الصيد فيها محرما (ومن عاد) الى قتل الصيد بعد النهى عنه وهو محرم (فينتقم الله منه) خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو ينتقم الله منه ولذلك دخلت الفاء كقوله تعالى «فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا» أي فذلك لا يخاف الخ وقوله تعالى «ومن كفر فأمتعه» أي فأنا أمتعه والمراد بالانتقام التعذيب في الآخرة وأما الكفارة فعن عطاء وإبراهيم وسعيد بن جبير والحسن أنها واجبة على العائد وعن ابن عباس رضى الله عنهما وشريح أنه لا كفارة عليه تعلقا بالظاهر (والله عزيز) غالب لا يغالب (ذو انتقام) شديد فينتقم ممن أصر على المعصية والاعتداء (أحل لكم) الخطاب للمحرمين (صيد البحر) أى ما يصاد في المياه كلها بحرا كان أو نهرا أو غديرا وهو ما لا يعيش الا في الماء مأكولا أو غير مأكول (وطعامه) أى وما يطعم من صيده وهو تخصيص بعد تعميم والمعنى أحل لكم التعرض لجميع ما يصاد في المياه والاتفاع به وأكل ما يؤكل منه وهو السمك عندنا وعند ابن أبي ليلى جميع ما يصاد فيه على أن تفسير الآية عنده

أحل لكم صيد حيوان البحر وأن تطعموه، وقرى وطعمه وقيل صيد البحر ما صيد فيه وطعامه ما قذفه أو نصب عنه (متاعا لكم) نصب على أنه مفعول له مختص بالطعام كما أن نافلة في قوله تعالى «ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة» حال مختصة ويعقوب عليه السلام أي أحل لكم طعامه تمتعاً للمقيمين منكم يأكلونه طرباً (وللسيارة) منكم ينزودنه قديداً. وقيل نصب على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر أي متعكم به متاعاً وقيل مؤكد لمعنى أحل لكم فانه في قوة متعكم به تمتعاً كقوله تعالى «كتاب الله عليكم» (وحرم عليكم صيد البر) وقرى على بناء الفعل للفاعل ونصب صيد البر وهو ما يفرخ فيه وإن كان يعيش في الماء في بعض الاوقات كطير الماء (مادتم حراماً) أي محرماً وقرى بكسر الدال من دام يدام وظاهره يوجب حرمة ما صاده الحلال على المحرم وإن لم يكن له مدخل فيه وهو قول عمر وابن عباس رضي الله عنهم وعن أبي هريرة وعطاء ومجاهد وسعيد بن جبير رضي الله عنهم انه يحل له أكل ما صاده الحلال وإن صاده لاجله إذا لم يشر اليه ولم يدل عليه وكذا ما ذبحه قبل احرامه وهو مذهب أبي حنيفة لأن الخطاب للمحرمين فكانه قيل وحرم عليكم ما صدتم في البر فيخرج منه مصيد غيرهم وعند مالك والشافعي وأحمد لا يباح ما صيد له (واتقوا الله) فيما نهاكم عنه أو في جميع المعاصي التي من جملتها ذلك (الذي اليه تحشرون) لا إلى غيره حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالالتجاء اليه (جعل الله الكعبة) قال مجاهد سميت كعبة لكونها مكعبة مربعة وقيل لانفرادها من البناء وقيل لارتفاعها من الارض وتوثيقها وقوله تعالى (البيت الحرام) عطف بيان على جهة المندرج دون التوضيح كما تجيء الصفة كذلك وقيل مفعول ثان لجعل وقوله تعالى (قياماً للناس) نصب على الحال ويرده عطف ما بعده على المفعول الاول كما سيجيء بل هذا هو المفعول الثاني وقيل الجعل بمعنى الانشاء والخلق وهو حال كما مر ومعنى كونه قياماً لهم أنه مدار لقيام أمر دينهم ودنياهم اذ هو سبب لاتعاشهم في أمور معاشهم ومعادهم يلو ذبه الخائفون من فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه الحاج والعمار وقرى قياماً على أنه مصدر على وزن شج أعل عينه بما أعل في فعله (والشهر الحرام) أي الذي يؤدي فيه الحج وهو ذو الحجة وقيل جنس الشهر الحرام وهو ما بعده عطف على الكعبة فالمفعول الثاني محذوف ثقة بما مر أي جعل الشهر الحرام (والهدى والقلائد) أيضاً قياماً ما لهم والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهي البدن خصت بالذكر لأن الثواب فيها أكثر وبهاء الحج بها أظهر. (ذلك) إشارة إلى الجعل المذكور خاصة أو مع ما ذكر من الأمر بحفظ حرمة الاحرام وغيره

وحله النصب بفعل مقدير يدل عليه السياق وهو العامل في اللام بعده أى شرع ذلك (لتعلموا أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) فإن تشريع هذه الشرائع المستتبعة لدفع المضار الدينية والدنيوية قبل وقوعها وجلب المنافع الأولية والأخروية من أوضح الدلائل على حكمة الشارع وعدم خروج شيء من علمه المحيط وقوله تعالى (وإن الله بكل شيء عليم) تعميم أثر تخصيص للتأكيدي ويجوز أن يراد بما في السموات والأرض الأعيان الموجودة فيهما بكل شيء الأمور المتعلقة بتلك الموجودات من العوارض والأحوال التي هي من قبيل المعاني (اعلموا أن الله شديد العقاب) وعيد لمن انتهك محارمه أو أصر على ذلك وقوله تعالى (وإن الله غفور رحيم) وعيد لمن حافظ على مراعاة حرمانه تعالى أو أفلح عن الانتهاك بعد تعاطيه ووجه تقديم الوعيد ظاهر (ما على الرسول إلا البلاغ) تشديد في إيجاب القيام بما أمر به. أى الرسول قد أتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمكم الطاعة فلا عذر لكم من بعد في التفریط (والله يعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون) فيؤخذكم بذلك فقيرا وقطاميرا (قل لا يستوى الخبيث والطيب) حكم عام في نفي المساواة عند الله تعالى بين الرديء من الأشخاص والأعمال والأموال وبين جيدها قصد به الترغيب في جيد كل منها والتجذير عن رديئها وإن كان سبب النزول شريح بن ضبة البكري الذي مرت قصته في تفسير قوله تعالى «يأأيها الذين آمنوا اتحوا شعائر الله» الخ وقيل نزل في رجل سأل رسول الله عليه الصلاة والسلام أن الخمر كانت تجارتي وإني اعتقدت من يبعها مالا فلهل ينفعني من ذلك المال أن عملت فيه بطاعة الله تعالى فقال النبي عليه الصلاة والسلام «أن أفقته في حرج أو جهاد أو صدقة لم يعدل جناح بعوضة أن الله لا يقبل إلا الطيب» وقال عطاء والحسن رضي الله عنهما الخبيث والطيب والحرام والحلال وتقديم الخبيث في الذكر للأشعار من أول الأمر بأن القصور الذي ينبت عنه عدم الاستواء فيه لا في مقابلة فإن مفهوم عدم الاستواء بين الشيئين المتفاوتين زيادة وتقصيرا وإن جاز اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب قصور القاصر كما في قوله تعالى «هل يستوى الأعمى والبصير» إلى غير ذلك وأما قوله تعالى «هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون» فلعل تقديم الفاضل فيهما أن صلته ملكة أصلية المفضول (ولو أعجبك كثرة الخبيث) أى وإن سرك كثرتة والخطاب لكل واحد من الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بخطابهم والوارد لعطف الشرطية على مثلها المقدر. وقيل للحال وقدمر. أى لو لم تعجبك كثرة الخبيث ولو أعجبك وكلتاها في موقع الحال من فاعل لا يستوى أى

لا يستويان كائنين على كل حال مفروض كما في قولك: أحسن إلى فلان وإن أساء إليك أي أحسن إليه أن لم يسيء إليك وإن أساء أي كائنًا على كل حال مفروض. وقد حذف الأولى حذفًا مطردًا لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة فإن الشيء إذا تحقق مع المعارض فلأن يتحقق بدونه أولى وعلى هذا السر يدور ما في لو وإن الوصليتين من المبالغة والتأكيد وجواب لو محذوف في الجملتين لدلالة ما قبلهما عليه وسيأتي تمام تحقيقه في مواقع عديدة بإذن الله عز وجل (فاتقوا الله يا أولى الألباب) أي في تحرى الخيث وإن كثير وآثروا عليه الطيب وإن قل فإن مدار الاعتبار هو الجودة والرداءة لا الكثرة والقلة فالحمود القليل خير من المذموم الكثير بل كلما كثرت الخيث كان أخبث (لعلكم تفلحون) راجع إلى أن تناولوا الفلاح (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) هو اسم جمع على رأى الخليل وسيبويه وجمهور البصريين كطرقاء وقصباء أصله شيء من مرتين بينهما ألف فقبلت الكلمة بتقديم لامها على فائها فصارت وزنها لفعاء ومنعت الصرف لألف التأنيث الممدودة وقيل هو جمع شيء على أنه مخفف من شيء كمين مخفف من هين والأصل أشياء كاهو ناء بزة أفعلاء فاجتمعت همزتان لام الكلمة التي للتأنيث إذا لالف كاهمزة فقففت الكلمة بأن قبلت الهمزة الأولى ياء لانكسار ما قبلها فصارت أشياء فاجتمعت ياءان أو لادها عين الكلمة فحذفت تخفيفًا فصارت أشياء وزنها أفعلاء ومنعت الصرف لألف التأنيث وقيل إنما حذفت من أشياء الياء المنقلبة من الهمزة التي هي لام الكلمة وفتحت الياء المكسورة لتسلم ألف الجمع فوزنها أفعلاء وقوله تعالى (إن تبدلتم تسوكم) صفة لأشياء داعية إلى الانتهاء عن السؤال عنها وحيث كانت المساءة في هذه الشرطية معلقة بأبدانها لا بالسؤال عنها عتبت بشرطية أخرى ناطقة باستلزام السؤال عنها لأبدانها الموجب للحذور قطعًا فقيل (وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدلكم) أي تلك الأشياء الموجبة للمساءة بالوحى كما ينبى عنه تقييد السؤال بحين التنزيل والمراد بها ما يشق عليهم ويغتهم من التكليف الصعبة التي لا يطيقونها والاسرار الخفية التي يقتضون بظهورها ونحو ذلك مما لا خير فيه فكما أن السؤال عن الأمور الواقعة مستتب لأبدانها كذلك السؤال عن تلك التكاليف مستتب لا يجابها عليهم بطريق التشديد لأسألتهم الأدب واجترأهم على المسئلة والمراجعة وتجاوزهم عما يليق بشأنهم من الاستسلام لأمر الله عز وجل من غير بحث فيه ولا تعرض لكيفيته وكميته أي لا تكثروا مسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم سما لا يعينكم من نحو تكاليف شاقة عليكم إن إفتاكم بها وكلفكم أياها حسبما أوحى إليه لم تطيقوها ونحو بعض أمور مستورة تكرهون بروزها وذلك مثل

ما روى عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله تعالى وأثنى
 عليه ثم قال «إن الله تعالى كتب عليكم الحج فقام رجل من بني أسد يقال له عكاشة بن محصن
 وقيل هو سراقه بن مالك فقال أفي كل عام يارسول الله فأعرض عنه حتى أعاد مسئلته ثلاث
 مرات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك وما يؤمنك أن أقول نعم والله لو قلت نعم
 لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم لأكفرتم فاتركوني ما تركتكم فانما هلك من
 كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا أمرتكم بأمر فخذوا منه ما استطعتم
 وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه» ومثل ما روى عن أنس وأبي هريرة رضي الله عنهما أنه
 سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أشياء حتى أخفوه في المسألة فقام عليه
 الصلاة والسلام مغضبا خطيبا فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقال «سلوني فوالله ما تسألوني
 عن شيء مادمت في مقامى هذا الايتهن لكم فاشفق أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام
 أن يكون بين يدي أمر قد حضر قال أنس رضي الله عنه فجعلت ألتفت يمينا وشمالا فلا
 أجد رجلا الا وهو لاف رأسه في ثوبه يبكي فقام رجل من قريش من بني سهيم يقال له
 عبد الله بن حنافة وكان إذا لاحى الرجال يدعى الى غير أبيه وقال يابني الله من أبي فقال
 عليه الصلاة والسلام أبوك حنافة بن قيس الزهري وقام آخر وقال أين أبي قال عليه
 الصلاة والسلام في النار ثم قام عمر رضي الله عنه فقال رضينا بالله تعالى ربا وبالإسلام
 ديننا وبمحمد رسولا ننبيا نعوذ بالله تعالى من الفتن انا حديثو عهد بجاهلية وشرك فاعف
 عنا يارسول الله فسكن غضبه عليه الصلاة والسلام (عفا الله عنها) استئناف مسوق
 لبيان أن نهيمهم عنها لم يكن لمجرد صياتهم عن المساءة بل لانها في نفسها معصية مستتبعة
 للذوات وقد عفا عنها وفيه من حثهم على الجود في الانتهاء عنها مبالا يخفي وضمير عنها
 للسئلة المدلول عليها بلا تسألوا أي عفا الله تعالى عن مسائلكم السالفة حيث لم يفرض
 عليكم الحج في كل عام جزاء بمسئلتكم وتجاوز عن عقوبتكم الأخروية بسائر مسائلكم
 فلا تعودوا الى مثالها وأما جملة صفة أخرى لأشياء على ان الضمير لها بمعنى لا تسألوا
 عن أشياء عفا الله عنها ولم يكلفكم اياها فما لا سبيل اليه أصلا لاقتضائه أن يكون
 الحج قد فرض أولا في كل عام ثم نسخ بطريق العفو وأن يكون ذلك معلوما للخطابين
 ضرورة أن حق الوصف أن يكون معلوم الثبوت للموصوف عند المخاطب قبل جعله
 وصفا له وكلاهما ضروري الانتفاء قطعا على انه يستدعي اختصاص النهي بمسئلة الحج
 ونحوها ان سلم وقوعها مع أن النظم الكريم صريح في انه مسوق للنهي عن السؤال عن
 عن الاشياء التي يسوءهم أباؤها سواء كانت من قبيل الاحكام والتكاليف الموجبة

لمساعتهم بانثائها وإيجابها بسبب السؤال عقوبة وتشديداً كمسئلة الحج لولا عفوه تعالى عنها أو من قبيل الامور الواقعة قبل السؤال الموجبة للمساءة بالاجابها كمسئلة من قال أين أبي ان قلت تلك الاشياء غير موجبة للمساءة البتة بل هي محتملة لايجاب المسرة أيضاً لان ايجابها لاول ان كان من حيث وجودها فهي من حيث عدمها موجبة للآخرى قطعاً وليست احدى الحيتين محتممة عند السائل وانما عرضه من السؤال ظهورها كيف كانت بل ظهورها بحية ايجابها للمسرة فلم عبر عنها بحية ايجابها للمساءة قلت لتحقيق المنهى عنه كما ستعرفه مع ما فيه من تأكيد النهي وتشديده لان تلك الحية هي الموجبة للانتها والازجار لا حية ايجابها للمسرة ولا حية ترددها بين الايجاب ان قيل الشرطية الثانية ناطقة بان السؤال عن تلك الاشياء الموجبة للمساءة مستلزم لابتدائها البتة كما مر فلم تخلف الابداء عن السؤال في مسئلة الحج حيث لم يفرض في كل عام قلنا لو قرع السؤال قبل ورود النهي وما ذكر في الشرطية انما هو السؤال الواقع بعد وروده اذ هو الموجب للتخييل والتشديد ولا تخلف فيه ان قيل ما ذكرته انما يتمشى فيما اذا كان السؤال عن الامور المترددة بين الوقوع وعدمه كما ذكر من التكليف الشاقة وأما اذا كان عن الامور الواقعة قبله فلا يكاد يتسنى لان ما يتعلق به الابداء هو الذي وقع في نفس الامر ولا مرد للمساءة بان السؤال قبل النهي أو بعده وقد يكون الواقع ما يوجب المسرة كما في مسئلة عبد الله بن حذافة فيكون هو الذي يتعلق به الابداء لا غيره فتمدين التخلف جتما قلنا لا احتمال للتخلف فضلاً عن التعيين فان المنهى عنه في الحقيقة انما هو السؤال عن الاشياء الموجبة للمساءة الواقعة في نفس الامر قبل السؤال كمسئلة من قال أين أبي لايعلمها وغيرها مما ليس بواقع لكنه محتمل للوقوع عند المكلفين حتى يلزم التخلف في صورة عدم الوقوع وجملة الكلام أن مدلول النظم الكريم بطريق العبارة انها هو النهي عن السؤال عن الاشياء التي يوجب ابدائها المساءة البتة اما بان تكون تلك الاشياء بعرضية الوقوع فتبدي عند السؤال بطريق الانشاء عقوبة وتشديداً كما في صورة كونها من قبيل التكليف الشاق وما بان تكون واقعة في نفس الامر قبل السؤال فتبدي عنده بطريق الاخبار بها فالتخلف متمتع في صورتين معا ومنشأ توهم عدم الفرق بين المنهى عنه وبين غيره بناء على عدم امتياز ما هو موجود أو بعرضية الوجود من تلك الاشياء في نفس الامر وما ليس كذلك عند المكلفين وملاحظتهم للكل باحتمال الوجود والعدم وفائدة هذا الابهام الانتهاء عن السؤال عن تلك الاشياء على الاطلاق حذار ابداء المكروه (والله غفور حلیم) اعراض تذييلي مقرر لعفوه تعالى أي مبالغ في مغفرة الذنوب والاعضاء عن

المعاصى ولذلك عفا عنكم ولم يؤخذكم بعقوبة ما فرط منكم (قد سألها قوم) أى سألوا هذه المسألة لكن لا عنها بل مثلها فى كونها محظورة ومستتعبة للو بال وعدم التصريح بالمثل للمبالغة فى التحذير (من قبلكم) متعلق بسألها (ثم اصبحوا بها) أى بسببها أو بمجرعها (كافرين) فان بنى اسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم فى أشياء فإذا أمروا بها تركوها فهاكوا (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام) رد وابطال لما ابتدعه أهل الجاهلية حيث كانوا اذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بحروا أذنبا أى شقوها وحرموا ركوبها ودرها ولا تطرد عن ماء ولا عن مرعى وكان يقول الرجل اذا قدمت من سفرى أو برئت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبحيرة فى تحريم الاتضاع بها وقيل كان الرجل اذا أعتق عبدا قال هو سائبة فلا عقل بينهما ولا ميراث واذا ولدت الشاة أى فهى لهم وان ولدت ذكرا فهو لآلهم وان ولدت ذكرا وأثنى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوا الذكر لآلهم واذا نتجت من صلب الفحل عشرة أبطن قالوا قد حصى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ومعنى ما جعل مائشع وما وضع ولذلك عدى الى مفعول واحد هو بحيرة وما عطف عليها ومن مزيدة لتأكيد النفي فان جعل التكرينى كما يحى تارة متعديا الى مفعولين وأخرى الى الواحد كذلك جعل التشريعى يحى مرة متعديا الى مفعولين كما فى قوله تعالى « جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس » وأخرى الى واحد كما فى الآية الكريمة (ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب) حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون الله أمرنا بهذا وإمامهم عمرو بن لحي فانه أول من فعل هذه الأفاعيل الباطلة هذا شأن رؤسائهم وكبرائهم (وأكثرهم) وهم أراذلهم الذين يتبعونهم من معاصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يشهد به سياق النظم الكريم (لا يعقلون) أنه افتراء باطل حتى يخالفوهم ويهتدوا الى الحق بأنفسهم فيقون فى أسر التقليد وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاهتداء بأنفسهم وقوله عز وجل (واذا قيل لهم) أى للذين عبر عنهم بأكثرهم على سبيل الهداية والارشاد (تعالوا الى ما أنزل الله) من الكتاب المبين للحلال والحرام (والى الرسول) الذى أنزل هو عليه لتقفوا على حقيقة الحال وتميزوا الحرام من الحلال (قالوا) حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا (بيان لعنادهم واستعصائهم على الهادى الى الحق وانقيادهم للداعى الى الضلال) أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون (قيل الواو للحال دخلت عليها الهمزة للانكار والتعجيب أى أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم جهلة ضالين وقيل لاحتطف على شرطية أخرى مقدره قبلها وهو الأظهر والتقدير أحسبهم ذلك أو يقولون هذا القول لو لم يكن آباؤهم لا يعقلون شيئا من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا

لا يعلمون الخ وكلاهما في موقع الحال أى أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم كاتنين على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى في الباب حذفاً مطرداً للدلالة الثانية عليها دلالة واضحة كيف لا وأن الشيء إذا تحقق عند المانع فلان يتحقق عند عدمه أولى كما في قولك أحسن إلى فلان وإن أساء إليك أى أحسن إليه إن لم يسيء إليك وإن أساء أى أحسن إليه كائناً على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى لدلالة الثانية عليها دلالة ظاهرة إذا الاحسان حيث أمر به عند المانع فلان يؤمر به عند عدمه أولى وعلى هذا السر يدور ما في أن ولو الوصيتين من المبالغة والتأكيد وجواب لو محذوف لدلالة ما سبق عليه أى لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون حسبهم ذلك أو يقولون ذلك وما في لو من معنى الامتناع والاستبعاد انما هو بالنظر إلى زعمهم لا إلى نفس الامر وفائدة المبالغة في الإنكار والتعجب بيان أن ما قالوه موجب للإنكار والتعجب إذا كان كون آياتهم جهلة ضالين في حين الاحتمال البعيد فكيف إذا كان ذلك واقعاً لا ريب فيه وقيل مآل الوجهين واحد لأن الجملة المقدرة حال فكذلك ما عطف عليها وأنت خير بأن الحال على الوجه الآخر مجموع الجملتين لا الأخيرة فقط وإن الواو للعطف لا للحال وقد مر التحقيق في قوله تعالى «أولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون» (١) وأما قوله تعالى «أى الزموا أمر أنفسكم واصلاحها» وقرئ بالرفع (٢) الآية اجبة عليكم أنفسكم وقوله عز وجل (لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) أما مجزوم على أنه جواب للامر أو نهي مؤكد له وانما ضمت الراء اتباعاً لضمة الصاد المقولة اليها من الراء المدخمة إذا الاصل لا يضركم ويؤيده القراءة بفتح الراء وقراءة من قرأ لا يضركم بكسر الصاد وضمها من ضاره يضيره ويضوره وأما مرفوع على أنه كلام مستأنف في موقع التعليل لما قبله ويعضده قراءة من قرأ لا يضيركم أى لا يضركم ضلال من ضل إذا كنتم مهتدين ولا يتوهم أن فيه رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتهم كيف لا ومن جملة الاهتداء أن ينكر على المنكر حسبما تقى به الطاقة قال عليه الصلاة والسلام «من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يغيره فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه» وقد روى أن الصديق رضى الله تعالى عنه قال يا أيها الناس أنكم تقرمون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «إن الناس إذا رأوا منكراً فليغيروه عمهم الله بدعاب فأمروا بالمعروف وأنهموا عن المنكر ولا تغتروا بقول الله عز وجل «يا أيها الذين آمنوا الخ فيقول أحدكم على نفسه والله لئن أمرت بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليستعملن الله عليكم شراركم

فيسومونكم سوء العذاب ثم يدعون خياركم فلا يستجاب لهم» وعنه عليه الصلاة والسلام «ما من قوم عمل فيهم منكر أو سن فيهم قبيح فلم يغيروه ولم ينكروه الا وحى على الله تعالى ان يعذبهم بالعقوبة جميعا ثم لا يستجاب لهم والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكسفرة وكانوا يتمنون ايمانهم وهم من الضلال بحيث لا يكادون يربعون عنه بالامر والنهي وقيل كان الرجل اذا أسلم لاموه وقالوا له سفهت آباءك وضللتهم أى نسبتهم الى السفاهة والضلال فنزلت تسليية له بأن ضلال آباءه لا يضره ولا يشينه (الى الله) لا الى أحد سواه (مرجعكم) رجوعكم يوم القيامة (جميعا) بحيث لا يتخلف عنه أحد من المهتدين وغيرهم (فينبشكم بما كنتم تعملون) في الدنيا من أعمال الهداية والضلال فهو وعد ووعد الفريقين وتنبه على أن أحدا لا يؤخذ بعمل غيره (يا أيها الذين آمنوا) استئناف مسوق لبيان الاحكام المتعلقة بأمور دينهم اثر بيان الاحوال المتعلقة بأمور دينهم وتصديره بحرف الداء والتنبه لظهار كمال العناية بمضمونه وقوله عز وجل (شهادة بينكم) بالرفع والاضافة الى الظرف توسعا اما باعتبار جريانها بينهم أو باعتبار تعلقها بما يجرى بينهم من الخصومات مبتدأ وقوله تعالى (اذا حضر أحدكم الموت) أى شارفه وظهرت علامته ظرف لها وتقديم المفعول لفائدة كمال تمكن الفاعل عند النفس وقت وروده عليها فانه أدخل في تهيؤ أمر الموت وقوله تعالى (حين الوصية) بدل منه لا ظرف للموت كما توهم ولالحضوره كما قيل فان في الابدال تنبيهها على أن الوصية من المهمات المقررة التي لا ينبغي أن يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وقوله تعالى (اثنان) خبر للمبتدأ بتقدير المضاف أى شهادة بينكم حيثئذ شهادة اثنان أو فاعل شهادة بينكم على أن خبرها محذوف أى فيما نزل عليكم أن تشهد بينكم اثنان . وقرئ شهادة بالرفع والتنوين والاعراب كما سبق . وقرئ شهادة بالنصب والتنوين على أن عاملا مضمرا هو العامل في اثنان أيضا أى ليقم شهادة بينكم اثنان (ذوا عدل منكم) أى من أقاربكم لانهم أعلم بأحوال الميت وأنصح له وأقرب الى تحرى ما هو أصلح له وقيل من المسلمين وهما صفتان لاثنان (أو آخران) عطف على اثنان تابع لهما فيما ذكر من الخيرية والفاعلية أى أو شهادة آخرين أو أن يشهدينكم آخران أو ليقم شهادة بينكم آخران وقوله تعالى (من غيركم) صفة لآخران أى كائنان من غيركم أى من الأجانب وقيل من أهل الذمة وقد كان ذلك في بدء الاسلام لعزة وجود المسلمين لاسيما في السفر ثم نسخ وعن مكحول أنه نسخها قوله تعالى «وأشهدوا ذوى عدل منكم» (ان أتم) مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل

الضمير وهذا رأى جمهور البصريين وذهب الاحفش والكوفيون الى أنه مبتدأ بناء على جواز وقوع المبتدأ بعد أن الشرطية بجواز وقوعه بعد اذا فقوله تعالى (ضربتم في الأرض) أى سافرتم فيها لا محل له من الاعراب عند الاولين لكونه مفسرا ومرفوع على الخبرية عند الباقيين وقوله تعالى (فأصابكم مصيبة الموت) عطف على الشرطية وجوابه مخدوف لدلالة ما قبله عليه أى ان سافرتم فقاربكم الاجل حيثئذو ما معكم من الاقارب أو من أهل الاسلام من يتولى أمر الشهادة كما هو الغالب المعتاد في الاسفار فليشهد آخر ان أو فليشهدوا آخرين أو فليشهدا ان آخران كذا قيل والانسب أن يقدر عين ما سبق أى فأخرا ان على معنى شهادة بينكم شهادة آخرين أو فان يشهد آخران على الوجوه المذكورة ثمة وقوله تعالى (تحبسونهما) استئناف وقع جوابا عما نشأ من اشتراط العدالة كأنه قيل فكيف نصنع ان ارتبنا بالشاهدين فقل تحبسونهما أى تحبسونهما وتصبرونهما للتحليف (من بعد الصلوة) وقيل هو صفة لآخران والشرط بجوابه المخدوف اعترض فائدته الدلالة على أن اللائق اشهاد الاقارب أو أهل الاسلام وأما اشهاد الآخرين فعند الضرورة الملبئة اليه . وأنت خير بأنه يقتضى اختصاص الحبس بالآخرين مع شموله لاولين أيضا قطعا على أن اعتبار اتصافهما بذلك يأباه مقام الامر بأشهادهما اذ ماله فأخرا ان شأنهما الحبس والتحليف وان أمكن اتمام التقريب باعتبار قيد الارتباب بهما كما يفيد الاعتراض الآتى والمراد بالصلاة صلاة العصر وعدم تعيينها لتعنيها عندهم بالتحليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس ووقت تصادم ملائكة الليل وملائكة النهار ولان جميع أهل الاديان يعظمونه ويحتنبون فيه الحلف الكاذب وبقيد روى أن النبي عليه الصلاة والسلام وقتد حلف من حلف كما سياتى . وقيل بعد أى صلاة كانت لانها داعية الى النطق بالصدق ونهاية عن الكذب والزوران الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (فيقسمان بالله) عطف على تحبسونهما وقوله تعالى (ان ارتبتم) شرطية مخدوفة الجواب لدلالة ما سبق من الحبس والاقسام عليه سيقى من جهة تعالى معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والتحليف بحال الارتباب أى ان ارتاب بهما الوارث منكم بخيانة وأخذ شيء من التزلة فاحبسوهما وحلفوهما بالله وقوله تعالى (لا تشتري به تمنا) جواب للقسم وليس هذا من قبيل ما اجتمع فيه قسم وشرط فاكتفى بذكر جواب سابقهما عن جواب الآخر كما هو الواقع غالبان ذلك انما يكون عند سد جواب السابق مسد جواب اللاحق لاتحاد مضمونهما كما فى قولك: والله ان أتيتنى لا كرمك ولا ريب فى استحالة ذلك ههنا لان القسم وجوابه كلامهما

وقد عرفت أن الشرط من جهته تعالى والاشتراء هو استبدال السلعة بالثمن أى أخذها بدلا منه لا بذله لتحصيلها كما قيل وإن كان مستلزما له فإن المعبر في عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب المعبر في عقد البيع ثم استعير لاخذ شيء بازالة ما عنده عينا كان أو معنى على وجه الرغبة في المأخوذ والاعراض عن الزائل كما هو المعبر في المستعار منه حسما من تفصيله في تفسير قوله تعالى «أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» والضمير في به لله والمعنى لا تأخذ لأنفسنا بدلا من الله أى من حرمة عرضنا من الدنيا بأن نهتكها ونزيلها بالخلف الكاذب أى لا نخلف بالله كاذبين لأجل المال وقيل الضمير للقسم فلا بد من تقدير مضاف ألبة أى لا نستبدل بصحة القسم بالله أى لا تأخذ لأنفسنا بدلا منها عرضا من الدنيا بأن نزيل عنه وصف الصدق ونصفه بالكذب أى لا نخلف كاذبين كما ذكرنا فلا سداد للبعنى سواء أريد به القسم الصادق أو الكاذب أما أن أريد به الكاذب فلأنه يفوت حيثئذ ما هو المعبر في الاستعارة من كون الزائل شيئا مرغوبا فيه عند الخالف كحرمة اسم الله تعالى ووصف الصحة والصدق في القسم ولا ريب في أن القسم الكاذب ليس كذلك وأما أن أريد به الصادق فلأنه وإن أمكن أن يتوسل باستعماله الى عرض الدنيا كالقسم الكاذب لكن لا محذور فيه وأما التوسل اليه بترك استعماله فلا إمكان له ههنا حتى يصح التبرؤ منه وإنما يتوسل اليه باستعمال القسم الكاذب وليس استعماله من لوازم ترك استعمال الصادق ضرورة جواز تركهما معا حتى يتصور جعل ما أخذ باستعماله مأخوذا بترك استعمال الصادق كما في صورة تقدير المضاف فإن ازالة وصف الصدق عن القسم مع بقاء الموصوف مستلزمة لثبوت وصف الكذب له ألبة فتأمل وقوله تعالى (ولو كانت) أى المقسم له المدلول عليه بفحوى الكلام (ذ' قرى) أى قريبا منا تأكيد لتبرئهم من الخلف كاذبا ومبالغة في التنزه عنه كأنهما قالوا لا تأخذ لأنفسنا بدلا من حرمة اسمه تعالى مالا ولو انضم اليه رعاية جانب الأقرباء فكيف إذا لم يكن كذلك وصيانته أنفسهما وإن كانت أهم من رعاية الأقرباء لكنها ليست ضميعة للمال بل هي راجعة اليه وجواب لو محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أى لا تشتري به ثمنا والجملة معطوفة على أخرى مثلها كما فصل في تفسير قوله تعالى «ولو أعجبك» الخ وقوله عز وجل (ولا نكتم شهادة الله) أى الشهادة التى أمرنا الله تعالى بأقامتها معطوف على لا تشتري به داخل معه في حكم القسم وعن الشعبي أنه وقف على شهادة ثم ابتدأ الله بالمدة على حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام منه وبغير مد كقولهم: الله لا فعلن (أنا إذا لمن الآثمين) أى أن كتمناها. وقرىء للمؤمنين

يحذف الهمزة وألقاء حركتها على اللام وإدخال النون فيها (فإن عشر) أي طلع بعد التحليف (على أيهما استحقا إثما) حسبما اعترفا به بقولهما أنا إذا لمنا الآثمين أي فعلا ما يوجب إثما من تحريف وكنتم بأن ظهر بأيديهما شيء من التزكوة وأدعيا استحقاقهما له بوجه من الوجوه كما وقع في سبب النزول حسبما سيأتي (فأخرا) أي رجلا من آخران وهو مبتدأ خبره (يقومان مقامهما) ولا محذور في الفصل بالخبرين المتبدا وبين وصفه الذي هو الجار والمجرور بعده أي يقومان مقام الذين عشر على خيانتهم وليس المراد بمقامهما مقام أداء الشهادة التي تولياها ولم يؤدياها كما هي بل هو مقام الحبس والتحليف على الوجه المذكور لإظهار الحق وإبراز كذبهما فيما ادعيا من استحقاقهما لما في أيديهما (من الذين استحق) على البناء للفاعل على قراءة على وابن عباس وأي رضى الله عنهم أي من أهل الميت الذين استحق (عليهم الأوليان) من بينهم أي الأقربان إلى الميت الوارثان له الاحقان بالشهادة أي باليمين كما ستعرفه ومفعول استحق محذوف أي استحقا عليهم أن يجردوهما للقيام بها لأنهما حقهما ويظهر وإيهما كذب الكاذبين وهما في الحقيقة الآخران القائمان مقام الأولين على وضع المظهر مقام المضمور وقرئ على البناء للمفعول وهو الاظهر أي من الذين استحق عليهم الاثم أي بجنى عليهم وهم أهل الميت وعشيرته فالأوليان مرفوع على أنه خبر لمبتدأ محذوف كأنه قيل ومن هما فقيل الأوليان أو هو بدل من الضمير في يقومان أو من آخران وقد جوز ارتفاعه باستحق على حذف المضاف أي استحق عليهم انتداب الأولين منهم للشهادة . وقرئ الأولين على أنه صفة للذين الخ مجرور أو منصوب على المدح ومعنى الأولوية التقدم على الأجانب في الشهادة لكونهم أحق بها . وقرئ الأوليين على التثنية واتصابه على المدح وقرئ الأولان (فيقسمان بالله) عطف على يقومان (لشهادتهما) المراد بالشهادة اليمين كما في قوله تعالى «فشهدا أحدهم أربع شهادات بالله أي ليميننا على أنهما كاذبان فيما ادعيا من الاستحقاق مع كونها حقة صادقة في نفسها (أحق) بالقبول (من شهادتهما) أي من يمينهما مع كونها كاذبة في نفسها لما أنه قد ظهر للناس استحقاقهما للاثم ويمينا منزلة عن الريب والريبة فضيعة التفضيل مع أنه لاحقية في يمينهما رأسا إنما هي لا يمكن قبولها في الجملة باعتبار احتمال صدقهما في ادعاء تملكهما لما ظهر في أيديهما (وما اعتدينا) عطف على جواب القسم أي ما تجاوزنا فيها الحق أو ما اعتدينا عليهما بإبطال حقهما (أنا إذا لمنا الظالمين) استئناف مقرر لما قبله أي أنا إن اعتدينا في يميننا لمن الظالمين أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعذابه بسبب هتك

حرمة اسم الله تعالى أو لمن الواضعين الحق في غير موضعه. ومعنى النظم الكريم أن المحتضر ينبغي أن يشهد على وصيته عدلين من ذوى نسبه أو دينه فإن لم يجد ههنا كان في سفر فأخزان من غيرهم ثم ان وقع ارياب بهما أقسما على انهما ما كتبا من الشهادة ولا من التركة شيئا بالتغليظ في الوقت فإن أطلع بعد ذلك على كذبهما بأن ظنرا يديهما شيء من التركة وادعيا تملكه من جهة الميت حلف الورثة وعمل بإيمانهم . ولعل تخصيص الاثنين لخصوص الواقعة فانه روى أن تميم بن أوس الداري وعدى بن يزيد خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين. ومعهما بديل بن أبي مريم مولى عمرو بن العاص وكان مسلما مهاجرا فلما قدما الشام مرض بديل فكتب كتابا فيه جميع ماله وطرحه في متاعه ولم يخبرهما بذلك وأوصى اليهما بأن يدفعا متاعه الى أهله ومات ففتشاه فوجداه فيه إناء من فضة وزنه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغياها ودفعها المتاع الى أهله فأصابوا فيه الكتاب فطلبوا منهما الاناء فقالا ما ندري انما أوصى الينا بشيء وأمرنا أن ندفعه اليكم ففعلنا وما لنا بالاناء من علم فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم « فزل يأيها الذين آمنوا الآية فاستحلفهما بعد صلاة العصر عند المنبر بالله الذي لا اله الا هو أنهما لم يختانا شيئا بما دفع ولا كتبا خلفا على ذلك فحلفا عليه الصلاة والسلام سيدهما ثم أن الاناء وجد بمكة فقال من بيده اشتريته من تميم وعدى . وقيل لما طالبت المدة أظهره فبلغ ذلك بنى سهم فطلبوه منهما فقالا كنا اشتريناه من بديل فقالوا ألم نقل لكما هل باع صاحبنا من متاعه شيئا فقلتما لا قالوا ما كان لنا بينة فمكرهنا أن نقر به فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قوله عز وجل « فان عثر » الآية فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة السهميان خلفا بالله بعد العصر أنهما كذبا وخانا فدفع الاناء اليهما وفي رواية الى أولياء الميت وأعلم انهما ان كانا وارثين لبديل فلا نسخ الا في وصف اليمين فان الوارث لا يحلف على البنات والافه ومنسوخ (ذلك) كلام مستأنف سيق لي بان أن ما ذكر مستمع للنافع و ارد على مقتضى الحكمة والمصلحة أى الحكم الذي تقدم تفصيله (أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها) أى أقرب الى أن يؤدى الشهود الشهادة على وجهها الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة خوفا من العذاب الاخروي وهذه كما ترى حكمة شرعية التحليف بالتغليظ المذكور وقوله تعالى (أو يخافوا أن ترد أيمانهم بعد أيمانهم) بيان لحكمة شرعية رد اليمين على الورثة معطوف على مقدر بني عنه المقام كأنه قيل ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها ويخافوا عذاب الآخرة بسبب اليمين الكاذبة أو يخافوا الاقتضاح على رؤوس الاشهاد بابطال إيمانهم والعمل بإيمان الورثة

فينزجروا عن الحياة المؤدية اليه فاي الخوفين وقع حصل المقصد الذي هو الاتيان
 بالشهادة على وجهها وقيل هو عطف على يأتوا على معنى أن ذلك أقرب الى ان يأتوا
 بالشهادة على وجهها أو الى أن يخافوا الاقتضاح برد اليمين على الورثة فلا يخلفوا على موجب
 شهادتهم ان لم يأتوا بها على وجهها فيظهر كذبهم بنكولهم وأما ما قيل من ان المعنى
 ان ذلك أقرب الى احد الامرين اللذين أيهما وقع كان فيه الصلاح أداء الشهادة على الصدق
 والامتناع عن ادائها على الكذب فيأباه المقام اذ لا تتعلق له بالحادثة أصلاً ضرورة أن
 الشاهد مضطر فيها الى الجواب فالامتناع عن الشهادة الكاذبة مستلزم للاتيان بالصادقة
 قطعاً فليس هناك أمر ان أيهما وقع كان فيه الصلاح حتى يتوسط بينهما كلمة أو وانما
 يأتي ذلك في شهود لم يتهموا بخيانة على أن إضافة الامتناع عن الشهادة الكاذبة الى خوف
 رد اليمين على الورثة ونسبة الاتيان بالصادقة الى غير مع أن ما يقتضى أحدهما يقتضى
 الآخر لا محالة تحكم بحت فتأمل (واتقوا الله) في مخالفة أحكامه التي من جعلها هذا الحكم
 (واسمعوا) ما تؤمرون به كائناً ما كان سماع طاعة وقبول (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين
 عن الطاعة أى فان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين الى طريق
 الجنة أو الى ما فيه نفعهم (يوم يجمع الله الرسل) نصب على انه بدل اشتمال من مفعول اتقوا لما بينهما
 من الملازمة فان مدار البديلة ليس ملازمة الظرفية والمظروفية ونحوها فقط بل هو
 تعلق ما مصحح لا انتقال الذهن من المبدل منه الى البدل بوجه اجمالى كما فيما نحن فيه
 فان كونه تعالى خالق الاشياء كافة مالك يوم الدين خاصة كافى في الباب مع أن الامر
 بتقوى الله تعالى يتبادر منه الى الذهن أن المتقى أى شأن من شؤنه وأى فعل من أفعاله
 وقيل هناك مضاف محذوف به يتحقق الاشتمال أى اتقوا عقاب الله فينتد بجوز
 اتصابه منه بطريق الظرفية وقيل منصوب بمضمر معطوف على اتقوا وما عطف عليه
 أي واحذروا أو واذكروا يوم الخ فان تذكير ذلك اليوم الهائل بما يضطرهم الى تقوى
 الله عز وجل وتلقى أمره بسمع الاجابة والطاعة وقيل هو ظرف لقوله تعالى لا يهدي أى
 لا يهديهم يومئذ الى طريق الجنة كما يهدي اليه المؤمنين وقيل منصوب بقوله تعالى واسمعوا
 بحذف مضاف أى اسمعوا خبر ذلك اليوم وقيل منصوب بفعل مؤخر قد حذف للدلالة
 على ضيق العبارة عن شرحه وبيانه لكمال فطاعة ما يقع فيه من الطامة التامة والدواهي
 العامة كأنه قيل يوم يجمع الله الرسل فيقول الخ يكون من الاحوال والاهوال مالا
 يفى ببيانه نطاق المقال و اظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لترية المهابة وتشديد

بيان صدق الأنبياء في قولهم (قالوا لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب) الخ ١٠٥

التبويل وتخصيص الرسل بالذكر ليس لاختصاص الجمع بهم دون الامم كيف لا وذلك يوم بمجموع له الناس وذلك يوم مشهود وقد قال الله تعالى «يوم ندعو كل أناس بأمامهم» بل لإبانة شرفهم وأصالتهم والايذان بعدم الحاجة الى التصريح بجمع غيرهم بناء على ظهور كونهم أتباعهم ولاظهار سقوط منزلتهم وعدم لياقتهم بالانتظام في سلك جمع الرسل كيف لا وهم عليهم السلام يجمعون على وجه الاجلال وأولئك يسحبون على وجوههم بالاغلال (فيقول) لهم مشيرا الى خروجهم عند عهدة الرسالة كما ينبغي حسبا يعرب عنه تخصيص السؤال بجواب الامم اعرابا واضحاً والالصدر الخطاب بأن يقال هل بلغت رسالاتي وماذا في قوله عز وجل (ماذا أجبت) عبارة عن مصدر الفعل فهو نصب على المصدرية أى أى اجابة أجبت من جهة أتمكم اجابة قبول أو اجابة رد وقيل عبارة عن الجواب فهو فى محل النصب بعد حذف الجار عنه أى بأى جواب أجبت وعلى التقديرين ففى توجيه السؤال عما صدر عنهم وهم شهدوا الى الرسل عليهم السلام كسؤال الموءودة بمحضر من الوائد والعدول عن إسناد الجواب اليهم بان يقال ماذا أجابوا من الانباء عن كمال تحقير شأنهم وشدة الغيظ والسخط عليهم مالا يخفى (قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كأنه قيل فاذا يقول الرسل عليهم السلام هنالك فقيل يقولون (لا علم لنا) وصيغة الماضى للدلالة على التقرر والتحقيق كما فى قوله تعالى «ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب الاعراف» ونظائرهما وانما يقولون ذلك تقويضا للامر الى عليه تعالى واحاطته بما اعترافهم من جهتهم من مقاساة الاهوال ومعاناة الهجوم والالوجال وعرضا لعجزهم عن بيانه لكثرة وفظاعته (انك أنت علام الغيوب) تعليل لذلك أى فتعلم ما أجابوا وأظهروا لنا وما لم نعلمه مما أضمره في قلوبهم وفيه إظهار للشكاية ورد للامر الى عليه تعالى بما لقوا من قلوبهم من الخطوب وكابدوا من الكروب والالتجاء الى ربهم فى الاتتقام منهم . وقيل المعنى لا علم لنا بما أحدثوا بعدنا وانما الحكم للختامة ورد ذلك بأنهم يعرفونهم بسيماهم فكيف يخفى عليهم أمرهم وأنت خبير بان مرادهم حيثئذ أن بعضهم كانوا فى زمانهم على الحق ثم صاروا كفرة . وعن ابن عباس ومجاهد والسدى رضى الله عنهم أنهم يفزعون من أول الامر ويذهلون عن الجواب ثم ينجيئون بعدما ثابت اليهم عقولهم بالشهادة على أمهم ولا يلائمه التعليل المذكور وقيل المراد به المبالغة فى تحقيق فضيحتهم . وقرئ علام الغيوب بالنصب على النداء أو الاختصاص بالمدح على أن الكلام قد تم عند قوله تعالى أنت أى انك أنت المنعوت بنعوت كالكالم المعروف بذلك (اذ قال الله يعيسى ابن مريم) شروع فى بيان ما جرى بينه

تعالى وبين واحد من الرسل المجموعين من المفاوضة على التفصيل اثر بيان ما جرى
بينه تعالى وبين الكل على وجه الاجمال ليكون ذلك كالأموزج لتفاصيل أحوال الباقين
وتخصيص شأن عيسى عليه السلام بالبيان تفصيلا من بين شئون سائر الرسل عليهم السلام
مع دلالتها على كمال هول ذلك اليوم ونهاية سوء حال المكذبين بالرسل لما أن شأنه
عليه السلام متعلق بكلا الفريقين من أهل الكتاب الذين نعت عليهم في
السورة الكريمة جنباياتهم فتفصيله أعظم عليهم وأجلب لحسرتهم وندامتهم
وأفت في أعضادهم وأدخل في صرفهم عن غيهم وعنادهم واذ بدل من يوم يجمع الله
الخ وصيغة الماضي لما ذكر من الدلالة على تحقق الوقوع وإظهار الاسم الجليل في
مقام الإضمار لما مر من المبالغة في التهويل وكلمة على في قوله تعالى (اذكر نعمتي عليك
وعلى والدتك) متعلقة بنفس النعمة ان جعلت مصدرا أى اذكر إناعمي عليكما أو
بمجنوف هو جال منها ان جعلت اسمها أى اذكر نعمتي كائنة عليكما وليس المراد
بأمره عليه السلام يومئذ بذكر النعمة المنتظمة في سلك التعديد تكليفه عليه السلام
شكرها والقيام بمواجبها ولات حين تكليف مع خروجه عليه السلام عن عهد الشكر
في أوامره أى خروج بل إظهار أمره عليه السلام بتعداد تلك النعم حسبما يبينه الله تعالى
اعتدادا بها وتلذذا بذكرها على رؤس الأشهاد لتكون حكاية ذلك على ما أنبأ عنه
النظم الكريم توبيخا ومزجرة للكفرة المختلفين في شأنه عليه السلام إفراطا وتفریطا
وابطالا لقولهما جميعا (اذا أيدتك) ظرف لنعمتي أى اذكر انعامي عليكما وقت
تأييدى لك أو حال منها أى اذكرها كائنة وقت تأييدى لك وقرىء أيدتك والمعنى
واحد أى قويتك (بروح القدس) بجبريل عليه السلام لتثبيت الحجة أو بالكلام
الذى يحى به الدين وإضافته الى القدس لانه سبب الطهر عن أضرار الآثام أو يحيى
به الموقى أو النفوس حياة أبدية وقيل الارواح مختلفة الحقائق فمنها طاهرة نورانية
ومنها خبيثة ظلمانية ومنها مشرقة ومنها كدرة ومنها حرة ومنها نذلة وكان روحه
عليه السلام طاهرة مشرقة نورانية علوية وأياما كان فهو نعمة عليهما (تكلم الناس
في المهدي وكهلا) استئناف مبين لتأييده عليه السلام أو حال من الكاف وذكر
تكليمه عليه السلام في حال الكهولة لبيان أن كلامه عليه السلام في تينك الحالتين كان
على نسق واحد بديع صادرا عن كمال العقل مقارنا لرزانة الرأى والتدبير وبه استدل
على أنه عليه السلام سينزل من السماء لما أنه عليه السلام رفع قبل التكلم قال ابن
عباس رضى الله عنهما أرسله الله تعالى وهو ابن ثلاثين سنة ومكث في رسالته ثلاثين

شهرًا ثم رفعه الله تعالى اليه (واذا علمت الكتاب) عطف على قوله تعالى اذا يدتلك منصوب بما نصبه أي اذكر نعمتي عليك وقت تعليمي لك الكتاب (والحكمة) أي جنسهما (والتوراة والانجيل) خصا بالذكر مما تناوله الكتاب والحكمة اظهارا لشرفهما وقيل الكتاب الخط والحكمة الكلام المحكم الصواب (واذا تخلق من الطين كهيئة الطير) أي تصور منه هيئة مماثلة لهيئة الطير (باذني) بتسهيلى وتيسيرى لاعلى أن يكون الخالق صادرا عنه عليه السلام حقيقة بل على أن يظهر ذلك على يده عليه السلام عند مباشرة الأسباب مع كون الخالق حقيقة لله تعالى كما ينبغي عنه قوله تعالى (فتنفخ فيها) أي في الهيئة المصورة (فتكون) أي تلك الهيئة (طيرا باذني) فان اذنه تعالى لو لم يكن عبارة عن تكوينه تعالى للطير بل عن محض تيسيره مع صدور الفعل حقيقة عما أسند اليه لكان هذا تكونا من جهة الهيئة وتكرير قوله باذني في الطير مع كونه شيئا واحدا للتنبية على أن كلا من التصوير والنفخ أمر معظم بديع لا يتسنى ولا يترتب عليه شيء الا باذنه تعالى (وتبرى الاكهم والابرص باذني) عطف على تخالق (واذا تخرج الموتى باذني) عطف على اذ تخلق أعيد فيه اذ لكون اخراج الموتى من قبورهم لاسما بعد ما صارت رميا معجزة باهرة ونعمة جليلة حقيقة بتذكير وقتها صريحا. قيل اخرج سام بن نوح ورجلين وامرأة وجارية وتكرير قوله باذني في المواضع الاربعة للاعتناء بتحقيق الحقيبيان أن تلك الحوارق ليست من قبل عيسى عليه الصلاة والسلام بل من جهته سبحانه قد أظهرها على يديه معجزة له ونعمة خصها به وأما ذكره في سورة آل عمران مرتين لما أن ذلك موضع الاخبار وهذا موضع تعدد النعم (واذا كففت بنى اسرائيل عنك) عطف على اذ تخرج أي منعت اليهود الذين أرادوا بك السوء عن التعرض لك (اذ جثتهم بالبينات) بالمعجزات الواضحة مما ذكر وما لم يذكر كالاخبار بما يأكلون وما يدخرون في بيوتهم ونحو ذلك وهو ظرف لكففت لكن لا باعتبار المجيء بها فقط بل باعتبار ما يعقبه من قوله تعالى (فقال الذين كفروا منهم ان هذا الاسحر مبين) فان قولهم ذلك مما يدل على أنهم قصدوا اغتياله عليه السلام المحوج الى الكف أي كففتهم عنك حين قالوا ذلك عند مجيئك ايها المبينات وانما وضع موضع ضميرهم الموصول لدمهم بما في حيز الصلة فكلمة من بيانية وهذا اشارة الى ما جاء به والتذكير لان اشارتهم الى مارأوه من نفس المسمى من حيث هو أو من حيث هو سحر لامن حيث هو مسمى بالبينات وقرىء ان هذا إلا ساحر مبين فهذا حيث اشارة الى عيسى عليه السلام (واذا أوحيت الى الحوارين) عطف على ما قبله من اخواتها الواقعة ظروفها

للنعمة التي أمر بذكرها وهي وإن كانت في الحقيقة عين ما يفيد الجمال التي أضيف إليها تلك الظروف من التأييد بروح القدس وتعليم الكتاب والحكمة وسائر الخوارق المعسودة لكنها لمغايرتها لها بعنوان ينبيء عن غاية الاحسان أمر بذكرها من تلك الحيثية وجعلت عاملة في تلك الظروف لكفاية المغايرة الاعتبارية في تحقيق ما اعتبر في مدلول كلمة إذ من تعدد النسبة فانه ظرف موضوع لزمان نسبتين ماضيتين واقعتين فيه احدهما معلومة الوقوع فيه للمخاطب دون الاخرى فيراد افادة وتوعها أيضا له فيضاف الى الجملة المفيدة للنسبة الاولى ويجعل طرفا معمولا للنسبة الثانية ثم قد تكون المغايرة بين النسبتين بالذات كما في قولك: اذكر احسانى اليك اذ أحسنت الى تريد تنبيهه المخاطب على وقوع احسانك اليه وقت وقوع احسانه اليك وهما نسبتان متغايرتان بالذات وقد تكون بالاعتبار كما في قولك: اذكر احسانى اليك اذ منعتك من المعصية تريد تنبيهه على كون منعه منها احسانا اليه لاعلى احسان آخر واقع حينئذ ومن هذا القليل عامة ما وقع في التنزيل من قوله تعالى «يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا» الآية وقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم فكف أيديهم عنكم» الى غير ذلك من النظائر ومعنى ايحائه تعالى اليهم أمره تعالى اياهم في الانجيل على لسانه عليه السلام وقيل الهامه تعالى اياهم كما في قوله تعالى «وأوحينا الى أم موسى» وأن في قوله تعالى (أن آمنوا بي وبرسولى) مفسرة لما في الايحاء من معنى القول . وقيل مصدرية وايراده عليه السلام بعنوان الرسالة للتنبيه على كيفية الايمان به عليه السلام كانه قيل آمنوا بوحداني في الالهية والربوبية وبرسالة رسولى ولا تزيلوه عن حيزه خطا ولا رفعا وقوله تعالى (قالوا) استئناف مبنى على سؤال نشأ من سوق الكلام كانه قيل فماذا قالوا حين أوحى اليهم ذلك فقيل قالوا (آمنا) أى بما ذكر من وحدانيته تعالى وبرسالته رسوله كما يؤذن به قولهم (واشهد باننا مسلمون) أى مخلصون في ايماننا من أسلم وجهه لله وهذا القول منهم بمقتضى وحيه تعالى وامره لهم بذلك نعمة جليلة كسائر النعم الفاضلة عليه عليه الصلاة والسلام وكل ذلك نعمة على والدته أيضا روى أنه عليه السلام لما علم أنه سيؤمر بذكرها تيك النعم العظام جعل يلبس الشعر ويأكل الشجر ولا يدخر شيئا لغيره يقول «لكل يوم رزقه ومن لم يكن له بيت فيخرب ولا ولد فيموت أينما أمسى بات » (اذ قال الخواريون) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض ما جرى بينه عليه السلام وبين قومه منقطع عما قبله كما ينبيء عنه الاظهار في موقع الاضمار واذ منصوب بمضمخ خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام

بطريق تلوين الخطاب والالتفات لكن لا لأن الخطاب السابق لعيسى عليه السلام فانه ليس بخطاب وانما هو حكاية خطاب بل لان الخطاب لمن خوطب بقوله تعالى « واتقوا الله » الآية فتأمل كانه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عقيب حكاية ما صدر عن الخواريين من المقالة المعدودة من نعم الله تعالى الفائضة على عيسى عليه السلام اذ كرر للناس وقت قولهم الخ وقيل هو ظرف لقولوا أريد به التنبيه على أن ادعاءهم الايمان والاخلاص لم يكن عن تحقيق وإيقان ولا يساعده النظم الكريم (يعيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء) اختلف في أنهم هل كانوا مؤمنين أولاً فقيل كانوا كافرين شاكين في قدرة الله تعالى على ما ذكروا وفي صدق عيسى عليه السلام كاذبين في دعوى الايمان والاخلاص . وقيل كانوا مؤمنين برسولهم الاطمئنان والتثبت لا لازاحة الشك وهل يستطيع سؤال عن الفعل دون القدرة عليه تعبيراً عنه بلازمه وقيل الاستطاعة على ما تقتضيه الحكمة والا اداة لاعلى ما تقتضيه القدرة وقيل المعنى هل يطيع ربك بمعنى هل يحبك واستطاع بمعنى أطاع كاستجاب بمعنى أجاب . وقرئ هل تستطيع ربك أى سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير صارف يصرفك عنه وهى قراءة على وعائشة وابن عباس ومعاذ رضى الله عنهم وسعيد بن جبير فى آخرين والمائدة الخوان الذى عليه طعام من ماله اذا أعطاه ورفده كأنها تميد من تقدم اليه ونظيره قولهم شجرة مطعمة وقال أبو عبيد هى فاعلة بمعنى مفعولة كعيشة راضية (قال) استئناف مبني على سؤال ناشئ مما قبله كأنه قيل فإذا قال لهم عيسى عليه السلام حين قالوا ذلك فقيل قال (اتقوا الله) أى من أمثال هذا السؤال (إن كنتم مؤمنين) بكال قدرته تعالى وبصفة نبوتى أو ان صدقتم فى ادعاء الايمان . والاسلام فان ذلك مما يوجب التقوى والاجتناب عن أمثال هذه الاقتراحات وقيل أمرهم بالتقوى ليصير ذلك ذريعة للحصول المسئول كقوله تعالى « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » وقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة » (قالوا) استئناف كما سبق (نريد أن نأكل منها) تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال أى لسننا نريد بالسؤال أراحة شبهتنا فى قدرته سبحانه على تنزيلها أو فى صحة نبوتك حتى يقدح ذلك فى الايمان والتقوى بل نريد أن نأكل منها أى أكل تبرك وقيل أكل حاجة وتمتع (وتطمئن قلوبنا) بكال قدرته تعالى وان كنا مؤمنين به من قبل فان انضمام علم المشاهدة إلى العلم الاستدلالي مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين (ونعلم) أى علماً يقينياً لا يحوم حوله شائبة شبهة أصلاً . وقرئ

ليعلم على البناء للفعول (أن قد صدقتنا) أن هي الخففة من أن وضيم الشأن محذوف
 أي ونعلم أنه قد صدقتنا في دعوي النبوة وأن الله يجب دعوتنا وأن كنا عالمين بذلك
 من قبل (وتكون عليها من الشاهدين) تشهد عليها عند الذين لم يحضروها من
 بني اسرائيل ايزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة ويقيناً ويؤمن بسببها كفارهم أو
 من الشاهدين العيين دون السامعين للخبر وعليها متعلق بالشاهدين أن جعل اللام للتعريف
 وبيان لما يشهدون عليه أن جعلت موصولة كأنه قيل على أي شيء يشهدون فقيل
 عليها فإن ما يتعلق بالصلة لا يتقدم على الموصول أو هو حال من اسم كان أو هو متعلق
 بمحذوف يفسر من الشاهدين (قال عيسى ابن مريم) لما رأي عليه السلام أن لهم
 غرضاً صحيحاً في ذلك وانهم لا يفلحون عنه أجمع على استدعائها واستزائها وأراد أن
 يلزمهم الحجة بكلامها روى أنه عليه الصلاة والسلام اغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين
 فطأ طأ رأسه وغض بصره ثم قال (اللهم ربنا) ناداه سبحانه وتعالى مرتين مرة
 بوصف الألوهية الجامعة لجميع الكالات ومرة بوصف الربوبية المنبئة عن التولية
 اظهاراً للغاية التضرع ومبالغة في الاستدعاء (أنزل علينا) تقديم الظرف على قوله
 (مائدة) لما مر مراراً من الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر وقوله (من السماء)
 متعلق بأنزل أو بمحذوف هو صفة لمائدة أي كائنة من السماء نازلة منها وقوله (تكون
 لنا عيداً) في محل النصب على أنه صفة لمائدة واسم تكون ضمير المائدة وخبرها
 إما عيداً ولنا حال منه أو من ضمير تكون عند من يجوز اسمها في الحال وأما لنا وعيداً
 حال من الضمير في لنا لانه وقع خبراً فيحمل ضميراً . أو من ضمير تكون عند من
 يرى ذلك أي يكون يوم نزولها عيداً نعظمه وانما اسند ذلك إلى المائدة لان شرف
 اليوم مستعار من شرفها وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيداً . وقرئ
 تكن بالجرم على جواب الامر كما في قوله تعالى «فهب لي من لدنك ولياً يرثني» خلا ان
 قراءة الجزم هناك متواترة وههنا من الشواذ (لأولنا وآخرنا) بدل من لنا باعادة
 العامل أي عيداً لمقدمينا ومتأخرينا روى أنها نزلت يوم الاحد ولذلك اتخذها النصارى
 عيداً وقيل للرؤساء منا والاتباع وقيل يأكل منها أولنا وآخرنا وقرئ لأولنا وآخرنا
 بمعنى الأمة والطائفة (وآية) عطف على عيداً (منك) متعلق بمحذوف هو صفة
 لآية أي كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتك (وارزقنا) أي المائدة أو
 الشكر عليها (وأنت خير الرازقين) تذييل جار مجري التعليل أي خير من يرزق
 لانه خالق الارزاق ومعطياها بلا عوض وفي اقباله عليه السلام على الدعاء بتكرير

النداء المنبئ عن كمال الضراعة والابتهاال وزيادته مالم يخطر ببال السائلين من الامور الداعية الى الاجابة والقبول دلالة واضحة على انهم كانوا مؤمنين وأن سؤالهم كان لتحصيل الطمأنينة كما في قول ابراهيم عليه السلام «رب أرني كيف تحيي الموتى» والالما قبل اعتذارهم بما ذكروه ولما أضاف اليه من عنده ما يؤكده ويقربه الى القبول (قال الله) استئنأف كما سبق (انى منزلها عليكم) ورود الاجابة منه تعالى بصيغة التفعيل المنبئة عن التكثير مع كون الدعاء منه عليه السلام بصيغة الأفعال لظاهر كمال اللطف والاحسان كما في قوله تعالى « قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب » الخ بعد قوله تعالى «لئن أنجانا من هذه» الخ مع ما فيه من مراعاة ما وقع في عبارة السائلين . وفى تصدير الجملة بكلمة التحقيق وجعل خبرها اسما تحقيق للوعد وايدان بانه تعالى منجز له لا محالة من غير صارف يثنيه ولا مانع يلويه واشعار بالاستمرار أى انى منزل المائدة عليكم مرات كثيرة . وقرئ بالتخفيف وقيل الانزال والتزليل بمعنى واحد (فمن يكفر بعد) أى بعد تنزيلها (منكم) متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل يكفر (فاني أعذبه) بسبب كفره بعد معانته هذه الآية الباهرة (عذابا) اسم مصدر بمعنى التعذيب وقيل مصدر بحذف الزوائد واتصافه على المصدرية بالتقديرين المذكورين وجوز أن يكون مفعولا به على الاتساع وقوله تعالى (لا أعذبه) فى محل النصب على أنه صفة لعذابا والضمير له أى أعذبه تعذيبا لا أعذب مثل ذلك التعذيب (أحدا من العالمين) أى من عالمي زمانهم أو من العالمين جميعا قيل لما سمعوا هذا الوعيد الشديد خافوا أن يكفر بعضهم فاستعفوا وقالوا لا نريد لها فلم تنزل وبه قال مجاهد والحسن رحمهما الله وانصحيح الذى عليه جماهير الأئمة ومشاهير الأئمة أنها قد نزلت روى أنه عليه السلام لما دعا بمادعا وأجيب بما أجيب اذا بسفرة حمراء نزلت بين غمامتين غمامة من فوقها و غمامة من تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى عليه الصلاة والسلام وقال «اللهم اجعلنى من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مثله وعقوبة ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلافلوس ولاشوك تسيل دسما وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحوها من ألوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة أرغفة على واحد منها زينون وعلى الثانى عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شعون رأس الحوار بين ياروح الله أن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما شيء اخترعه الله تعالى بالقدرة العالية كلوا مما سألتكم واشكروا بما عذدكم الله ويزدكم من فضله فقالوا ياروح

الله لو أرينا من هذه الآية آية أخرى فقال يا سمكة أحي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا فسخوا قرده وخنازير وقيل كانت تأتيم أربعين يوماً غبا يجتمع عليها الفقراء والأغنياء والصغار والكبار يأكلون حتي إذا فاء النقي طارت وهم ينظرون في ظانها ولم يأكل منها فقير الاغنى مدة عمره ولا مريض الا برىء ولم يمرض أبداً ثم أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه الصلاة والسلام أن اجعل مائدة في الفقراء والمرضى دون الأغنياء والأصحاء فاضطرب الناس لذلك فسخ منهم من مسخ فاصبحوا خنازير يسعون في الطرقات والكناسات ويأكلون العذرة في الحشوش فلما رأى الناس ذلك فزعوا إلى عيسى عليه السلام وبكوا على المسوخين فلما أبصرت الخنازير عيسى عليه السلام بككت وجعلت تطيف به وجعل يدعوهم بأسمائهم واحداً بعد واحد فيكون ويشيرون برءوسهم ولا يتقدرون على الكلام فعاثوا ثلاثة أيام ثم هلكوا . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن عيسى عليه السلام قال لهم صوموا ثلاثين يوماً ثم سلوا الله ما شئتم يعطكم فصاموا فلما فرغوا قالوا انالو عملنا لاخذ قنطينا عمله لأطعمنا . وسألوا الله تعالى المائدة فأقبلت الملائكة بمائدة يحملونها عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات حتى وضعتها بين أيديهم فأكل منها آخر الناس كما أكل منها أولهم قال كذب نزلت منكوسة تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل الطعام الا اللحم . وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفي نزلت من السماء سمكة فيها طعم كل شيء وقال الكلبي ومقاتل نزلت سمكة وخمسة أرغفة فاكلوا ما شاء الله تعالى والناس ألف ونيف فلما رجعوا إلى قراهم ونشروا الحديث ضحك منهم من لم يشهد وقالوا ويحكم انما سحر أعينكم فمن أراد الله به الخير ثبته على بصيرة ومن أراد فتنته رجم إلى كفره فسخوا خنازير فسكنوا كذلك ثلاثة أيام ثم هلكوا ولم يتوالدوا ولم يأكلوا ولم يشربوا وكذلك كل ممسوخ (واذ قال الله يعيسى ابن مريم) معطوف على اذ قال الحواريون منصوب بما نصبه من المضمير المخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم أو بمضمر مستقل معطوف على ذلك أى اذكر للناس وقت قول الله عز وجل له عليه السلام في الآخرة توبينا للكفرة وتبكيانا لهم باقراره عليه السلام على رؤوس الأشهاد بالعبودية وأمره لهم بعبادته عز وجل وصيغة الماضي لما مر من الدلالة على التحقق والوقوع (أنتقلت للناس اتخذوني وأمي آلهين) الاتخاذ اما متعد الى مفعولين فالهين ثانيهما وأما الى واحد فهو حال من المفعول وليس مدار أصل الكلام أن القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل كما هو المتبادر من إيلاء الحمزة

المتدأ على الاستعمال الفاشى وعليه قوله تعالى «أنت فعلت هذا بآلها» ونظائره بل على أن المتيقن هو اتخاذ والاستفهام لتعيين أنه بأمره عليه السلام أو من تلقاء أنفسهم كما في قوله تعالى «أأنتم أضللتهم عبادى هؤلاء أم هم ضلوا السبيل» وقوله تعالى (من دون الله) متعلق باتخاذ ومجمله الصب على أنه حال من فاعله أى متجاوزين الله أو مجذوف موصوفة لآلهين أى كائنين من دونه تعالى وأيا ما كان فالمراد اتخاذهما بطريق أشرا كما به سبحانه كما في قوله تعالى «ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا» وقوله عز وجل «ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله» الى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون» إذ به يتأتى التوبيخ ويتسنى التقرير والتبكيك وتوهم أن ذلك بطريق الاستقلال ثم اعتذر عنه بأن النصارى يعتقدون أن المعجزات التى ظهرت على يد عيسى ومريم عليهما الصلاة والسلام لم يخلقها الله تعالى بل هما خلقاها فصح انهم اتخذوهما فى حق بعض الاشياء إلهين مستقلين ولم يتخذوه تعالى إلهما فى حق ذلك البعض فقد أبعد عن الحق بمراحل. وأما من تحقق قتال أن عبادته تعالى مع عبادة غيره كلاعبادته من عبده تعالى مع عبادتهما كأنه عبدهما ولم يعبدته تعالى فقد غفل عما يجديه واشتغل بما لا يعنيه كدأب من قبله فان توبيخهم إنما يحصل بما يعتقدونه ويعترفون به صريحا لا بما يلزمه بضر من التأويل وإظهار الاسم الجليل لكونه فى حيز القول المستند الى عيسى عليه السلام (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل فماذا يقول عيسى عليه السلام حينئذ فقيل يقول «وإثارة صيغة الماضى لما مر مرارا (سبحانك) سبحانه علم للتسبيح واتصافه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه وفيه من المبالغة فى التنزيه من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والابعاد فى الأرض ومن جهة النقل الى صيغة التفعيل ومن جهة العدول من المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة المشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل ما لا يخفى أى أنزهك تنزيها لا تقابك من أن أقول ذلك أو من أن يقال فى حتمك ذلك وأما تقدير من أن يكون لك شريك فى الألوهية فلا يساعده سباق النظم الكريم وسياقه وقوله تعالى (ما يكون لى أن أقول ما ليس لى بحق) استئناف مقرر للتنزيه ومبين للبره منه وما عبارة عن القول المذكور أى ما يستقيم وما ينبغى لى أن أقول قول لا يحق لى أن أقوله. وإثارة ليس على الفعل المنفى لظهور دلالاته على استمرار انتفاء الحقيقة وإفادة التأكيد بما فى حيزه من الباء فان اسمه ضميره العائد الى ما أخبره بحق الجار والمجرور فيما بينهما للتيين كما فى سقياك ونحوه وقوله تعالى (ان كنت قلته

فقد علمته (استئناف مقرر لعدم صدور القول المذكور عنه عليه السلام بالطريق البرهاني فان
صدوره عنه مستلزم لعلمه تعالى به قطعاً حيث انتهى عليه تعالى به انتهى صدوره عنه احتياجاً ضرورة
أن عدم اللازم مستلزم لعدم الملزوم (تعلم ما في نفسي) استئناف جار مجرى التعليل لما قبله
كأنه قيل لأنك تعلم ما أخفيه في نفسي فكيف بما أعلنه وقوله تعالى (ولا أعلم ما في
نفسك) بيان للواقع وإظهار لقصوره أي ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك وقوله في نفسك
للدشأ كلة وقيل المراد بالنفس هو الذات ونسبة المعلومات إليها لما أنها مرجع الصفات التي من
جملتها العلم المتعلق بها فلم يكن كنسبتها إلى الحقيقة وقوله تعالى (انك أنت علام الغيوب)
تعليل لمضمون الجملتين منطقاً ومفهوماً وقوله تعالى (ما قلت لهم الا ما أمرتني به)
استئناف مسوق لبيان ماصدر عنه قد أدرج فيه عدم صدور القول المذكور عنه على
أبلغ وجه وآ كده حيث حكم بانتفاء صدور جميع الأقوال المغيرة للمأمور به فدخل فيه
انتفاء صدور القول المذكور دخولا أولياً أي ما أمرتهم الا بما أمرتني به وانما قيل ما قلت
لهم نزولاً على فضية حسن الادب ومراعاة لما ورد في الاستفهام وقوله تعالى (ان
اعبدوا الله ربي وربكم) تفسير للمأمور به وقيل عطف بيان للضمير في به وقيل بدل
منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل منه مطلقاً ليلزم بقاء الموصول بلا عائد
وقيل خبر مضمرة أو مفعولة مثل هو أو أعني (وكنت عليهم شهيدا) رقيباً أراعي
أحوالهم وأحلمهم على العمل بموجب أمرك وأمنعهم عن المخالفة أو مشاهداً لاحوالهم
من كثرة أيمانهم (مادمت فيهم) ما مصدريه ظرفية تقدير بمصدر مضاف اليه زمان
ودمت صلتها أي كنت شهيدا عليهم مدة دوايم فيما بينهم (فلما توفيتني) بالرفع إلى
السماء كما في قوله تعالى « اني متوفيك ورافعك إلى فان التوفي أخذ الشيء وافيها والموت
نوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها (كنت أنت
الرقيب عليهم) لا غيرك فأنت ضمير الفصل أو تأكيد وقرىء الرقيب بالرفع على أنه
خبر أنت والجملة خبر لكان وعليهم متعلق به أي أنت كنت الحافظ لأعمالهم والمراقب
فمنعت من أردت عصمته عن المخالفة بالأرشاد إلى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل
وأنزال الآيات وخذلت من خذلت من الضالين فقالوا ما قالوا (وأنت على كل شيء
شاهد) اعتراض تذييلي مقرر لما قبله . وفيه ايدان بأنه تعالى كان هو الشهيد على الكل
حين كونه عليه السلام فيما بينهم وعلى متعلقة بشهيد والتقديم لمراعاة الفاصلة (إن
تعذبهم فانهم عبادك) وقد استحقوا ذلك حيث عبدوا غيرك (وإن تغفر لهم فانك
أنت العزيز) أي القوى القادر على جميع المقدورات ومن جملتها الثواب والعقاب

(الحكيم) الذي لا يريد ولا يفعل الا ما فيه حكمة ومصلحة فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل وعدم غفران الشرك انما هو بمقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمنع التردد . وقيل التردد بالنسبة الى فرقتين والمعنى ان تعذبهم أى من كفر منهم وان تغفر لهم أى من آمن منهم (قال الله) كلام مستأنف ختم به حكاية ما حكى بما يقع يوم يجمع الله الرسل عليهم الصلاة والسلام وأشير الى نتيجه ومآله أى يقول الله تعالى يومئذ عقيب جواب عيسى عليه السلام مشيرا الى صدقة فى ضمن بيان حال الصادقين الذين هو فى زميرتهم وصيغة الماضى لما مر فى نظائره مرارا وقوله تعالى (هذا) اشارة الى ذلك اليوم وهو مبتدأ خبره ما بعده أى هذا اليوم الذى حكى بعض ما يقع فيه اجمالا وبعضه تفصيلا (يوم ينفع الصادقين) بالرفع والأضافة والمراد بالصادقين كما ينبى عنه الاسم المستمرون فى الدارين على الصدق فى الامور الدينية التى معظمها التوحيد الذى نحن بصدده والشرائع والاحكام المتعلقة به من الرسل الناطقين بالحق والصدق الداعين الى ذلك وبه تحصل الشهادة بصدق عيسى عليه السلام ومن الاله المصدقين لهم المقتدين بهم عقدا وعملا وبه يتحقق المقصود بالحكاية من ترغيب السامعين فى الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم لا كل من صدق فى أى شيء كان ضرورة ان الجانى المعترف فى الدنيا بجنايته لا ينفعه يومئذ اعترافه وصدقه (صدقهم) أى صدقهم فيما ذكر من أمور الدين فى الدنيا اذ هو المستمع للنفع يومئذ واعتبار استمراره فى الدارين مع أنه لا حاجة اليه كما عرفت ولا دخل له فى استبعا النفع والجزاء مما لا وجه له وهذه القراءة هى التى أطبق عليها الجمهور وهى الأليق بسباق النظم الكريم وسياسة وقد قرىء يوم بالنصب إما على أنه ظرف لقال فهذا حينئذ اشارة الى قوله تعالى «أأنت قلت» الخ وأما على أنه خبر لهذا فهو حينئذ اشارة الى جواب عيسى عليه السلام أى هذا الجواب منه عليه السلام واقع يوم ينفع الخ أو الى السؤال والجواب معا وقيل هو خبر ولكنه بنى على الفتح وليس صحيح عند البصريين لانه مضاف الى متمكن وقرىء يوم بالرفع والتوين كقوله تعالى «واتقوا يوما لا تجزى الآيات» لهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا (استئناف مسوق لبيان النفع المذكور كأنه قيل ما لهم من النفع فقل لهم نعيم دائم وثواب خالد وقوله تعالى (رضى الله عنهم) استئناف آخر لبيان أنه عز وجل أفاض عليهم غير ما ذكر من الجنات مالا قدر لها عنده وهو رضوانه الذى لا غاية وراءه كما ينبى عنه قوله تعالى (ورضوا عنه) اذ لا شيء أعز منه حتى تمتد اليه أعناق الهمم (ذلك) اشارة الى نيل

رضوانه تعالى وقيل الى نيل السكل (الفوز العظيم) لما أن عظم شأن الفوز تابع لعظم شأن المطارب الذي تعلق به الفوز وقد عرفت أن لا مطلب وراء ذلك أصلاً وقوله تعالى (لله ملك السموات والأرض وما فيهن) تحقيق للحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وأمه أى له تعالى خاصة ملك السموات والأرض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء إيجاداً واعداماً وإحياء وإماتة وأمرها ونهيها من غير أن يكون لشيء من الأشياء مدخل في ذلك. وفي إثبات ما على من المختصة بالعقلاء على تقدير تناولها للسكل مراعاة للأصل وإشارة الى تساوى الفريقين في استحالة الربوبية حسب تساويهما في تحقق الربوبية وعلى تقدير اختصاصها بغير العقلاء تنبيه على كمال قصورهم عن رتبة الألوهية وإهانة بهم بتغليب غيرهم عليهم (وهو على كل شيء) من الأشياء (قدير) مبالغ في القدرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة أعطى من الاجر عشر حسنات ومحى عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودى ونصرانى يتنفس في الدنيا ..

(سورة الأنعام مسكية غير ست آيات أو ثلاث من قوله تعالى)

(قل تعالوا أتل وهي مائة وخمس وستون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله) تعليق الحمد المعروف بلام الحقيقة أو لا باسم الذات الذى عليه يدور ركاية ما يوجه من صفات السكل واليه يؤل جميع نعوت الجلال والجمال للائذان بأنه عز وجل هو المستحق له بذاته لما مر من اقتضاء اختصاص الحقيقة به سبحانه لاقتصار جميع أفرادها عليه بالطريق البرهاني ووصفه تعالى ثانياً بما ينبي عن تفصيل بعض وجباته المنتظمة في سلك الاجمال من عظام الآثار وجلال الأفعال من قوله عز وجل (الذى خلق السموات والأرض) للتنبيه على استحقاقه تعالى له واستقلاله به باعتبار أفعاله العظام وآلائه الجسام أيضاً. وتخصيص خلقهما بالذكور لاشتمالهما على جملة الآثار العلوية والسفلية وعامة الآلاء الجليلة والخفية التي أجلها نعمة الوجود الكافية في إيجاب حمده تعالى على كل موجود فكيف بما يتفرع عليها من فنون النعم الانفسية والآفاقية المنوط بها مصالح العباد في المعاش والمعاد أى أنشأهما على ما هما عليه من النمط الفائق والطرز الرائق منطويتين من أنواع البدائع وأصناف الروائع على ما تتحير فيه العقول والافكار من تعاجيب العبر والآثار تبصرة وذكرى لأولى الابصار وجمع السموات لظهور تعدد طبقاتها واختلاف آثارها وحركاتها. وتقديمها لشرفها وعلو مكانها وتقديمها وجوداً على

الأرض كما هي (وجعل الظلمات والنور) عطف على خلق مترتب عليه لكون جعلهما مسبقا بخلق منشئهما ومحلها داخل معه في حكم الأشعار بعلة الحذف كما أن خلق السموات والأرض وما بينهما لكونه أثرا عظيما ونعمة جليلة موجب لاختصاص الحمد بمخالفتهما جل وعلا كذلك جعل الظلمات والنور لكونه أمرا خطيرا ونعمة عظيمة مقتض لاختصاصه بمخالفتهما. والجعل هو الانشاء والابداع كالخلق خلا ان ذلك يختص بالانشاء التكويني وفيه معني التقدير والتسوية وهذا عام له كما في الآية الكريمة وللشريع أيضا كما في قوله تعالى «ما جعل الله من بحيرة» الآية وأياما كان فيه أنباء عن ملاسة مفعوله بشيء آخر بأن يكون فيه أوله أو منه أو نحو ذلك ملاسة مصححة لأن يتوسط بينهما شيء من الظروف فلغوا كان أو مستقرا لكن لا على أن يكون عمدة في الكلام بل قيدا فيه كما في قوله عز وجل «وجعل بينهما برزخا وقوله تعالى وجعل فيهما رواسي وقوله تعالى واجعل لنا من لدنك وليا» الآية فان كل واحد من هذه الظروف إما متعلق بنفس الجعل أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله تقدمت عليه لكونه نكرة وأياما كان فهو قيد في الكلام حتى اذا اقتضى الحال وقوعه عمدة فيه يكون الجعل متديا الى اثنين هو ثانيهما كما في قوله تعالى «يجعلون أصابعهم في آذانهم» وربما يشبه الامر فظن أنه عمدة فيه وهو في الحقيقة قيد بأحد الوجهين كما سلف في قوله تعالى «اني جاعل في الأرض خليفة» حيث قيل إن الظرف مفعول ثان لجاعل وقد أشير هناك الى أن الذي يقضى به الذوق السليم وتقتضيه جزالة النظم الكريم أنه متعلق بجاعل أو بمحذوف وقع حالا من المفعول وان المفعول الثاني هو خليفة وأن الاول محذوف على ما مر تفصيله . وجمع الظلمات لظهور كثرة أسبابها ومحالها عند الناس ومشاهدتهم لها على التفصيل . وتقديمها على النور لتقدم الاعداد على الملكات مع ما فيه من رعاية حسن المقابلة بين القريبتين وقوله تعالى (ثم الذين كفروا بربهم يعدلون) معطوف على الجملة السابقة الناقصة بما مر من موجبات اختصاصه تعالى بالحمد المستدعي لاقتصار العبادة عليه كما حقق في تفسير الفاتحة الكريمة مسوق لانكار ما عليه الكفرة واستبعاده من مخالفتهم لمضمونها واجترائهم على ما يقضى ببطالانه بدنية العقول. والمعنى أنه تعالى مختص باستحقاق الحمد والعبادة باعتبار ذاته وباعتبار ما فصل من شئونه العظيمة الخاصة به الموجبة لقصر الحمد والعبادة عليه ثم هؤلاء الكفرة لا يعملون بموجبه و يعدلون به سبحانه أي يسوون به غيره في العبادة التي هي أقصى غايات الشكر الذي رأسه الحمد مع كون كل ماسواه مخلوقا له غير متصف بشيء من مبادئ الحمد وكلمة ثم لاستبعاد الشرك بعد وضوح ما ذكر من الآيات التكوينية القاضية بطلانه لا بعديانها بالآيات التنزيلية والموصول

عبارة عن طائفة الكفار جار مجرى الاسم لهم من غير أن يجعل كفرهم بما يجب أن يؤمن به كلا أو بعضا عنوانا للوضوع فإن ذلك محل باستبعاد ما أسند إليهم من الإشراف والباء متعلقة يعدلون. ووضع الرب موضع ضميره تعالى لزيادة التشنيع والتوبيخ والتقديم لمزيد الاهتمام والمسارعة إلى تحقيق مدار الإنكار والاستبعاد والمحافظة على الفواصل وترك المفعول لظهوره أو لتوجيه الإنكار إلى نفس الفعل بتزيله منزلة اللازم أي دانا بأنه المدار في الاستبعاد والاستنكار لا خصوصية المفعول هذا هو التحقيق بجزالة التزويل والخلق بفخامة شأنه الجليل وأما جعل الباء صلة لكفروا على أن يعدلون من العدول والمعنى أن الله تعالى حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته فيرده أن كفروا به تعالى لاسيما باعتبار ربوبيته تعالى لهم أشد شناعة وأعظم جناية من عدو لهم عن حمده عز وجل لتحقيقه مع اغفاله أيضا فجعل أهون الشرين عمدة في الكلام مقصود الإفادة وإخراج أعظم ما يخرج القيد المفروغ عنه مما لا عهد له في الكلام السديد فكيف بالنظم التزيلي هذا وقد قيل أنه معطوف على خلق السموات والمعنى أنه تعالى خالق ما خلق مما لا يقدر عليه أحد سواه ثم يعدلون به سبحانه مما لا يقدر على شيء منه لكن لا على قصد أنه صلة مستقلة ليكون بمنزلة أن يقال الحمد لله الذي عدلوا به بل على أنه داخل تحت الصلة بحيث يكون الكل صلة واحدة كانه قيل الحمد لله الذي كان منه تلك النعم العظام ثم من الكفرة الكفر وأنت خير بأن ما ينتفع في سلك الصلة المنسبة عن موجبات حمده عز وجل حقه أن يكون له دخل في ذلك الأبناء ولو في الجلالة ولا ريب في أن كفرهم بم عزل منه وادعاء أن له دخلا فيه لئلا يثقل على كمال الجود كانه قيل الحمد لله الذي أنعم بمثل هذه النعم العظام على من لا يحمدونه تعسف لا يساعد النظام. وتعميس بأراه النظام. كيف لا ومساق النظام الكريم كما تفصح عنه الآيات الآتية تشنيع الكفرة وتوبيخهم ببيان غاية إساءة لهم مع نهاية إحسانه تعالى إليهم لبيان نهاية أحسانه تعالى إليهم مع غاية إساءة لهم في حقه تعالى كما يقتضيه الادعاء المذكور وبهذا اتضح أنه لا سبيل إلى جعل المعطوف من رءافد المعطوف عليه لما أن حق الصلة أن تكون غير مقصودة الإفادة فما ظنك بما هو من رءافد وقد عرفت أن المعطوف هو الذي سيق له الكلام فتأمل وكن على الحق المبين (هو الذي خلقكم من طين) استئناف مسوق لبيان بطلان كفرهم بالبعث مع مشاهدتهم لما يوجب الإيمان به اثر بيان بطلان إشارتهم به تعالى مع معانيقهم لموجبات توحيده. وتخصيص خلقهم بالذكر من بين سائر دلائل صحة البعث مع أن ما ذكر من خلق السموات والأرض من أو ضحها وأظهرها كما ورد في قوله تعالى «أوليس الذي خلق السموات والأرض

بقادر على أن يخلق مثلهم» لما أن محل النزاع بعشهم فدلالة بدء خلقهم على ذلك أظهر. وهم بشئون أنفسهم أعرف. والتعاضد عن الحجة النيرة أقبح. والالتفات لمزيد التشنيع والتوبيخ أى ابتداء خلقكم منه فانه المادة الاولى للكل لما أنه منشأ آدم الذى هو أبو البشر وانما نسب هذا الخلق الى المخاطبين لآلى آدم عليه السلام وهو المخلوق منه حقيقة بأن يقال هو الذى خلق أبابكم الخ مع كفاية علمهم بخلقهم عليه السلام منه فى ايجاب الايمان بالبعث وبطلان الامتراء لتوضيح منهاج القياس والمبالغة فى ازاحة الاشتباه والالتباس مع ما فيه من تحقيق الحق والتنبه على حكمة خفية هى أن كل فرد من أفراد البشر له حظ من انشائه عليه السلام منه حيث لم تكن فطرته البديعة مقصورة على نفسه بل كانت أنموذجا منظويا على فطرة سائر آحاد الجنس انطواء اجماليا مستتبعا لجرى آثارها على الكل فكان خلقه عليه السلام من الطين خلقا لكل أحد من فروعه منه. ولما كان خلقه على هذا النمط السارى الى جميع أفراد ذريته أبدع من أن يكون ذلك مقصورا على نفسه كما هو المفهوم من نسبة الخلق المذكور اليه وأدل على عظم قدرة الخلاق العليم وكمال علمه وحكمته وكان ابتداء حال المخاطبين أولى بأن يكون معيار الانتهائى فاعمل فاعمل والله در شأن التزويل وعلى هذا السر مدار قوله تعالى «ولقد خلقناكم ثم صورناكم» الخ وقوله تعالى «وقد خلقناكم من قبل ولم تك شيئا» كما سيأتى وقيل المعنى خلق أبابكم منه على حذف المضاف وقيل معنى خلقهم منه خلقهم من الطنفة الحاصلة من الاغذية المتكونة من الارض وأياما كان فقيه من وضوح الدلالة على كمال قدرته تعالى على البعث مالا يخفى فان من قدر على احياء ما لم يشم رائحة الحياة قط كان على احياء ما قاربها مدة أظهر قدرة (ثم قضى) أى كتب لموت كل واحد منكم (أجلا) خاصا به أى حدد معينان الزمان يقضى عند حواله لا محالة وكلمة ثم للايدان بتفاوت ما بين خلقهم وبين تقدير آجالهم حسبما تقتضيه الحكم البالغة (وأجل مسمى) أى حدد معين لبعثكم جميعا وهو مبتدأ لشخصه بالصنعة كما فى قوله تعالى «ولعبد مؤمن» ولو قوعه فى موقع التفصيل كما فى قول من قال:

إذا ما بكى من خلفه انصرفت له بشق وشق عندنا لم يحول

وتو يده لتفخيم شأنه وتهويل أمره ولذلك أوثر تقديمه على الخبر الذى هو (عنده) مع أن الشائع المستفيض هو التأخير كما فى قولك: عندى كلام حق ولى كتاب نفيس كأنه قيل وأى أجل مسمى مثبت معين فى علمه لا يتغير ولا يقف على وقت حواله أحد لا بجملا ولا مفصلا وأما أجل الموت فمعلوم اجمالا وتقريبا بناء على ظهور أماراته أو على ما هو المعتاد فى أعمار الانسان وتسميته أجلا إنما هى باعتبار كونه غاية لمدة لبشهم

في القبور لا باعتبار كونه مبدأ لمدة القيامة كما أن مدار التسمية في الاجل الاول هو كونه آخر مدة الحياة لا كونه أول مدة الممات لما أن الاجل في اللغة عبارة عن آخر المدة لا عن أولها . وقيل الاجل الاول ما بين الخلق والموت والثاني ما بين الموت والبعث من البر زخ فان الاجل كما يطلق على آخر المدة يطلق على كلها وهو الاوفق لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الله تعالى قضى لكل أحد أجلا من مولده الى موته وأجلا من موته الى مبعثه فان كان برا تقيا وصولا للرحم زيدا من أجل البعث في أجل العمر وان كان فاجرا قاطعا تقص من أجل العمر وزيده في أجل البعث وذلك قوله تعالى « وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في كتاب » فمعنى عدم تغير الاجل حينئذ عدم تغير آخره والاول هو الاشهر الالقي بتفخيم الاجل الثاني المنوط باختصاصه بعلمه تعالى والانصب بتحويله المبني على مقارنته للطامة الكبرى فان كون بعضه معلوما للخلاق ومضيه من غير أن يقع فيه شيء من الدواهي كما يستلزمه الحل على المعنى الثاني محل بذلك قطعا ومعنى زيادة الاجل وقصه فيما روى تأخير الاجل الاول وتقديمه (ثم أنتم تمترون) استبعاد واستنكار لامترائهم في البعث بعد معاينتهم لما ذكر من الحجج الباهرة الدالة عليه أي تمترون في وقوعه وتحققه في نفسه مع مشاهدتكم في أنفسكم من الشواهد ما يقطع مادة الامتراء بالسكينة فان من قدر على افاضة الحياة وما يفرغ عليها من العلم والقدرة وسائر الكمالات البشرية على مادة غير مستعدة لشيء منها أصلا كان أوضح اقتدارا على افاضة ما على مادة قد استعدت لها وفارستها مدة ومن ههنا تبين أن ما قيل من أن الاجل الاول هو النوم والثاني هو الموت . أو أن الاول أجل الماضين والثاني أجل الباقين . أو أن الاول مقدار ما مضى من عمر كل أحد والثاني مقدار ما بقي منه مما لا وجه له أصلا لما رأيت من أن مساق النظم الكريم استبعاد امترائهم في البعث الذي عبر عن وقته بالاجل المسمى حيث أريد به أحد ما ذكر من الامور الثلاثة ففي أي شيء يمترون ووصفهم بالامتراء الذي هو الشك وتوجيه الاستبعاد اليه مع أنهم جازمون بانتفاء البعث مصررون على انكاره كما ينبغي عنه قولهم أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون . ونظائره للدلالة على أن جزءهم المذكور في أقصى مراتب الاستبعاد والاستنكار وقوله تعالى (وهو الله) جملة من مبتدأ وخبر معطوفة على ما قبلها مسوقة لبيان شمول أحكام الهيته تعالى لجميع المخوقات واحاطة علمه بتفاصيل أحوال العباد وأعمالهم المؤدية إلى الجزاء اثر الإشارة الى تحقق المعاد في تضاعيف بيان كيفية خلقتهم وتقدير آجالهم وقوله

تعالى (في السموات وفي الأرض) متعلق بالمعنى الوصفى الذى ينبى عنه الاسم الجليل
 اما باعتبار أصل اشتقاقه وكونه علما للمعبود بالحق كأنه قيل وهو المعبود فيهما واما
 باعتبار أنه اسم اشتهر بما اشتهرت به الذات من صفات السكامل فلو حظ معه مناهما يقتضيه
 المقام من المالكية الكلية والتصرف الكامل حسبما تقتضيه المشيئة المبنية على الحكم
 البالغة فعلى به الظرف من تلك الحيثية فصار كأنه قيل وهو المالك أو المتصرف المدير
 فيهما كما في قوله تعالى « وهو الذى فى السماء آله وفى الأرض آله » وليس المراد بما ذكر من
 الاعتبارين ان الاسم الجليل يحمل على معناه اللغوى أو على معنى المالك أو المتصرف
 أو نحو ذلك بل مجرد ملاحظة أحد المعانى المذكورة فى ضمنه كما لوحظ مع اسم الاسد
 فى قوله: أسد على الخ ما اشتهر به من وصف الجراءة التى اشتهر بها مسماه فجرى مجرى
 جري على . وهذا تبين أن ما قيل بصدد التصوير والتفسير أى هو المعروف بذلك فى
 السموات وفى الأرض أو هو المعروف المشتهر بالصفات الكلية أو هو المعروف بالالهية
 فيهما أو نحو ذلك بمعزل من التحقيق فإن المعتبر مع الاسم هو نفس الوصف الذى اشتهر
 به اذ هو الذى يقتضيه المقام حسبما بين آنفا لاشتهاره به ألا يرى أن كلمة على فى المثال
 المذكور لا يمكن تعليقها باشتهار الاسم بالجراءة قطعا وقيل هو متعلق بما يفيد التركيب
 الحصرى من التوحد والتفرد كأنه قيل وهو المتوحد بالالهية فيهما وقيل بما تقرر عند
 الكل من اطلاق هذا الاسم عليه خاصة كأنه قيل وهو الذى يقال له الله فيهما لا يشرك
 به شئ فى هذا الاسم على الوجه الذى سبق من اعتبار معنى التوحد أو القول فى غوى
 الكلام بطريق الاستتباع لا على حمل الاسم الجليل على معنى المتوحد بالالهية أو على
 تقدير القول . وقد جوز ان يكون الظرف خبرا ثانيا على ان كونه سبحانه فيهما عبارة
 عن كونه تعالى مبالغا فى العلم بما فيهما بناء على تنزيل علمه المقدس عن حصول الصور
 والاشباح لكونه حضورا منزلة كونه تعالى فيهما وتصويره به على طريقة التمثيل المبنى
 على تشبيه حالة عليه تعالى بما فيهما بحالة كونه تعالى فيهما فان العالم اذا كان فى مكان كان
 عالما به وما فيه على وجه لا يخفى عليه منه شئ فعلى هذا يكون قوله عز وجل (يعلم
 سر كم وجهر كم) أى ما سر رتموه وما جهرتم به من الاقوال او ما سر رتموه وما أعلنتموه
 كأنما ما كان من الاقوال والاعمال بيانا وتقريراً لمضمونه وتحقيقاً للمعنى المراد منه
 وتعليق عليه عز وجل بما ذكر خاصة مع شموله لجميع ما فيهما حسبما يفيد الجملة السابقة
 لانسياق النظم الكريم الى بيان حال مخاطبين وكذا على الوجه الثانى فان ملاحظة الاسم
 الجليل من حيث المالكية الكلية والتصرف الكامل الجارى على النمط المذكور مستتعبة لملاحظة

علمه المحيط ختم فيكون هذا بياناً وتقريراً له بل لا ريب وأما على الوجه الثالث الباقية فلا سبيل إلى كونه بياناً لكن لا لما قيل من أنه لا دلالة لاستواء السر والجهر في علمه تعالى على ما اعتبر فيهما من المعبودية والاختصاص بهذا الاسم إذ ربما يعبد ويختص به من ليس له كمال العلم فانه باطل قطعاً إذا المراد بما ذكر هو المعبودية بالحق والاختصاص بالاسم الجليل ولا ريب في أنها مما لا يتصور فيمن ليس له كمال العلم بديهة بل لأن ما ذكر من العلم غير معتبر في مدلول شيء من المعبودية بالحق والاختصاص بالاسم حتى يكون هذا بياناً له وبهذا تبين أنه ليس ببيان على الوجه الثالث أيضاً لما أن التوحيد بالالهية لا يعتبر في مفهومه العلم الكامل ليكون هذا بياناً له بل هو معتبر فيما صدق عليه المتوحد وذلك غير كاف في اليانية وقيل هو خبر بعد خبر عند من يجوز كون الخبر الثاني جملة كما في قوله تعالى «فاذا هي حية تسعى» وقيل هو الخبر والاسم الجليل بدل من هو وبه يتعلق الظرف المتقدم ويكفي في ذلك كون المعلوم فيهما كما في قولك: رميت الصيد في الحرم إذا كان هو فيه وأنت خارجه. ولعل جعل سرهم وجهرهم فيهما لتوسيع الدائرة وتصوير أنه لا يعزب عن علمه شيء منهما في أي مكان كان لا لأنها قد يكونان في السموات أيضاً وتعميم الخطاب لاهلها تعمق لا يخفى (ويعلم ما تكسبون) أي ما تفعلونه لجلب نفع أو دفع ضر من الأعمال المكتسبة بالقلوب أو بالجوارح سرراً أو علانية وتخصيصها بالذكر مع اندراجها فيما سبق على التفسير الثاني للسر والجهر لظاهر كمال الاعتناء بها لأنها التي يتعلق بها الجزاء وهو السر في إعادة يعلم (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم) كلام مستأنف وارد لبيان كفرهم بآيات الله واعراضهم عنها بالكلية بعد ما بين في الآية الأولى إشارتهم بالله سبحانه واعراضهم عن بعض آيات التوحيد وفي الآية الثانية امتراؤهم في البعث واعراضهم عن بعض آياته والاتفات للاشعار بأن ذكر قبائحهم قد اقتضى أن يضرب عنهم الخطاب صفحا وتعدد جنائياتهم لغيرهم ذمهم وتقيح حالهم فما نافية وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية أو للدلالة على الاستمرار التجدد ومن الأولى مزيدة للاستغراق والثانية تبعية واقعة مع مجرورها صفة لآية وأضافة الآيات إلى اسم الرب المضاف إلى ضميرهم لتفخيم شأنها المستتبع للهويل ما اجتروا عليه في حقها والمراد بها إما الآيات التنزيلية فآياتها نزولها والمعنى ما ينزل اليهم آية من الآيات القرآنية التي من جملتها هاتيك الآيات الناطقة بما فصل من بدائع صنع الله عز وجل المنبئة عن جريان أحكام ألوهيته تعالى على كافة الكائنات وإحاطة علمه بجميع أحوال الخلق وأعمالهم الموجبة للاقبال عليها

والإيمان بها (إلا كانوا عنها معرضين) أى على وجه التكذيب والاستهزاء كما ستقف عليه . وأما الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعاجيب المصنوعات فأتيناها ظهورها لهم والمعنى ما يظهر لهم آية من الآيات التكوينية التى من جملتها ما ذكر من جلائل شئونه تعالى الشاهدة بوحدانيته إلا كانوا عنها معرضين تاركين للنظر الصحيح فيها المؤدى الى الإيمان بمكرها . وإشاره على أن يقال الا أعرضوا عنها كما وقع مثله فى قوله تعالى « وأن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » للدلالة على استمرارهم على الاعراض حسب استمرار أنيان الآيات وعن متعلقة بمعرضين قدمت عليه مراعاة للفواصل والجملة فى محل النصب على أنها حال من مفعول تأتى أو من فاعله المتخصص بالوصف لاشتغالها على ضمير كل منهما وأياما كان فقها دلالة يئنه على كمال مسارعتهم الى الاعراض وإيقاعهم له فى آن الاتيان كما يفصح عنه كافي لما فى قوله تعالى (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) فان الحق عبارة عن القرآن الذى أعرضوا عنه حين أعرضوا عن كل آية آية منه عبر عنه بذلك إبانة لـ كمال قبح ما فعلوا به فان تكذيب الحق بما لا يتصور صدورده عن أحد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها لكن لاعلى أنها شئ منابر له فى الحقيقة واقع عقبيه أو حاصل بسببه بل على أن الأول هو عين الثانى حقيقة وإنما الترتيب بحسب التغير الاعتبارى وقد لتحقيق ذلك المعنى كما فى قوله تعالى « فقد جاءوا ظلما وزورا » بعد قوله تعالى « وقال الذين كفروا إن هذا الا أفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون » فان ما جاءوه أى فعلوه من الظلم والزور عين قولهم المحكى لـ كنهه لما كان مغايرا له مفهومه وأشنع منه حالا رتب عليه بالفاء ترتيب اللازم على المألوم فهو يلا لامره كذلك مفهوم التكذيب بالحق حيث كان اشنع من مفهوم الاعراض المذكور أخرج مخرج اللازم البين البطلان فرتب عليه بالفاء اظهارا لغاية بطلانه ثم قيد ذلك بـ لا تأمل تأكيداً لشناعتة وتمهيدا لبيان أن ما كذبوا به أثر ذى أثر له عواقب جليلة ستبد لهم ألبته والمعنى أنهم حيث أعرضوا عن تلك الآيات عند اتيانها فقد كذبوا بما لا يمكن تكذيبه أصلا من غير أن يتدبروا فى حاله ومآله ويقفوا على ما فى تضاعيفه من الشواهد الموجبة لتصديقه كقوله تعالى « بل كذبوا بآلام يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله » كما ينبى عنه قوله تعالى (فسوف يأتهم أبناء ما كانوا به يستهزؤن) فان ما عبارة عن الحق المذكور عبر عنه بذلك تهويلا لامره بأهامة وتعليلا للحكم بما فى حين الصلة وأنبأوه عبارة عما سيجق بهم من العقوبات العاجلة التى نطقت بها آيات الوعيد . وفى لفظ الانباء إيدان بغاية

العظم لما أن النبأ لا يطلق الاعلى خبر عظيم الوقع وحملها على العقوبات الآجلة أو ع
 ظهور الاسلام وعلو كلمته بأباه الآيات الآتية وسوف لنا كيد مضمون الجملة وتقرير
 أى فسيأتهم ألبتة وإن تأخر مصداق أنباء الشيء الذى كانوا يكذبون به قبل من غير
 أن يتدبروا فى عواقبه وانما قيل يستهزئون لإيذاننا بأن تكذيبهم كان مقرونا بالاستهزا
 كما أشير إليه هذا على أن يراد بالآيات الآيات القرآنية وهو الاظهر وأما أن أريد
 الآيات التكوينية فالغناء داخلة على علة جواب شرط مخوف والاعراض على حقيقة
 كأنه قيل إن كانوا معرضين عن تلك الآيات فلا تعجب فقد فعلوا بما هو أعظم منها ما هو اعظا
 من الاعراض حيث كذبوا بالحق الذى هو أعظم الآيات ولا مسالخ لمل الآيات فى هذ
 الوجه على كلها أصلا . وأما ما قيل من أن المعنى أنهم لما كانوا معرضين عن الآيات
 كلها كذبوا بالقرآن فيما ينبغى تنزيه التنزيل عن أمثاله (ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم
 من قرن) استئناف مسوق لتعيين ما هو المراد بالانباء التى سبق بها الوعيد وتقرير
 إتيانها بطريق الاستشهاد وهىزة الإنكار لتقرير الرؤية وهى عرفانية مستدعية لمفعول
 واحد وكما استهامة كانت أو خبرية معقدة لها عن عمل مفيدة للتكثير سادة مع ماؤ
 حيزها مسد مفعولها منصوبة بأهلكنا على المفعولية على أنها عبارة عن الاشخاص
 ومن قرن ميزها على أنه عبارة عن أهل عصر من الاعصار سما بذلك لاقترانهم برها
 من الدهر كما فى قوله عليه الصلاة والسلام « خير القرون قرنى ثم الذين ياونهم » الحديث
 وقيل هو عبارة عن مدة من الزمان والمضاف مخدوف أى من أهل قرن وأما انتصابه
 على المصدرية أو على الظرفية على أنها عبارة عن المصدر أو عن الزمان فتعسف ظاهر
 ومن الاولى ابتدائية متعلقة بأهلكنا أى ألم يعرفوا بمعانيه الآثار وسماع الاخبار أمة
 أهلكنا من قبل أهل مكة أى من قبل خلقهم أو من قبل زمانهم على حذف المضاف
 وإقامة المضاف إليه مقامه كعاد وثمود وأضرابهم وقوله تعالى (مكناهم فى الارض)
 استئناف لبيان كيفية الاهلاك وتفصيل مباديه مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام
 كأنه قيل كيف كان ذلك فقيل مكناهم الخ وقيل هو صفة لقرن لما أن النكرة مفتقرة
 الى مخصص فاذا وليها ما يصلح مخصصا لها تعين وصفته لها . وأنت خير بأن تنوينه
 التخييمى مغنله عن استدعاء الصفة على أن ذلك مع اقتضائه أن يكون مضمونه ومضمون
 ما عطف عليه من الجملى الرابع أمرا مفروغا عنه غير مقصود بسياق النظم مؤد الى
 اختلال النظم الكريم كيف لا والمعنى حيثئذ ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن
 موصوفين بكذا وكذا وبأهلكنا إياهم بنوهم وأنه بين الفساد وتمكين الشيء فى

الارض جعله قاراً فيها ولما لزمه جعلها مقراً له ورد الاستعمال بكل منهما قليل تارة
مكنة في الارض ومنه قوله تعالى «ولقد مكناهم فيما ان مكنناكم فيه» وأخرى مكن له
في الارض ومنه قوله تعالى «إنا مكننا له في الارض» حتى أجرى كل منهما مجرى الآخر
ومنه قوله تعالى (ما لم نمكن لكم) بعد قوله تعالى مكناهم في الارض كأنه قيل
في الاول مكننا لهم أو في الثاني ما لم نمكنكم وما نكرة موصوفة بما بعدها من الجملة
المنفية والعائد مخوف محلها النصب على المصدرية أى مكناهم تمكيناً لم نمكنه لكم
والالتفات لما في مواجعتهم بضعف الحال مزيد بيان لشأن الفريقين ولدفع الاشتباه
من أول الامر عن مرجعي الضميرين (وأرسلنا السماء أى المطر والسحاب والمظلة
لأنها مبدأ المطر (عليهم) متعلق بأرسلنا (مدراراً) أى مغزاراً حال من السماء
(وجعلنا الانهار) أى صيرناها فقوله تعالى (تجري من تحتهم) مفعول ثان لجعلنا
أو أنشأناها فهو حال من مفعوله ومن تحتهم متعلق بتجري وفيه من الدلالة على كونها
مسخرة لهم مستمرة على الجريان على الوجه المذكور ما ليس فى أن يقال وأجرينا الانهار
من تحتهم وليس المراد بتعداد هاتيك النعم العظام الفائضة عليهم بعد ذكر تمكينهم
بيان عظم جنايتهم في كفرانها واستحقاقهم بذلك لأعظم العقوبات بل بيان
حيازتهم لجميع أسباب نيل المآرب ومبادئ الامن والنجاة من المكابر والمعاطب
وعدم اغناء ذلك عنهم شيئاً والمعنى أعطيناهم من البسطة في الاجسام والامتداد في
الاعمار والسعة من الاموال والاستظهار بأسباب الدنيا في استجلاب المنافع واستدفاع
المضار ما لم ينط أهل مكة ففعلوا ما فعلوا (فأهلكناهم بذنوبهم) أى أهلكنا كل قرن
من تلك القرون بسبب ما يخصهم من الذنوب فما أغنى عنهم تلك العدد والاسباب فيسجل
بهؤلاء مثل ما حل بهم من العذاب وهذا كما ترى آخر ما به الاستشهاد والاعتبار وأما
قوله سبحانه (وأنشأنا من بعدهم) أى أحدثنا من بعد اهلاك كل قرن (قرناً آخرين)
بدلاً من الهالكين فليان كمال قدرته تعالى وسعة سلطانه وأن ما ذكر من اهلاك الامم
الكثيرة لم ينقص من ملكه شيئاً بل كلما أهلك أمة أنشأ بدلاً أخرى (ولونزلنا عليك)
جملة مستأنفة سقت بطريق تلوين الخطاب لبيان شدة شكيمتهم في المكابرة وما يتفرع
عليها من الاقاويل الباطلة اثر بيان اعراضهم عن آيات الله تعالى وتكذيبهم بالحق واستحقاقهم
بذلك لنزول العذاب ونسبة التنزيل ههنا اليه عليه السلام مع نسبة آيات الآيات ومجيء
الحق فيما سبق اليهم للاشعار بقدرهم في نبوته عليه السلام في ضمن قدرهم فيما نزل عليه
صريحاً وقال الكلبي ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث وعبد الله بن أبي أمية ونوفل

ابن خويلد حيث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله تعالى وأنت رسول الله (كتابا) أن جعل اسمها كالأمام فقوله تعالى (في قرطاس) متعلق بمحذوف وقع صفة له أي كتابا كان في صحيفة وأن جعل مصدرا بمعنى المكتوب فهو متعلق بنفسه (فلسفه) أي الكتاب وقيل القرطاس وقوله تعالى (بأيديهم) مع ظهور أن اللمس لا يكون عادة إلا بالأيدي لزيادة التعيين ودفع احتمال التجوز الواقع في قوله تعالى «وأنا لمسنا السماء» أي تفحصنا أي فسوه بأيديهم بعد ما رأوه بأيديهم بحيث لم يبق لهم في شأنه اشتباه ولم يقدروا على الاعتذار بتسكير الأبصار (لقال الذين كفروا) أي لقالوا وإنما وضع الموصول موضع الضمير للتخصيص على اتصافهم بما في حيز الصلة من الكفر الذي لا يخفى حسن موقعه باعتبار مفهومه اللغوي أيضا (أن هذا) أي ما هذا مشيرين إلى ذلك الكتاب (الأسحر مبين) أي بين كونه سحرا تعتأوعنادا للحق بعد ظهوره كما هو دأب المفحم المحجوج وديدن المكابر اللجوج (وقالوا لولا أنزل عليه ملك) شروع في قدحهم في نبوته عليه السلام صريحا بعد ما أشير إلى قدحهم فيها ضمنا وقيل هو معطوف على جواب لو وليس بذلك لما أن تلك المقالة الشنعاء ليست مما يقدر صدورهم عنهم على تقدير تنزيل الكتاب المذكور بل هي من أباطيلهم المحققة وخرافاتهم الملققة التي يتعاملون بها كلها ضاقت عليهم الحيل. وعيت بهم العمال. أي هلا أنزل عليه عليه السلام ملك بحيث نراه ويكلمنا أنه نبي حسبما نقل عنهم فيما روى عن السكلي ومقاتل ونظيره قولهم لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا ولما كان مدار هذا الاقتراح على شيئين انزال الملك كما هو وجعله معه عليه السلام نذيرا أوجب عنه بان ذلك مما لا يكاد يدخل تحت الوجود أصلا لاشتغاله على أمرين متباينين لا يجتمعان في الوجود لما أن انزال الملك على صورته يقتضي انتفاء جعله نذيرا وجعله نذيرا يستدعي عدم أنزاله على صورته لا محالة وقد أشير إلى الأول بقوله تعالى (ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر) أي لو أنزلنا ملكا على هيئته حسبما اقتضاه الحال أنه من هول المنظر بحيث لا تطيق بمشاهدته قري الأحاد البشرية ألا يرى أن الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يشاهدون الملائكة ويفاضونهم على الصور البشرية كضيف إبراهيم ولوط وخصم داود عليهم السلام وغير ذلك وحيث كان شأنهم كذلك وهم مؤيدون بالقوى القدسية فما ظنك بمن غداهم من العوام فوشاهدوه كذلك لقضى أمر هلاكهم بالكيفية واستحال جعله نذيرا وهو مع كونه خلاف مطلوبهم مستلزما لإخلاء العالم عما عليه يدور نظام الدنيا والآخرة من

ارسال الرسل وتأسيس الشرائع وقد قال سبحانه «وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا» وفيه كما ترى ايدان بانهم في ذلك الاقتراح كالباحث عن حقه بظلفه . وان عدم الاجابة اليه للبقاء عليهم وبناء الفعل الاول في الجواب للفاعل الذي هو نون العظمة مع كونه في السؤال مبنيا للمفعول انهويل الامر وتربية المهابة وبناء الثاني للمفعول للجري على سنن الكبرياء وكلمة ثم في قوله تعالى (ثم لا ينظرون) أى لا يمهلون بعد نزوله طريقة عين فضلا عن أن ينذروا به كما هو المقصود بالانزال للتنبيه على تفاوت ما بين قضاء الامر وعدم الانتظار فان مفاجأة العذاب أشد من نفس العذاب وأشق . وقيل في سبب اهلاكهم انهم اذا عاينوا الملك قد نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورته وهى آية لاشيء أبين منها ثم لم يرضوا لم يكن بد من اهلاكهم وقيل انهم اذا رأوه يزول الاختبار الذى هو قاعدة التكليف فيجب اهلاكهم والى الثاني بقوله تعالى (ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا) على أن الضمير الاول للنذر المفهوم من اخرى الكلام بمعونة المقام . وانما لم يجعل للملك المذكور قبله بأن يعكس ترتيب المفعولين ويقال ولو جعلناه نذيرا لجعلناه رجلا مع فهم المراد منه أيضا لتحقيق أن مناط ابراز الجمل الاول في معرض الفرض والتقدير ومدار استلزامه للثاني انما هو ملكية النذير لانهذرية الملك وذلك لان الجمل حقه أن يكون مفعوله الاول مبتدأ والثاني خبرا لكونه بمعنى التصيير المنقول من صار الداخلة على المبتدأ والخبر ولا ريب في أن مصب الفائدة ومدار اللزوم بين طرفي الشرطية هو محمول المقدم لاموضوعه فحيث كانت امتناعية أريد بها بيان انتفاء الجمل الاول لاستلزامه المحذور الذى هو الجمل الثانى وجب أن يجعل مدار الاستلزام فى الاول مفعولا ثانيا لا محالة ولذلك جعل مقابله فى الجمل الثانى كذلك ابانة لكمال التنافى بينهما الموجب لانتفاء الملزوم والضمير الثانى للملك لا لما رجع اليه الاول والمعنى لو جعلنا النذير الذى اقترحوه ملكا لمثلنا ذلك الملك رجلا لما مر من عدم استطاعة الاحاد لمعاينة الملك على هيكله . وفى اثار رجلا على بشر ايدان بأن الجمل بطريق التمثيل لا بطريق قلب الحقيقة وتعيين لما يتبع به التمثيل وقوله تعالى (وللبسنا عليهم) عطف على جواب لو مبنى على الجواب الاول وقرئ بخذف لام الجواب اكتفاء بما فى المعطوف عليه يقال لبست الامر على القوم البسه اذا شبهته وجعلته مشكلا عليهم وأصله الستر بالشوب وقرئ الفعلان بالتشديد للبالغة أى ولخاطنا عليهم بتمثيله رجلا (ما يلبسون) على أنفسهم حيثئذ بأن يقولوا له انما أنت بشر ولست بملك ولو استدل على ملكيته بالقرآن المعجز الناطق بها أو بمعجزات أخر غير ملجئة الى التصديق لكذبوه كما

كذبوا النبي عليه الصلاة والسلام ولو أظهر لهم صورته الأصلية لزم الأمر الأول والتعبير عن تمثيله تعالى رجلا باللبس أما لكونه في صورة اللبس أو لكونه سببا للبهيم أو لوقوعه في صحبته بطريق المشاكلة وفيه تأكيد لاستحالة جعل النذير ماسكا كأنه قيل لو فعلناه لفعلنا ما لا يليق بشأنا من لبس الأمر عليهم وقد جوز أن يكون المعنى واللبسنا عليهم حيثئذ مثل ما يلبسون على أنفسهم الساعة في كفرهم بآيات الله العينية (ولقد استهزى برسل من قبلك) تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عما يلقاه من قومه وفي تصدير الجملة بلام القسم وحرف التحقيق من الاعتناء بها ما لا يخفى وتووين رسل للتفخيم والتكثير ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسل أى وبالله لقد استهزى برسل أولى شأن خطير وذوى عدد كثير كاثنين من زمان قبل زمانك على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه (فحاق) عقيب أى أحاط أو نزل أو حل أو نحو ذلك فإن معناه يدور على الشمول والازوم ولا يكاد يستعمل إلا في الشر والحق ما يشتمل على الإنسان من مكروه فعله وقوله تعالى (بالذين سخروا منهم) أى استهزؤا بهم من أولئك الرسل عليهم السلام متعلق بحاق وتقديمه على فاعله الذى هو قوله تعالى (ما كانوا به يستهزؤن) للمسارة إلى بيان لحرق الشر بهم وما إما موصلة مفيدة للتعبير أى فأحاط بهم الذى كانوا يستهزؤن به حيث أهلكوا لأجله وأما مصدرية أى فزل بهم وبال استهزأ بهم . وتقديم الجار والمجرور على الفعل لرعاية الفواصل (قل سيروا في الأرض) بعد بيان ما فادت الإهم الخالية وما فعل بهم خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بانذار قومه وتذكيرهم بأحوالهم الفظيعة تحذيرا لهم عما هم عليه وتكملة للتسليية بما في ضمنه من العدة اللطيفة بأنه سيحيق بهم مثل ما حاق بأضرابهم الأولين وقد أنجز ذلك يوم بدر أى أنجاز أى سيروا في الأرض لتعرف أحوال أولئك الأمم (ثم انظروا) أى تفكروا (كيف كان عاقبة المكذبين) وكلمة ثم إما لأن النظر في آثار المكذبين لا يتسنى إلا بعد انتهاء السير إلى أما كنهم وإما لإبانة ما بينهما من التفاوت في مراتب الوجوب وهو الأظهر فإن وجوب السير ليس إلا لكونه وسيلة إلى النظر كما يفصح عنه العطف بالقاء في قوله عز وجل فانظروا الآية وما أن الأمر الأول لإباحة السير للتجارة ونحوها والثاني لإيجاب النظر في آثارهم . ثم لتباعد ما بين الواجب والمباح فلا يناسب المقام وكيف معلقة لفعل النظر ومحل الجملة نصب بنزع الخافض أى تفكروا في أنهم كيف أهلكوا بعذاب الاستئصال والعاقبة مصدر كالعاقبة ونظائرهما وهى منتهى الأمر ومآله ووضع المكذبين موضع المستهزئين

لتحقيق أن مدار إصابته ما أصابهم هو التكذيب ليزجر السامعون عنه لا عن الاستهزاء
 فقط مع بقاء التكذيب بحاله بناء على توهم أنه المدار في ذلك (قل) لهم بطريق الأجلاء
 والتبكي (لمن ما في السموات والارض) من العقلاء وغيرهم أي لمن الكائنات
 جميعا خلقا وملكا وتصرفا وقوله تعالى (قل لله) تقرير لهم وتنبيه على أنه المتعين
 الذواب بالاتفاق بحيث لا يتأتى لأحد أن يجيب بغيره كما نطق به قوله تعالى «ولئن
 سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله» وقوله تعالى (كتب على نفسه الرحمة)
 جملة مستقلة داخلية تحت الأمر ناطقة بشمول رحمته الواسعة لجميع الخلق شمول ملكه
 وقدرته للكل مسوقة لبيان أنه تعالى رءوف بعباده لا يعجزل عليهم بالعقوبة ويقبل
 منهم التوبة والأتابة وأن ماسبق ذكره وما لحق من أحكام الغضب ليس من مقتضيات
 ذاته تعالى بل من جهة الخلق كيف لا ومن رحمته أنه خلقهم على الفطرة السليمة
 وهداهم الى معرفته وتوحيدهم بنصب الآيات الانفسية والآفاقية وإرسال الرسل وإزالة
 الكتب المشحونة بالدعوة الى موجبات رضوانه والتحذير عن مقتضيات سخطه وقاد
 بدلوا فطرة الله تبديلا وأعرضوا عن الآيات بالمرة وكذبوا بالكتب واستهزؤا
 بالرسل وما ظلمهم الله ولكن كانوا هم الظالمين ولولا شمول رحمته لسلك هؤلاء أيضا
 مسلك الغابرين ومعنى كتب الرحمة على نفسه أنه تعالى قضاهما وأوجبها بطريق التفضل والاحسان
 على ذاته المتدبسة بالذات لا بتوسط شيء أصلا . وقيل هو ما روى عن أبي هريرة رضي
 الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لما قضى الله تعالى الخلق كتب في كتاب
 فهو عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي» وعنه في رواية أنه عليه الصلاة والسلام
 قال «لما قضى الله تعالى الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي»
 وعن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكتب «ما أول شيء
 ابتدأه الله تعالى من خلقه فقال كتب الله كتابا لم يكتبه بقلم ولا مداد كتابة
 الزبرجد واللؤلؤ والياقوت أنى أنا الله لا إله إلا أنا سبقت رحمتي غضبي» ومعنى سبق
 الرحمة وغلبتها أنها أقدم تعلقا بالخلق وأكثر وصولا اليهم مع أنها من مقتضيات
 الذات المقيضة للخير . وفي التعبير عن الذات بالنفس حجة على من ادعى أن لفظ النفس
 لا يطلق على الله تعالى وان أريد به الذات إلا مشاكلة لما ترى من انتفاء المشاكلة
 منها بنوعها وقوله تعالى (ليجمعنكم الى يوم القيامة) جواب قسم محذوف والجملة
 استئناف مسوق للوعيد على أشراكهم وأغفالهم النظر أى والله ليجمعنكم في القبور
 مبعوثين أو محشورين الى يوم القيامة فيجازيكم على شرككم وسائر معاصيكم وإن

مهلكهم بموجب رحمة ولم يعاجلهم بالعقوبة الدنيوية وقيل الى بمعنى اللام أى ليجمع عنكم
يوم القيامة كقوله تعالى «انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه» وقيل هى بمعنى فى أى
يجمع عنكم فى يوم القيامة (لا ريب فيه) أى فى اليوم أو فى الجمع وقوله تعالى (الذين
نسروا أنفسهم) أى بتضييع رأس ما لهم وهو الفطرة الأصلية والعقل السليم والاستعداد
قريب الحاصل من مشاهدة الرسول عليه الصلاة والسلام واستماع الوحي وغير ذلك
من آثار الرحمة فى موضع النصب أو الرفع على الذم أى أعنى الذين ألحق بهم الذين ألحق
به هو مبتدأ والخبر قوله تعالى (فهم لا يؤمنون) والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط
الاشعار بأن عدم إيمانهم بسبب خسارهم فإن أبطال العقل باتباع الحواس والوهم
الانهمالك فى التقليد واغفال النظر أدى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع من
إيمان والجملة تذييل مسوق من جهة تعالى لتفسيح حالهم غير داخل تحت الأمر (وله)
ي لله عز وجل خاصة (ما سكن فى الليل والنهار) نزل المملوء من منزلة المسكن فغير عن
سنة الاشياء الزمانية اليها بالسكنى فيهما وتعديته بكلمة فى بخلاف قوله تعالى «وسكنتم فى
ساكن الذين ظلموا أنفسهم» أو السكون مقابل الحركة والمراد ما سكن فيهما أو تحرك
كشئ بأحد الضدين عن الآخر (وهو السميع) المبالغ فى سماع كل مسموع (العليم)
بالغ فى العلم بكل معلوم فلا يخفى عليه شيء من الاقوال والافعال (ولهم بعد ما بكتهم
سبق من الخطاب (أغير الله أتخذ ولياً) أى معبوداً بطريق الاستقلال أو الاشتراك
انما سلطات الهمة على المفعول الاول لاعلى الفعل إذنا بان المنكر هو اتخاذ غير الله
ليلا اتخاذ الولي مطلقاً كما فى قوله تعالى «أغير الله أبغى رباً» وقوله تعالى «أغير الله تأمرونى
بدن» الخ (فاطر السموات والارض) أى مبدعهما بالجر صفة للجلالة مؤكدة للانكار
نه بمعنى الماضى ولذلك قرأ فطر . ولا يضر الفصل بينهما بالجملة لأنها ليست بأجنبية اذ
عاملة فى عامل الموصوف أو يدل فان الفصل بينه وبين المبدل منه أسهل لان البديل على
تكرير العامل. وقرىء بالرفع والنصب على المدح وعن ابن عباس رضى الله تعالى
هما ما عرفت معنى الفاطر حتى اختصم الى أعرايان فى بشر فقال أحدهما أنا فطرتهما أى
أنها (وهو يطعم ولا يطعم) أى يرزق الخلق ولا يرزق . وتخصيص الطعام بالذكر
د الحاجة اليه أولانه معظم ما يصل الى المرزوق من الرزق ومحل الجملة النصب على
الية فان مضمونها مقرر لوجوب اتخاذ سبحانه وتعالى ولياً وقرىء ولا يطعم بفتح
و وبكسر القراءة الاولى أيضاً على أن الضمير لغير الله والمعنى أشرك بين هو فاطر
موات والارض ما هو نازل عن رتبة الحيوانية وبنائهما للفاعل على أن الثانى بمعنى

التصرف لله وحده بآية (وأن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو) الآية ١٣١

يستطعم أو على معنى أن يطعم تارة ولا يطعم أخرى كقوله تعالى يقبض ويبسط (قل) بعد بيان أن اتخاذ غيره تعالى وإلزاما يقضى بطلانه بديهية العقول (أنى أمرت) من جنبه عز وجل (أن أكون أول من أسلم) وجهه لله مخلصا له لأن النبي إمام أمته في الإسلام كقوله تعالى «وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين» وقوله تعالى «سبحانك تبت إليك وأنا أول المؤمنين» ولا (تكونن) أى وقيل لى ولا تكونن (من المشركين) أى فى أمر من أمور الدين ومعناه أمرت بالإسلام ونهيت عن الشرك وقد جوز عطفه على الأمر (قل أنى أخاف أن عصيت ربى) أى بمخالفة أمره ونهيه أى عصيان كان فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا وفيه بيان السكال اجتنبه عليه السلام عن المعاصى على الإطلاق وقوله تعالى (عذاب يوم عظيم) أى عذاب يوم القيامة مفعول أخاف والشرطية معترضة بينهما والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه وفيه قطع لأطماعهم الفارغة وتعرض بانهم عصاة مستوجبون للعذاب العظيم (من يصرف عنه) على البناء للمفعول أى العذاب وقرئ على البناء للفاعل والضمير لله سبحانه وقد قرئ بالاظهار والمفعول محذوف وقوله تعالى (يومئذ) ظرف للصرف أى فى ذلك اليوم العظيم وقد جوز أن يكون هو المفعول على قراءة البناء للفاعل بحذف المضاف أى عذاب يومئذ (فقد رحمه) أى نجاه وأنعم عليه وقيل فقد أدخله الجنة كما فى قوله تعالى «فن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز» والجملة مستأنفة مؤكدة لتحويل العذاب وضمير عنه ورحمه لمن وهو عبارة عن غير العاصي (وذلك) إشارة إلى الصرف أو الرحمة لانها مؤولة بأن مع الفعل وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجته وبعد مكانه فى الفضل وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (الفوز المبين) أى الظاهر كونه فوزا وهو الظفر بالغة والالف واللام لقصره على ذلك (وأن يمسسك الله بضر) أى بليّة كمرض وفقر ونحو ذلك (فلا كاشف له) أى فلا قادر على كشفه عنك (الاهو) وحده (وأن يمسسك بخير) من صحة ونعمة ونحو ذلك (فمؤ على كل شىء قدير) (و من جملته ذلك فيقدر عليه فيمسك به ويحفظه عليك من غير أن يقدر على دفعه أو على رفعه أحد كقوله تعالى «فلا راد لفضله وحمله على تأكيد الجوابين بأباه الفاء تذكره روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أهدي للنبي صلى الله عليه وسلم بغلة أهداها له كسري فركبها بحبل من شعر ثم أردفتي خلفه ثمسار في ميلا ثم التفت إلى فقال يا غلام فقلت يا ربك يا رسول الله فقال «احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده أما لم تعرف إلى الله فى الرخاء يعرفك فى الشدة وإذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله فقد مضى القلم بما هو كائن فلو جهد الخلق أن ينفعوك بما لم يقضه الله لك لم يقدروا عليه ولو جهدوا أن يضروك بما لم يكتب الله عليك ما قدروا عليه فان

استطعت أن تعمل بالصبر مع اليقين فافعل فإن لم تستطع فاصبر فإن في الصبر على ما تذكره خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع الصبر وأن الكرب فرجا وأن مع العسر يسرا (وهو القاهر فوق عباده) تصوير لقهره وعلوه والغلبة والقدرة (وهو الحكيم) في كل ما يفعله ويأمر به (الخبير) بأحوال عباده وخفايا أمورهم واللام في المواضع الثلاثة للقصر (قل أي شيء أكبر شهادة) روى أن قريشا قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أن ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهدك أنك رسول الله فزلت فأى مبتدأ أكبر خبره وشهادة نصب على التمييز وقوله تعالى (قل الله) أمر له عليه الصلاة والسلام بأن يولى الجواب بنفسه أما للايدان بتعنيه وعدم قدرتهم على أن يجيبوا بغيره أو لانهم ربما يطلعون فيه لا ترددهم في أنه أكبر من كل شيء بل في كونه شهيدا في هذا الشأن وقوله تعالى (شاهد) خبر مبتدأ محذوف أى هو شهيد بيني وبينكم) ويجوز أن يكون الله شهيد بيني وبينكم هو الجواب لأنه إذا كان هو الشهيد بينه وبينهم كان أكبر شيء شهادة شهيدا له عليه الصلاة والسلام وتكرير البين لتحقيق المقابلة (وأوحى لى) أى من جهته تعالى (هذا القرآن) الشاهد بصحة رسالتى (لأنذركم به) بما فيه من الوعيد والاقصار على ذكر الانذار لما أن الكلام مع الكفرة (ومن بلغ) عطف على ضمير المخاطبين أى لأنذركم به يا أهل مكة وسائر من بلغه من الأسود والاحمر أو من الثقلين أو لأنذركم به أيها الموجودون ومن سيوجد إلى يوم القيامة. وهو دليل على أن أحكام القرآن تعم الموجودين يوم نزوله ومن سيوجد بعد إلى يوم القيامة خلا أن ذلك بطريق العبارة في الكل عند الحنابلة وبالإجماع عندنا في غير الموجودين وفي غير المكلفين يومئذ كما مر في أول سورة النساء (أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى) تقرير لهم مع انكار واستبعاد (قل لا أشهد) بذلك وإن شهدتم به فانه باطل صرف (قل) تكرير للأمر للتأكيد (انما هو اله واحد) أى بل انما أشهد أنه تعالى لا اله الا هو (وانى برى ما تشركون) من الاصنام أو من اشراككم (الذين آتيناهم الكتاب) جواب عما سبق من قولهم لقد سألنا عنك اليهود والنصارى آخر عن تعيين الشهيد مسارعة إلى الزامهم بالجواب عن تحكمهم بقولهم فأرنا من يشهد لك الخ والمراد بالموصول اليهود والنصارى وبالكاتب الجنس المنتظم للتوراة والإنجيل. وإيرادهم بعنوان ايتاء الكتاب للايدان بمدار ما أسند اليهم بقوله تعالى (يعرفونه) أى يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهة الكتابين بحليته ونعوته المذكورة فيهما (كما يعرفون أبناءهم) بجلالهم بحيث لا يشكون في ذلك أصلا

روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة قال عمر رضي الله عنه لعبد الله بن سلام أنزل الله تعالى على نبيه هذه الآية فكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين رأيته كما أعرف ابني ولأننا أشد معرفة بمحمد مني بابني لأنني لأدري ما صنع النساء وأشهد أنه حق من الله تعالى (الذين خسروا أنفسهم) من أهل الكتابين والمشركين بأن ضيعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها وأعرضوا عن البينات الموجبة للإيمان بالكلية (فهم لا يؤمنون) لما أنهم مطبوع على قلوبهم ومحل الموصول الرفع على الابتداء وخبره الجملة المصدرة بالفاء لشبه الموصول بالشرط وقيل على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين خسروا الخ وقيل على أنه نعت للموصول الأول وقيل نصب على الذم فتعوله تعالى فهم لا يؤمنون على الوجه الأخيرة عطف على جملة الذين آتيتهم الكتاب الخ (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) بوصفهم النبي الموعود في الكتابين بخلاف أوصافه عليه الصلاة والسلام فانه افتراء على الله سبحانه ويقولهم الملائكة بنات الله وقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ونحو ذلك وهو انكار واستبعاد لأن يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساويا له وإن كان سبك التركيب غير متعرض لأنكار المساوات ونفيها يشهد به العرف الفاشي والاستعمال المطرد فانه إذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل من فلان فالمراد به حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل. ألا يرى إلى قوله عز وجل «لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون» بعد قوله تعالى «ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا» الخ والسري في ذلك أن النسبة بين الشقيين إنما تتصور غالبا لاسيما في باب المغالبة بالتفاوت زيادة ونقصا فإذا لم يكن أحدهما ازيدا يتحقق النقصان لاحتالة (أو كذب بآياته) كأن كذبوا بالقرآن الذي من جملة الآية الناطقة بأنهم يعرفونه عليه الصلاة والسلام كما يعرفون أبناءهم وبالمعجزات وسموها سحرا وحرفوا التوراة وغيروا نعوته عليه الصلاة والسلام فان ذلك تكذيب بآياته تعالى وكلمة أو للائذان بأن كلا من الافتراء والتكذيب وحده بالغ غاية الافراط في الظلم فكيف وهم قد جمعوا بينهما فأثبتوا منافاه الله تعالى ونفوا ما أثبتة فأنلهم الله أنى يؤفكون (انه) الضمير للشأن ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصدير الجملة به الأيدان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند ورود له فضل تمكن فكأنه قيل ان الشأن الخطير هذا هو (لا يفلح الظالمون) أي لا ينجون من مكرود ولا يفوزون

بمطلوب وإذا كان حال الظالمين هذا فما ظنك بمن في الغاية القاصية من الظلم (ويوم
نحشرهم جميعاً) منصوب على الظرفية بمضمرة مؤخر قد حلف ايذاناً بضيق العبارة عن
شرحه وبيانه وإيماء إلى عدم استطاعة السامعين لسماعه لكامل فطاعة ما يقع فيه من
الطامة والداهية التامة كأنه قيل ويوم نحشرهم جميعاً (ثم تقول) لهم ما تقول كأن من
الاحوال والاهوال ما لا يحيط به دائرة المقال وتقدير صيغة الماضي للدلالة على التحقق
ولحسن موقع عطف قوله تعالى ثم لم تكن الخ عليه وقيل منصوب على المفعولية
بمضمرة مقدم أي واذكر لهم للتخويف والتحذير يوم نحشرهم الخ وقيل وليتقوا أو ليحذروا
يوم نحشرهم الخ والضمير للكل وجميعاً حال منه. وقرئ نحشرهم جميعاً ثم يقول بالياء
فيهما (الذين أشركوا) أي تقول لهم خاصة للنوبيخ والتقريع على رؤوس الاشهاد
(أين شركاءكم) أي آلهتكم التي جعلتموها شركاء. لله سبحانه واصافتها اليهم لما أن
شركتها ليست الا بتسميتهم وتقولهم الكاذب كما ينفي عنه قوله تعالى (الذين كنتم
ترعون) أي ترعونها شركاء فحذف المفعولان معا وهذا السؤال المنبي عن غيبة
الشركاء مع عموم الحشر لقوله تعالى « احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من
دون الله » وغير ذلك من النصوص انما يقع بعد ما جرى بينها وبينهم من التبرؤ من
الجانين وتقطع ما بينهم من الاسباب والعلاقات حسبما يحكيه قوله تعالى « فزينا
بينهم » الخ ونحو ذلك من الآيات الكريمة أما بعدم حضورها حينئذ في الحقيقة بإبعادها
من ذلك الموقف وأما بتزويل عدم حضورها بعنوان الشركة والشفاعة بمنزلة عدم
حضورها في الحقيقة اذ ليس السؤال عنها من حيث ذواتها بل انما هو من حيث انها
شركاء كما يعرب عنه الوصف بالموصول ولا ريب في أن عدم الوصف يوجب عدم
الموصوف من حيث هو موصوف فهي من حيث هي شركاء غائبة لا محالة وان كانت
حاضرة من حيث ذواتها أصناماً كانت أو غيرها وأما ما يقال من أنه يحال بينها وبينهم
في وقت التوبيخ ليقدمهم في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها فيرون امكان خزيهم
وحسرتهم فرمما يشعر بعدم شعورهم بحقيقة الحال وعدم انقطاع حبال رجائهم عنها
بعد . وقد عرفت أنهم شاهدوها قبل ذلك وانصرفت عروة أطاعهم عنها بالكلية على
أنها معلومة لهم من حين الموت والابتداء بالعذاب في البرزخ وانما الذي يحصل يوم
الحشر الانكشاف الجلي واليقين القوي المترتب على المحاضرة والمحاورة (ثم لم تكن
فتنتهم) بتأنيث الفعل ورفع فتنتهم على أنه اسم له والخبر (الا أن قالوا) وقرئ
بنصب فتنتهم على أنه الخبر والاسم الا أن قالوا والتأنيث للخبر كما في قولهم من كانت

أملك وقرئ بالتذكير مع رفع الفتنة ونصبها و رفعها أنسب بحسب المعنى والجملة عطف على ما قدر عاملا في يوم نحشرهم كما أشير إليه فيما سلف والاستثناء مفرغ من أعم الأشياء وفتنتهم اما كفرهم مرادا به عاقبته أى لم تكن عاقبة كفرهم الذى لزموه مدة أعمارهم وافتخروا به شيئا من الأشياء الاججوده والتبرؤ منه بأن يقولوا (والله ربنا ما كنا مشركين) وأما جوابهم عبر عنه بالفتنة لانه كذب ووصفه تعالى بربوبيته لهم للبالغه في التبرؤ من الاشراك وقرئ ربنا على النداء فهو لإظهار الضراعة والابتهاال في استدعاء قبول المَعذرة وانما يقولون ذلك مع عليهم بأنه بمعزل من النفع رأسا من فرط الحيرة والدهش وحمله على معنى ما كنا مشركين عند أنفسهم وما علمنا في الدنيا أنا على خطأ في معتقدا بما لا ينبغي أن يتوهم أصلا فانه بما يوهم أن لهم عذرا ما وأن لهم قدرة على الاعتذار في الجملة وذلك محل بكمال هول اليوم قطعاً على أنه قد قضى بطلانه قوله تعالى (أنظر كيف كذبوا على أنفسهم) فانه تعجيب من كذبهم الصريح بانكار صدور الاشراك عنهم في الدنيا أى انظر كيف كذبوا على أنفسهم في قولهم ذلك فانه أمر عجيب في الغاية وأما حمله على كذبهم في الدنيا فتمجمل يجب تنزيهه ساحة التنزيل عنه وقوله تعالى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) عطف على كذبوا داخل معه في حكم التعجيب وما مصدرية أو موصولة قد حذف عائدها والمعنى انظر كيف كذبوا باليمين الفاجرة المغالطة على أنفسهم بانكار صدور ما صدر عنهم وكيف ضل عنهم أى زال وذهب افتراؤهم أو ما كانوا يفترونه من الاشراك حتى نفوا صدورهم عنهم بالكيفية وتبرؤا منه بالمرة. وقيل ما عبارة عن الشراب. وإيقاع الافتراء عليهم مع أنه في الحقيقة واقع على أحوالها من الإلهية والشركة والشفاعة ونحوها للبالغه في أمرها كأنها نفس المفتري وقيل الجملة كلام مستأنف غير داخل في حيز التعجيب (ومنهم من يستمع إليك) كلام مبتدأ مسوق لحكاية ما صدر في الدنيا عن بعض المشركين من أحكام الكفر ثم بيان ما سيصدر عنهم يوم الحشر تقريراً لما قبله وتحقيقاً لمضمونه والضمير للذين أشركوا ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف كما في قوله تعالى (ومننا دون ذلك مائة) وجمع من الخ ومن موصولة أو موصوفة محلها الرفع على الخبرية والمعنى وبعضهم أو وبعض منهم الذى يستمع إليك أو فريق يستمع إليك على ان مناط الافادة اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وقد مر في تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يقول نخرى أنه اجتمع أبوسفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وأبو جهل واضرابهم يسمعون نالاوة رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للضر وكان صاحب أخبار يأبأ قتيبة ما يقول محمد فقال
والذي جعلها بيته ما أدري ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول أساطير الاولين مثل
ما حدثكم من القرون الماضية فقال أبو سفيان اني لأراه حقا فقال أبو جهل كلا فنزلت
(وجعلنا على قلوبهم أكنة) من الجعل بمعنى الانشاء وعلى متعلقة به وضمير قلوبهم
راجع الى من وجهيته بالنظر الى معناها كما أن افراد ضمير يستمع بالنظر الى لفظها وقد
روى عن جانب المعنى في قوله تعالى « ومنهم من يستمعون اليك » الآية والأكنة جمع كنان
وهو ما يستتر به الشيء وتوحيدها للتفخيم والجملة اما مستأنفة للأخبار بما تضمنه من الختم
أو حال من فاعل يستمع بأضمار قد عند من يقدرها قبل الماضي الواقع حالا أي يستمعون
اليك وقد ألقينا على قلوبهم أغطية كثيرة لا يقادر قدرها خارجة عما يتعارفه الناس
(أن يفقهوه) أي كراهة أن يفقهوا ما يستمعونه من القرآن المدلول عليه بذكر الاستماع
ويجوز أن يكون مفعولا لما ينبى عنه الكلام أي منعاهم أن يفقهوه (وفي آذانهم
وقرا) صموا ثقلا مانعا من سماعه والكلام فيه كما في قوله تعالى « على قلوبهم أكنة » وهذا
تمثيل معرب عن كمال جهلهم بشئون النبي عليه الصلاة والسلام وفرط نبوغهم عن فهم
القرآن الكريم ومجاسمهم له وقد مر تحقيقه في أول سورة البقرة وقيل هو حكاية
لما قالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر الآية. وانت خبير بأن مرادهم بذلك
الأخبار بما اعتقدوه في حق القرآن والنبي عليه الصلاة والسلام جهلا وكفرا من اتصافها
بأوصاف مانعة من التصديق والإيمان ككون القرآن سحرا وشعرا واساطير الاولين
وقس عليه ما تخيلوه في حق النبي صلى الله عليه وسلم لا الأخبار بأن هناك أمرا وراء ذلك
قد حال بينهم وبين ادراكه حائل من قلوبهم حتى يمكن حمل النظم الكريم على ذلك (وان
يروا كل آية) من الآيات القرآنية أي يشاهدوها بسما عما (لا يؤمنوا بها) على عموم النفي
لا على نفي العموم أي كفر وإكفر واحدة من عدم اجتنابهم إياها كما هي لما مر من حالهم (حتى إذا
جاؤك يجادلونك) هي حتى التي تقع بعدها الجمل والجملة هي قوله تعالى إذا جاءوك يقول الذين كفروا وما
بينها حال من فاعل جاءوا وانما موضع الموصول موضع الضمير ذما لهم بما في حيز الصلاة وأشعار اربعة
الحكم أي بلغوا من التكذيب والمكابرة الى أنهم إذا جاءوك يجادلونك لا يكتفون بمجرد
عدم الإيمان بما سمعوا من الآيات الكريمة بل يقولون (ان هذا) أي ما هذا (أساطير الاولين)
فان عد أحسن الحديث وأصدق الذي لا يأتيه الباطل من يديه ولا
من خلقه من قبيل الاباطيل والخرافات رتبة من الكفر لا غاية وراءها. ويجوز أن
تكون حتي جارة وإذا ظرفية بمعنى وقت مجيئهم. ويجادلونك حال كما سبق وقوله تعالى

يقول الذين كفروا الخ تفسير للمجادلة والأساطير جمع أسطورة أو اسطارة أو جمع اسطار وهو جمع سطر بالتحريك وأصل السطر بمعنى الخط (وهم ينهون عنه) الضمير المرفوع للمذكورين والمجروح للقرآن أي لا يقتنعون بما ذكر من تكذيبه وعده من قبيل الاساطير بل ينهون الناس عن استماعه لئلا يقفوا على حقيقة يؤمنوا به (وينأون عنه) أي يتباعدون عنه بأنفسهم اظهارا لغاية نفورهم عنه وتأكيذا لنهيهم عنه فان اجتناب الناهي عن المنهى عنه من متممات النهي ولعل ذلك هو السر في تأخير النأي عن النهي. وقيل الضمير المجروح للنبي عليه الصلاة والسلام وقيل المرفوع لابي طالب ولعل جمعيته باعتبار استتباعه لا تباعه فانه كان ينهى قريشا عن التعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عنه فلا يؤمن به وروى أنهم اجتمعوا اليه وأرادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوءا فقال:

والله لن يصلوا اليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وابشر بذلك وقر منه عيونا
ودعوتى وزعمت أنك ناصحى ولقد صدقت ركبت ثم أمينا
وعرضت ديننا لاحالة انه من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذارى سبة لو جدتني سمحا بذلك مدينا

فزلت (وان يهلكون) أي ما يهلكون بما فعلوا من النهي والنأي (الا أنفسهم) بتعريضها لأشد العذاب وأفظعه عاجلا وأجلا . وهو عذاب الضلال والاضلال وقوله تعالى (وما يشعرون) حال من ضمير يهلكون أي يقصرون الأهلاك على أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون أي لا بأهلا بهم أنفسهم ولا باقتصار ذلك عليها من غير أن يضرروا بذلك شيئا من القرآن والرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين وانما عبر عنه بالاهلاك مع أن المنهى عن غيرهم مطلق الضرر اذ غاية ما يؤدي اليه ما فعلوا من القدح في القرآن الكريم الممانعة في تمشى أحكامه وظهور أمر الدين للأيدان بأن ما يحيق بهم هو الهلاك لا الضرر المطلق على أن مقصدهم لم يكن مطلق الممانعة فيما ذكر بل كانوا يبغون الغوائل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ويجوز أن يكون الأهلاك معتبرا بالنسبة الى الذين يضلونهم بالنهي فقصره على أنفسهم حيث أنه مع شموله للفرقة مبنى على تنزيل عذاب الضلال عند عذاب الاضلال منزلة العدم (ولو ترى اذ وقفوا على النار) شروع في حكاية ما سيصدر عنهم يوم القيامة من القول المناقض لما صدر عنهم في الدنيا من القباح المحكية مع كونه كذبا في نفسه والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من أهل المشاهدة والعيان قصدا الى بيان كمال سوء حالهم وبلوغها من الشناعة

والفضاعة الى حيث لا يختص استغرابها براء دون راء ممن اعتاد مشاهدة الامور العجيبة
بل كل من يتأتى منه الرؤية يتعجب من هولها وفضاعتها وجواب لو محذوف ثقة بظهوره
وايدانا بقصور العبارة عن تفصيله وكذا مفعول ترى لدلالة ما في حيز الظرف عليه
أى لو تراه حين يوقفون على النار حتي يعاينوها لرأيت مالا يسعه التعبير وصيغة
الماضي للدلالة على التحقيق أو حين يطلعون عليها اطلعا وهي تحتهم أو يدخلونها فيعرفون
مقدار عذابها من قولهم: وقفته على كذا إذا فهمته وعرفته وقرئ وقفوا على البناء للفاعل
من وقف عليه وقفا (فقالوا يا ليتنا نرد) أى الى الدنيا تمثيلا للرجوع والحلاص وهيئات
ولات حين مناص (ولا نكذب بآيات ربنا) أى بآياته الناطقة باحوال النار وأهوالها
الأمرة باتقائها اذ هي التي تخطر حيثئذ بالهم ويتحسرون على ما فرطوا في حقها أو
بجميع آياته المنتظمة لتلك الآيات انتظامها أو ليا (ونكون من المؤمنين) بها العاملين
بمقتضاها حتى لا نرى هذا الموقف الهائل أو نكون من فريق المؤمنين الناجين من
العذاب الفائزين بحسن الحساب ونصب الفعلين على جواب التثنية بأصهار ان بعد الواو
واجرائها مجرى الفاء ويؤيده قراءة ابن مسعود وابن اسحق فلا نكذب والمعنى ان ردنا
لم نكذب و نكون من المؤمنين وقيل ينسبك من ان المصدرية ومن الفعل بعدها مصدر
ويقدر قبله مصدر متوهم فيعطف هذا عليه كانه قيل ليت لنا ردا وانتفاء تكذيب كوننا
من المؤمنين. وقرئ برفعهما على انه كلام مستأنف كقوله دعنى ولا أعود أى وأنا لا
أعود تركتني أو لم تتركنى أو عطف على نرد أو حال من ضميره فيكون داخل في
حكم التثنية كالوجه الاخير للنصب وتعلق التكذيب الآتي به لما تضمنه من العدة بالايان
وعدم التكذيب كمن قال: ليتنى رزقت مالا فأكفئك على صنيعك فانه متمن في معنى
الواعد فلو رزق مالا ولم يكفى صاحبه يكون مكذبا لاحالة وقرئ برفع الاول ونصب
الثاني وقد مر وجههما (بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل) اضراب عما ينهى عنه
التثنية من الوعد بتصديق الآيات والايان بها أى ليس ذلك عن عزيمة صادقة ناشئة عن
رغبة في الايمان وشوق الى تحصيله والاتصاف به بل لانه ظهر لهم في موقعهم ذلك ما كانوا
يخفونه في الدنيا من الداهية الدهياء وظنوا أنهم موافقوها فليخوفها و هول مطلقها قالوا
ما قالوا والمراد بها النار التي وقفوا عليها اذ هي التي سيق الكلام لتحويل أمرها
والتعجب من فظاعة حال الموقوفين عليها وأخفائها تكذيبهم بها فان التكذيب بالشئ
كفر به و اخفاء له لاحالة. وإشاره على صريح التكذيب الوارد في قوله عز وجل « هذه
جهنم التي يكذب بها المجرمون » وقوله تعالى « هذه النار التي كنتم بها تكذبون » مع كونه

لا حاجة على أنكار البعث مع قول القادر (ولو ترى أذ وقفوا على ربهم) ١٣٩

أنسب بما قبله من قولهم ولا نسكذب بآيات ربنا لمراعاة ما في مقابلته من البدو هذا هو الذي تستدعيه جزالة النظم الكريم . وأما ما قيل من ان المراد بما يخفون كفرهم ومعاصيهم او قبائحهم وفضائحهم التي كانوا يكتُمونها من الناس فتظهر في صحفهم وبشهادة جوارحهم عليهم أو شرهم الذي يجحدون به في بعض مواقف القيامة بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين ثم يظهر بما ذكر من شهادة الجوارح عليهم أو ما أخفاه رؤساء الكفرة عن أتباعهم من أمر البعث والنشور أو ما كتمه علماء أهل الكتابين من صحة نبوة النبي عليه الصلاة والسلام ونعوته الشريفة عن عوامهم على أن الضمير المجرور للعوام والمرفوع للخواص أو كفرهم الذي أخفوه عن المؤمنين والضمير المجرور للمؤمنين والمرفوع للمنافقين بعد الاغضاء عما في كل منهما من الاعتساف والاختلال لاسيما الى شيء من ذلك أصلا لما عرفت من أن سوق النظم الشريف لتحويل أمر النار وتفضيخ حال أهلها وقد ذكر وقوفهم عليها وأشار الى انه اعترافهم عند ذلك من الخوف والخشبة والحيرة والدهشة ما لا يحيط به الوصف ورتب عليه تمهينهم المذكور بالفاء القاضية بسببية ما قبلها لما بعدها فاسقاط النار بعد ذلك من تلك السببية وهي في نفسها أدهى الدواهي وأزجر الزواجر واسنادها الى شيء من الامور المذكورة التي دونها في الهول والجزع عدم جريان ذكرها ثمة أمر يجب تنزيهه ساحة التزويل عن أمثاله . وأما ما قيل من ان المراد جزاء ما كانوا يخفون فن قيل دخول البيوت من ظهورها وأبوابها مفتوحة فتأمل (ولو ردوا) أى من موقفهم ذلك الى الدنيا حسما تنموه وغاب عنهم ما شاهدوه من الالهوال (لعادوا لما نهوا عنه) من فنون القبايح التي من جملتها التكذيب المذكور ونسوا ما عاينوه بالكلية لاقتصار أنظارهم على الشاهد دون الغائب (وانهم لسكاذبون) أى لقوم ديدنهم الكذب في كل ما يأتون وما يذرون (وقالوا) عطف على عادوا داخل في حيز الجواب وتوسيط قوله تعالى وانهم لسكاذبون بينهما لانه اعتراض مسوق لتقرير ما أفاده الشرطية من كذبهم المخصوص ولو أخر لاوهم أن المراد تكذيبهم في انكارهم البعث والمعنى لوردوا الى الدنيا لعادوا لما نهوا عنه وقالوا (ان هي) أى ما الحياة (الا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين) بعد ما فارقنا هذه الحياة كان لم يروا مارأوا من الاحوال التي أولها البعث والنشور (ولو ترى أذ وقفوا على ربهم) الكلام فيه كالذي مر في نظيره خلا أن الوقوف ههنا مجاز عن الحبس للتوبيخ السؤال كما يوقف العبد الجاني بين يدي سيده للعقاب وقيل عرفوا بهم حق التعريف وقيل وقفوا على جزاء ربهم وقوله تعالى (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام السابق كأنه

قيل فماذا قال لهم ربههم اذ ذاك فقيل قال (أليس هذا) مشيرا الي ما شاهدوه من البعث
 وما يتبعه من الامور العظام (بالحق) تقريرا لهم على تكذيبهم لذلك وقولهم عند سماع
 ما يتعلق به ما هو بحق وما هو الا باطل (قالوا) استئناف كما سبق (يلى وربنا) أ كذبوا
 اعترافهم باليمين اظهرا السكال يقينهم بحقيقته وايدانا بصدور ذلك عنهم بالرغبة والنشاط
 طمعا في نفعه (قال) استئناف كما مر (فذوقوا العذاب) الذي عاينتموه والفاء لترتيب
 التعذيب على اعترافهم بحقيقة ما كفروا به في الدنيا لكن لا على ان مدار التعذيب هو
 اعترافهم بذلك بل هو نفيهم السابق بما اعترفوا بحقيقته الآن كما نطق به قوله عز وجل
 (بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم في الدنيا بذلك أو بكل ما يجب الايمان به فيدخل
 كفرهم به دخولا أوليا ولعل هذا التوبيخ والتقريع انما يقع بعد ما وقفوا على النار
 فقالوا ما قالوا اذ الظاهر أنه لا يبقى بعد هذا الامر الا العذاب (قد خسر الذين كذبوا
 بلفاء الله) هم الذين حكيت أحوالهم لكن وضع الموصول موضع الضمير للايدان بتسبب
 خسرانهم بما في حين الصلة من التكذيب بلفائه تعالى بقيام الساعة وما يترتب عليه من
 البعث وأحكامه المتفرعة عليه واستمرارهم على ذلك فان كلمة حتى في قوله تعالى (حتى
 اذا جاءتهم الساعة) غاية لتكذيبهم لا لخسرانهم فانه أبدي لا حاد له (بغتة) البغت والبغتة
 مفاجأة الشيء بسرعة من غير شعور به يقال بغتة بغتة أى فجأة واتصافها اما على
 أنها مصدر واقع موقع الحال من فاعل جاءتهم أى مباغتة أو من مفعوله أى مبغوتين
 واما على أنها مصدر مؤكد على غير الصدر فان جاءتهم في معنى بغتتهم كقوله لهم آتيته
 ركضا أو مصدر مؤكد لفعل محذوف وقع حالا من فاعل جاءتهم أى جاءتهم الساعة
 تبغتهم بغتة (قالوا) جواب اذا (يا حسرتنا) تعالى فهذا أوانك والحسرة شدة الندم
 وهذا التحسر وان كان يعترهم عند الموت لكن لما كان ذلك من مبادئ الساعة سمي
 باسمها ولذلك قال عليه الصلاة والسلام « من مات فقد قامت قيامته » أو جعل يحى الساعة
 بعد الموت كالواقع بغير فترة لسرعته (على ما فرطنا) فيها أى على تفریطنا في شأن
 الساعة وتقصيرنا في مراعاة حقها والاستعداد لها بالآيمان هاوا كتبنا الأعمال الصالحة
 كما في قوله تعالى « على ما فرطت في جنب الله » وقيل الضمير للحياة الدنيا وان لم يجر لها
 ذكر لكونها معلومة والتفريط التقصير في الشيء مع القدرة على فعله وقيل هو التضييع
 وقيل الفرط السبق ومنه الفارط أى السابق ومعنى فرط خلى السبق لغيره فالتضييع
 فيه السلب كما في جللت البعير وقوله تعالى (وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم) حال
 من فاعل قالوا فائدته الايدان بأن عذابهم ليس مقصورا على ما ذكر من الحسرة على

ما فات وزال بل يقاسون مع ذلك تحمل الاوزار الثقيل والأيام الى أن تلك الحسرة من الشدة بحيث لا تزول ولا تنسى بما يكابدونه من فنون العقوبات والسرف في ذلك أن العذاب الروحاني أشد من الجسماني نعوذ برحمة الله عز وجل منهما والوزر في الاصل الحمل الثقيل سمي به الاثم والذنب لغاية ثقله على صاحبه وذكر الظهور كذكر الايدى في قوله تعالى «فما كسبت أيديكم» فان المعتمد حمل الاثقال على الظهور كما أن المؤلف هو الكسب بالايدي والمعنى انهم يتحسرون على ما لم يعملوا من الحسنات والحال أنهم يحملون أوزار ما عملوا من السيئات (الاساء ما يزرون) تذييل مقرر لما قبله وتكملة له أي بشئ يزرونه وزرهم (وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو) لما حقق فيما سبق أن وراء الحياة الدنيا حياة أخرى يلقون فيها من الخطوب ما يلقون بين بعده حال تنك الحياتين في أنفسهما واللعب عمل يشغل النفس ويفترها عما تنفع به. واللهو صرفها عن الجد الى الهزل والمعنى اما على حذف المضاف أو على جعل الحياة الدنيا نفس اللعب واللهو بمبالغة كما في قول الخنساء فأنما هي اقبال وأدبار أي وما أعمال الدنيا أي الاعمال المتعلقة بها من حيث هي أو وما هي من حيث أنها محل لكسب تلك الاعمال اللاعب يشغل الناس ويلهمهم بما فيه من منفعة سريعة الزوال ولذة وشيكة الاضمحلال عما يعقبهم منفعة جليلة باقية ولذة حقيقية غير متناهية من الايمان والعمل الصالح (وللدار الآخرة) التي هي محل الحياة الاخرى (خير للذين يتقون) الكفر والمعاصي لان منافعها خالصة عن المضار ولذاتها غير منغصة بالآلام مستمرة على الدوام (أفلا تعقلون) ذلك حتى تتقوا ما أنتم عليه من الكفر والعصيان والفناء للعطف على مقدر أي أتغفلون فلا تعقلون أو ألا تفكرون فتعقلون وقرئ يعقلون على الغيبة (قد نعلم أنه ليجزئك الذي يقولون) استئناف مسوق لتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن الذي يعتريه بما حكي عن الكفرة من الاصرار على التكذيب والمبالغة فيه ببيان أنه عليه الصلاة والسلام بمكانة من الله عز وجل وأن ما يفعلون في حقه فهو راجع اليه تعالى في الحقيقة وأنه ينتقم منهم لمخالفة أشد انتقام وكلمة قد لتأكيد العلم بما ذكر المفيد لتأكيد الوعيد كما في قوله تعالى «قد يعلم ما أنتم عليه» وقوله تعالى «قد يعلم الله المعوقين» ونحوهما باخراجها الى معنى التكشير حسما يخرج اليه ربما في مثل قوله :

وان تمس مهجور الفناء فر بما أقام به بعد الوفود وفود

جريا على سنن العرب عند قصد الافراط في التكشير تقول لبعض قواد العساكر كم عندك من الفرسان فيقول رب فارس عندي وعنده مقانب جمه يريد بذلك التماذي في

تكثير فرسانه ولكنه يروم اظهار براءته عن التزيد و ابراز أنه من يقلل كثير ما عنده فضلا عن تكثير القليل وعليه عز وجل «ر بما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين» وهذه طريقة انما تسلك عند كون الامر من الوضوح بحيث لا تحوم حوله شائبة ريب حقيقة كما في الآيات الكريمة المذكورة أو ادعاء كما في البيت وقوله :

قد أترك القرن مصفرا أنامله . وقوله ولكنه قد يهلك المال نائلة

والمراد بكثرة عليه تعالى كثرة تعلقه وهو متعدد الى اثنين وما بعده ساد مسددهما واسم أن ضمير الشأن وخبرها الجملة المفسرة له والموصول فاعل يحزنك وعائده محذوف أي الذي يقولونه وهو ماحكى عنهم من قولهم أن هذا الأساطير الاولين ونحو ذلك وقرئ ليحزنك من أحزان المنقول من حزن اللازم وقوله تعالى (فانهم لا يكذبونك) تعليل لما يشعر به الكلام السابق من النهي عن الاعتداد بما قالوا لكن لا بطريق التشاغل عنه وعده هينا والاقبال التام على ما هو أهم منه من استعظام جحودهم بآيات الله عز وجل كما قيل فإنه مع كونه بمعزل من النسبية بالسكينة بما يوههم كون حزنه عليه الصلاة والسلام الخاصة نفسه بل بطريق التسلي بما يفيد من باوغه عليه الصلاة والسلام في جلالة القدر و رفعة المحل والزلفى من الله عز وجل الى حيث لا غاية وراه حيث لم يقتصر على جعل تكذيبه عليه الصلاة والسلام تكذيبا لآياته سبحانه على طريقة قوله تعالى «من يطع الرسول فقد أطاع الله» بل نفى تكذيبهم عنه عليه الصلاة والسلام وأثبت لآياته تعالى على طريقة قوله تعالى «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله» ايذانا بكلال القرب واضمحلال شؤنه عليه الصلاة والسلام في شأن الله عز وجل نعم فيه استعظام لجنائيتهم منى عن عظم عقوبتهم كأنه قيل لا تعتد به وكله الى الله تعالى فانهم في تكذيبهم ذلك لا يكذبونك في الحقيقة (ولكن الظالمين بآيات الله يحدون) أى ولكنهم بآياته تعالى يكذبون فوضع المظهر موضع المضمهر تسجيلا عليهم بالر سوخ في الظلم الذي جحدوهم هذا فن من فونه والالتفات الى الاسم الجليل لتربية المهابة واستعظام ما أقدموا عليه من جحد آياته تعالى و ايراد الجحد في مورد التكذيب اللائذان بأن آياته تعالى من الوضوح بحيث يشاهد صدقها كل أحد وأن من ينكرها فائما ينكرها بطريق الجحد الذي هو عبارة عن الانكار مع العلم بخلافه كما في قوله تعالى «وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم» وهو المعنى يقول من قال أنه نفى ما في القلب اثباته أو اثبات ما في القلب نفى فيه والباء متعلقة يحدون يقال جحدته وحقته اذا أنكره وهو يعلمه وقيل هو لتضمين الجحد معنى التكذيب وأيا ما كان فتقديم الجار والمجرور للتقصير وقيل المعنى فانهم لا يكذبونك بقولهم ولكنهم يحدون بأنستهم وبعضدهم اروى من أن

الاخنس بن شريق قال لابي جهل يا أبا الحكم أخبرني عن محمد أصادق هو أم كاذب
 فانه ليس عندنا أحد غيرنا فقال له والله ان محمدا صادق وما كذب قط ولكن اذا ذهب
 بنو قصي باللواء والسقاية والحجابة والنوبة فاذا يكون لسائر قريش فزلت وقد روى
 عن ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسمى الامين
 فعرّفوا أنه لا يكذب في شيء ولكنهم كانوا يحدّون وقيل فانهم لا يكذبونك لانك
 عندهم الصادق الموسوم بالصدق ولكنهم يحدّون بآيات الله كما يروى أن أبا جهل كان
 يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما تكذبك وانك عندنا لصادق ولكننا تكذب
 ما جئتنا به فزلت. وكان صدق المخبر عند الخبيث بمطابقة خبره لا اعتقاده والاول هو
 الذي تستدعيه الجزالة التنزيلية، وقرى لا يكذبون من الأكاذب قليل كلاهما بمعنى
 واحد كالكثير وكثروا نزل ونزل وهو الاظهر وقيل معنى أكاذبه وجده كاذبا
 ونقل عن الكسائي أن العرب تقول كذبت الرجل أى نسبت الكذب اليه وأكاذبه
 أى نسبت الكذب الى ما جاء به لا إليه وقوله تعالى (ولقد كذبت رسل من قبلك)
 اقتنان في تسليته عليه الصلاة والسلام فان عموم البلية ربما يهون أمرها بعض تهوين
 وارشاد له عليه الصلاة والسلام الى الاقتداء بمن قبله من الرسل الكرام عليهم الصلاة
 والسلام في الصبر على ما أصابهم من أمهم من فنون الازية وعدة ضمنية له عليه الصلاة
 والسلام بمثل ما منحوه من النصر، وتصدير الكلام بالقسم لتأكيد التسليّة وتوطين رسل
 للتفخيم والتكثير ومن إما متعلقة بكذبت أو محذوف وقع صفة لرسل أى وباللّه لقد
 كذبت من قبل تكذيبك رسل أولو شأن خطير وذو وعد كثير أو كذبت رسل
 كانوا من زمان قبل زمانك (فصبروا على ما كذبوا) ما مصدرية وقوله تعالى (وأوذوا)
 عطف على كذبوا داخل في حكمه فأنسبك منهما مصدران من المبني للفعول
 أى فصبروا على تكذيبهم وايدأهم فتأس بهم واصطبر على ما نالك من قومك
 والمراد بأيدأهم اما عين تكذيبهم واما ما يقارنه من فنون الايداء لم يصرح به ثقة
 باستلزام التكذيب ايداء غالبا واياما كان ففيه تأكيد للتسليّة وقيل عطف على صبروا
 وقيل على كذبت وقيل هو استئناف وقوله تعالى (حتى أتاهم نصرنا) غاية للصبر
 وفيه ايدان بأن نصره تعالى اياهم أمر مقرر لا مرد له وأنه متوجه اليهم لا بد من أتيانه
 البتة والالتفات الى نون العظمة لابرار الاعتناء بشأن النصر وقوله تعالى (ولا تبدل
 الكلمات الله) اعتراض مقرر لما قبله من اتيان نصره اياهم والمراد بكلماته تعالى ما ينبي
 عنه قوله تعالى « ولقد سبقت كتبنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وإن جندنا لهم

الغالبون» وقوله تعالى «كتب الله لأغلبن أنا ورسلي» من المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام الدالة على نصره رسول الله أيضا لأنفس الآيات المذكورة ونظائرها فان الاخبار بعدم تبدلها إنما يفيد عدم تبدل المواعيد الواردة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دون المواعيد السابقة للرسول عليهم الصلاة والسلام ويجوز أن يراد بكلماته تعالى جميع كلماته التي من جملتها تلك المواعيد الكريمة ويدخل فيها المواعيد الواردة في حقه عليه الصلاة والسلام دخولا أوليا والالتفات الى الاسم الجليل للاشعار بعلو الحكم فان الالهية من موجبات أن لا يغالبه أحد في فعل من الافعال ولا يقع منه تعالى خلف في قول من الاقوال وقوله تعالى (واتم جاءك من نبي المرسلين) جملة قسمية جيء بها لتحقيق ما منحوا من النصر وتأكيده ما في ضمنه من الوعد للرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لتقرير جميع ما ذكر من تكذيب الامم وما ترتب عليه من الامور والجار والمجرور في محل الرفع على أنه فاعل اما باعتبار مضمونه أي بعض نبي المرسلين. أو بتقدير الموصوف أي بعض من نبي المرسلين كما مر في تفسير قوله تعالى «ومن الناس من يقول آمنا بالله» الآية واياما كان فالمراد بنبيهم عليه السلام على الاول نصره تعالى اياهم بعد التيا والتي وعلى الثاني جميع ما جري بينهم وبين أمهم على ما نبئ عنه قوله تعالى «أم حسنتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا» الآية وقيل في محل النصب على الحالية من المستسكن في جاء العائد الى ما يفهم من الجملة السابقة أي ولقد جاءك هذا الخبر كائنا من نبي المرسلين (وأن كان كبير عليك أعراضهم) كلام مستأنف مسوق لتأكيد إيجاب الصبر المستفاد من التسلية ببيان أنه أمر لا محيد عنه أصلا أي أن كان عظم عليك وشق أعراضهم عن الإيمان بما جئت به من القرآن الكريم حسبما يفصح عنه ما حكى عنهم من تسميتهم له أساطير الاولين وتنايههم عنه ونهيههم الناس عنه. وقيل ان الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في محضر من قريش فقال يا محمد ائتنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل وأنا أصدقك فأبى الله أن يأتي بآية مما اقترحوا فأعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه لما أنه عليه الصلاة والسلام كان شديد الحرص على إيمان قومه فكان اذا سألوا آية يود أن ينزلها الله تعالى طمعا في إيمانهم فنزلت. فقوله تعالى أعراضهم مرتفع بكبر. وتقديم الجار والمجرور عليه لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر والجملة في محل النصب على أنها خبر لكان مفسرة لاسمها الذي هو ضمير الشأن ولا حاجة الى تقدير قد وقيل

اسم كان اعراضهم وكبر جملة فعالية في محل النصب على أنها خبر لها مقدم على اسمها
 لانه فعل رافع لضمير مستتر كما هو المشهور وعلى التقديرين فقوله تعالى (فان استطعت)
 الخ شرطية أخرى محذوفة الجواب وقعت جوابا للشرط الأول والمعنى إن شق عليك
 اعراضهم عن الايمان بما جئت به من البينات وعدم عدهم لها من قبيل الآيات
 وأحببت أن تجيبهم الى ما سألوه اقتراحا فان استطعت (أن تبتغي نفقا) أى سريبا
 ومنفذا (فى الارض) تنفذ فيه الى جوفها (أو سلبا) أى مصعدا (فى السماء)
 تخرج به فيها (فتأتيهم) منهما (بآية) مما افترحوه فافعل وقد جوز أن يكون
 ابتغاؤهما نفس الايمان بالآية فالقاء فى فتأتيهم حيث تفسيريه . وتوهم آية للنجيم أى فان
 استطعت أن تبينهم فبجعل ذلك آية لهم فافعل . والظرفان متعلقان بمحذوفين هما
 نعتان لنفقا وسلبا والاول مجرد التأكيد اذ النفق لا يكون الا فى الارض . أو بتبغى
 وقد جوز تعلقهما بمحذوف وقع حالا من فاعل تبغى أى أن تبغى نفقا كائنا أنت فى الأرض
 أو سلبا كائنا فى السماء . وفيه من الدلالة على نبأ الخ حرصه عليه الصلاة والسلام على
 اسلام قومه وتراميه الى حيث لو قدر على أن يأتى بآية من تحت الارض أو من فوق
 السماء لفعل رجاء لايمانهم مالا يخفى . وإشار الابتغاء على الاتحاد ونحوه الايدان بأن
 ما ذكر من النفق والسلام لا يستطيع ابتغاؤه فكيف باتخاذ (ولو شاء الله لجمعهم على
 الهدى) أى ولو شاء الله تعالى أن يجمعهم على ما أتم عليه من الهدى لفعله بأن يوهمهم
 للايمان فيؤمنوا معكم ولكن لم يشأ لعدم صرف اختيارهم الى جانب الهدى مع تمكنهم
 التام منه فى مشاهدتهم للآيات الداعية اليه لا أنه تعالى لم يوهمهم مع توجيههم الى تحصيله
 وقيل لو شاء الله لجمعهم عليه بأن يأتيهم بآية ملجئة اليه ولكن لم يفعله لخروجه عن
 الحكمة وقوله تعالى (فلا تكونن من الجاهلين) نهى لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 عما كان عليه من الحرص الشديد على اسلامهم والميل الى اتيان ما يقتضونه من الآيات
 طمعا فى إيمانهم مرتب على بيان عدم تعلق مشيئته تعالى بهدائيتهم . والمعنى واذا عرفت
 أنه تعالى لم يشأ هدايتهم وإيمانهم باحد الوجهين فلا تكونن بالحرص الشديد على اسلامهم أو
 الميل الى نزول مقترحاتهم من الجاهلين بدقائق شئونه تعالى التى من جملتها ما ذكر من
 عدم تعلق مشيئته تعالى بإيمانهم أما اختيارا فلعدم توجيههم اليه وأما اضطرارا فلخروجه
 عن الحكمة التشريعية المؤسسة على الاختيار ويجوز أن يراد بالجاهلين على الوجه الثانى
 المقترحون ويراد بالنهى منعه عليه الصلاة والسلام من المساعدة على اقتراحهم و إيرادهم
 بعنوان الجهل دون الكفر ونحوه لتحقيق مناط النهى الذى هو الوصف الجامع بينه عليه

الصلاة والسلام وبينهم (انما يستجيب الذين يسمعون) تقرير لما مر من أن على قلوبهم
أكنة مانعة من الفقه وفي آذانهم وقرا حاجزا من السماع وتحقيق لكونهم بذلك من
قبيل الموق لا يتصور منهم الايمان البتة والاستجابة الاجابة المقارنة للقبول أى انما يقبل
دعوتك الى الايمان الذين يسمعون ما يلقي اليهم سماع تفهم وتدبر دون الموق الذين
هؤلاء منهم كقوله تعالى « انك لا تسمع الموق » وقوله تعالى (والموق يبعثهم الله) تمثيل
لاختصاصه تعالى بالقدره على توفيقهم للايمان باختصاصه تعالى بالقدره على بعث الموق من
القبور وقيل بيان لاستمرارهم على الكفر وعدم اقلاعهم عنه أصلا على أن الموق
مستعار للكفرة بناء على تشبيه جهلهم بموتهم أى وهؤلاء الكفرة يبعثهم الله تعالى من
قبورهم (ثم اليه يرجعون) للاجزاء فحينئذ يستجيبون واما قبل ذلك فلا سبيل اليه . وقرئ
يرجعون على البناء للفاعل من رجوع رجوعا والمشهورة أو في بحق المقام لأنباءه عن كون
مرجعهم اليه تعالى بطريق الاضطرار (وقالوا لولا أنزل عليه آية من ربه) حكاية لبعض
آخر من اباطيلهم بعد حكاية ما قالوا في حق القرآن الكريم وبيان ما يتعلق به والقائلون
رؤساء قريش وقيل الحرث بن عامر بن نوفل واصحابه ولقد بلغت بهم الضلالة والطغيان
الى حيث لم يقتنعوا بما شاهدوا من البينات التي تخر لها صم الجبال حتى اجترءوا على ادعاء
أنهم اليست من قبيل الآيات وانما هي ما افترجوه من الخوارق الملقحة أو المعقبة للعذاب كما
قالوا : اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية و التزيل
بمعنى الانزال كما تنفي عنه القراءة بالتخفيف فيما سيأتي . وما يفيد التعريض لعنوان ربوبيته
تعالى له عليه الصلاة والسلام من الاشعار بالعلية انما هو بطريق التعريض بالتهكم من جهتهم
وإطلاق الآية في قوله تعالى (قل ان الله قادر على ان ينزل آية) مع أن المراد بها ما هو
من الخوارق المذكورة لا آية مامن الآيات لفساد المعنى مجازاة معهم على زعمهم ويجوز
أن يراد بها آية موجبة هلاكهم كما نزال ملائكة العذاب ونحوه على أن تنوينا للتفخيم
والتهويل كما أن اظهار الاسم الجليل لتزوية المهابة مع ما فيه من الأشعار بعلة القدرة الباهرة
والاقتصار في الجواب على بيان قدرته تعالى على تنزيلها مع أنها ليست في حيز الانكار
للايدان بأن عدم تنزيله تعالى أياها مع قدرته عليه لحكمة بالغة يجب معرفتها وهم عنها
غافلون كما ينبيء عنه الاستدراك بقوله تعالى (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أى ليسوا من
أهل العلم على أن المفعول مطروح بالسكينة أو لا يعلمون شيئا على انه مخدوف مدلول عليه بقرينة
المقام والمعنى أنه تعالى قادر على أن ينزل آية من ذلك أو آية أى آية ولكن أكثرهم لا يعلمون فلا
يدرون أن عدم تنزيلها مع ظهور قدرته عليه لما أن في تنزيلها قلعا للأساس التكليف المبني على قاعدة

الاختيار أو استصلاهم بالكلية فيقترحونها جهلا ويتخذون بها عدم تنبيلها ذريعة إلى التكذيب وتخصيص عدم العلم بأكثرهم لما أن بعضهم واقفون على حقيقة الحال وإنما يفعلون ما يفعلون مكبرة وعنادا وقوله تعالى (وما من دابة في الأرض) الخ كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته عز وجل وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كاللليل على أنه تعالى قادر على تنزيل الآية وإنما لا ينزلها محافظة على الحكم البالغة . وزيادة من تأكيد الاستغراق وفي متعلقة بمحذوف هو وصف لدابة مفيد لزيادة التعميم كأنه قيل وما فرد من أفراد الدواب يستقر في قطر من أقطار الأرض وكذا زيادة الوصف في قوله تعالى (ولا طائر يطير بجناحيه) مع ما فيه من زيادة التقرير أي ولا طائر من الطيور يطير في ناحية من نواحي الجو بجناحيه كما هو المشاهد المعتاد وقرئ ولا طائر بالرفع عطفا على محل الجار والمجرور كأنه قيل وما دابة ولا طائر (الأمم) أي طوائف متخالفة والجمع باعتبار المعنى كأنه قيل وما من دواب ولا طير إلا أمم (أمثالكم) أي كل أمة منها مثلكم في أن أحوالها محفوظة وأمورها ممتنة ومصالحها مرعية جارية على سنن السداد ومنظمة في سلك التقديرات الإلهية والتدبيرات الربانية (ما فرطنا في الكتاب من شيء) يقال فرط الشيء أي ضيعه وتركه قال ساعدة بن جؤية . معه سقاء لا يفرط حملة . أي لا يتركه ولا يفارقه ويقال فرط في الشيء أي أهمل ما ينبغي أن يكون فيه وأغفله ففعله تعالى في الكتاب أي في القرآن على الأول ظرف لغو وقوله تعالى من شيء مفعول لفرطنا ومن مزيدة للاستغراق أي ما تركنا في القرآن شيئا من الأشياء المهمة التي من جملتها بيان أنه تعالى مراعى لمصالح جميع مخلوقاته على ما ينبغي وعلى الثاني مفعول للفعل ومن شيء في موضع المصدر أي ما جعلنا الكتاب مفرطا فيه شيئا من التفريط بل ذكرنا فيه كل ما لا بد من ذكره وأياما كان فالجمللة اعتراض مقرر لمضمون ما قبلها وقيل الكتاب اللوح فالمراد بالاعتراض الإشارة إلى أن أحوال الأمم مستقصاة في اللوح المحفوظ غير مقصورة على هذا القدر المحمل وقرئ فرطنا بالتخفيف وقوله تعالى (ثم إلى ربهم يحشرون) بيان لأحوال الأمم المذكورة في الآخرة بعد بيان أحوالها في الدنيا وإيراد ضميرها على صيغة جمع العقلاء لأجرائها مجراهم والتعبير عنها بالأمم أي إلى مالك أمورهم يحشرون يوم القيامة كدأبكم لا إلى غيره فيجازيهم فينصف بعضهم من بعض حتى يبلغ من عدله أن يأخذ للجهنم من القرآن . وقيل حشرها موتها وبأبواب مقام تهويل الخطب وتفتيح الحال وقوله تعالى (والذين دنوا بآياتنا) متعلق بقوله تعالى «ما فرطنا في الكتاب من شيء» والموصول عبارة عن المعهودين في قوله تعالى «ومنهم من يستمع إليك» الآيات ومحله الرفع على الانداء

خبره ما بعده أى أوردنا فى القرآن جميع الأمور المهمة وأزحنا به العال والاعذار
والذين كذبوا بآياتنا التى هى منه (صم) لا يسمعونها سمع تدبر وفهم فذلك يسمونها
أساطير الاولين ولا يعدونها من الآيات ويفترجون غيرها (وبكم) لا يقدر على أن
ينطقوا بالحق ولذلك لا يستجيبون دعوتك بها وقوله تعالى (فى الظلمات) أى فى ظلمات
الكفر أو ظلمات الجهل والعناد والتقليد أما خبر ثان للببتدا على أنه عبارة عن العمى
كما فى قوله تعالى «صم بكم عمى» وأما متعلق بمحذوف وقع حالا من المستكن فى الخبر كأثره
قليل ضالون كائنون فى الظلمات أو صفة لبكم أى بكم كائنون فى الظلمات والمراد به بيان
كأن غراقتهم فى الجهل وسوء الحال فإن الاصم إذا كان بصيرا ربما يفهم شيئا
بأشارة غيره وإن لم يفهمه بعبارة وكذا يشعر غيره بما فى ضميره بالإشارة وإن كان
معزولا عن العبارة وأما إذا كان مع ذلك أعمى أو كان فى الظلمات فيستدعى عليه باب الفهم
والفهم بالسكينة وقوله تعالى (من يشأ الله يضلله) تحقيق الحق وتقرير لما سبق من حالهم
بيان أنهم من أهل الطبع لا يتأتى منهم الايمان أصلا فمن مبتدأ خبره ما بعده ومفعول
المشيئة محذوف على القاعدة المستمرة من وقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء
واتقاء الغرابة فى تعلقاتها به أى من يشاء الله أضلاله أى أن يخلق فيه الضلال يضلله أى
يخلق فيه لكن لا ابتداء بطريق الجبر من غير أن يكون له دخل ما فى ذلك بل عند صرف
اختياره الى كسبه وتحصيله وقس عليه قوله تعالى (ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم)
لا يضل من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه (قل أرأيتم) أمر لرسول الله
صلى الله عليه وسلم بأن يكتهم ويلقمهم الحجر بما لا سبيل لهم الى التكبير والكاف
حرف جى به لتأكيد الخطاب لا محل له من الأعراب . ومبنى التركيب وإن كان على
الاستخبار عن الرؤية قلبية كانت أو بصرية لكن المراد به الاستخبار عن متعلقها
أى أخبرونى (ان أتاكم عذاب الله) حسبما أتى الامم السابقة من أنواع العذاب
الدينوى (أو أتتكم الساعة) التى لا يحصى عنها ألينة (أعير الله تدعون) هذا مناط
الاستخبار ومحط التبكيت وقوله تعالى (ان كنتم صادقين) متعلق بأرأيتم مؤكدا
للتبكيت كاشف عن كذبهم وجواب الشرط محذوف ثقة بدلالة المذكور عليه أى ان
كنتم صادقين فى أن أصنامكم آلهة كما أنها دعواكم المعروفة أو ان كنتم قوما صادقين
فأخبرونى أعير الله تدعون ان أتاكم عذاب الله الخ فإن صادقهم بأى معنى كان من
موجبات أخبارهم بدعائهم غيره سبحانه . وأما جعل الجواب ما يدل عليه قوله تعالى
«أعير الله تدعون» أعنى فادعوه على أن الضمير لغير الله . فخلل بمخالفة النظم الكريم كيف

لا والمطلوب منهم انما هو الاخبار بدعائهم غيره تعالى عند اتيان ما يأتي لانتس دعائهم
اياه وقوله تعالى (بل اياه تدعون) عطف على جملة منفية تنهى عنها الجملة التي تعلق
بها الاستخبار أبناء جليلا كانه قيل لا غيره تعالى تدعون بل اياه تدعون وقوله تعالى
(فيكشف ما تدعون اليه) أى الى كشفه عطف على تدعون أى فيكشفه اثر دعائكم
وقوله تعالى (ان شاء) أى ان شاء كشفه لبيان أن قبول دعائهم غير مطرد بل هو
تابع لمشيئته المبذبة على حكم خفية قد استأثر الله تعالى بعلمها فقد يقبله كما في بعض
دعواتهم المتعلقة بكشف العذاب الدنيوى وقد لا يقبله كما في بعض آخر منها وفي جميع
ما يتعلق بكشف العذاب الاخر وى الذى من جملة الساعة وقوله تعالى (وتنفسون
ما تشركون) أى تتركون ما تشركونه به تعالى من الاصنام تركا كلياً عطف على تدعون
أيضا وتوسيط الكشف بينهما مع تقاربهما وتأخر الكشف عنهما لاطهار كمال العناية
بشأن الكشف والأيدان بترتبته على الدعاء خاصة وقوله تعالى (ولقد أرسلنا) كلام
مستأنف مسوق لبيان أن منهم من لا يدعوا الله تعالى عند أتيان العذاب أيضا لعمادهم
فى النى والتملال لا يتأثرون بالز واجر السكويينة كما لا يتأثرون بالز واجر التنزيلية
وتصديره بالجملة القسمية لاطهار مزيد الاهتمام بمضمونه ومفعول أرسلنا مخوف لما
أن مقتضى المقام بيان حال المرسل اليهم لاحال المرسلين اى والله لقد أرسلنا رسلا
(الى أمم) كثيرة (من قبلك) أى كاثرة من زمان قبل زمانك (فأخذناهم) أى
فكذبوا رسلهم فأخذناهم (بالبأساء) أى بالشدة والفقر (والضراء) أى الضر
والآفات وهما صيغتان تأنيث لأمم ذكر لهما (لعلمهم يتضرعون) أى لى يدعوا الله
تعالى فى كشفها بالضرع والتذلل ويتوبوا اليه من كفرهم ومعاصيهم (فاولا اذ جاءهم
بأسنا تضرعوا) أى فلم يتضرعوا حينئذ مع تحقق ما استدعيه (ولكن قست قلوبهم)
استدراك عما قبله أى فلم يتضرعوا اليه تعالى بركة القلب والخضوع مع تحقق ما يدعوه
اليه ولكن فظهر منهم تقيضه حيث قست قلوبهم أى استمرت على ما هي عليه من
القساوة او ازدادت قساوة كقولك : لم يكر منى اذ جتته ولكن اهانتى (و زين لهم
الشیطان ما كانوا يعملون) من الكفر والمعاصى فلم يخطر ويا لهم أن ما اعتراهم من
البأساء والضراء ما اعتراهم الا لأجله وقيل الاستدراك لبيان أنه لم يكن لهم فى ترك
التضرع عذر سوى قسوة قلوبهم والاعجاب بأعمالهم التي زينها الشيطان لهم وقوله تعالى
(فلما نسوا ما ذكروا به) عطف على مقدر ينساق اليه النظم الكريم اى فأنهمكوا فيه
ونسوا ما ذكروا به من البأساء والضراء فلما نسوه (فتحننا عليهم ابواب كل شيء

من فون النعاء على منهاج الاستدراج لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال «مكر بالقوم ورب الكعبة» وقرئ فتحنا بالتشديد للتكثير وفي ترتيب الفتح على النسيان المذكور اشعار بأن التذكر في الجملة غير خال عن النفع وحتى في قوله تعالى (حتى اذا فرحوا بما اوتوا) هي التي يتبدأ بها الكلام دخلت على الجملة الشرطية كما في قوله تعالى وحتى اذا جاء امرنا الآية ونظائره وهي مع ذلك غاية لقوله تعالى فتحنا او لما يدل هو عليه كانه قيل ففعلوا ما فعلوا حتى اذا اطاعوا بما اتيهم ولم يبطروا واشروا (اخذناهم بغتة) أي نزل بهم عذابنا فجأة ليكون أشد عليهم وقعا وأقطع هولاً (فاذا هم مبلسون) متحسرون غاية الحسرة آيسون من كل خير واجمرون . وفي الجملة الاسمية دلالة على استقرارهم على تلك الحالة الفظيعة (فقطع دابر القوم الذين ظلموا) أي آخرهم بحيث لم يبق منهم احد من دبره دبراً ودبوراً أي تبعه ووضع الظاهر موضع الضمير للأشعار بعله الخكم فان هلاكهم بسبب ظلمهم الذي هو وضع الكفر موضع الشكر واقامة المعاصي مقام الطاعات (والحمد لله رب العالمين) على ما يجري عليهم من النكال فان اهلاك الكفار والبصاة من حيث أنه تخليص لأهل الارض من شؤم عقابهم الفاسدة وأعمالهم الخبيثة نعمة جليلة مستجيلة للحمد لاسيما مع ما فيه من اعلاء كلمة الحق التي نطق بها رسالهم عليهم السلام (قل رأيتم) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بتكرير التوبيخ عليهم ونشئة الأزام بعد تكملة الأزام الأول ببيان أنه أمر مستمر لم يزل جارياً في الامم وهذا أيضاً استخبار عن متعلق الرؤية وان كان بحسب الظاهر استخباراً عن نفس الرؤية (ان اخذ الله سمعكم وأبصاركم) بأن أصصكم وأعماكم بالكلية (وختم على قلوبكم) بأن غطى عليها بما لا يبقى لكم معه عقل وفهم أصلاً وتصيرون مجانين ويجوز أن يكون الختم عطفاً تفسيريّاً للأخذ المذكور فان السمع والبصر طريقان للقلب منهما يرد ما يرد من المدركات فأخذهما سداً لبابه بالكلية وهو السر في تقديم أخذهما على ختمهما . وأما تقديم السمع على الأبصار فلاه مورد الآيات التراتبية وأفراده لما أن أصله مصدر وقوله تعالى (من إله) مبتدأ وخبره من استفهامية وقوله تعالى (غير الله) صفة للخبر وقوله تعالى (يأتكم به) أي بذلك على أن الضمير مستعار لاسم الإشارة أو بما أخذ وختم عليه صفة أخرى له والجملة متعلق الرؤية ومناط الاستخبار أي أخبروني أن سلب الله مشاعركم من أنه غير تعالى يأتكم بها وقوله تعالى (أنظر كيف نصرف الآيات) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من عدم تأثرهم بما عاينوا من الآيات الباهرة أي أنظر كيف نكرر دنا ونقرر ما مصروقه

من أسلوب الى أسلوب تارة بترتيب المقدمات العقلية وتارة بطريق الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذبير (ثم هم يصدفون) عطف على نصرف داخل في حكمه وهو العمدة في التعجيب وشم لاستبعاد صدق فهم أى أعراضهم عن تلك الآيات بعد تصرفها على هذا النمط البديع الموجب للأقبال عليها (قل أرايتكم) تبيكت آخرهم بالجأهم الى الاعتراف باختصاص العذاب بهم (ان أناكم عذاب الله) أى عذابه العاجل الخاص بكم كما أتى من قبلكم من الامم (بغثة) أى فجأة من غير أن يظهر منه مخايل الاثيان وحيث تضمن هذا معنى الخفية قول بقوله تعالى (أوجهرة) أى بعد ظهور أماراته وعلائمه قيل ليلا أو نهارا كما فى قوله تعالى «يأتنا أو نهارا» لما أن الغالب فيها أتى ليلا البغثة وفيما أتى نهارا الجهرة. وقرى بغثة أو جهرة وهما فى موضع المصادر أى اثنيان بغثة أو اثنيان جهرة وتقدم البغثة لكونها أهول وأفظع وقوله تعالى (هل يهلك) متعلق بالاستخبار والاستفهام للترديد رأى قل لهم تقرير لهم باختصاص الهلاك بهم أخبروني أن أناكم عذابه تعالى حسبما تستحقونه هل يهلك بذلك العذاب الا أنتم أى هل يهلك غيركم ممن لا يستحقه وانما وضع موضعه (إلا القوم الظالمون) تسجيلا عليهم بالظلم وإيدانا بأن مناط أهلاكهم ظلمهم الذى هو وضعهم الكفر موضع الايمان. وقيل المراد بالظالمين الجنس وهم داخلون فى الحكم دخولا أو ليا قال الزجاج هل يهلك الا أنتم ومن أشبهكم وبأناه تخصيص الاثيان بهم. وقيل الاستفهام بمعنى النفى فتعلق الاستخبار حيثئذ محذوف كأنه قيل أخبروني إن أناكم عذابه تعالى بغثة أو جهرة ماذا يكون الحال ثم قيل بيانا لذلك ما يهلك الا القوم الظالمون أى ما يهلك بذلك العذاب الخاص بكم الا أنتم فمن قيد الهلاك بهلاك التعذيب والسخط لتحقيق الحصر باخراج غير الظالمين لما أنه ليس بطريق التعذيب والسخط بل بطريق الأثابة ورفع الدرجة فقد أهمل ما يجده واشتغل بما لا يعنيه وأخل بحز القلة النظم الكريم وقرى هل يهلك من الثلاثي (وما ترسل المرسلين) كلام مستأنف مسوق لبيان وظائف منصب الرسالة على الإطلاق وتحقيق ما فى عهدة الرسل عليهم السلام وإظهار أن ما يترجحه الكفرة عليه عليه السلام ليس مما يتعلق بالرسالة أصلا وصيغة المضارع لبيان أن ذلك أمر مستمر جرت عليه العادة الإلهية وقوله تعالى (الأمبشرين ومنذرين) حالان مقدرتان من المرسلين أى ما ترسلهم لإمقادرا تبشيره واندازهم فقيهما معنى العلة الغائية قطعاً أى لبشروا قومهم بالثواب على الطاعة وينذروهم بالعقاب على المعصية أى ليخبروهم بالخبر السار والخبر الضار دينيا كان أو آخرويا من غير أن يكون لهم دخل ما فى وقوع الخبر به أصلا و عليه يدور القصر والأوامر ان لا يكون بيان الشرائع والاحكام من وظائف الرسالة. والفاء فى قوله

تعالى (فن آمن وأصاح) لترتيب ما بعدها على ما قبلها ومن موصولة والفاء في قوله تعالى
 (فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) لشبه الموصول بالشرط أى لا خوف عليهم من
 العذاب الذى أنذرهم دنيويا كان أو أخرويا ولا هم يحزنون بفوات ما بشروا به من
 الثواب العاجل والآجل وتقديم نفى الخوف على نفى الحزن مراعاة حق المقام وجمع
 الضمائر الثلاثة الراجعة الى من باعتبار معناها كما أن أفراد الضميرين السابقين باعتبار
 لفظها أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لا أنه يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون
 والمراديان دوام انتقامهما لا بيان انتفاء دواهما كما يؤهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا
 لما تقرر في موضعه من أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام
 والاستمرار بحسب المقام ألا يرى أن الجملة الاسمية تدل بمعونة المقام على استمرار
 الثبوت فاذا دخل عليها حرف النفي دلت على استمرار الانتفاء لا على انتفاء الاستمرار
 كذلك المضارع الخالى عن حرف النفي يفيد استمرار الثبوت فاذا دخل عليه حرف
 النفي يفيد استمرار الانتفاء لا انتفاء الاستمرار ولا بعد في ذلك فإن قولك ما زيدا
 ضربت مفيد لاختصاص النفي لا نفى الاختصاص كما بين في محله وقوله عز وجل
 (والذين كذبوا) عطف على من آمن داخل في حكمه وقوله تعالى (آياتنا) إشارة
 الى أن ما ينطق به الرسل عليهم السلام عند التبشير والإنذار يبلغونه الى الأمم آياته
 تعالى وإن من آمن به فقد آمن بآياته تعالى ومن كذب به فقد كذب بها وفيه من
 الترغيب في الإيمان به والتحذير عن تكذيبه ما لا يخفى والمعنى ما ترسل المرسلين
 (لا ليخبروا أنهم من جهتنا بما يقع منا من الأمور السارة والضارة لائقها استقلالها
 من تلقاء أنفسهم أو استدعاء من قبلنا حتى يقترحوا عليهم ما يقترحون فاذا كان الأمر
 كذلك فن آمن بما أخبروا به من قبلنا تبشيرا أو إنذارا في ضمن آياتنا وأصلح
 ما يجد أصلاحه من أعماله أو دخل في الصلاح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والذين
 كذبوا بآياتنا التى بلغوها عند التبشير والإنذار (يمسهم العذاب) أى العذاب الذى
 أنذروه عاجلا أو آجلا أو حقيقة العذاب وجنسه المنتظم له انتظاما أوليا (بما كانوا
 يفسقون) أى بسبب فسقهم المستمر الذى هو الإصرار على الخروج عن التصديق
 والطاعة (قل لا أقول لكم عندي خزائن الله) استئناف مبنى على ما أسس من السنة
 الإلهية في شأن إرسال الرسل وإنزال الكتب مسوقة لإظهار تبرئه صلى الله عليه وسلم
 عما يدور عليه مقترحاتهم أى قل للكفرة الذين يقترحون عليك نارة ننزل بالآيات
 وأخرى غير ذلك لا أدعى أن خزائن مقسوراته تعالى مفوضة الى أتصرف فيها كيفما

أشياء استقلالاً أو استدعاء حتى تقرحوا على تنزيل الآيات أو انزال العذاب أو قلب
الجبال ذهباً أو غير ذلك مما لا يليق بشأنى وجعل هذا تبرأ عن دعوى الإلهية بما لا وجه
له قطعاً وقوله تعالى (ولا أعلم الغيب) عطف على محل عندى خزائن الله أى ولا
أدعى أيضاً أنى أعلم الغيب من أفعاله تعالى حتى تسألونى عن وقت الساعة أو وقت
نزول العذاب أو نحوهما (ولا أقول لكم أنى ملك) حتى تكلفونى من الأفاعيل
الحارقة للعادات ما لا يطابق به البشر من الرقى فى السماء ونحوه أو تعدوا عدم اتصافى
بصفاتهم قادحاً فى أمرى كما ينبى عنه قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى
الأسواق. والمعنى لا أدعى شيئاً من هذه الأشياء الثلاثة حتى تقرحوا على ما هو من
آثارها وأحكامها وتجعلوا عدم اجابى الى ذلك دليلاً على عدم صحة ما أدعيه من الرسالة
التي لا تعلق لها بشي مما ذكر قطعاً بل إنما هى عبارة عن تلقى الوحي من جهة الله عز
وجل والعمل بمقتضاه فحسب حسبما ينبى عنه قوله تعالى (ان أتبع الا ما يوحى الى)
لا على معنى تخصيص اتباعه صلى الله عليه وسلم بما يوحى اليه دون غيره بتوجيه
النصر الى المفعول بالقياس الى مفعول آخر كما هو الاستعمال الشائع الوارد على توجيه
القصر الى ما يتعلق بالفعل باعتبار النهى فى الاصل والاثبات فى القيد بل على
معنى تخصيص حاله صلى الله عليه وسلم باتباع ما يوحى اليه بتوجيه القصر الى نفس
الفعل بالقياس الى ما يغيره من الأفعال لكن لا باعتبار النهى والاثبات معاً فى خصوصية
فان ذلك غير ممكن قطعاً بل باعتبار النهى فيما يشتمل منه من مطلق الفعل والاثبات فيما يقارنه
من المعنى المخصوص فان كل فعل من الأفعال الخاصة كمصر مثلاً ينحل عند التحقيق
الى معنى مطلق هو مدلول لفظ الفعل والى معنى خاص بقوله فان معناه فعل النصر يرشدك
الى ذلك قولهم: معنى فلان يعطى ويمنع يفعل الاعطاء والمنع فورد القصر فى الحقيقة
ما يتعلق بالفعل بتوجيه النهى الى الأصل والاثبات الى القيد كأنه قيل ما فعل الا اتباع ما يوحى
الى من غير أن يكون لى مدخل ما فى الوحي أو فى الموحى بطريق الاستدعاء أو بوجه آخر
من الوجود أصلاً (قل هل يستوى الاعمى والبصير) مثل للضلال والمهتدى على الإطلاق
والاستفهام انكارى والمراد انكارى استواء من لا يعلم ما ذكر من الحقائق ومن يعلمها
وفيه من الأشعار بكال ظهورها ومن التنفير عن الضلال والترغيب فى الاهتداء ما لا يخفى
وتكرير الامر لثنية التبكيت وتأكيد الالزام وقوله تعالى (أفلا تفكرون) تقرير وتوبيخ
داخل تحت الامر والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى الا تسمعون هذا الكلام الحق
فلا تفكرون فيه أو أستمعون فلا تفكرون فيه فحناط التوبيخ فى الاول عدم الامر من معارف الثانى

عدم التفكير مع تحقق ما يوجهه (وأندبه الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم) بعد ما
حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن من الكفرة قوما لا يتعظون بتصرف الآيات
الباهرة. ولا يتأثرون بمشاهدة المعجزات القاهرة قد أيفت مشاعرهم بالسكينة والتعقوا
بالأموات وقرر ذلك بأن كرر عليهم من فنون التبكيت والالزام ما يلقمهم الحشر أي
ألقام فأبو الألباء والتكبير وما نفع فيهم عظم ولا تذكير وما أفادهم الانذار إلا الاصرار
على الانكار أمر عليه الصلاة والسلام بتوجيه الانذار إلى من يتوقع منهم التأثير في الجملة
وهم المحضون منهم للحشر على الوجه الآتي سواء كانوا جازمين بأصله كاهل الكتاب
وبعض المشركين المعترفين بالبعث المترددين في شفاعة آبائهم الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام كالأولين أو في شفاعة الأصنام كالآخرين أو مترددين فيهما معا ك بعض
الكفرة الذين يعلم من حالهم أنهم إذا سمعوا بحديث البعث يخافون أن يكون حقا وأما
المنكرون للحشر رأسا والقائلون به القاطعون بشفاعة آبائهم أو بشفاعة الأصنام فهم
خارجون من أمر بأنذارهم وقد قيل لهم المفردون في الاعمال من المؤمنين ولا يساعده
سباق النظم الكريم ولا سياقه بل فيه ما يقضى باستحالة صحته كما ستقف عليه والفهم
المجور لما يوحى أو ما دلل هو عليه من القرآن والمعقول الثاني للانذار إله العذاب
الأخروي المدلول عليه بما في حيز الصلة وأما مطابق العذاب الذي ورد به الوعيد
والتعرض لغوان الربوبية المنبئة عن المسالكية المطلقة والتصرف الكلي لربوبية الهابة
وتحقيق الخشافة وقوله تعالى (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) في حيز التصب على
الحالية من ضمير يحشروا ومن متعلقة بمحذوف وقع حالا من اسم ليس لانه في
في الأصل صفة له فلما قدم عليه التصب حالا خلا أن الحال الأولى لأخراج الحشر الذي
لم يقيد بها عن حيز الخوف وتحقيق أن ما يبط به الخوف هو الحشر على تلك الحالة
لألحشر كقما كان ضرورة أن المعترفين به الجازمين بنصرة غيره تعالى بمنزلة المنكرين له
في عدم الخوف الذي عليه يدور أمر الانذار وأما الحال الثانية فليست لأخراج الولي
الذي لم يقيد بها عن حيز الانتفاء لفساد المعنى لاستلزامه ثبوت ولايته تعالى لهم كما في
قوله تعالى « وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير » بل لتحقيق مدار خوفهم وهو فقدان
ما علقوا به رجائهم وذلك إنما هو ولاية غيره سبحانه وتعالى في قوله تعالى « من لا يجب
داعي الله فليس بمعجز في الأرض وليس له من دونه أولياء » والمعنى أنذر به الذين يخافون
أن يحشروا غير منصورين من جهة أنصارهم على زعمهم ومن هذا اتضح أن لا سبيل إلى
كون المراد بالخائفين المفرطين من المؤمنين إذ ليس لهم ولي سواء تعالى ليخافوا الحشر

بدون نصرته واما الذي يخافونه الحشر بدون نصرته عز وجل وقوله تعالى (لعلهم
يتقون) تعليل الامر اى انذرهم لكي يتقوا الكفر والمعاصي أو حال من ضمير الامر اى
انذرهم راجيا تقواهم أو من الموصول اى انذرهم مرجوا منهم التقوى (ولا تطرد الذين
يدعون ربهم بالغداة والعشي) لما أمر صلى الله عليه وسلم بانذار المذكورين ليعتصموا
في سلك المؤمنين صلى الله عليه وسلم عن كون ذلك بحيث يؤدي الى طردهم . روى أن رؤساء
من المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو طردت هؤلاء الأعداء وأرواح جبابهم
يعنون فقراء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان وأضرابهم رضى الله تعالى عنهم
جلسنا اليك وحادثناك فقال صلى الله عليه وسلم « ما أنا بطارد المؤمنين » فقالوا فأقمهم عنا اذا جئنا
فاذا قتنا فأقدهم معك ان شئت قال صلى الله عليه وسلم نعم طمعا في ايمانهم وروى ان عمر
رضى الله تعالى عنه قال له عليه الصلاة والسلام لو فعلت حتى ننظر الى ما يصيرون . وقيل ان
عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ومطعم بن عدي والحارث بن نوفل وقرصة بن عبيد وعمر
ابن نوفل وأشراف بنى عبد مناف من أهل الكفر أتوا أبا طالب فقالوا يا أبا طالب لو أن
ابن أخيك محمداً يطارد مولينا وخلفاءنا وهم عبيدنا وعتقاؤنا كان أعظم في صدورنا وأدنى
لاتباعنا اياه فاقى أبو طالب الى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه بالذي كلموه فقال عمر
رضى الله عنه لو فعلت ذلك حتى ننظر ما الذى يريدون الى ما يصيرون وقال سلمان وخباب
فيما نزلت هذه الآية جاء الاقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الغزاري وعباس بن
مرداس وذو وهب من المؤلفة فلو بهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مع ناس من
ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله صلى الله عليه وسلم حقروهم فأتوه عليه الصلاة والسلام
فقالوا يا رسول الله او جلست في صدر المسجد ونفيت عنا هؤلاء وأرواح جبابهم
لجالسناك وحادثناك وأخذنا عنك فقال صلى الله عليه وسلم « ما أنا بطارد المؤمنين » قالوا فأنا نحب
أن تجعل لنا معك مجلسا تعرف لنا به العرب فضلنا فان وفود العرب تأتيك فنتسجى أن ترانا
مع هؤلاء الأعداء فاذا نحن جئناك فأقمهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال صلى
الله عليه وسلم نعم قالوا فاكتب لنا كتابا فدعا بالصحيفة وبعلى رضى الله تعالى عنه ليكتب
ونحن قعود في ناحية فنزل جبريل عليه السلام بالآية فرمى عليه السلام بالصحيفة ودعانا
فأتيناه وجلسنا عنده وكنا ندنونه حتى تمس ركبتنا ركبتنا وكان يقوم عنا اذا أراد القيام
فنزلت واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فترك القيام عنا الى أن تقوم عنه وقال « الحمد لله
الذي لم يمتني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع قوم من أمتي معكم الحيا ومعكم الممات » والمراد
بذكر الوقين الدوام وقيل صلاة الفجر والعصر وقرى بالغداة وقوله تعالى (يريدون

وجهه) حال من ضمه يدعون أى يدعونه تعالى مخلصين له فيه وتقسيده به لنا كيد عليه
للنهي فان الاخلاص من أقوى موجبات الاكرام المضاد للطرد وقوله تعالى (ما عليك
من حسابهم من شيء) اعتراض وسط بين النهى وجوابه تقرير الله ودفعاً لما عسى يتوهم
كونه مسوغاً لطردهم من أقاويل الطاعين في دينهم كدأب قوم نوح حيث قالوا ما نراك
اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي. أى ما عليك شئ مامن حساب ايمانهم وأعمالهم
الباطنة حتى تتصدي له وتنبئ على ذلك ما تراه من الاحكام وانما وظيفة حسابهم شأن
منصب النبوة اعتبار طواهر الاعمال وأجراء الاحكام على موجبها وأما باطن الامور
فحسابها على العليم بذات الصدور كقوله تعالى ان حسابهم الا على ربى و ذكر قوله تعالى
(وما من حسابك عليهم من شيء) مع ان الجواب قد تم بما قبله للبالغة فى بيان انتفاء
كون حسابهم عليه صلى الله عليه وسلم بنظمه فى سلك الاشبهة فيه أصلاً وهو انتفاء كون
حسابه عليه السلام عليهم على طريقة قوله تعالى لا يستأخرون ساعة لا يستقدمون و اما
ما قيل من أن ذلك لتزليل الجملتين منزلة جملة واحدة لتأدية معنى واحد على نهج قوله تعالى
ولا تزروا زرة وزر أخرى فغير حقيق بحاللة شأن التزويل وتقديم عليك فى الجملة الاولى
للقصد الى ايراد النفى على اختصاص حسابهم به صلى الله عليه وسلم اذ هو الداعى الى تصديه
عليه الصلاة والسلام لحسابهم. وقيل الضمير للشركين والمعنى انك لا تؤاخذ بحسابهم حتى
يهلك ايمانهم ويدعوك الحرص عليه الى أن تطرد المؤمنين وقوله تعالى (فطردهم) جواب
النفى وقوله تعالى (فتكون من الظالمين) جواب النهى وقد جوز عطية على فطردهم على
طريقة التسيب وليس بذلك (وكذلك فتننا بعضهم ببعض) استئناف مبين لما تشأعنه ماسبق
من النهى وذلك اشارة الى مصدر ما بعده من الفعل الذى هو عبارة عن تقديمه تعالى
لفقراء المؤمنين فى أمر الدين بتوفيقهم للايمان مع ما هم عليه فى أمر الدنيا من كمال سوء الحال
وما فيه من معنى البعد لا يذان بعلو درجة المشار اليه وبعده منزلة فى الكمال والكاف
مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحلبها فى الاصل النصب على انه نعت
لمصدر مؤكد محذوف والتقدير فتننا بعضهم ببعض فتونا كأئنا مثل ذلك الفتون ثم قدم على
الفعل لافادة القصر المنيد لقدم القصور فقطط واعتبرت الكاف مقحمة فصار نفس
المصدر المؤكد لانتعاله والمعنى ذلك الفتون الكامل البديع فتننا أى ابتلينا بعض الناس ببعضهم
لافتونا غيره حيث قدمنا الآخرين فى أمر الدين على الأولين المتقدمين عليهم فى أمر الدنيا تقدما
كايها واللام فى قوله تعالى (ليقولوا) للباقية أى ليقول البعض الأولون مشيرين الى الآخرين
محقرين لهم نظر الى ما بينهما من التفاوت الفاحش الديوى وتعامياً عما هو مناط التفضيل حقيقة

أهؤلاء من الله عليهم من بيننا بأن وفقهم لأصابة الحق ولما يسعدهم عنده تعالى من دوننا ونحن
المقدمون والرؤساء وهم العبيد والفقراء وغرضهم بذلك انكار وقوع المن رأسا
على طريقة قولهم : لو كان خيرا ما سبقونا إليه لانتحير الممنون عليهم مع الاعتراف
بوقوعه بطريق الاعتراض عليه تعالى وقوله تعالى (أليس الله بأعلم بالشاكرين) رد
لقولهم ذلك وابطال له وإشارة إلى أن مدار استحقاق الانعام معرفة شأن النعمة
والاعتراف بحق المنعم والاستفهام لتقرير عمله البالغ بذلك أي أليس الله بأعلم بالشاكرين
لنعمه حتى تستعبدوا انعامه عليهم وفيه من الإشارة إلى أن أولئك الضعفاء عارفون بحق
نعم الله تعالى في تنزيل القرآن والتوفيق للإيمان شاكرين له تعالى على ذلك مع التعريض
بأن القائلين بمعزل من ذلك كله مالا يخفى (واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) هم
الذين نهى عن طردهم وصفوا بالإيمان بآيات الله عز وجل كما وصفوا بالمداومة على
عبادته تعالى بالأخلاص تنبيها على احرازهم لفضيلتي العلم والعمل وتأخير هذا الوصف
مع تقدمه على الوصف الأول لما أن مدار الوعد بالرحمة والمغفرة هو الإيمان بها كما أن
مناط النهي عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العبادة وقوله تعالى (قتل سلام عليكم)
أمر بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه بعد انذار مقابلتهم وقيل بتبليغ سلامه تعالى
إليهم وقيل بأن يبدأهم بالسلام وقوله تعالى (كتب ربكم على نفسه الرحمة) أي قضائها
وأوجبها على ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان بالذات لا بتوسط شيء ما أصلا
تبشيرا لهم بسعة رحمته تعالى وببيل المطالب أمر بتبشيرهم بالسلامة عن المكروه وقوله
التوبة منهم وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الأضافة إلى ضميرهم اظهار اللطف بهم
والاشعار بعلّة الحكم وقيل أن قوما جاءوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اننا أصبنا
ذنوباً عظيماً فلم يرد عليهم شيئاً فانصرفوا فنزلت وقوله تعالى (أنه من عمل منكم سوءاً)
بدل من الرحمة وقرئ بكسر الهمزة على أنه تفسير للرحمة بطريق الاستئناف وقوله تعالى
(بجهالة) حال من فاعل عمل أي عمله وهو جاهل بحقيقة ما يتبعه من المضار والتقييد
بذلك للايدان بأن المؤمن لا يباشر ما يعلم أنه يؤدي إلى الضرر أو عمله ملتبساً بجهالة
(ثم تاب من بعده) أي من بعد عمله أو من بعد سفته (وأصلح) أي ما أفسده تداركا
وعزما على أن لا يعود إليه أبداً (فانه غفور رحيم) أي فأمره أنه غفور رحيم أو فله
أنه غفور رحيم . وقرئ فانه بالكسر على أنه استئناف وقع في صدر الجملة الواقعة
خبراً لمن على أنها موصولة أو جواباً لها على أنها شرطية (وكذلك تفصل الآيات)
قد مر آنفاً ما فيه من الكلام أي هذا التفصيل البديع تفصل الآيات في صفة أهل الطاعة

وأهل الأجر المصيرين منهم والواوين (واستبين سبيل المجرمين) بتأنيث الفعل بنا على تأنيث الفاعل. وقرئ بالتذكير بناء على تذكيره فان السبيل مما يذكر ويؤنث وهو عطف على علة محذوفة للفعل المذكور لم يقصد تعليله بها بعينها وإنما قصد الإشعار بأن فوائده من جملتها ما ذكر أو علة لفعل مقدر هو عبارة عن المذور فيكون مستأنفة أي ولتستبين سبيلهم ففعل ما نفعل من التفصيل. وقرئ بنصب السبيل على أن الفعل متعد وتأوّه للخطاب أي ولتستوضح أنت يا محمد سبيل المجرمين فتعاملهم بما يليق بهم (قل اني نهيت) أمر عليه الصلاة والسلام بالرجوع الى مخاطبة المصيرين على الشرك أثر ما أمر بمعاملة من عداهم من أهل الإنذار والتبشير بما يليق بحالهم أي قل لهم قطع الأظلامهم الفارغة عن ركونه عليه الصلاة والسلام إليهم وبيان الكون ما هم عليه من الدين هو محض وضلالا بحثا اني صرفت وزجرت بما نصب لي من الأدلة وأنزل على من الآيات في أمر التوحيد (أن أعبد الذين تدعون) أي عن عبادة ما يعبدونه (من دون الله) كأننا ما كان (قل) كرر الأمر مع قرب العهد اعتناء بشأن المأمور به أو ايدانا باختلاف المقولين من حيث ان الاول حكاية لما من جهته تعالى من النهي والثاني حكاية لما من جهته صلى الله عليه وسلم من الانتهاء عما ذكر من عبادة ما يعبدونه وإنما قيل (لا أتبع أهواءكم) استجها لا لهم وتنصيصا على انهم فيما هم فيه تابعون لأهواء باطلة وليسوا على شيء مما ينطلق عليه الدين أصلا وأشعارا بما يوجب النهي والانهاء وقوله تعالى (قد ضللت اذا) استئناف مؤكد لانهاء عما نهى عنه مقرر لكونهم في غاية الضلال والغواية أي أن اتبع أهواءكم فقد ضللت وقوله تعالى (وما أنا من المهتدين) عطف على ما قبله والعدول الى الجملة الاسمية للدلالة على الدوام والاستمرار أي دوام النفي واستمراره لانفي الدوام والاستمرار كما مر مرارا أي ما أنا في شيء من الهدى حين اكون في عداهم وقوله تعالى (قل اني على بينة) تحقيق للحق الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان لاتباعه آياه أثر ابطال الباطل الذي عليه الكفرة وبيان عدم اتباعه له والبيان الحجة الواضحة التي تفصل بين الحق والباطل والمراد بها القرآن والوحي وقيل هي الحجج العقلية أو ما يعينها ولايساعده المقام والتسوين للتفخيم وقوله تعالى (من ربي) متعلق بمحذوف هو صفة لبينة مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الأضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم من التشريف ورفع المنزلة ما لا يخفى وقوله تعالى (وكذبتم به) اما جملة مستأنفة أو حالة بتقدير قد أو بدونه جيء بها لاستقباح مضمونها واستبعاد وقوعه مع تحقق ما يقتضي

عدمه من غاية وضوح البينة والضمير المجزور للبينة والتذكير باعتبار المعنى المراد والمعنى
 انى على بينة عظيمة كاثنة من ربي وكذبتم بها وبما فيها من الاخبار التي من جملتها الوعيد بمجيء
 العذاب وقوله تعالى (ما عندي ما تستعجلون به) استئناف مبين لخطئهم في شأن ما جعلوه منشأ
 لتكذيبهم بها وهو عدم مجيء ما وعدهم من العذاب الذي كانوا يستعجلونه بقوله متى هذا الوعد
 ان كنتم صادقين بطريق الاستهزاء أو بطريق الالتزام على زعمهم أى أليس ما تستعجلونه
 من العذاب الموعود فى القرآن وتعملون تأخره ذريعة الى تكذيبه فى حكمى وقد رتبى حتى اُجىء
 به وأظهر لكم صدقة اوليس امره بمفوض الى (ان الحكم) أى ما الحكم فى ذلك تعجلاً وتأخيراً أو
 ما الحكم فى جميع الاشياء فيدخل فيه ما ذكر دخولا أو لياً (الا الله) وحده من غير
 أن يكون لغيره دخل مافيه بوجه من الوجوه وقوله تعالى (يقص الحق) أى يتبعه
 بيان لشئونه تعالى فى الحكم الموعود أو فى جميع أحكامه المنتظمة له انتظاماً أو لياً أى
 لا يحكم الا بما هو حق فيثبت حقيقة التأخير وقرىء يقضى فاتتصاب الحق حيث تدعى المصدرية
 أى يقضى القضاء الحق أو على المفعولية أى يصنع الحق ويدبره من قوْلهم قضى الدرر
 اذا صنعها وأصل القضاء الفصل بتمام الامر وأصل الحكم المنع فكأنه يمنع الباطل عن
 معارضة الحق أو الخصم عن التعدى على صاحبه (وهو خير الفاصلين) اعتراض
 تذييل مقرر لمضمون ما قبله مشير الى أن قص الحق ههنا بطريق خاص هو الفصل بين
 الحق والباطل هذا هو الذى تستدعيه جزالة التنزيل وقد قيل أن المعنى أنى من معرفة
 ربي وأنه لا معبود سواه على حجة واضحة وشاهد صدق وكذبتم به أنتم حيث أشركتم
 به تعالى غيره وأنت خير بأن مساق النظم الكريم فيما سبق والمحقق على وصفهم بتكذيب
 آيات الله تعالى بسبب عدم مجيء العذاب الموعود فيها فتكذيبهم به سبحانه فى أمر
 التوحيد مما لا يتعلق له بالمقام أصلاً (قل لو أن عندى) أى فى قدرتى ومكتى (ما تستعجلون
 به) من العذاب الذى ورد به الوعد بأن يكون أمره مفوضاً الى جهته تعالى (لقضى
 الامر بينى وبينكم) أى بأن ينزل ذلك عليكم أثرا تستعجلونكم بقولكم متى هذا الوعد
 ونظائره وفى بناء الفعل للمفعول من الايدان بتعيين الفاعل الذى هو الله تعالى وتحويل
 الامر ومراعاة حسن الادب ما لا يخفى فما قيل فى تفسيره لأهلككم عاجلاً غضب الربى
 ولتخلصت منكم سريعاً بمعزل من توفية المقام حقه وقوله تعالى (والله أعلم بالظالمين)
 اعتراض مقرر لما أفادته الجملة الامتناعية من انتفاء كون أمر العذاب مفوضاً اليه صلى
 الله عليه وسلم المستتبع لانتفاء قضاء الامر وتعليل له والمعنى والله تعالى أعلم بحال الظالمين
 وبأنهم مستحقون للأهال بطريق الاستدراج لتشديد العذاب ولذلك لم يفوض الامر

الى فلم يقض الامر بتعجيل العذاب والله أعلم (وعنده مفاتيح الغيب) بيان لاختصاص
المقدورات الغيبية به تعالى من حيث العلم أثر بيان اختصاص كلها به تعالى من حيث
القدرة والمفاتيح أما جمع مفتاح بفتح الميم وهو المخزن فهو مستعار لمكان الغيب كأنها
مخازن خزنت فيها الأمور الغيبية يفتح عليها ويفتح وأما جمع مفتاح بكسر ها وهو المفتاح
ويؤيده قراءة من قرأ مفاتيح الغيب فهو مستعار لما يتوصل به الى تلك الأمور بناء على
الاستعارة الاولى أى عنده تعالى خاصة خزائن غيوبه أو ما يتوصل به اليها وقوله عز
وجل (لا يعلم الا هو) تأكيد لمضمون ما قبله وإيدان بأن المراد هو الاختصاص من
حيث العلم لا من حيث القدرة والمعنى أن ما تستعجلونه من العذاب ليس مقدور الى
حتى ألزمكم تعجيله ولا معاوما لدى لأخبركم بوقت نزوله بل هو بما يختص به تعالى قدرة
وعلمها فينزهه حسما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح وقوله تعالى (ويعلم ما فى
البر والبحر) بيان لتعلق علمه تعالى بالمشاهدات أثر بيان تعلقه بالمعانيات تكملة له وتبنيها
على أن الكل بالنسبة الى علمه المحيط سواء فى الجلاء أى يعلم ما فيهما من الموجودات
مفصلة على اختلاف أجناسها وأنواعها وتكثر أفرادها وقوله تعالى (وما نستط من
ورقة الا يعلمها) بيان لتعلقه بأحوالها المتغيرة بعد بيان تعلقه بذواتها فان تخصيص
حال السقوط بالذكر ليس الا بطريق الاكتفاء بذكرها عن ذكر سائر الاحوال كما ان
ذكر حال الورقة وما عطف عليها خاصة دون احوال سائر ما فيهما من فنون الموجودات
القائمة للحصر باعتبار انها أمموزج لأحوال سائرهما وقوله تعالى (ولا حبة)
عطف على ورقة وقوله تعالى (فى ظلمات الارض) متعلق بمحذوف هو صفة حبة
مفيدة لكال نفوذ علمه تعالى اى ولا حبة كائنه فى بطون الارض الا يعلمها وكذا قوله
تعالى (ولا رطب ولا يابس) معطوفان عليها داخلان فى حكمها وقوله تعالى (الا فى كتاب
مبين) بدل من الاستثناء الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين عبارة عن علمه تعالى
او بدل الاشتمال على انه عبارة عن اللوح المحفوظ وقريء الأخير ان بالرفع عطفا على محل من
ورقة وقيل رفعهما بالابتداء والخبر الا فى كتاب مبين وهو الانسب المقام لشمول الرطب
واليابس حينئذ لما ليس من شأنه السقوط وقد نقل قراءة الرفع فى ولا حبة ايضا (وهو الذى
يتوفاكم بالليل) اى ينيكم فيه على استعارة التوفى من الامانة للأمانة لما بين الموت
والنوم من المشاركة فى زوال الاحساس والتمييز واصله قبض الشيء بتمامه (ويعلم
ما جرحتم بالنهار) أى ما كسبتم فيه والمراد بالليل والنهار الجنس المتحقق فى كل فرد
من أفرادهما اذ بالتوفى والبحث الموجودين فيها يتحقق قضاء الاجل المسمى المترتب

عليها لافى بعضها والمراد بعلمه تعالى ذلك علمه قبل الجرح كما يلوح به تقديم ذكره على البعث أى يعلم ما تجرحون بالنهار . وصيغة الماضى للدلالة على التحقيق وتخصيص التوفى بالليل والجرح بالنهار مع تحقق كل منهما فيما خص بالآخر للجرح على سنن العادة (ثم يبعثكم فيه) أى يوقظكم فى النهار عطف على يتوفاكم . وتوسط قوله تعالى ويعلم الخ بينهما البيان ما فى بعثهم من عظيم الاحسان اليهم بالتنبيه على أن ما يكتسبونه من السيئات مع كونها موجبة لا بقائهم على التوفى بل لا هلاكهم بالمرة فيفيض عليهم الحياة ويمهلهم كما ينبى عنه كلمة التراخي كأنه قيل هو الذى يتوفاكم فى جنس الليالى ثم يبعثكم فى جنس النهر مع علمه بما ستجرحون فيها (ليقضى أجل مسمى) معين لكل فرد فرد بحيث لا يكاد يتخطى أحد ماعين له طريقة عين (ثم اليه مرجعكم) أى رجوعكم بالموت لالى غيره أصلا (ثم نبشكم بما كنتم تعملون) بالمجازاة بأعمالكم التى كنتم تعملونها فى تلك الليالى والأيام وقيل الخطاب مخصوص بالكفرة والمعنى أنكم ما كنتم تعملون بالليل كاسبون للآثام بالنهار وأنه تعالى مطلع على أعمالكم يبعثكم الله من القبور فى شأن ما قطعتم به أعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى الاجل الذى سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على أعمالهم وفيه ما لا يخفى من التكلف والاخلال لأفضائه الى كون البعث معلا بقضاء الأجل المضروب له (وهو القاهر فوق عباده) أى هو المتصرف فى أمورهم لا غيره يفعل بهم ما يشاء ايجادا واعداما وحياء وامانة وتعديا واثابة الى غير ذلك (ويرسل عليكم) خاصة أيها المكلفون (حفظة) من الملائكة وهم الكرام الكاتبون وعليكم متعلق يرسل لما فيه من معنى الاستيلاء وتقديمه على المفعول الصريح لما مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر وقيل متعلق بمحذوف هو حال من حفظة اذ لو تأخر لكان صفة أى كائين عليكم وقيل متعلق بحفظة والمحفوظ محذوف على كل حال أى يرسل عليكم ملائكة يحفظون أعمالكم كائنة ما كانت وفى ذلك حكمة جليلة ونعمة جميلة لما أن المكلف اذا علم أن أعماله تحفظ عليه وتعرض على رءوس الاشهاد كان ذلك أزجر له عن تعاطى المعاصى والقبائح وأن العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشمه احتشامه من خدعه الواقفين على أحواله وحتى فى قوله تعالى (حتى اذا جاء أحدكم الموت) هى التى يبتدأ بها الكلام وهى مع ذلك تجعل ما بعدها من الجملة الشرطية غاية لما قبلها كأنه قيل ويرسل عليكم حفظة يحفظون أعمالكم مدة حياتكم حتى اذا انتهت مدة أحدكم كائنا من كان وجاءه أسباب الموت ومباديه (توفته رسلنا) الآخرون المفوض اليهم ذلك وهم ملك الموت وأعوانه وانتهى هناك

حفظ الحفظة. وقرئ توفاه ماضيا أو مضارعا بطرح احدي التائين (وهم) أي الرسل (لا يفرطون) أي بالتواني والتأخير. وقرئ مخففا من الإفراط أي لا يجاوزون ما حلتهم بزيادة أو نقصان والجملة حال من رسلنا وقيل مستأنفة سقت لبيان اعتنائهم بما أمروا به وقوله تعالى (ثم ردوا) عطف على توفاه والضمير للسكل المدلول عليه بأحكم وهو السر في بجهته بطريق الالتفات تغليبا والافراد أولا والجمع آخر الوقوع التوفى على الافراد والد على الاجتماع أي ثم ردوا بعد البعث بالحشر (إلى الله) أي إلى حكمه وجزائه في موقف الحساب (مولاهم) أي مالكمهم الذي يلي أمورهم على الإطلاق لانصرهم كما في قوله تعالى «وأن الكافرين لا مولي لهم» (الحق) الذي لا يقضى الا بالعدل وقرئ بالنصب على المدح (ألا له الحكم) يومئذ صورة ومعنى لا لا حد غيره بوجه من الوجوه (وهو أسرع الحاسبين) يحاسب جميع الخلائق في أسرع زمان وأقصره لا يشغله حساب عن حساب ولا شأن عن شأن وفي الحديث «إن الله تعالى يحاسب الكل في مقدار حلب شاة» (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) أي قل تقرير الهام بانحطاط شركائهم عن رتبة الالهية من ينجيكم من شدائد هما الهائلة التي تبطل الحواس وتدهش العقول ولذلك استعير لها الظلمات المبطلة البصر يقال اليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذوكوا كب أو من الخسف في البر والغرق في البحر. وقرئ ينجيكم من الانجاء والمعنى واحد وقوله تعالى (تدعونه) نصب على الحالية من مفعول ينجيكم والضمير لمن أي من ينجيكم منها حال كونكم داعين له أو من فاعله أي من ينجيكم منها حال كونه مدعوا من جهتكم وقوله تعالى (تضرعا وخفية) إما حال من فاعل تدعونه أو مصدر مؤكد له أي تدعونه متضرعين جهارا ومصرين أو تدعونه دعاء اعلان واخفاء وقرئ خفية بكسر الحاء وقوله تعالى (لئن أنجيتنا) حال من الفاعل أيضا على تقدير القول أي تدعونه قائلين لئن أنجيتنا (من هذه) الشدة والورطة التي عبر عنها بالظلمات (لنكونن من الشاكرين) أي الراغبين في الشكر المداومين عليه لاجل هذه النعمة أو جميع النعماء التي من جملتها هذه وقرئ لئن أنجانا مراعاة لقوله تعالى تدعونه (قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب) أمر صلى الله عليه وسلم بتقرير الجواب مع كونه من وظائفهم للايدان بأنه متعين عندهم ولبناء قوله تعالى (ثم أنتم تشركون) عليه أي الله تعالى وحده ينجيكم مما تدعونه إلى كشفه من الشدائد المذكورة وغيرها من الغموم والكرب ثم أنتم بعد ما تشاهدون هذه النعم الجليلة تشركون بعبادته تعالى غيره وقرئ ينجيكم بالتخفيف وقوله تعالى (قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا) استئناف مسوق لبيان أنه

تعالى هو القادر على القاءهم في المهالك اثر بيان انه هو المنجي لهم منها وفيه وعيد ضمنى بالعذاب لاشرا كههم المذكور على طريقة قوله عز وجل «أفأنتم أن يخسف بكم جانب البر الى قوله تعالى أم أمتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى» الآية وعليكم متعلق بيبعث وتقديمه على مفعوله الصريح للاعتناء به والمساورة الى بيان كون المبعوث بما يضرهم ولتهويل امر المؤخر وقوله تعالى (من فوقكم) متعلق به ايضا او بمحذوف وقع صفة لعذابا اي عذابا كائنا من جهة الفوق كما فعل بمن فعل من قوم لوط وأصحاب الفيل وأضرابهم (أو من تحت أرجلكم) أو من جهة السفلى كما فعل بفرعون وقارون وقيل من فوقكم أو كبركم ورؤسائكم ومن تحت أرجلكم سفلكم وعبيدكم وكلمة أو لمنع الخلودون الجمع فلا منع لما كان من الجهتين معا كما فعل بقوم نوح (أو يلبسكم شيئا) أي يخلطكم فرقا متحيزين على أهواء شتى كل فرقة مشايعة لأمام فينصب بينكم القتال فتختلطوا في الملاحم كقول الحماسي:

وكتيبة لبسها بكتيبة حتى اذا التبتت نفضت لها يدي

(و يذيق بعضكم بأس بعض) عطف على يبعث وقرىء بنون العظمة على طريقة الالتفات لتهويل الامر والمبالغة في التحذير والبعض الاول الكفار والآخر المؤمنون ففيه وعد وعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال عند قوله تعالى عذابا من فوقكم «أعوذ بوجهك وعند قوله تعالى أو يلبسكم شيئا و يذيق بعضكم بأس بعض هذا أهون أو هذا أسير» وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «سألت ربي أن لا يبعث على أمتي عذابا من فوقهم أو من تحت أرجلهم فأعطاني ذلك وسأله أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعني ذلك» (أنظر كيف نصر الفآيات) من حال الى حال (لعلهم يفقهون) كي يفقهوا ويقفوا على جليلة الأمر فيرجعوا عما هم عليه من المكابرة والعناد (وكذب به) أي بالعذاب الموعود أو القرآن المجيد الناطق بمجيئه (قومك) أي المعاندون منهم ولعل أيرادهم بهذا العنوان للإيذان بكمال سوء حالهم فان تكذيبهم بذلك مع كونهم من قومه عليه الصلاة والسلام مما يقضى بغاية عتوهم ومكابرتهم وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مرارا من أظهار الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر وقوله تعالى (وهو الحق) حال من الضمير المجرور أي كذبوا به والحال أنه الواقع لاحالة أو أنه الكتاب الصادق في كل مناطق به . وقيل هو استئناف وأياما كان ففيه دلالة على عظم جنايتهم ونهاية قبحها (قل) لهم منها على ما يؤول اليه أمرهم وعلى أنك قد أدبت ما عليك من وظائف الرسالة (لست عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى أمركم لا منعكم من التكذيب وأجبركم على التصديق انما أنا منذر وقد خرجت عن العهدة حيث

أخبرتكم بما سترونه (لكل نأ) أى لكل شئ ينبأ به من الأنباء التى من جملتها
عذابكم أو لكل خبر من الاخبار التى من جملتها خبر مجيئه (مستقر) أى وقت
استقرار ووقوع ألبتة أو وقت استقرار بوقوع مدلوله (وسوف تعلمون) أى حال
نبئكم فى الدنيا أو فى الآخرة أو فيهما معا وسوف للتأكد كما فى قوله تعالى «ولتعلمن
نأه بعد حين» (وإذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا) أى بالكذب والاستهزاء بها
والطعن فيها كما هو دأب قريش وديدنهم (فأعرض عنهم) بترك مجالستهم والقيام
عنهم وقوله تعالى (حتى يخوضوا فى حديث غيره) غاية للأعراض أى استمر على
الأعراض الى أن يخوضوا فى حديث غير آياتنا والتذكير باعتبار كونها حديثان وصف
الحديث بمخايرتها مشير الى اعتبارها بعنوان الحديثية وقيل باعتبار كونها قرآنا (واما
ينسينك الشيطان) بأن يشغلك فتدسى النهى فتجالسهم ابتداء أو بقاء . وقرئ يسنينك
من التنسية (فلا تقعد بعد الذكرى) أى بعد تذكر النهى (مع القوم الظالمين) أى
معهم فوضع المظهر موضع المضمّر نعيّا عليهم أنهم بذلك الخوض ظالمون واضعون
للكذب والاستهزاء موضع التصديق والتعظيم راستون فى ذلك (وما على الذين
يتقون) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أن المسلمين حين نهوا عن مجالستهم
عند خوضهم فى الآيات قالوا لئن كنا نقوم كلها استهزوا بالقرآن لم نستطع أن نجلس
فى المسجد الحرام ونطوف بالبيت فنزلت أى ما على الذين يتقون قبائح أعمال الخائضين
وأحوالهم (من حسابهم) أى بما يحاسبون عليه من الجرائم (من شئ) أى شئ
ما على أنه فى محل الرفع على أنه مبتدأ وماتمية أو اسم لها وهى حجازية ومن مزيدة
للاستغراق ومن حسابهم حال منه على الذين يتقون فى محل الرفع على أنه خبر للمبتدأ
أو لما الحجازية على رأى من لا يميز أعمالها فى الخبر المقدم مطلقا أو فى محل النصب
على رأى من يجوز أعمالها فى الخبر المقدم عند كونه ظرفا أو حرف جر (ولكن ذكرى)
استدراك من النهى السابق أى ولكن عليهم أن يذكروهم ويمنعوهم عما هم عليه من
القبائح بما أمكن من العظة والتذكير ويظهروا لهم الكراهة والتكبر ومحل ذكرى
اما النصب على أنه مصدر مؤكد للفعل المحذوف أى عليهم أن يذكروهم تذكيرا
أو الرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر أى ولكن عليهم ذكرى (لعلمهم يتقون) أى
يجتنبون الخوض حياء أو كراهة لمساآتهم وقد جوز كون الضمير للوصول أى
يذكروهم رجاء أن يثبتوا على تقواهم أو يزادوها (وذو الذين اتخذوا دينهم) الذى
كفوه وأمرؤا باقامة مواجبه (لعبا ولهوا) حيث سخرؤا به واستهزؤا أو بنؤا امر
دينهم على ما لا يكاد يتعاطاه العاقل بطريق الجد وانما يصدر عنه لو صدر بطريق اللعب واللهو

كعبادة الأصنام وتحريم البحائر والسوائب ونحو ذلك والمعنى أعرض عنهم ولا تبال بأفعالهم وأقوالهم وقيل هو تهديد لهم كقوله تعالى «ذرهم يأكلوا ويتمتعوا» الآية (وغرتهم الحياة الدنيا) واطمأنوا بها حتى زعموا أن الحياة بعدها أبداً (وذكر به) أى بالقرآن من يصلح للتذكير (ان تبسل نفس بما كسبت) أى لئلا تبسل كقوله تعالى أن تضلوا الآية أو مخافة أن تبسل أو كراهة أن تبسل نفوس كثيرة كما في قوله تعالى «علمت نفس ما أحضرت» وترتبن لسوء عملها، واصل الأسال والبسل المنع ومنه أسد بسل لأن فريسته لا تغفل منه، أو لأنه تمتنع والبسل الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك أى حرام ممنوع وقد جوز أن يكون الضمير المجرور في به راجعاً إلى الأسال مع عدم جريان ذكره كما في ضمير الشأن وتكون الجملة بدلاً منه مفسراً له لما في الإبهام أولاً والتفسير ثانياً من التفتيح وزيادة التقرير كما في قوله على جوده لضن بالماء حاتم بجر حاتم على أنه بدل من ضمير جرده فالمعنى وذكر بارتها ن النفوس وحسبها بما كسبت وقوله تعالى (ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع) استئناف مسوق للأخبار بذلك وقيل في محل النصب على أنه حال من ضمير كسبت وقيل في محل الرفع على أنه وصف لنفسه والإظهار أنه حال من نفس فاته في قوة نفس كافرة أو نفوس كثيرة كما في قوله تعالى «علمت نفس ما أحضرت» ومن دون الله متعلق بمحذوف هو حال من ولي كما بين في تفسير قوله تعالى وأندره الآية وقيل هو خبر ليس فيكون لها حيث أنه متعلقاً بمحذوف على البيان (وان تعدل) أى ان تعدل تلك النفس (كل عدل) أى كل فداء على أنه مصدر مؤكد (لا يؤخذ منها) على استناد الفعل إلى الجار والمجرور لا إلى ضمير العدل كما في قوله تعالى «ولا يؤخذ منها عدل» فإنه المفدي به لا المصدر كما نحن فيه (أولئك) إشارة إلى الموصول باعتبار انضافه بما في حين الصلة وما فيه من معنى البعد للإيدان بعد درجتهم في سوء الحال ومحله الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى (الذين أسلوا بما كسبوا) والجملة مستأنفة سبقت أثر تحذيرهم من الأسال المذكور لبيان أنهم المبتلون بذلك أي أولئك المتخذون دينهم لعبا وهواً المغترون بالحياة الدنيا هم الذين أسلوا بما كسبوا وقوله تعالى (لهم شراب من حميم) استئناف آخر مبين لكيفية الأسال المذكور وعاقبته مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل ماذا لهم حين أسلوا بما كسبوا فقيل لهم شراب من ماء مغلي يتجرجر في بطونهم وتتقطع به أمعاؤهم (وعذاب أليم) بنار تشتعل بأبدانهم (بما كانوا يكفرون) أى بسبب كفرهم المستمر في الدنيا وقد جوز أن يكون لهم شراب الخ حلالاً من ضمير أسلوا وترتيب ما ذكر من العذابين على

كفرهم مع أنهم معذبون بسائر معاصيهم أيضا حسبا ينطق به قوله تعالى « بما كسبوا » لانه العمدة في ايجاب العذاب والأثم في باب التحذير. أو أريد بكفرهم ما هو أعم منه ومن مستبعاته من المعاصي والسيئات هذا وقد جوز أن يكون أولئك اشارة الى النفوس المدلول عليها بنفس محله الرفع بالابتداء والموصول الثاني صفته أو بدل منه ولهم شراب الخ خبره والجملة مسوقة لبيان تبعه الابسال (قل أندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا) قيل نزلت في أبي بكر رضى الله عنه حين دعاه ابنه عبد الرحمن الى عبادة الأصنام فتوجه الامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ للاذنان بما بينهما من الاتصال والاتحاد تنويها لشأن الصديق رضى الله تعالى عنه أى أعبد متجاوزين عبادة الله الجامع لجميع صفات الالهية التى من جملتها القدرة على النفع والضرر ما لا يقدر على نفعنا اذا عبدناه ولا على ضررنا اذا تركناه وأدنى مراتب المعبودية القدرة على ذلك وقوله تعالى (ونزد على أعقابنا) عطف على ندعوا داخل في حكم الإنكار والنفي أى ونزد الى الشرك والتعبير عنه بالرد على الاعقاب لزيادة تقييده بتصويره بصورة ما هو علم في القبح مع مافيه من الاشارة الى كون الشرك حالة قد تركت ونبتت وراء الظاهر واثير نرد على نرتد لتوجيه الإنكار الى الارتداد برد الغير تصرفا بمخالفة المضامين وقطعا لا طماعهم الفارغة وايدانا بان الارتداد من غير راد ليس في حيز الاحتمال ليجتاح الى نفيه وانكاره وقوله تعالى (بعداذ هداانا الله) أى الى الاسلام وأقننا من الشرك متعلق بررد مسوق لتأكيد النكير لا لتحقيق معنى الرد وتصويره فقط والا لكانى أن يقال بعد اذ اهتدينا كانه قيل ونرد الى الشرك باضلال المضل بعد اذ هداانا الله الذى لا هادى سواه . قوله تعالى (كالذى استهوته الشياطين) في محل النصب على أنه حال من مرفوع نرد أى أنرد على أعقابنا مشبهين بالذى استهوته مرده الجن واستغوته الى المهامه والممالك أو على أنه نعت لمصدر محذوف أى أنرد ردا مثل رد الذى استهوته الخ والاستهواء استعمال من هوى في الارض اذا ذهب فيها كائنا طلبت هو يه وحرصت عليه وقرئ استهواه بألف مائلة وقوله تعالى (في الارض) اما متعلق باستهوته أو بمحذوف هو حال من مفعوله أى كائنا في الارض وكذا قوله تعالى (حيران) حال منه على أنها بدل من الاولى أو حال ثانية عند من يميزها أو من الذى او من المستكن في الظرف أى تائها ضالا عن الجادة لا يدري ما يصنع وقوله تعالى (له أصحاب) جملة في محل النصب على أنها صفة لحيران أو حال من الضمير فيه أو مستأنفة سيق لبيان حاله وقوله تعالى (يدعونه الى الهدى) صفة لأصحاب أى لذلك المستهوى رفقة يهدونه الى الطريق المستقيم تسمية

له بالمصدر مبالغة كأنه نفس الهدى (اتقنا) على إرادة القول على أنه بل من يدعونه
أو حال من فاعله أى يقولون اتقنا . وفيه إشارة الى أنهم مهتدون ثابتون على الطريق
المستقيم وأن من يدعونه ليس بمن يعرف الطريق المستقيم ليدعى الى اتيانه وإنما يدرك
سمت الداعى ومورد النعيق فقط (قل ان هدى الله) الذي هدانا اليه وهو الاسلام (هو
الهدى) وحده وما عداه ضلال محض غي بحث كقوله تعالى « فإذا بعدا الحق الا الضلال »
ونحوه وتكرير الأمر للاعتناء بشأن الأمور به ولأن ما سبق للرجوع عن الشرك وهذا
حث على الاسلام وهو توطئة لما بعده فان اختصاص الهدى بهداه تعالى مما يوجب الامثال
بالاوامر الواردة بعده (وأمرنا) عطف على ان هدى الله هو الهدى داخل تحت القول
واللام فى (لنسلم لرب العالمين) لتعليل الأمر المحكى وتعيين ما أريد به من الاوامر
الثلاثة كما فى قوله تعالى « قل لعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلاة ويتقوا » الآية كأنه قيل
أمرنا وقيل لنا أسلموا لأجل أن نسلم . وقيل هى بمعنى الباء أى أمرنا بأن نسلم وقيل زائدة
أى أمرنا أن نسلم على حذف الباء وقوله تعالى (وأن أقيموا الصلاة واتقوا) أى الله
تعالى فى مخالفة أمره عطف على نسلم على الوجوه الثلاثة على أن المصدرية اذا وصلت
بالأمر يتجرد هو عن معنى الأمر نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال
فالمعنى على الاول أمرنا أى قيل لنا أسلموا واقموا الصلاة واتقوا الله لأجل أن نسلم
ونقيم الصلاة ونتقيه تعالى . وعلى الآخرين أمرنا بأن نسلم ونقيم الصلاة ونتقيه تعالى
والتعرض لوصف ربوبيته تعالى للعالمين لتعليل الأمر وتأكيد وجوب الامثال به كما
أن قوله تعالى (وهو الذى اليه تحشرون) جملة مستأنفة موجهة للامثال بما أمر به من
الأمر الثلاثة (وهو الذى خلق السموات والارض) اريد بخلقهما خلق ما فيهما ايضا
وعدم التصريح بذلك لظهور اشمالهما على جميع العلويات والسفليات وقوله تعالى
(بالحق) متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خلق أو من مفعوله أو صفة لمصدره
المؤكد له أى قائما بالحق أو ملتبسة بالحق أو خلقا ملتبسا به وقوله تعالى (ويوم يقول
كن فيكون قوله الحق) استئناف لبيان أن خلقه تعالى لما ذكر من السموات والارض
ليس مما يتوقف على مادة أو مدة بل يتم بمحض الأمر التكويني من غير توقف على
شيء آخر أصلا وأن ذلك الأمر المتعلق بكل فرد فرد من أفراد المخلوقات فى حين معين
من أفراد الأحيان حتى فى نفسه متضمن للحكمة ويوم ظرف لمضمون جملة قوله الحق
والواو بحسب المعنى داخل عليها وتقديمه عليها للاعتناء به من حيث أنه مدار الحقيقة
وترك ذكر المقول له للثقة بغاية ظهوره والمراد بالقول كلمة كن تحقيقا أو تمثيلا كما

هو المشهور فالمعنى وأمره المتعلق بكل شيء يريد خلقه من الاشياء في حين تعلقه به لا قبله ولا بعده من أفراد الأحيان الحق أى المشهود له بالحقية المعروف بها هذا وقد قيل قوله مبتدأ والحق صفته ويوم يقول خبره مقدما عليه كقولك: يوم الجمعة القتال انتصابه بمعنى الاستقرار وحاصل المعنى قوله الحق كائن حين يقول لشيء من الاشياء كن فيكون ذلك الشيء. وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات أو على الضمير في واتقوه أو بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر أو فاعل يكون على معنى حين يقول لقوله الحق أى لقضائه الحق كن فيكون والمراد حين يكون الاشياء ويحدثها أو حين تقوم القيامة فيكون التكوين حشر الاجساد وحيائها ففأمل حق التأمل (وله الملك يوم ينفخ فى الصور) تقييد اختصاص الملك به تعالى بذلك اليوم مع عموم الاختصاص لجميع الاوقات لغاية ظهور ذلك بانقطاع العلائق المجازية السكائنة فى الدنيا المصححة للمالكية المجازية فى الجملة لقوله تعالى «لن الملك اليوم لله الواحد القهار» (عالم الغيب والشهادة) أى هو عالمهما (وهو الحكيم) فى كل ما يفعله (الخير) بجميع الامور الجليلة والحقية (واذ قال ابراهيم) منصوب على المفعولية بمضمون خطوط به النبى عليه الصلاة والسلام معطوف على قل أندعوا لا على أقيموا كما قيل لفساد المعنى أى واذكر لهم بعد ما أنكرت عليهم عبادة ما لا يقدر على نفع وضر وحقت أن الهدى هو هدى الله وما يتبعه من شئونه تعالى وقت قول ابراهيم الذى يدعون أنهم على ملته موجباً (لآيه آزر) على عبادة الأصنام فان ذلك مما يكرههم وينادى بفساد طريقتهم وتوجيه الامر بالذكور الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة لما مر مراراً من المبالغة فى ايجاب ذكرها وآزر بزة آدم وعابر وعازر وفالغ وكذلك تارح. ذكره محمد بن اسحاق والضحاك والسكبي وكان من قرية من سواد الكوفة ومنع صرفه للعجمة والعليه وقيل اسمه بالسريانية تارح وآزر لقبه المشهور وقيل اسم صنم لقب هو به للزومه عبادته فهو عطف بيان لآيه أو بدل منه وقال الضحاك معناه الشيخ الهرم وقال الزجاج المخطئ وقال الفراء وسليمان التيمسى المعوج فهو نعت له كما اذا جعل مشتقاً من الأزرا أو الوزر أو أريد به عابد آزر على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه وقرئ آزر على النداء وهو دليل العلية اذ لا يمحذف حرف النداء الا من الاعلام (أستخذ) منعادى مفعولين هما (أصناماً آلهة) أى أتجعلها لنفسك آلهة على توجيه الانكار الى اتخاذ الجنس من غير اعتبار الجمعية وانما اراد صيغة الجمع باعتبار الوقوع وقرئ أأزرا بفتح الهمزة وكسرهما بعد همزة الاستفهام

بيان قوله تعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض) الخ ١٦٩

وزاء ساكنة وراء منونة منصوبة وهو اسم صنم ومعناه أتعبد أزرأ ثم قيل تتخذ
أصناما آلهة تبتينا لذلك وتقريراً وهو داخل تحت الإنكار لكونه بياناً له وقيل الأزر
القوة والمعنى لأجل القوة والمظاهرة تتخذ أصناماً آلهة إنكاراً لتعزيزه بها على طريقة
قوله تعالى «أبديتخون عندهم الغزة» (أنى أراك وقومك) الذين يتبعونك في عبادتها
(في ضلال) عن الحق (مبين) أى بين كونه ضلالاً لا اشتباه فيه أصلاً والرؤية
أما علمية فالطرف مفهومها الثانى وأما بصرية فهو حال من المفعول والجملة تليد للإنكار
والتوبيخ (وكذلك نرى ابراهيم) هذه الآراء من الرؤية البصرية المستمارة للبرقة
ونظر البصيرة أى عرفناه وبصرناه وصيغة الاستقبال حكاية للحال الماضية لاستحضار
صورتها وذلك إشارة الى مصدر نرى لآلى آراء أخرى مفهومة من قوله أنى أراك وما
فيه من معنى البعد للأيدان بلو درجة المشار اليه وبعد منزلته فى الفضل وكل
تميزه بذلك وانتظامه بسببه فى سلك الأمور المشاهدة والكاف لتأكيد ما
أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلها فى الأصل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف
وأصل التقدير نرى ابراهيم آراء كائنة مثل تلك الآراء فقدم على الفعل لإفادة
القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكتة المذكورة فصار المشار اليه نفس المصدر المؤكد
لأنعنا له أى ذلك التبصير البديع نصره عليه السلام (ملكوت السموات والارض)
أى ربوبيته تعالى ومالكيته لهما وسلطانه القاهر عليهما وكونهما بما فيهما مربوباً وبما
له تعالى لا تبصيرا آخر أدنى منه والملكوت مصدر على زنة المبالغة كالموت والجبروت
ومعناه الملك العظيم والسلطان القاهر ثم هل هو مختص بملك الله عز سلطانه أو لا فقد
قيل وقيل والاول هو الاظهر وبه قال الراغب . وقيل ملكوتها عجائبها وبدائعها
روى أنه كشف له عليه السلام عن السموات والارض حتى العرش وأسفل الأرضين
وقيل آياتها وقيل ملكوت السموات الشمس والقمر والنجوم وملكوت الارض
الجبال والاشجار والبحار وهذه الأقوال لا تقتضى أن تكون الآراء بصرية إذ ليس
المراد بآراء ما ذكر من الأمور الحسية مجرد تمكينه عليه السلام من أبصارها ومشاهدتها
فى أنفسها بل إطلاعه عليه السلام على حقائقها . وتعرفها من حيث دلالتها على شئونه
عز وجل ولا ريب فى أن ذلك ليس بما يدرك حساً كما ينبى عنه اسم الإشارة المفصح
عن كون المشار اليه أمراً بديعاً فإن الآراء البصرية المعتادة بمعزل من تلك المثابة وقرياً
ترى بالبناء واسناد الفعل الى الملكوت أى تبصره عليه السلام دلائل الربوبية واللام
فى قوله تعالى (وليكون من الموقنين) متعلقة بمحذوف مؤخر والجملة اعتراض مقرر

لما قبلها أي وليكون من زمرة الراسخين في الأيقان البالغين درجة عين اليقين من معرفة الله تعالى فعلنا ما فعلنا من التبصير البديع المذكور لا لأمر آخر فان الوصول الى تلك الغاية القاصية كمال مترتب على ذلك التبصير لاعينه وليس القصر لبيان انحصار فائدته في ذلك كيف لا وأرشاد الخلق والزام المشركين كما سيأتي من فوائده بلا مزية بل لبيان أنه الاصل الاصيل والباقي من مستنبعاته وقيل هي متعلقة بالفعل السابق والجملة معطوفة على علة أخرى مخدوفة ينسحب عليها الكلام أي ليستدل بها وليكون الخ فينبغي أن يراد بملكوتهما بدائعهما وآياتهما لان الاستدلال من غايات آراءها لا من غايات آراءه نفس الربوبية وقوله تعالى (فلها جن عليه الليل) على الاول وهو الحق المبين عطف على قال ابراهيم تحت ما أمر بذكر وقته وما بينهما اعتراض مقرر لما سبق والمحقق فان تعريفه عليه السلام ربوبيته ومالكيته للسموات والارض وما فيها ما يكون الكل مقهورا تحت ملكوته مفتقرا اليه في الوجود وسائر ما يترتب عليه من الكمالات وكونه من الراسخين في معرفة شئونه تعالى الواصلين الى ذروة عين اليقين بما يقضي بأن يحكم عليه السلام باستحالة الهية ماسواه سبحانه من الاصنام والكواكب وعلى الثاني هو تفصيل لما ذكر من آراء ملكوت السموات والارض. وبيان لكيفية استدلاله عليه السلام ووصوله الى رتبة الأيقان ومعنى جن عليه الليل ستره بظلامه وقوله تعالى (رأى كوكبا) جواب لما فان رؤيته انما تتحقق بزوال نور الشمس عن الحس وهذا صريح في أنه لم يكن في ابتداء الطلوع بل كان غيبته عن الحس بطريق الاضمحلال بنور الشمس والتحقيق أنه كان قريبا من الغروب كما ستعرفه قيل كان ذلك الكوكب هو الزهرة وقيل هو المشتري وقوله تعالى (قال هذا ربي) استئناف مبنى على سؤال نشأ من الشرطية السابقة المتفرعة على بيان آراءه عليه السلام ملكوت السموات والارض فان ذلك مما يحمل السامع على استكشاف ما ظهر منه عليه السلام من آثار تلك الآراء وأحكامها كأنه قيل فاذا صنع عليه السلام حين رأي الكوكب فقيل قال على سبيل الوضع والفرض هذا ربي مجارة مع أبيه وقومه الذين كانوا يعبدون الاصنام والكواكب فان المستدل على فساد قول يحكيه على رأى خصمه ثم يكر عليه بالأبطال لعل سلوك هذه الطريقة في بيان استحالة ربوبية الكواكب دون بيان استحالة الهية الاصنام لما أن هذا أخفى بطلانا واستحالة من الاول فلو صدق بالحق من أول الامر كما فعله في حق عبادة الاصنام لتمادوا في المكابرة والعناد والجوا في طغيانهم يعمهون وقيل قاله عليه السلام على وجه النظر والاستدلال وكان ذلك في زمان مراهقته وأول أو أن باوغيه وهو مبنى

على تفسير الملكوت بآياتهما و عطف قوله تعالى ليكون على ما ذكر من العلة المقدره
وجعل قوله تعالى فلما جن الخ تفصيلا لما ذكر من الاراءه وبياناً لكيفية
الاستدلال وأنت خير بأن كل ذلك بما يخل بجزالة النظم الجليل وجلالة منصب
الجليل عليه الصلاة والسلام (فلما أفل) أى غرب (قال لأحب الآفلين) أى
الارباب المتقلين من مكان إلى مكان المتغيرين من حال إلى حال المحتجين بالاستار فانهم
بمعزل من استحقاق الربوبية قطعاً (فلما رأى القمر بازغا) أى مبتدئاً في الطلوع اثر
غروب الكواكب (قال هذا ربي) على الاسلوب السابق (فلما أفل) كما أفل النجم
(قال لئن لم يهتدي ربي) إلى جنبه الذى هو الحق الذى لا يحيد عنه (لأكون من القوم
الضالين) فإن شيئاً مما رأيت لا يليق بالربوبية وهذا هو العلة منه عليه السلام في اظهار النصفه
ولعله عليه السلام كان اذ ذاك في موضع كان في جانبه الغربى جبل شامخ يستتر به الكوكب
والقمر وقت الظهر من النهار أو بعده بقليل وكان الكوكب قريباً منه وأفقته الشرق
مكشوف أملاً والافطالع القمر بعد أفول الكوكب ثم أفوله قبل طلوع الشمس كما
ينبى عنه قوله تعالى (فلما رأى الشمس بازغة) أى مبتدئة في الطلوع بما لا يكاد
يتصور (قال) أى على النهج السابق (هذا ربي) وانما لم يؤنث لما أن المشار اليه والمحكوم
عليه بالربوبية هو الجرم المشاهد من حيث هو لا من حيث هو مسمى باسم من الأسماء
فضلاً عن حيثية تسميته بالشمس أو لذكير الخبر وصيانة الرب عن وصمة التأنيث وقوله
تعالى (هذا أكبر) تأكيد لما رآه عليه السلام من أظهار النصفه مع اشارة خفية إلى
فساد دينهم من جهة أخرى ببيان أن الأكبر أحق بالربوبية من الأصغر (فلما أفلت)
هى أيضاً كما أفل الكوكب والقمر (قال) مخاطباً لكل صادعاً بالحق بين أظهرهم (يا قوم
انى برى مما تشركون) أى من الذى تشركونه من الاجرام المحدثه المتغيرة من حاله إلى أخرى
المسخرة لمحدثها أو من اشراككم وترتيب هذا الحكم ونظيره على الأقول دون الزوج
والظهور من ضروريات سوق الاحتجاج على هذا المساق الحكيم فان كلا منهما وإن
كان في نفسه انتقالاً منافياً لاستحقاق معروضه للربوبية قطعاً لكن لما كان الاول حالة
موجبه لظهور الآثار والاحكام ملائمة لتوهم الاستحقاق في الجملة رتب عليها الحكم الاول
على الطريقة المذكورة وحيث كان الثانى حالة مقتضية لانقراض الآثار وبطلان الاحكام
المنافين للاستحقاق المذكور منافاة بينه يكاد يعترف بها كل مكابر عنيده رتب عليها
ما رتب ثم لما تبرأ عليه السلام منهم توجه إلى مبدع هذى المصنوعات ومنشئها فقال
(انى وجهت وجهى للذي فطر السموات) التى هذه الاجرام التى تعبدونها من أجزائها

(والارض) التي تغيب هي فيها (حنيفا) أي ما تلا عن الاديان الباطلة والعقائد الزائفة كلها (وما أنا من المشركين) في شيء من الافعال والاقرار (وحاجه قومه) أي شرعوا في مبالغته في أمر التوحيد (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية محاجتهم كأنه قيل فاذا قال عليه السلام حين حاجوه فقيل قال منكرا لما اجتروا عليه من محاجته مع قصورهم عن تلك الرتبة وعزة المطلب وقوة الخصم (أتجأوني في الله) بادغام نون الجمع في نون الوقاية وقرئ بحذف الاولى وقوله تعالى (وقد هذان) حال من ضمير المتكلم مؤكدة للانكار فان كونه عليه السلام مهديا من جهة الله تعالى ومؤيدا من عنده بما يوجب استحالة محاجته عليه السلام أي أتجادلونني في شأنه تعالى ووحدانيته والحال أنه تعالى هداي الى الحق بعدما سلكت طريقتهكم بالفرض والتقدير وتبين بطلانها تبيناتا كما كشاهدتموه وقوله تعالى (ولا أخاف ما تشركون به) جواب عما خوفوه عليه السلام في أثناء المحاجة من اصابه مكروه من جهة أصنامهم كما قال لهود عليه السلام قوم هان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء ه لعالمهم فعاوا ذلك حين فعل عليه السلام بأهلهم ما فعل وما موصولة اسمية حذف عاندها وقوله تعالى (الا أن يشاء) في شيء استثناء مفرغ من أعم الأوقات أي لا أخاف ما تشركونه به سبحانه من معبوداتكم في وقت من الأوقات الا في وقت مشيئته تعالى شيئا من اصابه مكروه في من جهتها وذلك انما هو من جهته تعالى من غير دخول آلهتكم فيه أصلا وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الأضافة الى ضميره عليه السلام اظهار منه لانتقاده لحكمه سبحانه وتعالى واستسلام لامره واعترا ف بكونه تحت ماسكونه تور بوبيته وقوله تعالى (وسع رب كل شيء علما) كأنه تلميح للاستثناء أي أحاط بكل شيء علما فلا يسعد أن يكون في علمه تعالى أن يحق في مكروهه من قبلها سبب من الاسباب وفي الاظهار في موضع الاضمار تأكيد للمعنى المذكور واستلذا بذكرة تعالى (أفلا تتذكرون) أي أتعرضون عن التأمل في أن آلهتكم جمادات غير قادرة على شيء ما من نفع ولا ضرر فلا تتذكرون أنها غير قادرة على اضراري وفي ايراد التذكرون التفكير ونظائره اشارة الى أن أمر أصنامهم مركوز في العقول لا يتوقف الا على التذكر وقوله تعالى (وكيف أخاف ما أشركتم) استئناف مسوق لنفي الخوف عنه عليه السلام بحسب زعم الكفرة بالطريق الارزامي كما سيأتي بعد نفيه عنه بحسب الواقع ونفس الامر والاستهزام لانكار الوقوع ونفيه بالكيفية كما في قوله تعالى « كيف يكون للمشركين عهد عند الله » الآية لا لانكار الواقع واستبعاده مع وقوعه كما في قوله تعالى « كيف تكفرون بالله » الخ وفي توجيه الانكار الى كيفية الخوف من المبالغة ما ليس في توجيهه الى نفسه بان يقال أخاف لما أن كل موجود يجب أن يكون

وجوده على حال من الأحوال وكيفية من الكيفيات قطعاً فإذا انتفى جميع أحواله وكيفياته فقد انتفى وجوده من جميع الجهات بالطريق البرهاني وقوله تعالى (ولا تخافون أنكم أشركتم بالله) حال من ضمير أخاف بتقدير مبتدأ والواو كافية في الربط من غير حاجة إلى الضمير العائد إلى ذي الحال وهو مقرر لا تنكار الخوف ونفيه عنه عليه السلام ومفيد لاعترافهم بذلك فاهم حيث لا يخافوا في محل الخوف فلا أن لا يخاف عليه السلام في محل الأمن أول وأخرى أى وكيف أخاف أنا ما ليس في حيز الخوف أصلاً وأتم لا تخافون غائلة ما هو أعظم المخوفات وأهولها وهو أشراككم بالله الذي ليس كمثل شيء في الأرض ولا في السماء ما هو من جملة مخلوقاته وإنما عبر عنه بقوله تعالى (ما لم ينزل به) أى بأشراكه (عليكم سلطاناً) على طريقة التمسك مع الايمان بأن الأمور الدينية لا يعول فيها إلا على الحجة المنزلة من عند الله تعالى وفي تعليق الخوف الثاني بأشراككم من المبالغة ومراعاة حسن الأدب ما لا يخفى هذا وأما ما قيل من أن قوله تعالى ولا تخافون الخ معطوف على أخاف داخل معه في حكم الانكار والتعجب فما لا سبيل إليه أصلاً الافضاء إلى فساد المعنى قطعاً كيف لا وقد عرفت أن الانكار بمعنى النفي بالكلية فيؤول المعنى إلى نفي الخوف عنه عليه الصلاة والسلام ونفي نفيه عنهم وأنه بين الفساد وحمل الانكار في الأول على معنى نفي الوقوع وفي الثاني على استبعاد الواقع مما لا مسامحة له على أن قوله تعالى (فأى الفريقين أحق بالأمن) ناطق بطلانه ختمافانه كلام مرتب على أنكار خوفه عليه الصلاة والسلام في محل الأمن مع تحقيق عدم خوفهم في محل الخوف مسوق لالجانهم إلى الاعتراف باستحقاقه عليه الصلاة والسلام لما هو عليه من الأمن وبعدم استحقاقهم لما هم عليه وإنما جيء بصيغة التفضيل المشعرة باستحقاقهم له في الجملة لاستنزالهم عن رتبة المكابرة والاعتساف بسوق الكلام على سنن الانصاف والمراد بالفريقين الفريق الآمن في محل الأمن والفريق الآمن في محل الخوف فإثارة ما عليه النظم الكريم على أن يقال فإينا أحق بالأمن أنا أم أتم لتأكيد الإلحاح إلى الجواب الحق للتنبيه على علة الحكم والتفادى عن التصريح بتخطئهم لا مجرد الاحتراز عن تزكية النفس (ان كنتم تعلمون) المفعول إما محذوف تعويلاً على ظهوره بمعونة المقام أى ان كنتم تعلمون من أحق بذلك أو قصداً إلى التعميم أى ان كنتم تعلمون شيئاً وأما متروك بالمرّة أى ان كنتم من أولى العلم وجواب الشرط محذوف أى فاخبروني (الذين آمنوا) استئناف من جهة تعالى مبين للجواب الحق الذي لا محيد عنه أى الفريق الذين آمنوا (ولم يلبسوا إيمانهم) ذلك أى لم يخلطوه (بظلم) أى بشرك

كما يفعله الفريق المشركون حيث يزعمون أنهم يؤمنون بالله عز وجل وان عبادتهم
للاصنام من تبتك إيمانهم وأحكامه لكونها لاجل التقريب والشفاعة كما قالوا مانعبدكم
إلا ليقربونا الى الله زلفى وهذا معنى الخلط (أولئك) إشارة الى الموصول من حيث اتصافه
بما في حيز الصلة وفي الإشارة اليه بعد وصفه بما ذكر إيدان بأنهم تميزوا بذلك عن غيرهم
وانتظمو في سلك الأئمة المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد
منزلتهم في الشرف وهو مبتدأ ثان وقوله تعالى (لهم الأمان) جملة من خبر مقدم
ومبتدأ مؤخر وقعت خبرا لأولئك وهو مع خبره خبر للمبتدأ الأول الذي هو الموصول
ويجوز أن يكون أولئك بدلا من الموصول أو عطف بيان له ولهم خبرا للموصول والأمان
فاعلا للظرف لاعتماده على المبتدأ ويجوز أن يكون لهم خبرا مقديما والأمان مبتدأ
والجملة خبرا للموصول ويجوز أن يكون أولئك مبتدأ ثانيا ولهم خبره والأمان فاعلا
له والجملة خبرا للموصول أى أولئك الموصوفون بما ذكر من الايمان الخالص عن
شوب الشرك لهم الأمان فقط (وهم مهتدون) الى الحق ومن عداهم في ضلال مبين
روى أنه لما نزلت الآية شق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم وقالوا أينما لم يظلم
نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ما تظنون إنما هو ما قال لقمان لابنه يابني لا تشرك
بالله إن الشرك ظلّم عظيم وليس الايمان به أن يصدق بوجود الصانع الحكيم ويخلط
بهذا التصديق الاشراك به وليس من قضية الخلط بقاء الاصل بعد الخلط حقيقة. وقيل
المراد بالظلم المعصية التي تنسق صاحبها والظاهر هو الاول لوروده مورد الجواب
عن حال الفريقين (وتلك) إشارة الى ما احتج به ابراهيم عليه السلام من قوله تعالى
فلما جن. وقيل من قوله أتحاجونى الى قوله مهتدون. وما في اسم الإشارة من معنى البعد
لتفخيم شأن المشار اليه والاشعار بعلو طبقته وسمو منزلته في الفضل وهو مبتدأ وقوله
تعالى (حجتنا) خبره وفي أضافتها الى نون العظمة من التفخيم مالا يخفى وقوله تعالى
(آتيناها ابراهيم) أى أرشدناه اليها أو علمناه إياها في محل النصب على أنه حال من
حجتنا والعامل فيها معنى الإشارة كما في قوله تعالى «فذلك بيوتهم خاوية بما ظلموا» أو في
محل الرفع على أنه خبر ثان أو هو الخبر وحجتنا بدل أو بيان للمبتدأ أو ابراهيم مفعول
أول لأننا قدم عليه الثاني لكونه ضميرا وقوله تعالى (على قومه) متعلق بحجتنا أن
جعل خبرا لتلك أو محذوف أن جعل بدلا أى آتينا ابراهيم حجة على قومه وقيل
بقوله آتينا (ترفع) بنون العظمة وقرئ بالياء على طريقة الالتفات وكذا الفعل الآتى
(درجات) أى رتبا عظيمة عالية من العلم والحكمة واتصافها على المصدرية أو الظرفية

أو على نزع الخافض أى الى درجات أو على التمييز والمفعول قوله تعالى (من نشاء) وتأخيرها على الوجوه الثلاثة الأخيرة لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر ومفعول المشيئة محذوف أى من نشاء رفعه حسب مقتضى الحكمة وتستدعيه المصلحة. وإثارة صيغة الاستقبال للدلالة على أن ذلك سنة مستمرة جارية فيما بين المصطفين الاختيار . غير مختصة بإبراهيم عليه السلام . وقرئ بالاضافة الى من والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها لاحتلالها من الاعراب وقيل هى فى محل النصب على أنها حال من فاعل آتينا أى حال كوننا رافعين الخ (ان ربك حكيم) فى كل ما فعل من رفع وخفض (عليم) بحال من يرفعه واستعداده له على مراتب متفاوتة والجملة تعليل لما قبلها وفى وضع الرب مضافا الى ضميره عليه السلام موضع نون العظمة بطريق الالتفات فى تضاعيف بيان أحوال إبراهيم عليه السلام اظهار لمزيد لطف وعناية به عليه السلام (وهبنا له اسحق ويعقوب) عطف على قوله تعالى وتلك حجتنا الخ فان عطف كل من الجملة الفعلية والاسمية على الاخرى مما لانزاع فى جوازه ولا مساغ لعطفه على آتيها لان له محلا من الاعراب نصبا ورفعا حسبما بين من قبل فلو عطف هذا عليه لكان فى حكمه من الحالية والخبرية المستدعيتين للرباط ولا سبيل اليه ههنا (كلا) مفعول لما بعده وتقديمه عليه للقصر لكن لا بالنسبة الى غيرهما مطلقة بل بالنسبة الى أحدهما أى كل واحد منهما (هدينا) لأحدهما دون الآخر وترك ذكر المهدي اليه لظهور أنه الذى أوتى إبراهيم وأنها مقتديان به (ونوحا) منصوب بمضمر يفسره (هدينا من قبل) أى من قبل إبراهيم عليه السلام عدها نعمة على إبراهيم عليه السلام لان شرف الوالد سار الى الولد (ومن ذريته) الضمير لأبراهيم لان مساق النظم الكريم لبيان شئونه العظيمة من إيتاء الحجة ورفع الدرجات وهبة الاولاد الانبياء وبقاء هذه الكرامة فى نسله الى يوم القيامة كل ذلك لا لزوم من ينتمى الى ملته عليه السلام من المشركين واليهود وقيل لنوح لانه أقرب ولان يونس ولوطا ليسا من ذرية إبراهيم فلو كان الضمير له لاختص بالمعدودين فى هذه الآية والتي بعدها وأما المذكورون فى الآية الثالثة فعطف على نوحا وروى عن ابن عباس أن هؤلاء الانبياء كلهم مضافون الى ذرية إبراهيم وان كان منهم من لم يلحقه بولاد من قبل أم ولا أب لان لوطا ابن أخى إبراهيم والعرب تجعل العم أباً كما أخبر الله تعالى عن أبناء يعقوب أنهم قالوا نعبد إلهك وإله آبائك وإبراهيم واسماعيل واسحق مع أن اسمعيل عم يعقوب (داود وسليمان) منصوبان بمضمر مفهوم مما سبق وكذا ما عطف عليهما وبه يتعلق من ذريته وتقديمه على المفعول الصريح للاهتمام

بشأنه مع ما في المفاعيل من نوع طول ربما يخل تأخيرها بتجاوب النظم الكريم أي وهدينا من ذريته داود وسليمان (وأيوب) هو ابن أموص من أسباط عيصوبن اسحق (ويوسف وموسى وهرون) أو بمخدوف وقع خلا من المذكورين أي وهديناهم حال كونهم من ذريته (وكذلك) إشارة إلى ما يفهم من النظم الكريم من جزاء إبراهيم عليه السلام ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر مخدوف وأصل التقدير (تجزى المحسنين) جزاء مثل ذلك الجزاء والتقديم للقصر وقدم حقيقة مراراً والمحسنين الجنس وبمثلة جزائهم لجزائهم عليه السلام مطلقاً المشابهة في مثالبه الاحسان بالاحسان . والمكافأة بين الاعمال والجزاء من غير بخش لا المماثلة من كل وجه ضرورة أن الجزاء بكثرة الاولاد الانبياء مما اختص به إبراهيم عليه السلام الاقرب ان لام المحسنين للعهد وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الذي بعده وهو عبارة عما أوتي المذكورون من فنون الكرامات وما فيه من معنى البعد للأذن بعلو طبقته والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحله في الاصل النصب على أنه نعت لمصدر مخدوف وأصل التقدير وتجزى المحسنين المذكورين جزاء كائناً مثل ذلك الجزاء فقدم على الفعل لأفادته القصر واعتبرت الكاف مقحمة للسكنة المذكورة فصار المشار إليه نفس المصدر المؤكد لانعزاله أي وذلك الجزاء البديع تجزى المحسنين المذكورين لاجزاء آخر أدنى منه والأظهار في موضع الاضمار للثناء عليهم بالاحسان الذي هو عبارة عن الاتيان بالاعمال الحسنة على الوجه اللائق الذي هو حسن الوصفى المقارن لحسنها الذاتي وقد فسر له عليه الصلاة والسلام بقوله « أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » والجملة اعتراض مقرر لما قبلها (وزكريا) هو ابن آذن (ويحيى) ابنه (وعيسى) هو ابن مريم وفيه دليل على أن الذرية تتناول اولاد البنات (والباس) قيل هو ادريس جندوح فيكون البان مخصوصاً بمن في الآية الأولى وقيل هو من أسباط هرون أخى موسى عليهما السلام (كل) أى كل واحد من أولئك المذكورين (من الصالحين) أى من الكاملين في الصلاح الذى هو عبارة عن الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي والجملة اعتراض جىء به للثناء عليهم بالصلاح (واسماعيل واليسع) هو ابن أخطوب بن العجوز وقرىء واليسع وهو على القراءتين علم أعجمى أدخل عليه اللام ولا اشتقاق له ويقال انه يوشع بن نون وقيل انه منقول من مضارع وسع واللام كما في يزيد في قول من قال :

رأيت الوليد بن يزيد مباركا شديدا بأعباء الخلافة كاهله

(ويونس) ابن متى (ولوطا) هو ابن هاران ابن أخى إبراهيم عليه السلام (وكلا) أى

وكل واحد من أولئك المذكورين (فضلنا) بالنبوة لا بعضهم دون بعض (على العالمين)
 على عالمي عصرهم والجملة اعتراض كاختياره وقوله تعالى (ومن آباءهم وذرياتهم وأخوانهم)
 اما متعلق بما تعلق به من ذريته ومن ابتدائية والمفعول محذوف أى وهدينا من آباءهم
 وذرياتهم وأخوانهم جماعات كثيرة واما معطوف على كلا ومن تبعية أى وفضلنا
 بعض آباءهم الخ (واجتنبناهم) عطف على فضلنا أى اصطفيناهم (وهديناهم الى صراط
 مستقيم) تكرير للتأكيد وتمهيد لبيان ما هودوا اليه (ذلك) اشارة الى ما يفهم من النظم
 الكريم من مصادر الافعال المذكورة وقيل الى ما ذنوا به وما في ذلك من معنى البعد
 لما مر مرار (هدى الله) الاضافة للتشريف (يهدى به من يشاء من عباده) وهم
 المستعدون للهداية والارشاد وفيه الاشارة الى أنه تعالى متفضل بالهداية (ولو أشركوا)
 أي هؤلاء المذكورون (لحبط عنهم) مع فضلهم وعلو طبقاتهم (ما كانوا يعملون)
 من الاعمال المرضية الصالحة فكيف بمن ذنابهم وهم هم وأعمالهم أعمالهم (أولئك)
 اشارة الى المذكورين من الانبياء الثمانية عشر والمعطوفين عليهم عليهم السلام باعتبار
 انصافهم بما ذكر من الهداية وغيرها من النعمت الجليلة الثابتة لهم وما فيه من معنى البعد
 لما مر غير مرة من الايدان بعلو طبقتهم وبعد منزلاتهم في الفضل والشرف وهو مبتدأ
 خبره قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) أى جنس الكتاب المتحقق في ضمن
 أى فرد كان من أفراد الكتب السماوية والمراد بآياته التفهيم التام بما فيه من الحقائق
 والتمكين من الاحاطة بالجلال والصفات اعم من ان يكون ذلك بالانزال ابتداء أو
 بالايثار بقاء فان المذكورين لم ينزل على كل واحد منهم كتاب معين (والحكم) أى
 الحكمة أو فصل الامر على ما يقتضيه الحق والصواب (والنبوة) أى الرسالة (فان
 يكفر بها) أى بهذه الثلاثة أو بالنبوة الجامعة للباقيين (هؤلاء) أى كفار قريش فانهم
 بكفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم وما أنزل عليه من القرآن كفروا بما يصدقه
 جميعا وتقديم الجار والمجرور على الفاعل لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق
 الى المؤخر (فقد وكلناهم) أى أمرنا بمراعاتها ووقفنا للايمان بها والقيام بحقوقها
 (قوما ليسوا بها بكافرين) أى في وقت من الاوقات بل مستمرين على الايمان بها فان
 الجملة الاسمية الانجابية كما تفيد دوام الثبوت كذلك السلبية تفيد دوام النفي بمعية المقام
 لانفى الدوام كما حقق في مقامه . قال ابن عباس ومجاهد رضى الله تعالى عنهم ما هم الانصار
 وأهل المدينة . وقيل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل كل مؤمن من بنى آدم . وقيل
 الفرس . فان كلا من هؤلاء الطوائف موقوفون للايمان بالانبياء وبالكتب المنزل اليهم

عاملون بما فيها من أصول الشرائع وفروعها الباقية في شريعتنا وبه يتحقق الخروج عن
عهدة التوكيل والتكليف دون المنسوخة منها فانها بانتساخها خارجة عن كونها من
أحكامها. وقد مر تحقيقه في تفسير سورة المائدة وقيل هم الانبياء المذكورون فالمراد
بالتوكيل الامر بما هو اعم من اجراء أحكامها كما هو شأنهم في حق كتابهم ومن اعتقاد
حقيتها كما هو شأنهم في حق سائر الكتب التي من جملتها القرآن الكريم. وقيل هم
الملائكة فالتوكيل هو الامر بانزالها وحفظها واعتقاد حقيتها وأيا ما كان فتسكير قوما
للتفخيم والباء الاولى صلة لكافرين قدمت عليه محافظة على الفواصل والثانية لتأكيد
النفي وأما تقديم صلة وكلنا على مفعوله الصريح فلما ذكر آتفا من الاهتمام بالمقدم
والتشويق الى المؤخر ولان فيه نوع طول ربما يؤدي تقديمه الى الاحلال بتجاوب النظم
الكريم أو الى الفصل بين الصفة والموصوف وجواب الشرط مخدوف يدل عليه
المذكور أي فان يكفر بها هؤلاء فلا اعتداد به أصلا فقد وفقنا للإيمان بها قوما نفعنا ليسوا
بكافرين بها قطعاً بل مستمرون على الإيمان بها والعمل بما فيها ففي إيمانهم بهامندوحة عن إيمان
هؤلاء ومن هذا نبين أن الوجه أن يكون المراد بالقوم إحدى الطوائف المذكورة اذ إيمانهم
بالقرآن والعمل بأحكامه تنحقق الغنية عن إيمان الكفرة به والعمل بأحكامه. وأما
الانبياء والملائكة عليهم السلام فإيمانهم به ليس من قبيل إيمان آحاد الأمة كما أشير
اليه (أولئك) إشارة الى الانبياء المذكورين وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو
رتبتهم وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (الذين هدى الله) أي الى الحق والبهج المستقيم
والالفاظ الى الاسم الجليل للاشعار بعلو الهداية (فبهداهم اقتده) أي فاختص هدايتهم
بالاقتداء ولا تقتديغيرهم والمراد بهدايتهم طريقهم في الإيمان بالله تعالى وتوحيده وأصول
الدين دون الشرائع القابلة للنسخ فانها بعد النسخ لا تبقى هدى والهاء في اقتده لوقف
حتمها أن تسقط في الدرج واستحسن اثباتها فيه أيضا اجراء له مجرى الوقف واقتداء
بالامام وقريء بأشباعها على أنها كناية المصدر (قل لأستلکم عليه) أي على القرآن
أو على التبليغ فان مساق الكلام يدل عليهما وأن لم يجر ذكرهما (أجرا) من جهتهم
كما لم يسأله من قبلي من الانبياء عليهم السلام وهذا من جملة ما أمر صلى الله عليه وسلم
بالاقتداء بهم فيه (ان هو) أي ما القرآن (إلا ذكرى للعالمين) أي عظة وتذكير
لهم كافة من جهته سبحانه فلا يختص بقوم دون آخرين (وما قدروا الله) لما بين
شأن القرآن العظيم وأنه نعمة جليلة منه تعالى على كافة الأمم حسبا ينطق بقوله تعالى
«وما أرسلناك الا رحمة للعالمين» عقب ذلك بيان غمطهم إياها وكفرهم بها على وجه

سرى ذلك الى الكفر بجميع الكتب الالهية وأصل القدر السر و الحزر يقال قدر الشيء يقدره بالضم قدرا اذا سهره وحزره ليعرف مقداره ثم استعمل في معرفة الشيء في مقداره وأحواله وأوصافه وقوله تعالى (حق قدره) نصب على المصدرية وهو في الأصل صفة المصدر أى قدره الحق فلما أضيف إلى موصوفه انتصب على ما كان ينتصب عليه موصوفه أى ما عرفوه تعالى حق معرفته في اللطف بعباده والرحمة عليهم ولم يراعوا حقوقه تعالى في ذلك بل أدخلوا بها اخلا لا (إذ قالوا) منكرين لبعثة الرسل وأنزال الكتب كافرين بنعمته الجليلة فيهما (ما أنزل الله على بشر من شيء) فنفى معرفتهم لقدره سبحانه كناية عن حطهم لقدره الجليل ووصفهم له تعالى بنقيض نعمة الجليل كما أن نفى المحبة في مثل ان الله لا يحب الكافرين كناية عن البغض والسخط والافتنى معرفة قدره تعالى يتحقق مع عدم التعرض لحطه بل مع السعى في تحصيل المعرفة كما في قوله من يناجى مستقصرا لمعرفته وعبادته سبحانه ما عرفناك حق معرفتك وما عبدناك حق عبادتك . أو ما عرفوه حق معرفته في السخط على الكفار وشدة بطشه تعالى بهم حسبما نطق به القرآن حين اجترأوا على التفوه بهذه العظيمة الشعاء فالنفى بمعناه الحقيقي . والقائلون هم اليهود وقد قالوه مبالغى أنكار أنزال القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالزموا بما لا سبيل لهم الى إنكاره أصلا حيث قيل (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى) أى قل لهم ذلك على طريقة التبكيت وأقام الحجر روى أن مالك بن الصيف من أحبار اليهود رؤسائهم قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « أشدك الله الذى أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله ييغض الخبر السمين فأنت الخبر السمين قد سميت من مالك الذى تطعمك اليهود » فضحك القوم فغضب ثم التفث الى عمر رضى الله عنه فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فزعوه وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف . وقيل هم المشركون والزاعمهم أنزال التوراة لما أنه كان عندهم من المشاهير الذائعة ولذلك كانوا يقولون: لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم . ووصف الكتاب بالوصول اليهم لزيادة التقرع وتشديد التبكيت وكذا تقييده بقوله تعالى (نورا وهدى) فان كونه بينا بنفسه ومبيناً لغيره مما يؤكده الالتزام أى تأكيد واتصافهما على الحالية من الكتاب والعامل أنزل أو من الضمير فى به والعامل جاء واللام فى قوله تعالى (للناس) إما متعلق بهدى أو بمحذوف هو صفة له أى هدى كائنا للناس وليس المراد بهذا مجرد الزاعمهم بالاعتراف بأنزال التوراة فقط بل بأنزال القرآن أيضا فان الاعتراف بأنزالها مستلزم للاعتراف بأنزاله قطعاً لما فيها من

الشواهد الناطقة به وقد نعى عليهم ما فعلوا بها من التحريف والتغيير حيث قيل (يجعلونه قراطيس) أى تضعونه فى قراطيس مقطعة وورقات مفرقة بحذف الحار بناء على تشبيه القراطيس بالظرف المبهم . أو يجعلونه نفس القراطيس المقطعة وفيه زيادة تويسخ لهم بسوء صنيعهم كأنهم آخر جوه من جنس الكتاب ونزله منزلة القراطيس الحالية عن الكتابة والجملة حال كما سبق وقوله تعالى (تبدونها) صفة لقراطيس وقوله تعالى (وتحفون كثيرا) معطوف عليه والعائد الى الموصول محذوف أى كثيرا منها وقيل كلام مبتدأ لا محل له من الاعراب والمراد بالكثير نعوت النبي عليه الصلاة والسلام وسائر ما كتموه من أحكام التوراة وقرىء الأفعال الثلاثة بالياء حملا على قالوا وما قدر وا وقوله تعالى (وعلمتم ما لم تعلموا أتمم ولا آباؤكم) قيل هو حال من فاعل يجعلونه بأضمار قد أو بدونه على اختلاف الراين قلت فينبغى أن يجعل ما عبارة عما أخذوه من الكتاب من العلوم والشرائع ليكون التقييد بالحال مفيدا لنا كيد التويسخ وتشديد التشنيع فإن ما فعاه من الكتاب بالتفريق والقطيع لما ذكر من الابداء والاخفاء شناعة عظيمة فى نفسها ومع ملاحظة كونه مأخذا لعلومهم ومعارفهم أشنع وأعظم لا عما تلقوه من جهة النبي صلى الله عليه وسلم زيادة على ما فى التوراة وبيانا لما التمس عليهم وعلى آباؤهم من مشكلاتها حسبما ينطق به قوله تعالى «أن هذا القرآن بقص على بني اسرائيل أكثر الذى هم فيه يختلفون» كما قالوا لان تلقيهم لذلك من القرآن الكريم ليس مما يزجرهم عما صنعوا بالتوراة . اما ماورد فيه زيادة على ما فيها فلا يلا تعلق بها نفي ولا اثباتا وأما ما ورد بطريق البيان فلان مدار ما فعلوا بها من التبديل والتحريف ليس ما وقع فيها من التباس الأمر واشتباه الحال حتى يقاموا عن ذلك بايضاحه وبيانه فتكون الجملة حينئذ خالية عن تأكيد التويسخ فلا تستحق أن تقع موقع الحال . بل الوجه حينئذ أن تكون استثناء مفررا لما قبلها من مجيء الكتاب بطريق التكملة والاستطراد والتقييد لما يعقبه من مجيء القرآن ولا سبيل الى جعل ما عبارة عما كتموه من أحكام التوراة كما يفصح عنه قوله تعالى «قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيرا مما كتمتم تحفون من الكتاب» فان ظهوره وان كان من جرة لهم عن الكتم مخافة الاقتصاح ومصححا لوقوع الجملة فى موقع الحال لكن ذلك مما يعلمه الكاتمون حتما هذا وقد قيل الخطاب لمن آمن من قریش كما فى قوله تعالى «لتنذر قوما ما أنذرا آباؤهم» وقوله تعالى (قل الله) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بان يجيب عنهم إشعارا بتعيين الجواب بحيث لا يحيد عنه وايدانا بأنهم أغموا ولم يقدرُوا على التكلم أصلا (ثم ذرهم فى

خوضهم) في باطلهم الذي يخوضون فيه ولا عليك بعد الزام الحجة والقام الحجر (يلعبون) حال من الضمير الاول والظرف صلة للتعلم المقدم أو المؤخر أو متعلق بمحذوف هو حال من مفعول الاول أو من فاعل الثاني أو من الضمير الثاني لانه فاعل في الحقيقة والظرف متصل بالاول (وهذا كتاب أنزلناه) تحقيق لنزول القرآن الكريم بعد تكمير أنزال ما بشر به من التوراة وتكذيب لهم في كلمتهم الشنعاء أثر تكذيب (مبارك) أى كثير الفوائد وجم المنافع (مصدق الذى بين يديه) من التوراة لنزوله حسبما وصف فيها أو الكتب التى قبله فانه مصدق للكل فى إثبات التوحيد والامر به ونهى الشرك والنهى عنه وفى سائر أصول الشرائع التى لا تنسخ (ولتندر أم القرى) عطف على ما دل عليه مبارك أى للبركات ولا نذارك أهل مكة وأما ذكرت باسمها المبني عن كونها أعظم القرى شأنًا وقبلة لأهلها قاطبة ايدانا بأن انذار أهلها أصل مستتب لانذار أهل الارض كافة. وقرئ لينذر بالياء على أن الضمير للكتاب (ومن حولها) من أهل المدر والوبر فى المشارق والمغارب (والذين يؤمنون بالآخرة) وبما فيها من أفانين العذاب (يؤمنون به) أى بالكتاب لانهم يخافون العقابة ولا يزال الخوف يحملهم على النظر والتأمل حتى يؤمنوا به (وهم على صلواتهم يحافظون) تخصيص بحفظهم على الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات التى لا بد للؤمنين من أدائها للايدان بأناقتها من بين سائر الطاعات وكونها أشرف العبادات بعد الايمان (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فزعم أنه تعالى بعثه نبيا كتمسيمة الكذاب والامود العنسى أو اختلق عليه أحكاما من الحل والحرمه كمعروبن لحى ومتابعيه أى هو أظلم من كل ظالم وان كان سبك التركيب على نفي الاظلم منه وانكاره من غير تعرض لنفى المساوى وانكاره فان الاستعمال الفاشى فى قولك من أفضل من زيد أو لا أكرم منه على أنه أفضل من كل فاضل واكرم من كل كريم وقد مر تمام الكلام فيه (أو قال أوحى الى) من جهته تعالى (ولم يوح اليه) أى والحال أنه لم يوح اليه (شىء) أصلا كعبد الله بن سعد بن ابى سرح كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فلما نزلت « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين قلنا باع شئنا ما خلقنا آخر » قال عبد الله تبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان ثم قال عليه الصلاة والسلام اكتبها كذلك فشك عبد الله وقال لئن كان محمدا صادقا فقد أوحى الى كما أوحى اليه ولئن كان كاذبا فقد قلت كما قال (ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله) كالذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا (ولو ترى اذا الظالمون) حذف مفعول ترى لدلالة الظرف عليه أى ولو ترى الظالمين اذ هم (فى غمرات الموت) أى شدايده

من غمره اذا غشيه (والملائكة باسطوا أيديهم) بقبض أرواحهم كالتقاضى الملقح يسطر يده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة من غير امهال و تفتيس أو باسطوها بالعذاب قائلين (أخرجوا أنفسكم) أى أخرجوا أرواحكم اليانا من أجسادكم أو خالصوا أنفسكم من العذاب (اليوم) أى وقت الامانة أو الوقت الممتد بعده الى ما لا نهاية له (تجزون عذاب الهون) أى العذاب المتضمن لشدة واهانة فاضافته الى الهون وهو الهوان لعراقته فيه (بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كاتخاذ الولد له ونسبة الشريك اليه وادعاء النبوة والوحى كاذبا (وكنتم عن آياته تستكبرون) فلا تتأمنون فيها ولا تؤمنون بها (ولقد جئتمونا) للحساب (فرادى) منفردين عن الأموال والاولاد وغير ذلك مما آثرتموه من الدنيا أو عن الأعوان والأصنام التى كنتم تزعمون أنها شفعاؤكم وهو جمع فرد والآلف للتأنيث ككسالى وقرى فرادا كرخال وفراد كثلاث وفردى كسكرى (كما خلقناكم أول مرة) بدل من فرادى أى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الافراد أو حال ثانية عند من يجوز تعددها أو حال من الضمير فى فرادى أى مشبهين ابتداء خلقكم عراة خفاة عزلا بهما أو صفة مصدر جئتمونا أى مجيئا كخلقنا لكم أول مرة (وتركنكم ما خلقناكم) تفضلنا عليكم فى الدنيا فشفعناكم به عن الآخرة (وراء ظهوركم) ما قدمتم منه شيئا ولم تحبوا أو تقيرا (وهانرى معكم شفعاؤكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) أى شركاء الله تعالى فى الربوبية واستحقاق العبادة (لقد قطع بينكم) أى وقع التقاطع بينكم كما يقال جمع بين الشيئين أى أوقع الجمع بينهما وقرى بينكم بالرفع على اسناد الفعل الى الظرف كما يقال قونل أمامكم وخلعكم أو على أن الذين اسم للفصل والوصل أى تقاطع وصلكم وقرى ما بينكم (وضل عنكم) أى ضاع أو غاب (ما كنتم تزعمون) أنها شفعاؤكم أو أن لا بعث ولا جزاء (ان الله فائق الحب والنوى) شروع فى تقرير بعض أفاعيله تعالى الدالة على كمال علمه وقدرته ولطف صنعه وحكمته أثر تقرير أدلة التوحيد . والفلق الشق بأبانة أى شاق الحب بالنبات والنوى بالشجر وقيل المراد به الشق الذى فى الحبوب والنوى أى خالقها كذلك كما فى قولك ضيق فم الركية ووسع أسفها وقيل الفلق بمعنى الخالق قال الواحدى ذهبوا بفائق مذهب فاطر (يخرج الحى من الميت) أى يخرج ما ينمو من الحيوان والنبات مما لا ينمو من النطفة والحب والجملة مستأنفة مبينة لما قبلها وقيل خبر ثان لان وقوله تعالى (ويخرج الميت) كالنطفة والحب (من الحى) كالحيوان والنبات عطف على فائق الحب لا على يخرج على الوجه الاول لان اخراج الميت من الحى ليس من قبيل فلق الحب والنوى (ذلكم)

القارء العظيم الشأن هو (الله) المستحق للعبادة وحده (فأنى توفكون) فكيف تصرفون عن عبادته الى غيره ولا سبيل اليه أصلاً (فائق الأصباح) خبر آخر لان أو لمبتدأ محذوف والأصباح مصدر سمي به الصبح وقرئ بفتح الهمزة على انه جمع صبح أى فائق صبح عمود الفجر عن بياض النهار واسفاره أو فائق ظلمة الأصباح وهى الغبش الذى يل الصبح وقرئ فائق بالنصب على المدح (وجعل الليل سكناً) يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناساً به أو يسكن فيه الخالق من قوله تعالى لتسكنوا فيه وقرئ جاعل الليل فاتصبا سكناً يفعل دل عليه جاعل وقيل بنفسه على أن المراد به الجعل المستمر فى الازمنة المتجددة حسب تجددها لا الجعل الماضى فقط وقيل اسم الفاعل من الفعل المتعدي الى اثنين يعمل فى الثانى وإن كان بمعنى الماضى لانه لما أضيف الى الأول تعين نصبه للثانى لتعذر الاضافة بعد ذلك (والشمس والقمر) معطوفان على الليل وعلى القراءة الأخيرة فيل هما معطوفان على محله والأحسن نصبهما حينئذ بفعل مقدر وقد قرنا بالجور والرفع أيضاً على الابتداء والخبر محذوف أى مجمران (حسبانا) أى على أدوار مختلفة يحسب بها الأوقات التى ينط بها العبادات والمعاملات أو محسوبان حسبانا والحسبان بالضم مصدر حسب كما ان الحساب بالكسر مصدر حسب (ذلك) إشارة الى جعلهما كذلك وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو رتبة المشار اليه وبعد من لته أى ذلك التيسير البديع (تقدير العزيز) الغالب القاهر الذى لا يستعصى عليه شيء من الاشياء التى من جملتها تسييرهما على الوجه المخصوص (العالم) بجميع المعلومات التى من جملتها ما فى ذلك التيسير من المنافع والمصالح المتعلقة بمعاش الخلق ومعادهم (وهو الذى جعل لكم النجوم) شروع فى بيان نعمته تعالى فى الكواكب أثر بيان نعمته تعالى فى الزيرين والجعل متعدد الى واحد واللام متعلقة به وتأخير المفعول الصريح عن الجار والمجرور لما مر غيره مرة من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر أى أنشأها وأدعها لأجلكم فقوله تعالى (انتهتوا بها) بدل من المجرور باعادة العامل بدل اشتغال كما فى قوله تعالى « جعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سفهاء » والتقدير جعل لكم النجوم لاهتدائكم لكن لا على أن غاية خلقها اهتادهم فقط بل على طريقة أفراد بعض منافها وغاياتها بالذكر حسبما يقتضيه المقام وقد جوز أن يكون مفعولاً ثانياً للجعل وهو بمعنى التيسير أى جعلها كائنة لاهتدائكم فى أسفاركم عند دخولكم المقار أو البحار كما يبنى عنه قوله تعالى (فى ظلمات البر والبحر) أى فى ظلمات الليل فى البر والبحر و اضافتها اليهما للملاسة فان الحاجة الى الاهتداء بها انما تتحقق عند ذلك أو فى مشتهات الطرق عبر عنها بالظلمات على

طريقة الاستعارة (قد فصلنا الآيات) أي بينا الآيات المتلوة المذكرة لنعمه التي هذه النعمة من جملتها أو الآيات التكوينية الدالة على شؤنه تعالى مفصلة (لقوم يعلمون) أي معاني الآيات المذكورة ويعلمون؛ وجهها أو يفكرون في الآيات التكوينية فيعلمون حقيقة الحال وتخصيص التفصيل بهم مع عومه للكل لأنهم المستفحون به (وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة) تذكير لنعمة أخرى من نعمه تعالى دالة على عظم قدرته ولطيف صنعه وحكمته أي أنشأكم مع كثرتكم من نفس آدم عليه السلام (فستقر ومستودع) أي فلستم استقرار في الاضلاب أو فوق الأرض واستيداع في الأرحام أو تحت الأرض أو موضع استقرار واستيداع فيما ذكر والتعبير عن كونهم في الاضلاب أو فوق الأرض بالاستقرار لأنها مقرهم الطبيعي كما أن التعبير عن كونهم في الأرحام أو تحت الأرض بالاستيداع لما أن كلا منهما ليس بمقرهم الطبيعي وقد جعل الاستيداع على كونهم في الاضلاب وليس بواضح وقرئ فستقر بكسر القاف أي فتكنم مستقر ومنكم مستودع فان الاستقرار منا بخلاف الاستيداع (قد فصلنا الآيات) المدينة لتفاصيل خلق البشر من هذه الآية ونظائرها (لقوم يفقهون) غوامض الدقائق باستعمال الفطنة وتدقيق النظر فان لطائف صنع الله عز وجل في أطوار تخليق بني آدم مما تحار في فهمه الأبواب وهو السر في إثارة يفقهون على يعلمون كما ورد في شأن النجوم (وهو الذي أنزل من السماء ماء) تذكير لنعمة أخرى من نعمه تعالى منبئة عن كمال قدرته تعالى وسعة رحمته أي أنزل من السحاب أو من سميت السماء ماء خاصا هو المطر وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مراراً (فأخرجنا به) التفت إلى التكلم اظهارا لسكال العناية بشأن ما أنزل الماء لأجله أي فأخرجنا بعظمتنا بذلك الماء مع وحدته (نبات كل شيء) من الاشياء التي من شأنها النمو من أصناف النجم والشجر وأنواعها المختلفة في الكم والكيف والخواص والآثار اختلافا متفاوتا في مراتب الزيادة والنقصان حسبما يفصح عنه قوله تعالى «يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل» وقوله تعالى (فأخرجنا منه خضرا) شروع في تفصيل ما أجمل من الإخراج وقد بدى بتفصيل حال النجم أي فأخرجنا من النبات الذي لا ساق له شيئا غضا أخضر يقال شيء أخضر وخضر كاعور وعور واكثر ما يستعمل الخضر فيما تكون خضرته خلقية وهو ما تشعب من أصل النبات الخارج من الحبة وقوله تعالى (نخرج منه) صفة للخضر وصيغة المضارع لاستحضار الصورة لما فيها من الغرابة أي نخرج من ذلك الخضر (جبا متراكبا) هو السبل المنتظم للجوب المتراكبة بعضها فوق بعض على هيئة مخصوصة وقرئ يخرج

منه حب متراكب وقوله تعالى (ومن النخل) شروع في تفصيل حال الشجر أثر بيان حال النجم فقولته تعالى من النخل خبر مقدم وقوله تعالى (من طلعا) بدل منه باعادة العامل كما في قوله تعالى «لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله» الخ والطلع شيء يخرج من النخل كأنه نعلان منطبقان والحمل بينهما منصود وقوله تعالى (قنوان) مبتدأ أي وحاصلة من طلع النخل قنوان ويجوز أن يكون الخبر محذوف لدلالة أخرجنا عليه أي ومخرجة من طلع النخل قنوان. ومن قرأ يخرج منه حب متراكب كان قنوان عنده معطوف على حب. وقيل المعنى وأخرجنا من النخل نخلا من طلعا قنوان أو ومن النخل شيء من طلعا قنوان وهو جمع قنو وهو عنقود النخلة كصنو وصنوان. وقرئ بضم القاف كذئب وذؤبان وبفتحها أيضاً على أنه اسم جمع لأن فعلا ن ليس من أبنية الجمع (دانية) سهلة المجتني قرية من القاطف فانها وان كانت صغيرة ينالها القاعد تأتي بالثمر لا ينتظر الطول أو ملتفة متقاربة والاقتصار على ذكرها لدلائها على مقابلها كقوله تعالى «سرايل تقيكم الحر» ولزيادة النعمة فيها (وجنات من أعناب) عطف على نبات كل شيء أي وأخرجنا به جنات كائنة من أعناب وقرئ جنات بالرفع على الابتداء أي ولكم أو وثمة جنات وقد جوز عطفه على قنوان كأنه قيل وحاصلة أو مخرجة من النخل قنوان وجنات من نبات أعناب ولعل زيادة الجنات ههنا من غير اكتفاء بذكر اسم الجنس كما فيما تقدم وما تأخر لما أن الانتفاع بهذا الجنس لا يتأق غالباً الا عند اجتماع طائفة من أفراد (والزيتون والرمان) منصوبان على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم أو على العطف على نبات وقوله تعالى (مشتها وغير متشابه) حال من الزيتون اكتفي به عن حال ما عطف عليه كما يكفي بخبر المعطوف عليه عن خبر المعطوف في نحو قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وتقديره والزيتون مشتهاً وغير متشابه والرمان كذلك وقد جوز أن يكون حالا من الرمان لقربه ويكون المحذوف حال الأول والمعنى بعضه متشابهاً وبعضه غير متشابه في المهيئة والمقدار واللون والطعم وغير ذلك من الأوصاف الدالة على كمال قدرة صانعها وحكمة منشئها ومبدعها (انظروا إلى ثمره اذا أثمر) أي انظروا إليه نظر اعتبار واستبصار اذا أخرج ثمره كيف يخرج ضئيلاً لا يكاد ينتفع به وقرئ إلى ثمره (وينعه) أي وإلى حال نضجه كيف يصير إلى كماله اللائق به ويكون شيئاً جامعاً لمنافع جمّة والينع في الأصل مصدر ينعت الثرة اذا أدركت وقيل جمع يانع كتاجر وتجور وقرئ بالضم وهي لغة فيه وقرئ يانه (ان في ذلك) إشارة إلى مأمّر بالنظر اليه ومافى اسم الإشارة

من معنى البعد للإيدان بعلو رتبة المشار اليه وبعد منزلته (لآيات لقوم يؤمنون) أى
 آيات عظيمة أو كثيرة دالة على وجود القادر الحكيم و وحدته فان حدوث هاتيك
 الأجناس المختلفة والانواع المتشعبة من أصل واحد وانتقالها من حال إلى حال على
 نمط بديع يحار في فهمه إلا الباب لا يكاد يكون إلا باحداث صانع يعلم تفاصيلها ويرجح
 ما تقتضيه حكمته من الوجوه الممكنة على غيره ولا يعوقه عن ذلك ضد يناويه أو
 نديقاويه . ولذلك عقب بتوبيخ من أشرك به والرد عليه حيث قيل (وجعلوا لله
 شركاء) أى جعلوا فى اعتقادهم الله الذي شأنه مافصل فى تضاعيف هذه الآيات
 الجليلة شركاء (الجن) أى الملائكة حيث عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسموا جنا
 لا جتناهم تحقيراً لشأنهم بالنسبة إلى مقام الألوهية أو الشياطين حيث أطاعوهم كما
 أطاعوا الله تعالى أو عبدوا الأوثان بشو يلهم وتحريضهم أو قالوا الله خالق الخير وكل
 نافع والشیطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى الثنوية ومفعولا جعلوا قوله تعالى
 شركاء الجن قدم ثانيهما على الأول لاستعظام أن يتخذ الله سبحانه شرك ما كائناً
 ما كان والله متعلق بشركاء قدم عليه للثبوت المذكورة وقيل هما لله شركاء والجن بدل
 من شركاء مفسر له نص عليه الفراء وأبو اسحق أو منصوب بمضمر وقم جوابا عن
 سؤال مقدر نشأ من قوله تعالى « وجعلوا لله شركاء » كأنه قيل من جعلوه شركاء لله
 تعالى فقيل الجن أى جعلوا الجن ويؤيده قراءة أبى حيوه ويزيد بن فطيب الجن بالرفع
 على تقديرهم الجن فى جواب من قال من الذين جعلوهم شركاء لله تعالى وقد قرئ بالجر
 على أن الإضافة للثنين (وخلقهم) حال من فاعل جعلوا بتقدير قد أو بدونه على
 اختلاف الرايين مؤكدة لما فى جعلهم ذلك من كمال القباحة والبطلان باعتبار علمهم
 بمضمونها أى وقد علموا أنه تعالى خالقهم خاصة وقيل الضمير للشركاء أى والحال أنه
 تعالى خالق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكاً له تعالى وقرئ خلقهم عطفا على الجن
 أى وما يخلقونه من الأصنام أو على شركاء أى وجعلوا له اختلاقهم الأفك حيث
 نسبوه اليه تعالى (وخرقوا له) أى افتعلوا وافتروا له يقال خلق الأفك واختلقه
 وخرقه واخترقه بمعنى وقرئ خرقوا بالتشديد للكثير . وقرئ وخرقوا له أى زوروا
 (بنين وبنات) فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله
 وقالت طائفة . من العرب الملائكة بنات الله (بغير علم) أى بحقيقة ما قالوه
 من خطأ أو صواب بل رميا بقول عن عبي وجهالة من غير فكر وروية أو بغير علم
 بمرتبة ما قالوه وأنه . من الشناعة والبطلان بحيث لا يقادر قدره والباء متعلقة

بمخدوف هو حال من فاعل خرقوا أو نعت لمصدر مؤكد له أى خرقوا ملتبسين بغير علم أو خرقا كائنا بغير علم (سبحانه) استئناف مسوق لتزيمه عز وجل عما نسبوه اليه وسبحان علم للتسبيح الذى هو التباعد عن السوء اعتقادا وقولا أى اعتقاد البعد عنه والحكم به من سبج في الارض والماء اذا أبعد فيهما وأمعن ومنه فرس سبوح أى واسع الجرى وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أسبج سبحانه أى انزهه عما لا يليق به عقدا وعملا لتزيمها خاصا به حقيقيا بشأنه وفيه مبالغة من جهة الاشتقاق من السبج ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول عن المصدر الدال على الجنس الى الاسم الموضوع له خاصة لاسم العلم المشير الى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن جهة إقامته مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران لانه سمع له فعل من الثلاث كما ذكر في القاموس أريد به التنزه التام والتباعد الكلى ففيه مبالغة من حيث اسناد التنزه الى ذاته المقدسة أى تنزه بذاته تنزها لا ثقا به وهو الأنسب بقوله سبحانه (وتعالى) فانه معجوف على الفعل المضمر لاحالة ولما في السبحان والتعالى من معنى التباعد قيل (عما يصفون) أى تباعد عما يصفونه من أن له شريكا أو ولدا (بديع السموات والارض) أى مبدعهما ومخترعهما بالامثال يحتديه ولا قانون ينتحيه فان البديع كما يطلق على المبدع يطلق على المبدع نص عليه أئمة اللغة كالصريح بمعنى المصرخ وقد جاء بدعه كمنعه بمعنى أنشأه كما تدعه على ما ذكر في القاموس وغيره ونظيره السمع بمعنى المسمع في قوله أمن ريحانة الداعي السميع وقيل هو من إضافة الصفة المشبهة الى الفاعل لتخفيف بعد نصبه تشبيها لها باسم الفاعل كما هو المشهور أى بديع سمواته وأرضه من بدع اذا كان على نمط عجيب وشكل فائق وحسن رائع أو الى الطرف كما في قولهم ثبت الغدر بمعنى أنه عديم النظير فيهما والأول هو الوجه والمعنى أنه تعالى مبدع لقطرى العالم العلوي والسفلى بالامادة فاعل على الاطلاق منزّه عن الانفعال بالمرء والوالد عنصر الولد منفعل بانتقال مادته عنه فكيف يمكن أن يكون له ولد وقرى بديع بالنصب على المدح وبالجر على أنه بدل من الاسم الجليل أو من الضمير المجرور في سبحانه على رأى من يميزه وارتفاعه في القراءة المشهورة على أنه خبر مبتدأ مخدوف أو فاعل تعالى واظهاره في موضع الاضمار لتعليل الحكم وتوسيط الطرف بينه وبين الفعل للاهتمام ببيانه أو مبتدأ خبره قوله تعالى (أنى يكون له ولد) وهو على الاولين جملة مستقلة مسوقة كما قبلها لبيان استحالة ما نسبوه اليه تعالى وتقرير تنزهه عنه وقوله تعالى (ولم تكن له صاحبة) حال مؤكدة للاستحالة المذكورة فان انتفاء أن يكون له تعالى صاحبة

مستلزم لانتفاء أن يكون له ولد ضرورة استحالة وجوده الولد بلا والدته وإن أمكن وجوده بلا والد وانتفاء الأول مما لا ريب فيه لأحد فن ضرورته انتفاء الثاني أى من أين أو كيف يكون له ولد كما زعموا والحال أنه ليس له على زعمهم أيضاً صاحبة يكون الولد منها. وقرئ لم يكن بتذكير الفعل للفصل أولان الاسم ضميره تعالى والخبر هو الظرف وصاحبة مرتفع به على الفاعلية لاعتماده على المبتدأ أو الظرف خبر مقدم وصاحبة مبتدأ مؤخر والجملة خبر للكون وعلى هذا الوجه يجوز أن يكون الاسم ضمير الشأن لصلاحيته الجملة حينئذ لان تكون مفسرة لضمير الشأن لا على الوجه الأول لما بين في موضعه أن ضمير الشأن لا يفسر إلا بجملة صريحة وقوله تعالى (وخلق كل شيء) اما جملة مستأنفة أخرى سيقم لتحقيق ما ذكر من الاستحالة او حال أخرى مقررة لها أى أنى يكون له ولد والحال أنه خلق كل شيء انتظمه التكوين والايجاد من الموجودات التي من جملتها ما سموه ولدا له تعالى فكيف يتصور أن يكون المخلوق ولداً لخالقه (وهو بكل شيء) من شأنه ان يعلم كائناً ما كان مخلوقاً او غير مخلوق كما ينبغي عنه ترك الاضمار الى الاظهار (عليم) مبالغ في العلم ازلاً وابدأ حسبما يعرب عنه العدول الى الجملة الاسمية فلا يخفى عليه خافية مما كان وما سيكون من الذوات والصفات والاحوال التي من جملتها ما يجوز عليه تعالى وما لا يجوز من المحالات التي ما زعموه فرد من افرادها والجملة استئناف مقرر لمضمون ما قبلها من الدلائل القاطعة ببطلان مقالهم الشنعاء التي اجترعوا عليها بغير علم (ذلكم) إشارة الى المنعوت بما ذكر من جلائل النعوت وما فيه من معنى البعد للايدان بعوا شأن المشار اليه وبعد منزلته في العظمة والخطاب للشركين المعبودين بطريق الالتفات وهو مبتدأ وقوله تعالى (الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء) أخبار أربعة مترادفة أى ذلك الموصوف بتلك الصفات العظيمة هو الله المستحق للعبادة خاصة مالك أمركم لا شريك له أصلاً خالق كل شيء مما كان وما سيكون فلا تكرار اذ المعتبر في عنوان الموضوع انما هو خالقيته لما كان فقط كما ينبغي عنه صيغة الماضي وقيل الخبر هو الأول والبقا ابدال وقيل الاسم الجليل بدل من المبتدأ والبواقي أخبار وقيل يقدر لكل من الأخبار الثلاثة مبتدأ وقيل يجعل الكل بمنزلة اسم واحد وقوله تعالى (فاعبدوه) حكم مترتب على مضمون الجملة فان من جمع هذه الصفات كان هو المستحق للعبادة خاصة وقوله تعالى (وهو على كل شيء وكيل) عطف على الجملة المتقدمة أى هو مع ما فصل من الصفات الجليلة متولى أمور جميع مخلوقاته التي أتم من جملتها فكلوا أموركم اليه وتوسلوا بعبادته الى نجاح مر بكم الديوية والاخرية (لا ندركه

(الأبصار) أبصر حاسة النظر وقد تطلق على العين من حيث انبعاثها . وادراك الشيء عبارة عن الوصول اليه والاحاطة به أى لا تصل اليه الأبصار ولا تحيط به كما قال سعيد ابن المسيب وقال عطاء كلت أبصار المخلوقين عن الاحاطة به فلا متمسك فيه لمنكرى الرؤية على الاطلاق وقد روى عن ابن عباس ومقاتل رضى الله عنهم لا تدركه الأبصار فى الدنيا وهو يرى فى الآخرة (وهو يدرك الأبصار) أى يحيط بها عليه اذ لا تخفى عليه خافية (وهو اللطيف الخبير) فيدرك ما لا تدركه الأبصار يجوز ان يكون تعليلا للحكمين السابقين على طريقة اللف أى لا تدركه الأبصار لانه اللطيف وهو يدرك الأبصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستفادا من مقابل الكشف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها وقوله تعالى (قد جاءكم بصائر من ربكم) استئناف وارد على لسان النبي عليه الصلاة والسلام والبصائر جمع بصيرة وهى النور الذى به تستبصر النفس كما ان البصر نور به تبصر العين والمراد بها الآيات الواردة ههنا أو جميع الآيات المنتظمة لها انتظاما أوليا ومن لا ابتداء الغاية مجازا سواء تعلقت بجاء أو بمحذوف هو صفة لبصائر . والتعرض اعوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير مخاطبين لاظهار كمال اللطاف بهم أى قد جاءكم من جهة مالكمكم ومباغكم الى كمالكم اللاتق بكم من الوحي الناطق بالحق والصواب ما هو كالبصائر للقلوب أو قد جاءكم بصائر كاثرة من ربكم (فمن أبصر) أى الحق بتلك البصائر وآمن به (فلنفسه) أى فلنفسه أبصر أو فابصاره لنفسه لان نفعه مخصوص بها (ومن عمى) أى ومن لم يبصر الحق بعد ما ظهر له بتلك البصائر ظهورا بينا وضل عنه وانما عبر عنه بالعمى تقيس حاله وتغيرا عنه (فعليها) أى فعليها عمى أو فعفاء عليها أو وبال عماد (وما أنا عليكم بحفيظ) وانما أنا منذر والله هو الذى يحفظ أعمالكم ويجازيكم عليها (وكذلك نصرف الآيات) أى مثل ذلك التصريف البديع نصرف الآيات الدالة على المعاني الرائقة الكاشفة عن الحقائق الفائقة لا تصرفا أدنى منه وقوله تعالى (وليقولوا درست) علة لفعل قد حذف تعويلا على دلالة السباق عليه أى وليقولوا درست ما نفعل من التصريف المذكور واللام للعاقبة والواو اعتراضية وقيل هي عاطفة على علة محذوفة واللام متعلقة بنصرف أى مثل ذلك التصريف نصرف الآيات لنزاهة الحجة وليقولوا الخ وقيل اللام لام الأمر وتصره القراءة بسكون اللام كأنه قيل وكذلك نصرف الآيات وليقولوا هم ما يقولون فانه لا احتفال بهم ولا اعتداد بقولهم وهذا أمر معناه الوعيد والتهديد وعدم الاكتراث بقولهم ورد عليه بأن ما بعده يأباه ومعنى درست قرأت وتعلمت وقرىء درست أى درست العلماء ودرست أى قدمت هذه الآيات وعفت

كما قالوا أساطير الأولين ودرست بضم الراء مبالغة في درست أي اشتد دروسها ودرست
 على البناء للمفعول بمعنى قرئت أو عفيت ودارست وفسروها بدارست اليهود محمد صلى
 الله عليه وسلم وجاز الأضمار لاشتهارهم بالدراسة وقد جوز اسناد الفعل إلى الآيات
 وهو في الحقيقة لاهلها أي دارس أهل الآيات وحملتها محمدا صلى الله عليه وسلم وهم أهل
 الكتاب ودرس أي درس محمد ودارسات أي هي دارسات أي قديمات أو ذات درس
 كميشة راضية وقوله تعالى (ولنبيته) عطف على يقولوا واللام على الأصل لان
 التبيين غاية التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى أو للقرآن وان لم يذكر أو للمصدر
 أي ولنفعل التبيين واللام في قوله تعالى (تقوم يعلمون) متعلقة بالتبيين وتخصيصه
 بهم لما أنهم المتفجعون به قال ابن عباس هم أولياؤه الذين هداهم إلى سبيل الرشاد ووصفهم
 بالعلم للايدان بغاية جهل الأولين وخلوهم عن العلم بالمرّة (اتبع ما أوحى إليك من
 ربك) لما حكى عن المشركين قدحهم في تصريف الآيات عقب ذلك بأمره عليه السلام
 بالثبات على ما هو عليه وبعدم الاعتداد بهم وبأباطيلهم أي دم على ما أنت عليه من
 اتباع ما أوحى إليك من الشرائع والأحكام التي عمدتها التوحيد . وفي التعرض لعنوان
 الربوبية مع الاضافة إلى ضميره عليه السلام من اظهار اللطف به مالا يخفي وقوله تعالى
 (لا اله الا هو) اعترض بين الامرين المتعاطفين مؤكدا لايجب اتباع الوحي لا سيما
 في أمر التوحيد وقد جوز أن يكون حالا من ربك أي منفردا في الألوهية (وأعرض
 عن المشركين) لا تحتفل بهم وباقاويلهم الباطلة التي من جملتها ما حكى عنهم آفوا من
 جعله منسوخا بآية السيف حمل الاعراض على ما يعم الكف عنهم (ولو شاء الله)
 أي عدم اشراكهم حسبا هو القاعدة المستمرة في حذف مفعول المشيئة من وقوعها
 شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء (ما أشركوا) وهذا دليل على أنه تعالى لا يريد
 ايمان الكافر لكن لا بمعنى أنه تعالى يمنعه عنه مع توجهه اليه بل بمعنى أنه تعالى لا يريد
 منه لعدم صرف اختياره الجزئي نحو الايمان واصراره على الكفر والجملة اعترض
 مؤكدا للاعراض وكذا قوله تعالى (وما جعلناك عليهم حفيظا) أي رقيباهم منا من
 قبلنا تحفظ عليهم أعمالهم وكذا قوله تعالى (وما أنت عليهم بوكيل) من جهرتهم تقوم
 بأمورهم وتدبر مصالحهم وعليهم في الموضوعين متعاق بما بعده قدم عليه للاهتمام به ولرعاية
 الفواصل (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) أي لا تشتموهم من حيث عبادتهم لأهتمامهم
 كأن تقولوا تبالكم ولما تعبدونه مثلا (فیسبوا الله عدوا) تجاوزا عن الحق إلى
 الباطل بأن يقولوا لكم مثل قولكم لهم (بغير علم) أي بجهالة بالله تعالى وبما يجب

أن يذكر به . وقرئ عدوا يقال عدوا يعدو عدوا و عدوا وعداء وعدوانا روى أنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند نزول قوله تعالى «انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم» لتنتهين عن سب آلهتنا أو لنهجون الهك وقيل كان المسلمون يسبونهم فنهوا عن ذلك لئلا يستتبع سبهم سبه سبحانه وتعالى . وفيه أن الطاعة إذا أدت إلى معصية راجحة وجب تركها فإن ما يؤدي إلى الشر شر (كذلك) أي مثل ذلك التزيين القوى (زينا لكل أمة عملهم) من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا أو تحذيرا ويجوز أن يراد بكل أمة أمة الكفرة إذ السلام فيهم ويعملهم شرهم وفسادهم والمثبه تزيين سب الله تعالى لهم (ثم إلى ربهم) مالك أمرهم (مرجعهم) أي رجوعهم بالبعث بعد الموت (فينبئهم) من غير تأخير (بما كانوا يعملون) في الدنيا على الاستمرار من السيئات المزيينة لهم وهو وعيد الجزاء والعذاب كقول الرجل لمن يتوعد: سأخبرك بما فعلت وفيه نكتة سرية مبنية على حكمة آية وهي أن كل ما يظهر في هذه النشأة من الأعيان والاعراض فانما يظهر بصورة مستعارة مخالفة لصورته الحقيقية التي بها يظهر في النشأة الآخرة فإن المعاصي سموم قاتلة قد برزت في الدنيا بصورة تستحسنها نفوس العصاة كما نطقت به هذه الآية الكريمة وكذا الطاعات فانها مع كونها أحسن الأحسن قد ظهرت عندهم بصور مكروهة ولذلك قال عليه السلام «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشموات». فأعمال الكفرة قد برزت لهم في هذه النشأة بصورة مزينة يستحسنها الغواة ويستحبها الطغاة وتظهر في النشأة الآخرة بصورتها الحقيقية المنكرة الهائلة فعند ذلك يعرفون أن أعمالهم ماذا فعبث عن إظهارها بصورها الحقيقية بالاختبار بها لما أن كلا منهما سبب للعلم بحقيقتها كما هي فليتدبر قوله تعالى (وأقسموا بالله) روى أن قريشا اقترحوا بعض آيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «فإن فعلت بعض ما تقولون أتصدقوني فقالوا نعم وأقسموا لئن فعلته لئؤمنن جميعا فسأل المسلمون رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزلها طمعا في أيمانهم فهم عليه الصلاة والسلام بالدعاء فنزلت» وقوله تعالى (جهد أيمانهم) مصدر في موقع الحال أي أقسموا به تعالى جاهدين في أيمانهم (لئن جاءتهم آية) من مقترحاتهم أو من جنس الآيات وهو الأنسب بحالهم في المكابرة والعناد وترامى أمرهم في العتو والفساد حيث كانوا لا يعدون ما يشاهدونه من المعجزات الباهرة من جنس الآيات (ليؤمنن بها) وما كان مرمى غرضهم في ذلك إلا التحكم على رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلب المعجزة وعدم الاعتداد بما شاهدوا منه من البينات الحقيقة بأن تقطع بها الأرض وتسير بها الجبال (قل إنما الآيات) أي كلها فيدخل فيها ما اقترحوه دخولا أوليا

(عند الله) أى أمرها فى حكمه وقضائه خاصة يتصرف فيها حسب مشيئته المبنية على الحكم البالغة لاتعلق بها ولا بشأن من شئونها قدرة أحد ولا مشيئته لا استقلالاً ولا اشتراكاً بوجه من الوجوه حتى يمكننى أن أتصدي لاستنزائها بالاستدعاء وهذا كما ترى سد لباب الاقتراح على أبلغ وجه وأحسنه بيان علو شأن الآيات وصعوبة منالها وتعاليلها من أن تكون عرضة للسؤال والاقتراح وأما ما قيل من أن المعنى انما الآيات عند الله تعالى لا عندى فكيف أجيبكم اليها أو آتيكم بها وهو القادر عليها لا أنا حتى آتيكم بها فلا مناسبة له بالمقام كيف لا وليس مقترحهم بحيثها بعير قدرة الله تعالى وارا دته حتى يجابوا بذلك وقوله تعالى (وما يشعركم أنها اذا جاءت لا يؤمنون) كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر مسوق من جهة تعالى لبيان الحكمة الداعية الى ما أشعر به الجواب السابق من عدم مجيء الآيات خو طب به المسلمون اما خاصة بطريق التاويل لما كانوا راغبين فى نزولها طمعا فى إسلامهم وإمامته عليه الصلاة والسلام بطريق التخميم لما روى عنه صلى الله عليه وسلم من الهم بالدعاء وقد بين فيه أن أيمانهم فاجرة وإيمانهم بما لا يدخل تحت الوجود وأن أجيب إلي ما سأله وما استفهامية انكارية لكن لا على أن مرجع الانكار هو وقوع المشعر به بل هو نفس الاشعار مع تحقق المشعر به فى نفسه أى وأى شئ يعلمكم أن الآية التى يقترحونها اذا جاءت لا يؤمنون بل ييقون على ما كانوا عليه من الكفر والعداوى لا تملون ذلك فتمنون مجيئها طمعا فى إيمانهم فكأنه بسط عذر من جهة المسلمين فى تمنيههم نزول الآيات وقيل لامزيدة فيتوجه الانكار الى الاشعار والمشعر به جميعا أى أى شئ يعلمكم ايمانهم عند مجيء الآيات حتى تمنوا مجيئها طمعا فى إيمانهم فيكون تخطئة لرأي المسلمين وقيل أن معنى لعل يقال ادخل السوق أنك تشتري اللحم وعنك وعلك وعلك كلها بمعنى ويؤيده أنه قرئ لعلمها اذا جاءت لا يؤمنون على أن الكلام قد تم قبله والمفعول الثانى لتشعركم مخوف كما فى قوله تعالى «وما يدريك لعله يزكى» والجملة استئناف لتعليل الانكار وتقريره أى أى شئ يعلمكم حالهم وما سيكون عند مجيء الآيات لعلمها اذا جاءت لا يؤمنون بها فما لكم تمنون مجيئها فان تمنيه انما يليق بما اذا كان ايمانهم بها محقق الوجود عند مجيئها لامرجو العدم . وقرئ انها بالكسر على أنه استئناف حسما سبق مع زيادة تحقيق لعدم ايمانهم وقرئ لا يؤمنون بالفوقانية فالخطاب فى وما يشعركم للمشركين . وقرئ وما يشعرهم أنها اذا جاءتهم لا يؤمنون فرجع الانكار اقدام المشركين على الاقسام المذكور مع جهلهم بحال قلوبهم عند مجيء الآيات وبكونها

حينئذ كما هي الآن) (و نقلب أفئدتهم وأبصارهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم ما يشعر كم
مقيد بما فيه أي وما يشعر كم انقلب أفئدتهم عن إدراك الحق فلا يفقهونه وأبصارهم عن اجترائه
فلا يبصرون له لكن لا مع توجهها اليه واستعدادها لقبوله بل لكمال نبوغه وعراضها بالكلية
ولذلك أخذ ره عن ذكر عدم إيمانهم أشعارا بأصالتهم في الكفر وحسم التوهم أن عدم إيمانهم
ناشئ من تقليد تعالي مشاعرهم بطريق الاجبار (كالم يؤمنوا به) أي بما جامن الآيات
(أول مرة) أي عند ورود الآيات السابقة والكاف في محل النصب على انه نعت لمصدر
محذوف منصوب بلا يؤمنون وما مصدرية أي لا يؤمنون بل يكفرون كفرا كاثنا
ككفرهم أول مرة وتوسط تقليب الأفئدة والأبصار بينهما لانه من متمات عدم إيمانهم
(ونذرهم) عطف على لا يؤمنون داخل في حكم الاستفهام الانكاري مقيد بما قيده
مبين لما هو المراد بتقليب الأفئدة ومعرب عن حقيقة بانه ليس على ظاهره بأن يقلب
الله سبحانه مشاعرهم عن الحق مع توجههم اليه واستعدادهم له بطريق الاجبار بل بأن
تخليهم وشأنهم بعد ما علم فساد استعدادهم وفرط نفورهم عن الحق وعدم تأثير اللطف
فيهم أصلا ويطبع على قلوبهم حسبا يقتضيه استعدادهم كما أشرنا اليه وقوله تعالى (في
طغيانهم متعاقب نذرهم وقوله تعالى (يعمبون) خال من الضمير المنصوب في نذرهم أي نذرهم
في طغيانهم متحيرين لانهم هداية المؤمنين أو مفعول ثان لنذرهم أي نصيرهم عامهين
وقرى يقلب وينذر بالياء على اسنادهما الى ضمير الجلالة وقرى يقلب بالياء والبناء للمفعول على
الاسناد الى أفئدتهم (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) نصريح بما أشعر به قوله عز وجل «وما
يشعركم أنها اذا جات لا يؤمنون» من الحكمة الداعية الى ترك الاجابة على ما اقترحوه من
الآيات اثر بيان أنها في حكمه تعالى وقضائه المبني على الحكم البالغة لا مدخل لأحد
في أسرها بوجه من الوجوه وبيان لكذبهم في أيمانهم الفاجرة على أبلغ وجه
وأكدته أي ولو أننا لم تقتصر على ايتاء ما اقترحوه ههنا من آية واحدة من الآيات بل نزلنا
إليهم الملائكة كما سألوهم بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة وقولهم لوما تأتينا بالملائكة
(وكلهم الموتى) وشهدوا بحقيقة الايمان بعد أن أحييناهم حسبا اقترحوه بقولهم فأتوا
بآبائنا (وحشرنا) أي جمعنا (عليهم كل شيء قبلا) بضمين وقرى يسكون الباء
أي كفلاء بصحة الأمر وصدق النبي صلى الله عليه وسلم على أنه جمع قيل بمعنى الكفيل
كزغيف ورغف وقضيب وقضب وهو الأنسب بقوله تعالى «أو تأتي بالله والملائكة
قبلا» أي لو لم تقتصر على ما اقترحوه بل زدنا على ذلك بأن أحضرنا لديهم كل شيء يتأتى
منه الكفالة والشهادة بما ذكره لافرادى بل بطريق المعية أو جماعات على أنه جمع قيل

وهو جمع قبيلة وهو الأوفق لعموم كل شيء وشموله للأشياء والأصناف أي حشرنا كل شيء نوعا نوعا وصنفا صنفا وفوجا فوجا وانتصابه على الحالية وجمعيته باعتبار الكل المجموعى اللازم للكل الأفرادى أو مقابلة وعيانا على أنه مصدر كقبلا وقد قرئ كذلك وانتصابه على الوجهين على أنه مصدر في موقع الحال وقد نقل عن المبرد وجماعة من أهل اللغة أن الأخير بمعنى الجهة كقوله: لي قبل فلان حق وأن انتصابه على الظرفية (ما كانوا ليؤمنوا) أي ماصح وما استقام لهم الايمان لتأديهم في العصيان وغلوهم في التردد والطغيان وأما سبق القضاء عليهم بالكفر فمن الأحكام المترتبة على ذلك حسباني عن قوله عز وجل «ونذرهم في طغيانهم يعمهون» وقوله تعالى (إلا أن يشاء الله) استثناء مفرغ من أعم الأحوال والالتفات إلى الاسم الجليل لتربية المهابة وادخال الروعة أي ما كانوا ليؤمنوا بعد اجتماع ما ذكر من الأمور الموجبة للايمان في حال من الأحوال الداعية إليه المتممة لموجباته المذكورة إلا في حال مشيئته تعالى لايمانهم أو من أعم العلل أي ما كانوا ليؤمنوا لعل من العلل المعدودة وغيرها المشيئة تعالى له وأياما كان فليس المراد بالاستثناء بيان أن ايمانهم على خطر الوقوع بناء على كون مشيئته تعالى أيضا كذلك بل بيان استحالة وقوعه بناء على استحالة وقوعه كالتأويل ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله وهيئات ذلك وحالهم بدليل ما سبق من قوله تعالى «ونقلب أفئدتهم» الآية كيف لا وقوله عز وجل (ولكن أكثرهم يجهلون) استدراك من مضمون الشرطية بعد ورود الاستثناء لاقبله ولا ريب في أن الذي يجهلونه سواء أريد بهم المسلمون وهو الظاهر أو المقسمون ليس عدم ايمانهم بلا مشيئة الله تعالى كما هو اللازم من حمل النظم الكريم على المعنى الاول فإنه ليس مما يعتقده الأولون ولا بما يدعيه الآخرون بل إنما هو عدم ايمانهم لعدم مشيئته ايمانهم ومرجعه الى جهلهم بعدم مشيئته اياه فالمعنى أن حالهم كما شرح ولكن أكثر المسلمين يجهلون عدم ايمانهم عند مجي الآيات لجهلهم بعدم مشيئته تعالى لايمانهم فيتمنون بحيثاطمعا فيما لا يكون فالجمله مقرر لمضمون قوله تعالى وما يشعركم الخ على القراءة المشهورة أو ولكن أكثر المشركين يجهلون عدم ايمانهم عند مجي الآيات لجهلهم بعدم مشيئته تعالى لايمانهم حيثئذ فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يكاد يكون فالجمله على القراءة السابقة بيان مبتدا لمنشأ خطأ المقسمين ومناط اقسامهم وتقرير له على قراءة لا تؤمنون بالباء النوقائية وكذا على قراءة وما يشعركم انها اذا جاءتهم لا يؤمنون (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا) كلام مبتدا مسوق للتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان

يشاهده من عداوة قریش له عليه الصلاة والسلام وما بنوا عليها بما لاخیر فيه من الأقاويل والأفاعيل ببيان أن ذلك ليس مختصاً بك بل هو امر ابتلى به كل من سبقك من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ومحل الكاف النصب على أنه نعت لمصدر محذوف كما أشير إليه بذلك منصوب بفعله المحذوف مؤكداً لما بعده وذلك إشارة الى ما يفهم قبله أي جعلنا لكل نبي عدواً والتقديم على الفعل المذوّر للقصر المفيد للبالغ أي مثل ذلك الجعل الذي جعلناك حيث جعلنا لك عدواً يضادونك ويضارونك ولا يؤمنون ويغيثونك الغوائل ويدبرون في ابطال امرک مکايد جعلنا لكل نبي تقدمك عدواً فعدوا بهم ما فعل بك اعداؤک لاجل انقص منه وفيه دليل على أن عداوة الكفرة للأنبياء عليهم السلام تخلقه تعالى للابتلاء (شياطين الأنس والجن) أي مرّدة الفريقين على أن الأضافة بمعنى من الشياطين وقيل هي اضافة الصفة الى الموصوف والأصل الأنس والجن والشياطين وقيل هي بمعنى اللام أي الشياطين التي للأنس والتي للجن وهو بدل من عدواً والجعل متعد الى واحد أو الى اثنين وهو أول مفعوله قدم عليه الثاني مسارعة الى بيان العداوة واللام على التقديرين متعلقة بالجعل أو بمحذوف هو حال من عدواً وقوله تعالى (يوحى بعضهم الى بعض) كلام مستأنف مسوق لبيان أحكام عداوتهم وتحقيق وجه الشبه بين المشبه والمشبه به أحوال من الشياطين أو نعت لعدواً وجمع الضمير باعتبار المعنى فانه عبارة عن الاعداء كما في قوله :

إذا أنا لم أنفع صديقي بوجه فان عدوى لم يضرهمو بغضى

والوحى عبارة عن الايماء والقول السريع أى يلقي ويوسوس شياطين الجن الى شياطين الأنس أو بعض كل من الفريقين الى بعض آخر (زخرف القول) أى المموه منه المزين ظاهره الباطل باطنه من زخرفته اذا زينه (غرورا) مفعول له ليوحى أى ليغروهم أو مصدر فى موقع الحال أى غارين أو مصدر مؤكداً لفعل مقدر هو حال من فاعل يوحى أى يغرون غرورا (ولوشاء ربك) رجوع الى بيان الشؤون الجارية بينه صلى الله عليه وسلم وبين قومه المفهومة من حكاية ماجرى بين الأنبياء عليهم السلام وبين أمهم كما ينبي عنه الالتفات والتعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم المعربة عن كمال اللطف فى التسليّة أى ولوشاء ربك عدم الامور المذكورة لايمانهم كما قيل فان القاعدة المستمرة أن مفعول المشيئة إنما يحذف عند وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجزاء وهو قوله تعالى (ما فاعلوا) أي ما فعلوا

١٩٦ أما تصنى إلى الباطل من عبي قلبه بآية (ولتصنى إليه أفئدة الذين لا يؤمنون) الخ

ما ذكر من عداوتك وأيحاء بعضهم إلى بعض من خرافات الاقاويل الباطلة المتعلقة بأمرك خاصة لا بما يحبه وأمر الانبياء عليهم السلام أيضا كما قيل فان قوله تعالى (فذرهم وما يفترون) صريح في أن المراد بهم الكفرة المعاصرون له عليه الصلاة والسلام أى اذا كان مافعلوا من أحكام عداوتك من فنون المفاسد بمشيئته تعالى فاتركهم وافتراءهم أو وما يفترونه من أنواع المكابد فان لهم في ذلك عقوبات شديدة ولك عواقب حميدة لا ببناء مشيئته تعالى على الحكم البالغة البتة (ولتصنى إليه) أى إلى زخرف القول وهو على الوجه الاول علة أخرى للإيحاء معطوفة على غرور أو ما بينهما اعتراض وإنما لم ينصب لفقد شرطه اذ الغرور فعل الموحى وصغو الافئدة فعل الموحى إليه أى يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول ليغرم به وتليل إليه (أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) وإنما خص بالذكر عدم إيمانهم بالآخرة دون ماعداها من الامور التي يجب الايمان بها وهم بها كافرون اشعارا بما هو المدار في صغو أفئدتهم إلى ما يلقى اليهم فان لذات الآخرة محفوفة في هذه النشأة بالمكروه وآلامها مزينة بالشهوات فلذين لا يؤمنون بها وبأحوال ما فيها لا يدرون أن وراء تلك المكروه لذات ودون هذه الشهوات آلاما وإنما ينظرون إلى ما بدا لهم في الدنيا بآدى الرأى فهم مضطرون إلى حب الشهوات التي من جعلتها من خرافات الاقاويل وموهات الاباطيل وأما المؤمنون بها فحيث كانوا واقفين على حقيقة الحال ناظرين إلى عواقب الامور لم يتصور منهم الميل إلى تلك المزخرفات لعلمهم بطلانها ورخامة عاقبتها وأما على الوجهين الآخرين فهو علة لفعل محذوف يدل عليه المقام أى ولكون ذلك جعلنا ما جعلنا والمعتزلة جعلوا اللام لام العاقبة أو لام القسم أو لام الاسر وضعفه في غاية الظهور (ويرضوه) لانفسهم بعدما مالت إليه أفئدتهم (ولتتقرفوا) أى يكتسبوا بموجب ارتضاؤهم له (ما هم مقترفون) له من القبايح التي لا يليق ذكرها (أفغير الله ابتغى حكما) كلام مستأنف وارد على إرادة القول والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر يقتضية الكلام أى قل لهم أأميل إلى زخارف الشياطين فأبتغى حكما غير الله يحكم بيننا ويفضل الحق منا من الباطل وقيل إن مشركى قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل بيننا وبينك حكما من آجار اليهود أو من أساقفة النصارى ليخبرنا عنك بما فى كتابهم من أمرك فزلت . ولستاد الابتغاء المنكر إلى نفسه صلى الله عليه وسلم لا إلى المشركين كما فى قوله تعالى « أفغير دين الله يغون » مع انهم الباغون لاظهار كمال النصفة أو مراعاة قولهم اجعل بيننا وبينك حكما وغيره ما مفعول أبتغى وحكما حال منه وأما بالعكس وأياما كان فتقدمه على الفعل الذى

هو المعطوف بالفاء حقيقة كما أشير إليه للايذان بأن مدار الإنكار هو ابتغاء غيره تعالى حكماً لا مطابق الابتغاء وقيل حكماً يميز لما في غيره من الإبهام كقوله إن لنا غير ما بالاقالوا الحكم أبلغ من الحاكم وأدل على الرسوخ لما أنه لا يطابق إلا على العادل وعلى من تكرر منه الحكم بخلاف الحاكم وقوله تعالى (وهو الذي أنزل اليكم الكتاب) جملة حالية مؤكدة لانكار ابتغاء غيره تعالى حكماً ونسبة الانزال إليهم خاصة مع أن مقتضى المقام اظهار تساوى نسبه إلى المتحاكين لاستمالةهم نحو المنزل واستنزاههم إلى قبول حكمه بإيهام قوة نسبه إليهم أى غيرته تعالى أبتغى حكماً والحال أنه هو الذي أنزل اليكم وأنتم أمة أمية لاتدرون ماتأتون وما تدرّون القرآن الناطق بالحق والصواب الحقيق بأن يخص به اسم الكتاب (مفصلاً) أى مبيناً فيه الحق والباطل والحلال والحرام وغير ذلك من الأحكام بحيث لم يبق في أمور الدين شيء من التخليط والإبهام فأى حاجة بعد ذلك إلى الحكم وهذا كما ترى صريح في أن القرآن الكريم كاف في أمر الدين مغن عن غيره ببيانه وتفصيله وأما أن يكون لا يجازه دخل في ذلك كما قيل فلا وقوله تعالى (والذين آتيناكم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق) كلام مستأنف غير داخل تحت القول المقدر مسوق من جهته سبحانه لتحقيق حقيقة الكتاب الذى يظبط به أمر الحكمة وتقرير كونه منزلاً من عنده عز وجل ببيان أن الذين وثقوا بهم ورضوا بحكميتهم حسبما نقل آنفاً من علماء اليهود والنصارى عالمون بحقيقته ونزوله من عنده تعالى وفى التعبير عن التوراة والانجيل باسم الكتاب إيماء إلى ما بينهما وبين القرآن من المجاسة المتضمنة للاشتراك فى الحقيقة والنزول من عنده تعالى مع ما فيه من الإيجاز وإيراد الطائفتين بعنوان آتاء الكتاب للايذان بأنهم علموه من جهة كتابهم حيث وجدوه حسبما نعت فيه وعائنه موافقاً له فى الأصول وما لا يختلف من الفروع ومخبراً عن أمور لا طريق إلى معرفتها سوى الوحي والمراد بالموصول إما علماء الفريقين وهو الظاهر فلا إتياء هو التفهيم بالفعل وإما الكل وهم داخون فيه دخولا أولياً فهو أعم مما ذكروا من ذلك التفهيم بالقوة ولا ريب فى أن الكل متمكنون من ذلك وقيل المراد مؤمنوا أهل الكتاب وقرئ منزل من الانزال والتعرض لعنوان الربوبية مع الأضافة إلى ضميره صلى الله عليه وسلم لتشريفه عليه الصلاة والسلام والباء فى قوله تعالى بالحق متعلق بمحذوف وقع حالاً من الضمير المستكن فى منزل أى ملتبساً بالحق (فلا تكونون من الممترين) أى فى أنهم يعلمون ذلك لما لاتشاهد منهم آثار العلم وأحكام المعرفة فالفاء لترتيب النهى على

الاخبار بعلم أهل الكتاب بشأن القرآن أو في أنه منزل من ربك بالحق فيكون من باب التهيسج والاطباب كقوله تعالى «ولا تكونون من المشركين» وقيل الخطاب في الحقيقة للأمة وإن كان له صلى الله عليه وسلم صورة وقيل الخطاب لكل أحد على معنى أن الأدلة قد تعاضدت وتظاهرت فلا ينبغي لأحد أن يمتري فيه والفاء على هذه الوجوه لترتيب النهي على نفس عنهم بحال القرآن (وتمت كلمة ربك) شروع في بيان كمال الكتاب المذكور من حيث ذاته اثر بيان كماله من حيث اضافته اليه تعالى بكونه منزلاً منه بالحق وتحقيق ذلك بعلم أهل الكتاب وانما عبر عنه بالكلمة لانها الاصل في الاتصاف بالصدق والعدل وبها تظهر الآثار من الحكم وقرى كلمات ربك (صدقا وعدلا) مصدران نصباً على الحال وقيل على التمييز قيل على العلة وقوله تعالى (لا تبدل لكلماته) اما استئناف مبين لفضلها على غيرها اثر بيان فضلها في نفسها وإما حال أخرى من فاعل تمت على أن الظاهر مغن عن الضمير الرابط والمعنى انها بلغت الغاية القاصية صدقا في الاخبار والمواعيد وعدلا في الاقضية والاحكام لأحد يدل شيئاً من ذلك بما هو أصدق وأعدل ولا بما هو مثله فكيف يتصور ابتغاء حكم غيره تعالى (وهو السميع) لكل ما يتعلق به السمع (العليم) بكل ما يمكن أن يعلم فيدخل في ذلك أقوال المتحاكمين وأحوالهم الظاهرة والباطنة دخولا أولياً وهذا وقد قيل المعنى لأحد يقدر على أن يحرفها كما فعل بالتوراة فيكون ضماناً لها من الله عز وجل بالحفظ كقوله تعالى «انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون» أولاني ولا كتاب بعدها ينسخها (وإن تطع أكثر من في الأرض) لما تحقق اختصاصه تعالى بالحكمة لاستقلاله بما يوجبها من انزال الكتاب الكامل الفاصل بين الحق والباطل وتمام صدق كلامه وكمال عدالة أحكامه وامتناع وجود من يدل شيئاً منها واستبداده تعالى بالاحاطة التامة بجميع المسموعات والمعلومات عتب ذلك ببيان أن الكفرة متصفون بنقائص تلك الكمالات من النقائص التي هي الضلال والاضلال واتباع الظنون الفاسدة الناشئة من الجهل والكذب على الله سبحانه وتعالى ابانة لسكال مباينة حالها لما يرمونه وتحذيراً عن الركون اليهم والعمل بآرائهم والمراد بمن في الأرض الناس وبأكثرهم الكفار وقيل أهل مكة والأرض أرضها أى ان تطعمهم بأن جعلت منهم حكماً (يضلوك عن سبيل الله) عن الطريق الموصل اليه أو عن الشريعة التي شرعها لعباده (ان يتبعون الا ظان) وهو ظنهم أن آباءهم كانوا على الحق فهم على آثارهم يتدون

أو جهالاتهم وآراؤهم الباطلة على أن المراد بالظن ما يقابل العلم والجملة استئناف مبني على سؤال نشأ من الشرطية كأنه قيل كيف يضلون فقيل لا يتبعون في أمور دينهم إلا الظن وإن الظن لا يفتي من الحق شيئاً فيضلون ضلالاً مبيناً ولا ريب في أن الضال المتصدى للإرشاد إنما يرشد غيره إلى مسلك نفسه فهم ضالون مضلون وقوله تعالى (وإن هم إلا يخرون) عطف على ما قبله داخل في حكمه أي يكذبون على الله سبحانه فيما ينسبون إليه تعالى كاتخاذ الولد وجعل عبادة الأوثان ذريعة إليه تعالى وتحليل الميتة وتحريم البحائر ونظائرها أو يقدرون أنهم على شيء وأنى لهم ذلك ودونه مناط العيون وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين (إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) تقرير لمضمون الشرطية وما بعدها وتأكيده لما يفيد من التحذير أي هو أعلم بالفريقين فاحذر أن تكون من الأولين ومن موصولة أو موصوفة في محل النصب لأنفس أعلم فإن أفعل التفضيل لا ينصب الظاهر في مثل هذه الصور بل بفعل دل هو عليه أو استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ يضل بضم الياء على أن من فاعل ليضل ومفعوله محذوف ومحالها النصب بما ذكر من الفعل المقدر أي هو أعلم يعلم من يضل الناس فيكون تأكيدهم للتحذير عن طاعة الكفرة وأما أن الفاعل هو الله تعالى ومن منصوبة بما ذكر أي يعلم من يضله أو مجرورة بإضافة أعلم إليها أي أعلم المضالين من قوله تعالى «من يضل الله» أو من قولك أضلته إذا وجدته ضالاً فلا يساعده السياق والسياق والتفضيل في العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التي يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير (فكلموا بما ذكر اسم الله عليه) أمر مترتب على النهي عن اتباع المضالين الذين من جملة أضلالهم تحليل الحلال وتحريم الحرام وذلك أنهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تعبدون الله فما قتله الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم فقيل للمسلمين كلوا بما ذكر اسم الله تعالى خاصة على ذبحه لا بما ذكر عليه اسم غيره فقط أو مع اسمه تعالى أو مات حنط أنفه (إن كنتم بآياته) التي من جملتها الآيات الواردة في هذا الشأن (مؤمنين) فإن الإيمان بها يقتضي استباحة ما أحله الله والاجتناب عما حرمه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه (وما لكم ألا تأكلوا ما ذكر اسم الله عليه) إنكار لأن يكون لهم شيء يدعوهم إلى الاجتناب عن أكل ما ذكر عليه اسم الله تعالى من البحائر والسوائب ونحوها وقوله تعالى (وقد فصل لكم) الخ جملة حالية مؤكدة للإنكار كما في قوله تعالى «وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا» أي وأي سبب حاصل لكم

في أن لا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه أو وأى غرض يحملكم على أن لا تأكلوا أو يمنعكم من أكله . الحال انه قد فصل لكم (ما حرم عليكم) بقوله تعالى « قل لأجديا أو حتى الى محرما الخ فبقى ماعدا ذلك على الحل لا بقوله تعالى « حرمت عليكم الميتة » الخ لانها مدنية وأما التأخر في التلاوة فلا يوجب التأخر في النزول وقرىء الفعلان على البناء للفعول وقرىء الاول على البناء للفاعل والثاني للفعول (الا ما اضطررتم اليه) ما حرم فانه أيضا حلال حيثئذ (وان كثيرا) أى من الكفار (يضلون) الناس بتحريم الحلال وتحليل الحرام كعمرو بن لحي وأضرابه وقرىء يضلون (بأهوائهم) الرأفة وشهواتهم الباطلة (بغير علم) مقتبس من الشريعة الشريفة مستند بالوحى (ان ربك هو أعلم بالعتدين) المتجاوزين لحدود الحق الى الباطل والحلال الى الحرام (وذروا ظاهر الاثم وباطنه) أى ما يعلن من الذنوب وما يسر أو ما يعمل منها بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنا فى الحوائث واتخاذ الاخذان (ان الذين يكسبون الاثم) أى يكسبونه من الظاهر والباطن (سيجزون بما كانوا يفترون) كاتنا ما كان فلا بد من اجتنابهما والجملة تعليل للأمر (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) ظاهر فى تحريم متروك التسمية عمدا كان أو نسيانا واهيه ذهب داود وعن أحمد بن حنبل مثله وقال مالك والشافعي بخلافه لقوله عليه السلام « ذبيحة المسلم حلال » وان لم يذكر اسم الله عليه وقرىء أبو حنيفة بين العمدة والنسيان وأوله بالميتة أو بما ذكر عليه اسم غيره تعالى لقوله (وانه لفسق) فان الفسق ما أهل به لغير الله والضمير لما ويجوز ان يكون للأكل المدلول عليه بلا تأكلوا والجملة مستأنفة وقيل حاله (وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم) المراد بالشياطين إبليس وجنوده فإيحائهم وسوستهم الى المشركين وقيل مردة المجوس فإيحائهم الى أوليائهم ما أنهوا الى قرش بالكتاب أن محمدا وأصحابه يزعمون أنهم يتبعون أمر الله ثم يزعمون أن ما يقتلونه حلال وما يقتله الله حرام (ليجادلوكم) أى بالوساوس الشيطانية أو بما تقل من أباطيل المجوس وهو يؤيد التأويل بالميتة (وان أطعتموهم) فى استحلال الحرام وساعدتموهم على أباطيلهم (انكم لمشركون) ضرورة أن من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه فى دينه فقد أشرك به تعالى بل أثره عليه سبحانه (أو من كان ميتا وقرىء ميتا على الاصل (فاحينه) تمثيل مسوق لتفسير المسلمين عن طاعة المشركين أثر تحذيرهم عنها بالاشارة الى انهم مستضيئون بأنوار الوحى الالهى والمشركون خابطون فى ظلمات الكفر والطغيان فكيف يعقل اطاعتهم لهم والهمزة للانكار والنفى والواو لعطف الجملة الاسمية على مثلها الذي يدل عليه الكلام أى أأثم مثلهم ومن كان ميتا فاعطيناه الحياة

الغبي يخفى عليه عيب نفسه بآية (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون) ٢٠١

وما يتبعها من القوى المدركة والمحركة (وجعلناه) مع ذلك من الخارج (نورا) عظما (يمشى به) أى بسببه والجملة استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فإذا يصنع بذلك النور فقيل يمشى به (فى الناس) أى فيما بينهم آمنا من جهنم أو صفة له (كن مثله) أى صفته العجيبة وهو مبتدأ وقوله تعالى (فى الظلمات) خبره على أن المراد بهما اللفظ لا المعنى كفى قولك زيد صفته أسمر وهذه الجملة صلة لمن وهى مجرورة بالكاف وهى مع مجرورها خبر لمن الأولى وقوله تعالى (ليس بخارج منها) حال من المستكن فى الظرف وقيل من الموصول أى غير خارج منها بحال وهذا كما ترى مثل أريد به من بقى فى الضلالة بحيث لا يفارقها أصلا كما أن الأول مثل أريد به من خلقه الله تعالى على فطرة الاسلام وهذه الآيات البينة الى طريق الحق يسلكه كيف يشاء لكن لا على أن يدل على كل واحد من هذه المعاني بما يليق به من الألفاظ الواردة فى المثلىين بواسطة تشبيهه بما يناسبه من معانيها فان ألفاظ المثل باقية فى معانيها الأصلية بل على أنه قد انتزعت من الامور المتعددة المتعبرة فى كل واحد من جانبي المثلىين هيئة على حدة ومن الامور المتعددة المذكورة فى كل واحد من جانبي المثلىين هيئة على حدة فشبّهت بهما الاوليان ونزلتا منزلة لهما فاستعمل فيهما ما يدل على الآخرين بضرب من التجوز وقد أشير فى تفسير قوله تعالى «ختم الله على قلوبهم» الآية الى أن التمثيل قسم برأسه لاسيما الى جعله من باب الاستعارة حقيقة وان الاستعارة التمثيلية من عبارات المتأخرين نعم قد يجرى ذلك على سنن الاستعارة بان لا يذكر المشبه كذين التمثيلين ونظائرهما وقد يجرى على منهاج التشبيه كما فى قوله:

وما الناس الا كالديار وأهلها بها يوم حلوها وغدوا بلا قم

(كذلك) أى مثل ذلك التزيين البليغ (زين) أى من جهة الله تعالى بطريق الخلق عند إحياء الشياطين أو من جهة الشياطين بطريق الزخرفة والتسويل (للكافرين) التابعين للوساوس الشيطانية الآخذين بالزخرفات التى يوحونها اليها (ما كانوا يعملون) ما استمروا على عمله من فنون الكفر والمعاصى التى من جعلتها ما حكى عنهم من القبائح فانها لو لم تكن مزية لهم لما أصروا عليها ولما جادلوا بها الحق وقيل الآية نزلت فى حمزة رضى الله عنه وأبى جهل وقيل فى عمر أو عمار رضى الله عنهما وأبى جهل (وكذلك) قيل معناه كما جعلنا فى مكة أكبر مجرميها ليكفروا فيها (جعلنا فى كل قرية) من سائر القرى (أكبر مجرميها ليكفروا فيها) ومفعولا جعلنا أكبر مجرميها على تقديم المفعول الثانى والظرف لغو وأهما الظرف وأكبر على أن مجرميها بدل أو مضاف اليه فان أفعال التفضيل اذا أضيفت لافراد والمطابقة ولذلك قرئ أكبر مجرميها وقيل أكبر مجرميها مفعوله

الاول والثاني ليذكروا فيها ولا يخفى أن أى معنى يراد من هذه المعاني لابد أن يكون
 مشهور التحقق عند الناس معهودا فيما بينهم حتى يصلح أن تعرف الإشارة عن سباق
 الظلم الكريم وتوجه اليه ويجعل مقياسا لنظائره باخراجه من مخرج المصدر التشبيهي
 وظاهر أن ليس الامر كذلك ولا سبيل الى توجيهها الى ما يفهم من قوله تعالى « كذلك
 زين للكافرين ما كانوا يعملون » وان كان المراد بهم أكبر مكة لان مال المعنى حينئذ
 بعد التثنية والتي كما جعلنا أعمال أهل مكة مزية لهم جعلنا في كل قرية أكبر مجرميها الخ
 فاذن الأقرب ان ذلك إشارة الى الكفرة المعهودين باعتبار اتصافهم بصفاتهم والافراد
 بتأويل الفريق او المذكور ومحل الكاف النصب على أنه المفعول الثاني لجعلنا قدم عليه
 لافادة التخصيص كما في قوله تعالى « كذلك كنتم من قبل » الآية والاول أكبر مجرميها
 والظرف لغوأي ومثل أولئك الكفرة الذين هم صناديد مكة ومجرموها جعلنا في كل
 قرية أكبرها المجرمين أي جعلناهم متصفين بصفات المذكورين من مزياتهم أعمالهم مصرين
 على الباطل مجادلين به الحق ليذكروا فيها أي يفعلوا المبكر فيها وهذا تسلية لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وما يذكرون الا بانفسهم) اعتراض على سبيل الوعد
 لرسول الله عليه الصلاة والسلام والوعيد للكفرة أي وماتحقق غائلة مكرهم الا بهم
 (وما يشعرون) حال من ضمير يذكرون مع اعتبار ورود الاستثناء على النفي أي انما
 يذكرون بانفسهم والحال أنهم ما يشعرون بذلك أصلا بل يزعمون أنهم يذكرون بغيرهم
 وقوله تعالى (واذا جاءتهم آية) رجوع الى بيان حال مجرمي أهل مكة بعد ما بين بطريق
 التسلية أن حال غيرهم أيضا كذلك وأن عاقبة مكر السكل ما ذكر فان العظيمة المنقولة
 انما صدرت عنهم لاعتناء المجرمين أي اذا جاءتهم آية بواسطة الرسول عليه الصلاة
 والسلام (قالوا ان تؤمن حتى تؤق مثل ما أوقى رسل الله) قال ابن عباس رضى الله
 عنهما حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل عليه السلام فيخبرنا أن محمدا صادق كما قالوا أو
 تأتي بالله والملائكة قبيلا . وعن الحسن البصري مثله وهذا كما ترى صريح في أن ما عاق
 بآيتاء ما أوقى الرسل عليهم الصلاة والسلام هو إيمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم
 وبما أنزل اليه إيمانا حقيقيا كما هو المتبادر منه عند الاطلاق خلا أنه يستدعي أن يحمل
 ما أوقى رسل الله على مطلق الوحي ومخاطبة جبريل عليه السلام في الجملة وأن تصرف
 الرسالة في قوله تعالى (الله أعلم حيث يجعل رسالته) عن ظاهرها وتحمل على رسالته
 جبريل عليه السلام بالوجه المذكور ويراد بجعلها تبليغها الى المرسل اليه لا وجه
 موضعها الذي هو الرسول ليتأتى لونه جوابا عن اقتراحهم ورذاله بأن

الاقتراح لن يؤمن بكون تلك الآية نازلة من عند الله تعالى الى الرسول حتى يأتينا جبريل بالذات عيانا كما يأتي الرسول فيخبرنا بذلك ومعنى الرد الله أعلم من يليق برسالة جبريل عليه السلام اليه لا من الامور ايدانا بأنهم بمعزل من استحقاق ذلك التشريف وفيه من التحمل ما لا يخفى وقال مقاتل نزلت في أبي جهل حين قال زاحنا بنوعبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرنسي رهان قالوا من انبي يوحى اليه والله لا نرضى به ولا نتبعه أبدا حتى يأتينا وحي كما يأتيه وقال الضحاك سألت كل واحدا من القوم أن يخص بالرسالة والوحي كما أخبر الله تعالى عنهم في قوله «بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا مفسرة» ولا يخفى أن كل واحدا من هذين القولين وان كان مناسباً للرد المذكور لكنه يقتضي أن يراد بالايان المعلق بآياته ما أوتي الرسل مجرد تصديقههم برسالته عليه الصلاة والسلام في الجملة من غير شمول لكافة الناس وان تكون كلمة حتى في قول اللعين حتى يأتينا وحي كما يأتيه الخ غاية لعدم الرضا لعدم الاتباع فانه مقرر على تقديرى ايتاء الوحي وعدمه فالمعنى لن تؤمن برسالته أصلا حتى نؤتي نحن من الوحي والنبوة مثل ما أوتي رسل الله أو ايتاء مثل ايتاء رسل الله واما ما قيل من أن الوليد بن المغيرة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت النبوة حقا لكنت أولى بها منك لاني أكبر منك سنا وأكثر منك مالا وولدا فنزلت . فلا تعلق له بكلامهم المردود الا أن يراد بالايان المعلق بما ذكر مجرد الايمان بكون الآية النازلة وحيا صادقا لا الايمان بكونها نازلة اليه عليه الصلاة والسلام فيكون المعنى واذا جاءهم آية نازلة الى الرسول قالوا لن تؤمن بنزولها من عند الله حتى يكون نزولها اليها لا اليه لأننا نحن المستحقون دونه فان ملخص معني قوله لو كانت النبوة حقا الخ لو كان ما ندعيه من النبوة حقا لكنت أنا النبي لا أنت واذا لم يكن الامر كذلك فليست بحق وما له تعليق الايمان بحقيقة النبوة بكون نفسه نبيا . ومثل ما أوتي نصب على أنه نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أى حتى تؤتاها ايتاء مثل ايتاء رسل الله واطراف الايتاء اليهم لانهم منكرون لا يتائنه عليه الصلاة والسلام . وحيث نصب على المفعولية توسعا لانفس أعلم لما عرفت من أنه لا يعمل في الظاهر بل بفعل دل هو عليه أى هو أعلم بعلم الموضوع الذى يضعها فيه والمعنى أن منصب الرسالة ليس مما ينال بكثرة المال والولد وتعاضد الأسباب والعدد وانما ينال بفضائل نفسانية يخصها الله تعالى بمن يشاء من خلص عباده . وقرئ رسالاته (سيصيب الذين أجرموا) استئناف آخر ناع عليهم ماسبقونه من فنون الشر بعد مانع عليهم حرمانهم مما أملوه والسين للتأكيد ووضع الموصول موضع الضمير للاشعار بان اصابه ما يصيبهم لأجر امهم المستتبع لجميع

الشرور والقبائح أى يصيهم ألبنة مكان ماتمنوه وعلقوا به أطماعهم الفارغة من عزة النبوة وشرف الرسالة (صغار) أى ذلة وحقارة بعد كبرهم (عند الله) أى يوم القيامة وقيل من عند الله (وعذاب شديد) فى الآخرة أو فى الدنيا (بما كانوا يملكون) أى بسبب مكرهم المستمر أو بمقابلته وحيث كان هذا من معظم مواد إجرامهم صرح بسببته (فمن يرد الله أن يهديه) أى يعرفه طريق الحق ويوفقه للإيمان (يشرح صدره للإسلام) فيتسع له وينفتح وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيئة للحلوله فيها مصفاة عما يمنعها وينافيه واليه أشار عليه الصلاة والسلام حين سئل فقال «نور ينفذه الله فى قلب المؤمن فيشرح له وينفتح فقالوا هل لذلك من أمانة يعرف بها فقال نعم الأمانة إلى دار الخلود والاعراض عن دار الغرور والاستعداد للوثة قبل نزوله» (ومن يرد أن يضله) أى يخلق فيه الضلال بصرف اختياره إليه (يجعل صدره ضيقا حرجا) بحيث ينبو عن قبول الحق فلا يكاد يدخله الإيمان، وقرئ ضيقا بالتخفيف وحرجا بكسر الراء أى شديد الضيق والاول مصدر وصف به مبالغة (كأنما يصعد) ماهذه مهيئة لدخول كأن على الجبل الفعلية (فى السماء) شبه للمبالغة فى ضيق صدره بمن يزاول ما لا يكاد يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما هو خارج عن دائرة الاستطاعة، وفيه تنبيه على أن الإيمان يمتنع منه كما يمتنع منه الصعود وقيل معناه كأنما يتصاعد إلى السماء نبوا عن الحق وتباعدا فى الهرب منه وأصل يصعد يتصعد وقد قرئ به وقرئ يصاعد وأصله يتصاعد (كذلك) أى مثل ذلك الجعل الذي هو جعل الصدر حرجا على الوجه المذكور (يجعل الله الرجس) أى العذاب أو الخذلان قال مجاهد الرجس مالا خيرا فيه وقال الزجاج الرجس اللعنة فى الدنيا والعذاب فى الآخرة (على الذين لا يؤمنون) أى عليهم ووضع الموصول موضع المضمر للاشعار بان جعله تعالى معال بما فى حيز الصلة من كمال نبوهم عن الإيمان وإصرارهم على الكفر (وهذا) أى البيان الذى جاء به القرآن أو الاسلام أو ما سبق من التوفيق والخذلان صراط زبك أى طريقه الذى ارتضاه أو عادته وطريقته التى اقتضتها حكمته، وفى التعرض لعنوان الربوبية إيدان بأن تقويم ذلك الصراط للترتبة وإفاضة الكمال (مستقما) لا عوج فيه أو عادلا مطردا وهو حال مؤكدة كقوله تعالى «وهو الحق مصدقا» والعامل فيها معنى الإشارة (قد فصلنا الآيات) بينها مفصلة (لقوم يذكرون) يذكرون ما فى تضاعيفها فيعلمون أن كل ما يحدث من الحوادث خيرا كان أو شرا فأنما يحدث بقضاء الله تعالى وخلقته وأنه تعالى عالم بأحوال العباد حكيم عادل فيما

يفعل بهم وتخصيص القوم المذكورين بالذكر لأنهم المتفعلون بتفصيل الآيات (لهم دار السلام) أي للتذكرين دار السلام من كل المسكاره وهي الجنة (عند ربهم) أي في ضمانه أو ذخيرة لهم عنده لا يعلم كنهها غيره تعالى (وهو وليهم) أي مولا لهم وناصرهم (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم الصالحة أو متوليهم بجزائها يتولى إيصاله اليهم (ويوم يحشرهم جميعا) منصوب بمضمر إما على المفعولية أو الظرفية وقرىء بنون العظمة على الالتفات لتهويل الأمر والضمير المنصوب لمن يحشر من الثقلين أي واذكر يوم يحشر الثقلين قائلا (يامعشر الجن) أو يوم يحشرهم يقول يامعشر الجن أو يوم يحشرهم ويقول يامعشر الجن يكون من الأحوال والأحوال مالا يساعده الوصف لفظا عنه والمعشر الجماعة والمراد بمعشر الجن الشياطين (قد استكثرتم من الانس) أي من إغوائهم وإضلالهم أو منهم بأن جعلتموهم أتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الأمر من الجنود وهذا بطريق التوبيخ والتقرع (وقال أولياؤهم) أي الذين أطاعوهم ومن في قوله تعالى (من الانس) أما لبيان الجنس أي أولياؤهم الذين هم الانس أو متعلقة بمحذوف وهو حال من أولياؤهم أي كائنين من الانس (ربنا استمع بعضنا لبعض) أي انتفع الانس بالجن بأن دلوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها وقيل بأن القو اليهم من الأراجيف والسحر والكهانة والجن بالانس بأن أطاعوهم وحصلوا مرادهم بقبول ما ألقوه اليهم وقيل استمتع الانس بهم أنهم كانوا يعوذون بهم في المفاوز والمخاوف واستمتعهم بالانس اعترافهم بأنهم قادرون على اجارتهم (وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا) وهو يوم القيامة قالوه اعترفنا بما فعلوا من طاعة الشياطين واتباع الهوى وتكذيب البعث وظهارا للندامة عليها وتحسرا على حالهم واستسلاما لربهم ولعل الاقتصار على حكاية كلام الضالين للايدان بأن المضلين قد أخطأوا بالمرة فلم يقدروا على التكلم أصلا (قال) استئناف مبني على سؤال نشأ من حكاية كلامهم كأنه قيل فماذا قال الله تعالى حينئذ فقيل قال (النارمواكم) أي منزلكم أو ذوات ثوائكم كما أن دار السلام مشوى المؤمنين (خالدين فيها) حال والعامل مثواكم إن جعل مصدرا ومعنى الاضافة إن جعل مكانا (الا ماشاء الله) قال ابن عباس رضى الله عنهما استثنى الله تعالى قوما قد سبق في علمه أنهم يسلمون ويصدقون النبي عليه الصلاة والسلام وهذا مبني على أن الاستثناء ليس من المحكى وما بمعنى من وقيل المعنى إلا الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير فقد روى أنهم يدخلون واديا فيه من الزمهرير ما يميز بعض أوصالهم من بعض فيتعاونون ويطلبون الرد الى الجحيم وقيل يفتح لهم وهم في النار باب الى الجنة فيسرعون نحوه حتى اذا صاروا اليه سد عليهم

الباب وعلى التقديرين فالاستثناء تمكم بهم وقيل الامشاء الله قبل الدخول كانه قيل النار
 بشواكم أبدا الا ما أمهلكم ولا يخفى بعده (انذركم حكيم) في أفاعيله (عليم) بأحوال
 الثقلين وأعمالهم وبما يليق بهما من الجزاء (وكذلك) أى مثل فاسبق من تمكين الجن
 من أغواء الانس واضلاهم (نولى بعض الظالمين) من الانس (بعضا) آخر منهم
 أى نجعلهم بحيث يتولونهم بالاغواء والاضلال أو نجعل بعضهم قرناء بعض في العذاب
 كما كانوا كذلك في الدنيا عند اقراراف ما يؤدى اليه من القبائح (بما كانوا يكسبون)
 بسبب ما كانوا مستمرين على كسبه من الكفر والمعاصي (يامعشر الجن والانس)
 شروع في حكاية ماسيكون من توبيخ المعشرين وتقريرهم بتفريطهم فيما يتعلق بخاصة
 أنفسهم أثر حكاية توبيخ معشر الجن باغواء الانس واضلاهم ويان ما ل أمرهم (ألم
 يأتكم) أى في الدنيا (رسل) أى من عند الله عز وجل لكن لاعلى أن يأتى كل
 رسول كل واحدة من الامم بل على أن يأتى كل أمة رسول خاص بها أى ألم يأت كل
 أمة منكم رسول معين وقوله تعالى (منكم) متعلق بمحذوف وقع صفة لرسول أى
 كائنة من جملتكم لكن لاعلى أنهم من جنس الفريقين معا بل من الانس خاصة وانما
 جعلوا منهما إما لتأكيده وجوب اتباعهم والايذان بتقاربهما ذاتا واتحادهما تكليفا وخطابا
 كأنهما جنس واحد ولذلك تمكن أحدهما من اضلال الآخر وإما لان المراد بالرسول
 مايعم رسل الرسل وقد ثبت أن الجن قد استمعوا القرآن وأنذروا به قومهم حيث
 نطق به قوله تعالى « واذ صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن » الى قوله تعالى
 « ولوا الى قومهم منذرين » وقوله تعالى (يقصون عليكم آياتي) صفة أخرى لرسول
 محقة لما هو المراد من إرسال الرسل من التبليغ والانذار وقد حصل ذلك بالنسبة الى
 الثقلين (وينذرونكم) بماقى تضاعفها من القوارع (لقاء يومكم هذا) يوم الحشر
 الذى قدعانيوا فيه ما أعد لهم من أفاتين العقوبات الهائلة (قالوا) استئناف مبنى على
 سؤال نشأ من الكلام السابق كانه قيل فاذا قالوا عند ذلك التوبيخ الشديد فقيل قالوا
 (شهدنا على أنفسنا) أى بآتيان الرسل وانذارهم ومقابلتهم اياهم بالكفر والتكذيب
 وباستحقاقهم بسبب ذلك العذاب المخلد حسبما فصل في حكاية جوابهم عن سؤال خزنة
 النار حيث قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا مائرل الله من شيء إن أنتم إلا في ضلال
 كبير . وقد أجمل ههنا في الحكاية كما أجمل في حكاية جوابهم حيث قالوا بلى ولكن حقت
 كلمة العذاب على الكافرين وقوله تعالى (وغرهم الحياة الدنيا) مع ما عطف عليه اعتراض
 لبيان ما أداهم في الدنيا الى ارتكابهم للقبائح التى ارتكبوها والجللهم بعد ذلك في الآخرة

بيان كمال عدل المقتدر بأية (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم) الآية ٢٠٧

الى الاعتراف بالكفر واستيجاب العذاب و ذم لهم بذلك أى واغترروا فى الدنيا بالحياة
الدنيئة والذات الحسيسة الفانية وأعرضوا عن النعم المقيم الذى بشرت به الرسل واجترأوا
على ارتكاب ما يحجرهم الى العذاب المؤبد الذى أنذروهم اياه (وشهدوا) فى الآخرة
(على أنفسهم أنهم كانوا) فى الدنيا (كافرين) أى بالآيات والنذر التى أتى بها الرسل على
التفصيل المذكور آنفا واضطروا الى الاستسلام لأشد العذاب كما ينفي عنه ما حكي
عنهم بقوله تعالى « وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير » وفيه من تحسيرهم
وتحذير السامعين عن مثل صنيعهم مالا مزيد عليه (ذلك) إشارة الى ما ذكر من
شهادتهم على أنفسهم بالكفر واستيجاب العذاب والخطاب للرسول صلى الله عليه
وسلم بطريق التلويح وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (ان لم يكن ربك مهلك
القرى) محذوف اللام على أن أن مصدرية او مخففة من أن وضمير الشأن الذى
هو اسمها محذوف وقوله تعالى (بظلم) متعلق اما بمهلك أى بسبب ظلم او بمحذوف
وقع حالا من القرى أى ملتبسة بظلم فان ملاسمة أهلها للظلم ملاسمة للقرية له بواسطتهم
وأما كونه حالا من ربك أو من ضميره فى مهلك كما قيل فى آياه أن غفلة أهلها مأخوذة
فى معنى الظلم وحقيقته لاحالة فلا يحسن تقييده بقوله تعالى (وأهلها غافلون) والمعنى
ذلك ثابت لاتفاء كون ربك أولان الشأن لم يكن ربك مهلك القرى بسبب أى ظلم
فعلوه من أفراد الظلم قبل أن ينهوا عنه وينهوا على بطلانه برسول وكتاب وان قضى
به بديهة العقول وينذروا عاقبة جناياتهم أى لولا انتفاء كونه تعالى معذبا لهم قبل
ارسال الرسل وإنزال الكتب لما أمكن التوبيخ بما ذكروا ولما شهدوا على أنفسهم
بالكفر واستيجاب العذاب ولا اعتذروا بعدم اتيان الرسل كما فى قوله تعالى « ولو أنا
أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلنا رسولا فىنا لتبع آياتك من قبل
أن نذل ونخزى » وانما علل ما ذكره بانتفاء التعذيب الدينى الذى هو إهلاك القرى قبل
الانذار مع أن التقريب فى تعليله بانتفاء مطلق التعذيب من غير بعث الرسل أتم على
ما نطق به قوله تعالى « وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا » لبيان كمال نزاهته سبحانه وتعالى
عن كلا التعذيبين الدينى والاخرى معا من غير انذار على أبلغ وجه وآكده حيث
اقتصر على نفي التعذيب الدينى عنه تعالى ليثبت نفي التعذيب الاخرى عنه تعالى على
الوجه البرهائى بطريق الاولوية فانه تعالى حيث لم يعذبهم بعذاب يسير منقطع بدون
انذار فلان لا يعذبهم بعذاب شديد مخلد أولى وأجلى ولو علل بما ذكر من نفي
التعذيب لانصرف بحسب المقام الى ما فيه الكلام من نفي التعذيب الاخرى ونفي

التعذيب الديني غير معرض له لاصريحا ولا دلالة ضرورة أن نفى الأعلى لا يدل على نفى الأدنى ولأن ترتب التعذيب الديني على الانذار عند عدم تأثر المندرين منه معلوم مشاهد عند السامعين فيستدلون بذلك على أن التعذيب الاخرى أيضا كذلك فينجرون عن الاخلال بمواجب الانذار أشد انزجار هذا هو الذي تستدعيه جزالة النظم الكريم وأما جعل ذلك اشارة الى ارسال الرسل عليهم السلام وانذارهم وخبر المبتدأ مخدوف كما أطبق عليه الجمهور فبمعزل من مقتضى المقام والله سبحانه وتعالى أعلم (ولكل) أي من المكلفين من الثقلين (درجات) متفاوتة وطبقات متباينة (مما عملوا) من أعمالهم صالحة كانت أو سيئة فإن أعمالهم درجات في أنفسهم أو من جزاء أعمالهم فإن كل جزاء مرتبة معينة لهم أو من أجل أعمالهم (ومار بك بغافل عما يعملون) فيخفى عليه عمل من أعمالهم أو قدر ما يستحقون بها من ثواب أو عقاب وقرئ بالثناء تغليا للخطاب على الغيبة (وربك الغنى) مبتدأ وخبر أي هو المعروف بالغنى عن كل مسواه كائنا من كان وما كان فيدخل فيه غناء عن العباد وعن عبادتهم وفي التعرض لو صف الربوبية في الموضعين لاسيما في الثاني لكونه موقع الاضمار مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من اظهار اللطف به عليه السلام وتزييه ساحته عن توهم شمول الوعيد الآتي لها أيضا مالا يخفى وقوله تعالى (ذو الرحمة) خبر آخر أو هو الخبر والغنى صفة أي يترحم عليهم بالتكليف تكميلا لهم ويمهلهم على المعاصي وفيه تنبيه على أن ماسلف ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتمهيد لقوله تعالى (أن يشأ يذهبكم) أي ما به حاجة اليكم ان يشأ يذهبكم أيها العصاة وفي تلوين الخطاب من تشديد الوعيد مالا يخفى (ويستخلف من بعدكم) أي من بعد اذهابكم (ما يشاء) من الخلق وايتار ما على من لاظهار كمال الكبرياء وإسقاطهم عن رتبة العقلاء (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) أي من نسل قوم آخرين لم يكونوا على مثل صفتكم وهم أهل سفينة نوح عليه الصلاة والسلام لكنته أبقاكم ترحمنا عليكم وما في كما مصدرية ومحل الكاف النصب على أنه مصدر تشبيهي على غير المصدر فإن يستخلف في معنى ينشئ كأنه قيل وينشئ انشاء كائنا كأنشاءكم الخ أو نعت لمصدر الفعل المذكور أي يستخلف استخلافا كائنا كأنشاءكم الخ والشرطية استئناف مقرر لمضمون ما قبلها من الغنى والرحمة (ان ما توعدون) أي الذي توعدونه من البعث وما يتفرع عليه من الامور الهائلة وصيغة الاستقبال للدلالة على الاستمرار التجديدي (لات) لواقع الاحالة كقوله تعالى «ان ما توعدون لواقع» واشاره عليه ليان

كأن سرعة وقوعه بتصويره بصورة طالب حديث لا يفوته هارب حسبا يعرب عنه قوله تعالى (وما أتم بمعجزين) أى بهاتين ذلك وان ركبتكم في الهرب متن كل صعب وذلول كما ان ايثار صيغة الفاعل على المستقبل اللانسان بكأن قرب الايمان والمراد بيان دوام انتفاء الاعجاز لا بيان انتفاء دوام الاعجاز فان الجملة الاسمية كما تدل على دوام الثبوت تدل بمعونة المقام اذا دخل عليها حرف النفي على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام كما حقق في موضعه (قل يا قوم اعملوا على مكاتكم) اثر ما بين لهم حالهم وما لهم بطريق الخطاب أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التلويح بأن يواجههم بتشديد التهديد وتكرير الوعيد ويظهر لهم ما هو عليه من غاية التصلب في الدين ونهاية الوثوق بأمره وعدم المبالاة بهم أي اعملوا على غاية تمكينكم واستطاعتكم يقال مكن مكاة اذا تمكن أبلغ تمكن أو على جهتك وحالتكم التي أتم عليها من قوتهم مكان ومكانة كمقام ومقامة وقرى مكاتكم والمعنى اثبتوا على كفركم ومعاداتكم (انى عامل) ما أمرت به من الثبات على الاسلام والاستمرار على الاعمال الصالحة والمصارعة. وايراد التهديد بصيغة الأمر مبالغة في الوعيد كأن المهديد يريد تعذيبه جميعا عليه فيجمله بالأمر على ما يؤدى اليه وتسجيل بأن المهديد لا يتأذى منه الا الشر كالذى أمر به بحيث لا يجد الى التفصى عنه سبيلا (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) سوف لتأكيد مضمون الجملة والعلم عرفاني ومن اما استفهامية معلقة لفعل العلم محلها الرفع على الابتداء وتكون باسمها وخبرها خبر لها وهي مع خبرها في محل نصب لسدا مسد مفعول تعلمون أي فسوف تعلمون أينما تكون له العاقبة الحسنى التي خلق الله تعالى هذه الدار لها وإما موصولة فمحلها نصب على أنها مفعول لتعلمون أي فسوف تعلمون الذى له عاقبة الدار وفيه مع الانذار انصاف في المقال وتنبيه على كمال وثوق المذنب بأمره وقرينه بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقي (انه) أى الشأن (لا يفلح الظالمون) وضع الظلم موضع الكفر ايذانا بأن امتناع الفلاح يترتب على أى فرد كان من أفراد الظلم فما ظنك بالكفر الذى هو أعظم أفراد (وجعلوا) شروع في تبسيع أحوالهم الفظيعة بحكاية أقوالهم وأفعالهم الشنيعة وهم مشركو العرب كانوا يعينون أشياء من حرث وتناجى الله تعالى وأشياء منهما لا آلهتهم فاذا رأوا ما جعلوه لله تعالى زاكيا ناميا يزيد في نفسه خيرا رجعوا فجعلوه لآلهتهم واذا ذكرا ما جعلوه لآلهتهم تركوه معتلين بأن الله تعالى غني وما ذاك الا الحب لآلهتهم وايتارهم لها والجعل اما متعد الي واحد فالجاران في قوله تعالى (لله مما ذرأ) متعلقان به ومن في قوله تعالى (من الحرث

والإنعام) بيان لما وفيه تنبيه على فرط جهالتهم حيث أشركوا الخالق في خلقه جمادا لا يقدر على شيء ثم رجوه عليه بأن جعلوا الزكي له أي عينوا له تعالى مما خلقه من الحرث والإنعام (نصيبا) يصرفونه إلى الضيفان والمساكين وتأخيرهم عن المجرورين لما مر من إيمانهم بالقدم والتشويق إلى المؤخر وما إلى مفعولين أو لهما ماذر أعلى أن من تبعية أي جعلوا بعض ما خلقه نصيبا له وما قيل من أن الأول نصيبا والثاني لله لا يساعده سداد المعنى وحكاية جعلهم له تعالى نصيبا تدل على أنهم جعلوا شركائهم أيضا نصيبا ولم يذكر اكتفاء بقوله تعالى «فقالوا هذا لله ربهم وهذا شركائنا» وقرئ بضم الزاي وهو لغة فيه وإنما قديمه الأول للتنبيه على أنه في الحقيقة ليس يجعل لله تعالى غير مستتب شيء من الثواب كالطواعات التي يبتغي بها وجه الله تعالى لما قيل من أنه للتنبيه على أن ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله تعالى به فإن ذلك مستفاد من الجعل ولذلك لم يتيه به الثاني ويجوز أن يكون ذلك تمهيدا لما بعده على معنى أن قولهم هذا الله مجرد زعم منهم لا يعملون بمقتضاه الذي هو اختصاصه به تعالى بقوله تعالى (فما كان أشركائهم فلا يصل إلى الله وما كان لله فهو يصل إلى شركائهم) بيان وتفصيل له أي لما عينوه لشركائهم لا يصرف إلى الوجود التي يصرف إليها ما عينوه لله تعالى من قرى الضيفان والتصدق على المساكين وما عينوه لله تعالى إذا وجدوه زاكيا يصرف إلى الوجود التي يصرف إليها ما عينوه لأهلهم من اتفاق عليها وذبح نسائك عندها والأجراء على سديتها ونحو ذلك (ساء ما يحكمون) فيما فعلوا من أثار آلهتهم على الله تعالى وعملهم بالملم بشرع لهم وما معنى الذي والتقدير ساء الذي يحكمون حكمهم فيكون حكمهم مبتدأ وما قبله الخبر وحذف لدلالة يحكمون عليه (وكذلك) ومثل ذلك الذين وهو تزوين الشرك في قسمة القربان بين الله تعالى وبين آلهتهم أو مثل ذلك الذين البليغ المعبود من الشياطين (زين لكثير من المشركين قتل أولادهم) بوأدهم ونحرهم لأهلهم كان الرجل يحلف في الجاهلية أن ولد له كذا غلاما لينحرن أحدهم كما حلف عبد المطلب وهو مشهور (شركاؤهم) أي أولياؤهم من الجن أو من السدنة وهو فاعل زين آخر عن الظرف والمفعول لما مر غير مرة وقرئ على البناء للمفعول الذي هو القتل ونصب الأولاد وجر الشركاء بأضافة القتل إليه مفصولا بينهما بمفعوله وقرئ على البناء للمفعول ورفع قتل وجر أولادهم ورفع شركاؤهم باضممار فعل دل عليه زين كانه لما قيل زين لهم قتل أولادهم قيل زين زينه فقيل زينه شركاؤهم (ليردوهم) أي يهلكوهم بالأغواء (ولباسوا عليهم دينهم) وليخلطوا عليهم ما كانوا عليه من دين اسمعيل عليه السلام أو ما وجب عليهم أن يتدينوا به واللام للتعليل إن كان الذين من الشياطين وللعاقبة إن كان من السدنة (ولو شاء الله) أي

عدم فعلهم ذلك (ما فعلوه) أى ما فعل المشركون ما زين لهم من القتل أو الشركاء التزيين أو الإرداء واللبس أو الفريقان جميع ذلك على اجراء الضمير بحري اسم الإشارة (فذرم وما يفترون) الفاء فصيحة أى إذا كان ما فعلوه بمشيئة الله تعالى فدعهم وافترأهم أو وما يفترونه من الآفك فإن فيما شاء الله تعالى حكماً بالغة إنما نجلي لهم لين دادوا أثامهم عذاب مهين وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى (وقالوا) حكاية لنوع آخر من أنواع كفرهم (هذه) إشارة إلى ما جعلوه لأنهم والتأنيث للخبر (أنعام وحرث حجر) أى حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والأنثى لأن أصله المصدر ولذلك وقع صفة لا أنعام وحرث وقرئ " حجر بالضم وبضممتين وحرث أى ضيق وأصله حرج وقل هو مقولوب من حجر (لا يطلعها إلا من نشاء) يعنون خدم الأوثان من الرجال دون النساء والجملة صفة أخرى لأنعام متعلق بمحذوف هو حال من فاعل قالوا أى قالوه ملتبسين بزعمهم الباطل من غير حجة (وأنعام) خبر مبتدا محذوف والجملة معطوفة على قوله تعالى هذه أنعام الخ أى قالوا مشيرين إلى طائفة أخرى من أنعامهم وهذه أنعام (حرمت ظهورها) يعنون بها البحائر والسوائب والحوامى (وأنعام) أى وهذه أنعام كما مر وقوله تعالى (لا يذكرون اسم الله عليها) صفة لأنعام لكنه غير واقع في كلامهم المحكى كظاثره بل مسوق من جهته تعالى تعييناً للموصوف وتمييزاً له عن غيره كما في قوله تعالى «وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله» على أحد التفسيرات فإنه قيل وأنعام ذبحت على الأصنام فإنها التى لا يذكر عليها اسم الله وإنما يذكر عليها اسم الأصنام وقيل لا يمجحون عليها فإن الحج لا يعرى عن ذكر الله تعالى وقال مجاهد كانت لهم طائفة من أنعامهم لا يذكرون اسم الله عليها ولا فى شيء من شأنها لا أن ركبوها ولا أن حلبوها ولا أن تتجوا ولا أن باعوا ولا أن حملوا (افتراء عليه) نصب على المصدر أما على أن ما قالوه تقول على الله تعالى وأما على تقدير عامل من لفظه أى افتراء الجار متعلق بقالوا أو بافترأوا المقدر أو محذوف هو صفة له لا بافترأ لأن المصدر المؤكد لا يعمل أو على الحال من فاعل قالوا أى مفترين أو على العلة أى الافتراء فالجار متعلق به (سيجزئهم بما كانوا يفترون) أى بسببه أو بدله وفى إيهام الجزاء من التحويل ما لا يخفى (وقالوا) حكاية لمن آخر من فئون كفرهم (مافى بطون هذه الأنعام) يعنون به أجنة البحائر والسوائب (خالصة لذكورنا) حلال لهم خاصة والنساء للنقل إلى الاسمية أو للبالغة أولاً لأن الخالصة مصدر كالعافية وقع موقع الخالص مبالغة أو محذوف المضاف أى ذو خالصة أو للتأنيث بناء على أن ما عبارة عن الاجنة والتذكير فى قوله تعالى (ومحرم على أزواجنا)

أى جنس أزواجنا وهن الأنثى باعتبار اللفظ وفيه كما ترى حمل للنظم الكريم على خلاف المعهود الذى هو الحمل على اللفظ أولا وعلى المعنى ثانيا كما فى قوله تعالى « ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم » النخ ونظائرهما أما العكس فقد قالوا أنه لا نظير له فى القرآن وهذا الحكم منهم ان ولد ذلك حيا وهو الظاهر المعتاد (وان يكن ميتة) أى ان ولدت ميتة (فهم) أى الذكور والأنثى (فيه) أى فيما فى بطون الانعام وقيل المراد بالميتة ما يعم الذكر والانثى فغلب الاول على الثانى (شركاء) أى يكون منه جميعا وقرئ خالصة بالنصب على أنه مصدر مؤكّد والخبر لذكورنا أو حال من الضمير الذى فى الظرف لامن الذى فى ذكورنا ولا من الذكور لانه لا يتقدم على العامل المعنوى ولا على صاحبه المجرور وقرئ خالصة بالرفع والاضافة الى الضمير على أنه بدل من ما أو مبتدأ ثان (سيجزئهم وصفهم) أى جزاء وصفهم الكذب على الله تعالى فى أمر التحليل والتحريم من قوله تعالى وتصف ألسنتهم الكذب (انه حكيم عليم) تعليل للاريد بالجزاء فان الحكيم العليم بما صدر عنهم لا يكاد يترك جزاءهم الذى هو من مقتضيات الحكمة (قد خسر الذين قتلوا أولادهم) جواب قسم بخذوف وقرئ بالتشديد وهم ربيعة ومضر وأضرابهم من العرب الذين كانوا يملكون بناتهم مخافة السبي والفقر أى خسروا دينهم ودنياهم (سفهاً بغير علم) متعلق بقتلوا على أنه علة له أى لخفة عقلم وجعلهم بأن الله هو الزاق لهم ولأولادهم أو نصب على الحال ويؤيده أنه قرئ سفهاء أو مصدر (وحرّموا ما رزقهم الله) من البحائر والسوائب ونحوهما (افترء على الله) نصب على أحد الوجوه المذكورة واظهار الاسم الجليل فى موقع الاضمار لاظهار كمال غنوم وطغيانهم (قد ضلوا) عن الطريق المستقيم (وما كانوا مهتدين) اليه وان هدوا بفنون الهدايات أو وما كانوا مهتدين من الأصل لسوء سيرتهم فالجمله حينئذ اعتراض وعلى الاول عطف على ضلوا (وهو الذى أنشأ جنات معروشات) تهيد لما سيأتى من تفصيل أحوال الأنعام أى هو الذى أنشأهن من غير شركة لاحد فى ذلك بوجه من الوجوه والمعروشات من الكروم المرفوعات على ما يحملها (وغير معروشات) وهن الملقيات على وجه الارض وقيل المعروشات ما غرسه الناس وعرشوه وغير المعروشات ما نبت فى البوادي والجبال (والنخل والزروع) عطف على جنات أى أنشأهما (مختلفا أكله) وقرئ أكله بسكون الكاف أى ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية والضمير اما للنخل والزروع داخل فى حكمه أو للزروع والباقي مقيس عليه أو للجميع على تقدير أكل ذلك أو كل واحد منهما ومختلفا حال مقدرة اذ ليس كذلك

وقت الانشاء (والزيتون والرمان) أى أنشأهما وقوله تعالى (متشابهها وغير متشابهه)
نصب على الحالية أى يتشابه بعض أفرادهما فى اللون والهيئة أو الطعم ولا يتشابه
بعضها (كوا من ثمره) أى من ثمر كل واحد من ذلك (اذا أثمر) وان لم يدرك ولم
ينبع بعد وقيل فأنتمته رخصة المالك فى الأكل منه قبل أداء حق الله تعالى (وآتوا حقه
يوم حصاده) أريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد بطريق الوجوب من غير تعيين
المقدار لا الزكاة المقدره فانها فرضت بالمدينة والسورة مكينة وقيل الزكاة والآية مدنية
والأمر بأيتها يوم الحصاد ليتم به حيثنذ حتى لا يؤخر عن وقت الأداء وليعلم أن
الوجوب بالادراك لا بالتصفية وقرئ يوم حصاده بكسر الحاء وهولغة فيه (ولا
تسرفوا) أى فى التصديق كما روى عن ثابت بن قيس أنه صرم خمسمائة نخلة ففارق
ثمرها كلها ولم يدخل منه شيئاً الى منزله كقوله تعالى ولا تبسطها كل البسط الآية (انه
لا يحب المرففين) أى لا يرتضى إسرافهم (ومن الأنعام حمولة وفرشا) شروع فى
تفصيل حال الأنعام وإبطال ما تقولوا على الله تعالى فى شأنها بالتحريم والتحليل وهو
عطف على مفعول أنشأ ومن متعلقة به أى وأنشأ من الأنعام ما يحمل عليه الاثقال
وما يفرش للذبح أو ما يفرش المصنوع من شعره وصفه ويريه وقيل الكبار الصالحة
للحمل والصغار الدانية من الأرض كأنها فرش مفروش عليها (كلوا مما رزقكم الله)
مأبارة عما ذكر من الحمولة والفرش ومن تبعضية أى كلوا بعض ما رزقكم
الله تعالى أى حاله وفيه تصريح بأن إنشاءها لأجائهم ومصلحتهم (ولا
تتبعوا) فى أمر التحليل والتحريم بتقليد أسلافكم المجازفين فى ذلك من
تلقاء أنفسهم المقتزين على الله سبحانه (خطوات الشيطان) فان ذلك منهم باغوائه
واستباعه إياهم (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (ثمانية أزواج) الزوج
مأمعه آخر من جنسه يزوجه ويحصل منهما النسل والمراد بها الأنواع الأربعة
وإيرادها بهذا العنوان وهذا العدد تمهيد لما سيق له الكلام من الانكار المتعلق
بتحريم كل واحد من الذكر والأنثى وبما فى بطنها وهو بدل من حمولة وفرشا
منسوب بما نصبهما وجعله مفعولا لكلوا على أن قوله تعالى ولا تتبعوا الآية معترض
بينهما أو حالا من ما معنى مختلفة أو متعددة يأباه جزالة النظم الكريم لظهور انه
مسوق لتوضيح حال الأنعام بتفصيلها أولا إلى حمولة وفرش ثم بتفصيلها إلى ثمانية
أزواج حاصلة من تفصيل الأولى إلى الأبل والبقر وتفصيل الثانى إلى الضأن والمعز
ثم تفصيل كل من الأقسام الأربعة إلى الذكر والأنثى كل ذلك لتحرير المواد

التي تقولوا فيها عليه سبحانه وتعالى التحليل والتحرير ثم تبكيهم باظهار كذبهم واقتراثهم في كل مادة من تلك المواد بتوجيه الانكار اليها مفصلة واثنين في قوله سبحانه وتعالى (من الضأن اثنين) بدل من ثمانية أزواج منصوب بنصبه وهو العامل في من أي أنشأ من الضأن زوجين الكبش والنعجة وقرئ اثنان على الابتداء والضأن اسم جنس كالابل وجمعه ضئان كما مير أو جمع ضائن كساجر وتجر . وقرئ بفتح الهمزة (ومن المعز اثنين) عطف على مثله شريك له في حكمه أي وأنشأ من المعز زوجين النيس والعز وقرئ بفتح العين وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرئ ومن المعزى وهذه الأزواج الاربعة تفصيل للفرس ولعل تقديمها في التفصيل مع تأخر أصلها في الأجمال لكون هذين النوعين عرضة للاكل الذي هو معظم ما يتعلق به الحل والحرمه وهو السر في الاقتصار على الأمر به في قوله تعالى «كلوا مما رزقكم الله» من غير تعرض للارتفاع بالحل والركب وغير ذلك مما حرموه في السائبة وأخواتها (قل) تلويح للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثر تفصيل أنواع الأنعام التي أنشأها أي قل تبكيتم لهم واطهاراً لا تقطاعهم عن الجواب (آلذكرين) من ذيتك النوعين وهما الكبش والنيس (حرم) أي الله عز وجل كما تزعمون أنه هو المحرم (أم الاثنين) وهما النعجة والعز ونصب آلذكرين والاثنين بحرم وهو مؤخر عنهم ما يحسب المعنى وان توسط بينهما صورة وكذا قوله تعالى (أما اشتملت عليه أرحام الاثنين) أي أم ما حلت أنثى النوعين حرم ذكر أكان أو أنثى وقوله تعالى (نبؤني بعلم) الخ تكرير للأوامر تنبيه للتبكيك والافحام أي أخبروني بأمر معلوم من جهة الله تعالى من الكتاب أو أخبار الأنبياء يدل على أنه تعالى حرم شيئاً مما ذكر أو نبؤني تنبيه ملتبسة بعلم صادرة عنه (ان كنتم صادقين) أي في دعوى التحريم عليه سبحانه وقوله تعالى (ومن الأبل اثنين) عطف على قوله تعالى «من الضأن اثنين» أي وأنشأ من الابل اثنين هما الجمل والناقة (ومن البقر اثنين) ذكر أو أنثى (قل) إفاها لهم في أمر هذين النوعين أيضاً (آلذكرين) منهم ما (حرم ام الاثنين) أما اشتملت عليه أرحام الاثنين) من ذيتك النوعين والمعنى انكار أن الله سبحانه حرم عليهم شيئاً من الأنواع الاربعة واظهار كذبهم في ذلك وتفصيل ما ذكر من الذكور والاناث وما في بطونها للمبالغة في الرد عليهم بايراد الانكار على كل مادة من مواد افتراءهم فانهم كانوا يحرمون ذكر الأنعام تارة وأناثها تارة وأولادها كيفما كانت تارة أخرى مسندين ذلك كله الى الله سبحانه وانما عقب تفصيل كل واحد من نوعي الصغار ونوعي الكبار

بما ذكر من الأمر بالاستفهام والانكار مع حصول التبكيت بإيراد الأمر عقيب تفصيل
 الأنواع الأربعة بأن يقال قل الذكور حرم أم الإناث أم ما اشتملت عليه أرحام
 الإناث لما في التثنية والتكرير من المبالغة في التبكيت والالزام وقوله تعالى (أم كنتم
 شهداء) تكرير للأفهام كقوله تعالى «نبؤ في علم» وأم منقطعة ومعني الهزيمة الانكار والتوبيخ
 ومعنى بل الاضراب عن التوبيخ بما ذكر الى التوبيخ بوجه آخر أي بل أكنتم حاضرين
 مشاهدين (إذ وصاكم الله بهذا) أي حين وصاكم بهذا التحريم إذ أنتم لا تؤمنون بنبي
 فلا طريق لكم حسبا يقرده اليه مذنبكم الى معرفة أمثال ذلك الا المشاهدة والسماع وفيه
 من تركيكت عقولهم والتهمك بهم مالا يخفى (فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا) فنسب اليه
 تحريم ما لم يحرم والمراد كبارؤهم المقرررون لذلك أو عمرو بن لحي بن قعدة وهو المؤسس
 لهذا الشر أو الكل لا شرا كهـم في الافتراء عليه سبحانه وتعالى أي فأبي فريق أظلم من
 فريق افترى الخ ولا بقدر في أظلمية الكل كون بعضهم مختارين له وبعضهم مقتدين
 بهم والقاء لترتيب ما بعدها على ما سبق من تبكيتهم و اظهار كذبهم وافتراءهم أي هو أظلم
 من كل ظالم وان كان المنفي صريحا لأظلمية دون المساواة كما مر غير مرة (ليضل
 الناس) متعلق بالافتراء (بغير علم) متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل افترى أي افترى
 عليه تعالى جاهلا بصدور التحريم عنه تعالى وإنما وصفوا بعدم العلم بذلك مع أنهم عالمون
 بعدم صدوره عنه تعالى ايذانا بخروجهم في الظلم عن الحدود والنهايات فإن من افترى
 عليه بغير علم بصدوره عنه تعالى مع احتمال الصدور عنه اذا كان أظلم من كل ظالم فاظنك
 بمن افترى عليه تعالى وهو يعلم أنه لم يصد عنه ويجوز أن يكون حالا من فاعل يضل
 أي ملتبسا بغير علم بما يؤدي بهم اليه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) كائنا من كان الى
 ما فيه صلاح حالهم عاجلا أو آجلا واذا كان هذا حال المتصفين بالظلم في الجملة فما ظنك
 بمن هو في أقصى غاياته (قل) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الزام المشركين
 وتبكيتهم وبيان أن ما ينقولونه في أمر التحريم افتراء بحث لأصل له قطعاً بأن يبين لهم
 ما حرمه عليهم وفي قوله تعالى (لا أجد فيما أوحى إلى محرما) ايذان بأن مناط الحل والحرمه
 هو الوحي والله صلى الله عليه وسلم قد تبع جميع ما أوحى اليه وتفحص عن المحرمات فلم يجد غير
 ما فصل وفيه مبالغة في بيان انحصارها في ذلك ومخر ما صفة لمحذوف أي لا أجد ريثما تصفحت
 ما أوحى الى طعاما محرما من المطاعم التي حرموها على طاعم أي طاعم كان من ذكر وأتى رداعلى
 قولهم محرم على أزواجنا وقوله تعالى (يطعمه) لزيادة التقرير (الا أن يكون) أي ذلك
 الطعام (ميتة) وقرئ تكون بالتاء لتأنيث الخبر وقرئ ميتة بالرفع على أن كان تاممة وقوله

تعالى (أو دما مسفوحا) حيث عطف على أن مع مافى حيزه أى إلا وجود ميتة أو دما مسفوحا أى مصبوا كالدماء التى فى العروق لا كالطحال والكبد (أو لحم خنزير فانه) أى الخنزير (رجس) أى لحمه قدر لنعوده أكل النجاسات أو خبث (أو فسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض مقرر لحرمته (أهل لغیر الله به) صفة له موضحة أى ذبح على اسم الاصنام وإنما سمي ذلك فسقا لثرو غلبه فى الفسوق ويوز أن يكون فسقا مفعولا له لاهل وهو عطف على يكون والمستكن راجع الى ما رجع اليه المستكن فى يكون (فن اضطر) أى اصابته الضرورة الداعية الى اكل الميتة بوجه من الوجوه المضطرة (غير باغ) فى ذلك على مضطر آخر مثله (ولا عاد) قدر الضرورة (فأن بك غفور رحيم) مبالغ فى المغفرة والرحمة لا يؤخذ بذلك وليس التقيد بالحال الاول لبيان انه لو لم يوجد التقيد لتحقت الحرمة المبحوث عنها بل التحذير من حرام آخر هو أخذه حق مضطر آخر فان من أخذ لحم الميتة من يد مضطر آخر فأكله فان حرمته ليست باعتبار كونه لحم الميتة بل باعتبار كونه حقا للمضطر الآخر واما الحال الثانية فلتحقيق زوال الحرمة المبحوث عنها قطعاً فان التجاوز عن القدر الذى يسد به الرق حرام من حيث انه لحم الميتة. وفى التعرض لوصف المغفرة والرحمة ايدان بالمعصية باقية لكنه تعالى يغفر له ويرحمه والآية محكمة لانها تدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يجد فيها أوحى اليه الى تلك الغاية غيره ولا ينافيه ورود التحريم بعد ذلك فى شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل اشياء التى هى غيرها الا مع الاستصحاب (وعلى الذين هادوا) خاصة لاعلى من عداهم من الاولين والآخرين (حرما كل ذى ظفر) أى كل ماله اصبع من الابل والسباع والطيور وقيل كل ذى مخالب وحافر وسمى الحافر ظفرا مجازا والمسبب عن الظلم هو تعميم التحريم حيث كان بعض ذوات الظفر حالاً لهم فلما ظلموا عم التحريم كلها وهذا تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيما فصل بأبطال ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم فى ذلك فانهم كانوا يقولون لسنأول من حرمت عليه وإنما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامر الىنا (ومن البقر والغنم حرما عليهم شحورهما) للحرمة ما فيها باقية على الحل والشحوم الثروب وشحوم الكلى والاضافة لزيادة الربط (الا ما حملت ظهورهما) استثناء من الشحوم مخرج لما علق من الشحم بظهورهما عن حكم التحريم (أو الحوايا) عطف على ظهورهما أى ما حملته الحوايا وهى جمع حاوية أو حاويات كقصاصاء وقواصع أو حوية كسفينة وسفائن (أو ما اختلط بعظم) عطف على ما حملت وهو شحم

بداعة اقتران الوعد الكريم بالوعيد الشديد في (فان كذبك فقل) الخ ٢١٧

الآلية واختلاطه بالعظم اتصاله بعجب الذنب وقيل هو كل شخم متصل بالعظم من الاضلاع وغيرها (ذلك) اشارة الى الجزاء أو التحريم فهو على الاول نصب على أنه مصدر مؤكد لما بعده وعلى الثاني أنه مفعول ثان له أى ذلك التحريم (جزيناكم ببغيتهم) بسبب ظلمهم وهو قتلهم الانبياء بغير حق وأكلهم الربا وقد نهوا عنه وأكلهم أموال الناس بالباطل كقوله تعالى « فظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم » وكانوا كلما أتوا بمعصية عوقبوا بتحريم شيء مما أحل لهم وهم يتكبرون ذلك ويدعون أنها لم تنزل محرمة على الامم فرد ذلك عليهم وأكد بقوله تعالى (وانا لصادقون) أى فى جميع أخبارنا التى من جملتها هذا الخبر ولقد ألقمهم الحجر قوله تعالى « كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين » روى أنه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يجسروا ان يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها جميع ما يحذرون أوضح بيان (فان كذبك) قيل الضمير لليهود لانهم أقرب ذكرا ولذكر المشركين بعد ذلك بعنوان الاشراك وقيل للمشركين فالمعنى على الاول ان كذبك اليهود فى الحكم المذكور وأصروا على ما كانوا عليه من ادعاء قدم التحريم (فقل) لهم (ربكم ذو رحمة واسعة) لا يؤاخذكم بكل ما تأثروا به من المعاصى ويمهلكم على بعضها (ولا يرد بأسه) بالكلية (عن القوم المجرمين) فلا تسكروا ما وقع منه تعالى من تحريم بعض الطيبات عليكم عقوبة وتشديدا وعلى الثانى فان كذبك المشركون فيما فصل من أحكام التحليل والتحريم فقل لهم ربكم ذو رحمة واسعة لا يعاجلحكم بالعقوبة على تكذيبكم فلا تغتروا بذلك فانه أمهال لا أهمال وقيل ذو رحمة للطيبين وذو بأس شديد على المجرمين فأقيم مقامه قوله تعالى ولا يرد بأسه الخ لتضمنه التنبيه على انزال البأس عليهم مع الدلالة على انه لاحق بهم ألبتة من غير صارف يصرفه عنهم أصلا (سيقول الذين أشركوا) حكاية لغير آخر من كفرهم وأخباره قبل وقوعه ثم وقوعه حسبما أخبر به كما يحكيه قوله تعالى عند وقوعه « وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء » صريح فى انه من الله تعالى (لو شاء الله ما أشركنا) أى لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء لما فعلنا الاشراك نحن (ولا أبأؤنا ولا حرمنا من شيء) ارادوا به ان مافعلوه حق مرضى عند الله تعالى لا الاعتذار من ارتكاب هذه القبائح بأرادة الله تعالى اياها منهم حتى ينتهض ذمهم به دليلا للبعثرة ألا يرى الى قوله تعالى (كذلك كذب الذين من قبلهم) أى مثل ما كذبك هؤلاء فى انه تعالى منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب متقدموهم الرسل فانه صريح فى

قلنا وعطف آباؤنا على الضمير للفصل بلا (حتى ذاقوا بأسنا) الذي أنزلنا عليهم تكذيبهم
 (قل هل عندكم من علم) من أمر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم (فتخرجوه
 لنا) أي فتظهِروه لنا (ان تتبعون الا الظن) أي ما تتبعون في ذلك الا الظن الباطل
 الذي لا يغني من الحق شيئا (وان اتم الا تخرون) تكذيبون على الله
 عز وجل وليس فيه دلالة على المنع من اتباع الظن على الاطلاق بل فيما يعارضه قطعي
 (قل لله الحجة البالغة) الفاء جواب شرط محذوف أي وأذ قد ظهر ان لاحجة لكم فله
 الحجة البالغة أي البيئة الواضحة التي بلغت غاية المثانة والثبت أو بلغ بها صاحبها صحة
 دعواه والمراد بها الكتاب والرسول والبيان وهي من الحجج بمعنى القصد كأنها تقصد
 اثبات الحكم وتطلبه (فلو شاء) هدايتكم جميعا (لهذا كم أجمعين) بالتوفيق لها والاحمل
 عليها ولكن لم يشأ هداية الكل بل هداية البعض الصارفين مهمهم الى سلوك طريق
 الحق وضلال آخرين صرفوا اختيارهم الى خلاف ذلك من غير صارف يوليهم ولا عاطف
 يثنيهم (قل هل شهداءكم) أي أحضروهم وهو اسم فعل لا ينصرف على لغة أهل الحجاز
 وفعل يؤنث ويجمع على لغة بني تميم على رأي الجمهور وقد خالفهم البعض في فعليته وليس
 بشيء وأصله عند البصريين هالم من لم اذا قصد حذف الالف لتقدير السكون في اللام
 فانه الاصل وعند السكوفيين هل أم حذف الهمزة بألقاء حركتها على اللام وهو بعيد
 لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في الآية ولازما كما في قوله تعالى « هل ينسأ »
 (الذين يشهدون أن الله حرم هذا) وهم قدوتهم الذين ينصرون قولهم وانما أمروا
 باستحضارهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وأنه لا متمسك لهم كمن يقلدهم
 ولذلك قيد الشهداء بالأضافة ووصفوا بما يدل على أنهم شهداء معروفون بالشهادة لهم
 وبصورة مذهبهم (فان شهدوا) بعدما حضروا بأن الله حرم هذا (فلا تشهد معهم)
 أي فلا تصدقهم فانه كذب بحت وافتراء صرف وبين لهم فسادهم فان تسليمه موافقة
 لهم في الشهادات الباطلة (ولا تتبع أهواء الذين كذبوا بآياتنا) من وضع المظهر مقام
 المضمر للدلالة على أن من كذب بآيات الله تعالى وعدل به غيره فهو متبع للهوى لا غير
 وأن من اتبع الحجة لا يكون الا مصدقا بها (والذين لا يؤمنون بالآخرة) كعبدة
 الأوثان عطف على الموصول الاول بطريق عطف الصفة على الصفة مع اتحاد الموصوف
 كما في قوله :

الى الماجد القرم وابن الهمام . وليث الكنائس في المزدحم
 فان من يكذب بآياته تعالى لا يؤمن بالآخرة وبالعكس (وهم برهم يعدلون) أي

يجعلون له عديلاً عطف على لا يؤمنون والمعنى لا تتبع أهواء الذين يجمعون بين تكذيب آيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشتراك به سبحانه لكن لا على أن يكون مدار النهي الجمع المذكور بل على أن أولئك جامعون لها متصفون بكلها (قل تعالوا) لما ظهر بطلان ما ادعوا من أن اشراكهم واشتراك آبائهم وتحريم ما حرموه بأمر الله تعالى ومشيتته بظهور عجزهم عن اخراج شيء يتمسك به في ذلك واحضار شهداء يشهدون بما ادعوا في أمر التحريم بعدما كفوه مرة بعد أخرى عجزاً بيناً أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين لهم من المحرمات ما يقتضي الحال بيانه على الاسلوب الحكيم إذ نادى بأن حقهم الاجتناب عن هذه المحرمات وأما الاطعمة المحرمة فقد بينت بقوله تعالى قل لأجد الآيات وتعال أمر من التعال والاصل فيه أن يقوله من في مكان عال لمن هو في أسفل منه ثم اتسع فيه بالتعميم كما أن الغنيمة في الأصل أصابة الغنم من العدو ثم استعملت في أصابة كل ما يصاب منهم اتساعاً ثم في الفوز بكل مطلب من غير مشقة (أتل) جواب الأمر وقوله تعالى (ما حرم ربكم) منصوب به على أن ما موصولة والعائد محذوف أي اقرأ الذي حرمه ربكم أي الآيات المشتملة عليه أو مصدرية أي الآيات المشتملة على تحريمه أو يحرم على أنها استفهامية والجملة مفعول لأتل لأن التلاوة من باب القول كأنه قيل أقل أي شيء حرم ربكم (عليكم) متعلق بحرم على كل حال وقيل بأتل والاول أنسب بمقام الاعتناء بإيجاب الانتهاء عن المحرمات المذكورة وهو السر في التعرض لعنوان الربوبية مع الأضافة إلى ضميرهم فان تذكير كونه تعالى ربا لهم ومالكا لأمرهم على الإطلاق من أقوى النواهي إلى انتهائهم عما نهى عنهم عنه أشد انتهاء وأن في قوله تعالى (أن لا تشركوا به) مفسرة لفعل التلاوة المعلق بما حرم ولا ناهية كما ينبغي عنه عطف ما بعده من الأوامر والنواهي عليه وليس من ضرورة كون المعطوف عليه تفسير التلاوة المحرمات بحسب منطوقه كون المعطوفات أيضاً كذلك حتى يتمتع انتظام الأوامر في سلك العطف عليه بل يكفي في ذلك كونها تفسيراً لها باعتبار لوازمها التي هي النواهي المتعلقة باضداد ما تعلقت هي به فان الأمر بالشيء مستلزم للنهي عن ضده بل هو عينه عند البعض كأن الأوامر ذكرت وقصد لوازمها فان عطف الأوامر على النواهي الواقعة بعد ان المفسرة لتلاوة المحرمات مع القطع بأن المأمور به لا يكون محرماً ذليلاً واضح على أن التحريم راجع إلى الاضداد على الوجه المذكور فكأنه قيل أتل ما حرم ربكم أن لا تشركوا ولا تسيئوا إلى الوالدين خلا أنه قد اخرج مخرج الأمر بالاحسان إليهما بين التبيين

٢٢. آية أبادة اليأس (ولا تقتلوا أولادكم من اطلاق نحن نرزقكم وآياهم)

المكتفين له للمبالغة في إيجاب مراعاة حقوقهما فان مجرد ترك الاساءة اليهما غير كاف في قضاء حقوقهما ولذلك عقب به النهي عن الاشرار الذي هو اعظم المحرمات واكبر الكبائر ههنا وفي سائر المواقع وقيل ان ناصبة ومحلها النصب بعليكم على انه لا اغراء وقيل النصب على البدلية ماحرم وقيل من عائدها المحذوف على ان لازائدة وقيل الجبر بتقدير اللام وقيل الرفع بتقدير المتلوان لا تشركوا او المحرم ان لا تشركوا بزيادة لا وقيل والذي عليه التعويل هو الأول لامور من جعلتها ان في اخراج المفسر على صورة النهي مبالغة في بيان التحريم وقوله تعالى (شيئاً) نصب على المصدرية أو المفعولية أى لا تشركوا به شيئاً من الاشرار أو شيئاً من الأشياء (وبالوالدين) أى وأحسنوا بهما (احساناً) وقد مر تحقيقه (ولا تقتلوا أولادكم) تكليف متعلق بحقوق الاولاد عقب به التكليف المتعلق بحقوق الوالدين أى لا تقتلوهم بالوآد (من اطلاق) أى من أجل فقر كما في قوله تعالى خشية إملاق وقيل هذا في الفقر الناجز وذو في المتوقع وقوله تعالى (نحن نرزقكم وآياهم) استئناف مسوق لتعليل النهي وإبطال سببية ما اتخذوه سبباً لمباشرة النهي عنه وضمان منه تعالى لأرزاقهم أى نحن نرزق الفريقين لأنهم فلا تخافوا الفقر بناء على عجزكم عن تحصيل الرزق وقوله تعالى (ولا تقربوا الفواحش) كقوله تعالى «ولا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة» الآية الا أنه جيء ههنا بصيغة الجمع تصدا الى النهي عن أنواعها ولذلك أبدل عنها قوله تعالى (ماظهر منها وما بطن) أى مايفعل منها علانية في الحوائث كما هو دأب أراد لهم وما يفعل سرا باتخاذ الأخذان كما هو عادة أشرافهم وتعليل النهي بقربانها إما للمبالغة في الرجز عنها القوة الدواعى اليها واما لان قربانها اداع الى مباشرتها وتوسيط النهي عنها بين النهي عن قتل الأولاد والنهي عن القتل مطلقا كما وقع في سورة بنى اسرائيل باعتبار أنها مع كونها في نفسها جناية عظيمة في حكم قتل الاولاد فان أولاد الزنا في حكم الاموات وقد قال صلى الله عليه وسلم في حق العزل «ذاك وأدخني» ومن ههنا تبين أن حمل الفواحش على الكبائر مطلقا وتفسير ماظهر منها وما بطن بما فسر به ظاهر الأثم وباطنه فمما سلف من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله) أى حرم قتلها بأن عصمتها بالاسلام أو بالعهد فيخرج منها الحربى وقوله تعالى (الا بالحق) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى لا تقتلوا في حال من الاحوال الا حال ملابستكم بالحق الذي هو أمر الشرع بقتلها وذلك بالكفر بعد الايمان والزنا بعد الاحصان وقتل النفس المعصومة أو من أعم الاسباب أى لا تقتلوا قتلا ما لا يقتل الاسباب الا بسبب الحق وهو ما ذكر أو من أعم المصادر أى لا تقتلوا قتلا ما لا تقتلوا

كائنا بالحق وهو القتل بأحد الامور المذكورة (ذلكم) اشارة الى ما ذكر من التكليف
 الخمسة وما في ذلك من معنى البعد للايدان بعلو طبقاتها من بين التكليف الشرعية وهو
 مبتدأ وقوله تعالى (وصاكم به) أى امركم به ربكم أمرا مؤكدا خبر موالجمله استئناف
 جيء به تجديد للعهد وتأكيذا لايجاب المحافظة على ما كلفوه ولما كانت الامور المنهى
 عنها مما تقتضى بديهية العقول بقبحها فصلت الآية السكريمة بقوله تعالى (لعلمكم تعقلون)
 أى تستعملون عقولكم التى تعقل نفوسكم وتحبسها عن مباشرة القبائح المذكورة
 (ولا تقربوا مال اليتيم) توجيه النهى الى قربانه لما مر من المبالغة فى النهى عن أكله
 ولاخراج القربان النافع عن حكم النهى بطريق الاستثناء أى لا تعرضوا له بوجه من
 الوجوه (الا بالتي هي أحسن) الا بالحصلة التى هي أحسن ما يكون من الحفاظ
 والتميز ونحو ذلك والخطاب للاولياء والاوصياء لقوله تعالى (حتى يبلغ أشده) فانه
 غاية لما ينهم من الاستثناء لا للنهى كأنه قيل احتفظوه حتى يصير بالغا رشيدا فيتمتد
 سلموه اليه كما فى قوله تعالى فان أنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم والأشد جمع
 شدة كنعمة وأنعم أو شد ككلب وأكلب أو شد كصر وأصر وقيل هو مفرد كآنك
 (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) أى بالعدل والتسوية (لانكفتمسا الا وسعها)
 الا ما يسعها ولا يعسر عليها وهو اعتراض جيء به عقيب الامر بالعدل للايدان بان
 مراعاة العدل كما هو عسير كأنه قيل عليكم بما فى وسعكم وما وراءه معفو عنكم (واذا
 قلتم) قولاً فى حكومة أو شهادة أو نحوهما (فاعدلوا) فيه (ولو كان) أى المقول له او
 عليه (ذاقرى) أى ذاقرابة منكم ولا تميلوا نحوهم أصلا وقد مر تحقيق معنى لو فى
 مثل هذا الموضع مرارا (وبعهد الله أوفوا) أى ماعهد اليكم من الامور المعدودة
 أو أى عهد كان فيدخل فيه ما ذكر دخولا أوليا أو ماعهدتم الله عليه من الايمان
 والنذور وتقدمه للاعتناء بشأنه (ذلكم) أشار الى ما فصل من التكليف ومعنى البعد
 لما ذكر فيما قبل (وصاكم به) امركم به أمرا مؤكدا (لعلمكم تذكرون) تتذكرون
 ما فى تضاعيفه وتعملون بمقتضاه وقرئ بتشديد الذال وهذه أحكام عشرة لا تختلف
 باختلاف الأمم والاعصار عن ابن عباس رضى الله عنهما هذه آيات محكمات لم
 ينسخن شيء من جميع الكتب وهن محرمات على بنى آدم كلهم وهن أم الكتاب من
 عمل بين دخل الجنة ومن تركن دخل النار وعن كعب الاحبار والذى نفس كعب
 بيده ان هذه الآيات لأول شيء فى التوراة بسم الله الرحمن الرحيم قل تعالوا الآيات
 (وان هذا صراطى) اشارة الى ما ذكر فى الآيتين من الامر والنهى قاله مقاتل وقيل

الى ما ذكر في السورة فانها بأسرها في إثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وقرىء
صراطى بفتح الباء ومعنى اضافته الى ضميره عليه الصلاة والسلام انتسابه اليه عليه
الصلاة والسلام من حيث السلوك لا من حيث الوضع كما في صراط الله والمراد بيان
أن ما فصل من الأوامر والنواهي غير مختصة بالمتأولين عليهم بل متعلقة به عليه
الصلاة والسلام أيضا وأنه صلى الله عليه وسلم مستمر على العمل بها ومراعاتها
وقوله تعالى (مستقيما) حال مؤكدة ومحل أن مع ما في حيزها الجر بحذف لام العلة
أى ولأن هذا صراطى أى ملكى مستقيما (فاتبعوه) كقوله تعالى «وان المساجد
الله فلا تدعوا مع الله أحدا» وتعالى اتباعه يكون صراطه عليه الصلاة والسلام لا يكون صراط
الله تعالى مع انه في نفسه كذلك من حيث أن سلوكه صلى الله عليه وسلم فيه داع للخلق الى
الاتباع إذ بذلك يتضح عندهم كونه صراط الله عز وجل وقرىء بكسر الهمزة على الاستئناف
وقرىء أن هذا محففة من أن على أن اسمها الذى هو ضمير الشأن محذوف وقرىء صراطى
وقرىء هذا صراطى وقرىء وهذا صراط ربكم وهذا صراط ربك (ولا تتبعوا السبل)
الاديان المختلفة أو طرق البدع والضلالات (فتفرق بكم) بحذف إحدى التاءين والباء
للتعديدية أى فتفرقكم حسب تفرقها أى سببا فهو كما ترى أبغ من تفرقكم كما قيل من أن
ذهب به لما فيه من الدلالة على الاستصحاب أبغ من أذهب (عن سبيله) أى سبيل الله الذى
لا عوج فيه ولا حرج وهو دين الاسلام الذى ذكر بعض أحكامه وقيل هو اتباع الوحي
واقفاء البرهان وفيه تنبيه على أن صراطه عليه الصلاة والسلام عين سبيل الله تعالى
(ذلكم) إشارة الى ما مر من اتباع سبيله تعالى وترك اتباع سائر السبل (وصاكم به لعلمكم
تقون) اتباع سبيل الكفر والضلالة (ثم آتينا موسى الكتاب) كلام مسوق من جهة
تعالى تقريراً للوصية وتحقيقاً لها وتمييداً لما يعقبه من ذكر أنزال القرآن المجيد كما ينبيء
عنه تغيير الأسلوب بالانقفاة الى التكلم معطوف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه النظام
كانه قيل بعد قوله تعالى ذلكم وصاكم به بطريق الاستئناف تصديقه وتقرير المضمونه
فعلنا ذلك ثم آتينا الخ كما أن قوله تعالى «ونطبع على قلوبهم» معطوف على ما يدل عليه معنى
أولم يهد الخ كانه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع الخ وأما عطفه على ذلكم وصاكم به
ونظمه معه في سلك الكلام الملقن كما أجمع عليه الجمهور فيم لا يليق بجزالة النظم الكريم
فتدبر وشم للتراخي في الأخبار كما في قولك بلغنى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب
أو للثناوت في الرتبة كانه قيل ذلكم وصاكم به قديما وحديثا ثم أعظم من ذلك أنا
آتينا موسى التوراة فان آتيناها مشتملة على الوصية المذكورة وغيرها أعظم من التوصية

محافظة (تماما) للكرامة والنعمة أى اتما لها على انه مصدر من أتم يحذف الزوائد
 (على الذى أحسن) أى على من أحسن القيام به كائننا من كان ويؤيده أنه قرىء على
 الذين أحسنوا وتماما على المحسنين أو على الذى أحسن تبليغه وهو موسى عليه السلام
 أو تماما على ما أحسنه موسى عليه السلام أى أجاده من العلم والشرائع أى زيادة على علمه
 على وجه التسميم وقرىء بالرفع على أنه خير مبتدأ محذوف أى على الذى هو أحسن
 دين وأرضاه أو آتينا موسى الكتاب تماما أى تاما كاملا على أحسن ما يكون عليه الكتب
 (وتفصيلا لكل شيء) وبيانافصلا لكل ما يحتاج اليه فى الدين وهو عطف على تماما
 ونصهما أماغلى العلية أو على المصدرية كما أشير اليه أو على الحالية وكذا قوله تعالى
 (وهدى ورحمة) وضمير (لعلهم) لبني اسرائيل المدلول عليهم بذكر موسى وإيتاء
 الكتاب والباء فى قوله تعالى (بلقاء ربهم) متعلقة بقوله تعالى (يؤمنون) قدمت عليه
 محافظة على الفواصل قال ابن عباس رضى الله عنهما كى يؤمنوا بالبعث ويصدقوا
 بالثواب والعذاب (وهذا) أى الذى نليت عليكم أو امره ونواهيه أى القرآن (كتاب)
 عظيم الشأن لا يقادر قدره وقوله تعالى (أنزلناه مبارك) أى كثير المنافع دينا ودينا
 صفتان لكتاب وتقديم وصف الانزال مع كونه غير صريح لأن الكلام مع منكرية أو
 خبر أن آخران لاسم الإشارة أى أنزلناه مشتملا على فنون الفوائد الدينية والدنيوية
 التى فصلت عليكم طائفة منها والفاء فى قوله تعالى (فاتبعوه) لترتيب ما بعدهما على
 ما قبلها فان عظم شأن الكتاب فى نفسه وكونه منزلا من جنابه عز وجل مستتبعا للمنافع
 الدينية والدنيوية موجب لاتباعه أى إيجاب (واتقوا) مخالفته (لعلكم ترحمون) بواسطة
 اتباعه والعمل به وجهه (أن تقولوا) علة لانزالناه المدلول عليه بالمدكو لالتفesse للزوم
 الفصل حيثئذ بين العامل والمعمول بأجنى هو مبارك وصفا كان أو خبرا أى انزلناه
 كذلك كراهة أن تقولوا يوم القيامة لو لم ننزله (انما أنزل الكتاب) الناطق بتلك
 الأحكام العامة لكل الأمم (على طائفتين) كائنتين (من قبلنا) وهما اليهود والنصارى
 وتخصيص الانزال بكتابتيهما لأنهما اللذان اشتهرا حيثئذ يما بين الكتب السماوية بالاشتغال على
 الأحكام لاسيما الأحكام المذكورة (وان كنا) ان هى المخففة من أن واللام فارقة بينهما وبين النافية
 وضمير الشأن محذوف ومرادهم بذلك دفع ما يرد عليهم من أن نزوله عليهما لا ينافى عموم أحكامه
 فلم يعملوا بأحكام العامة أى وانه كنا (عن دراستهم الغافلين) لا ندرى ما فى كتابهم إذ لم يكن على
 لغنا حتى تلقى منه تلك الأحكام العامة ونحافظ عليها وان لم يكن منزلا علينا وبهذا
 تبين أن معذرتهم هذه مع أنهم غير مأمورين بما فى الكتابين لاشتغالهما على الأحكام

المذكورة المتناولة لكافة الأمم كما أن قطع تلك المعذرة بانزال القرآن لاشتماله أيضا عليها لاعلى سائر الشرائع والأحكام فتمط (أو تقولوا) عطف على تقولوا وقرىء كلاهما بالياء على الالتفات من خطاب فاتبعوه واتقوا (لو أنا أنزل علينا الكتاب) كما أنزل عليهم (لكننا أهدى منهم) الى الحق الذي هو المقصد الأقصى أو الى مافي تضاعفه من جلائل الاحكام والشرائع ودقائقها لحدة أذهاننا وثقابة أفهامنا ولذلك تلقفنا من فنون العلم كالقصص والأخبار والخطب والأشعار ونحو ذلك طرفا صالحا ونحن أميون وقوله تعالى (فقد جاءكم) متعاق بمحذوف بنيء عنه الفاء الفصيحة اما معلل به أى لا تعتذروا بذلك فقد جاءكم الخ واما شرط له أى ان صدقتم فيما كنتم تعدون من أنفسكم من كونكم أهدى من الطائفتين على تقدير نزول الكتاب عليكم فقد حصل ما فرضتم وجاءكم (بينه) وأى بينه أى حجة واضحة لا يكتنه كنهها وقوله تعالى (من ربكم) متعلق بجاءكم أو بمحذوف هو صفة لبينة أى بينة كائنة منه تعالى وأيا ما كان ففيه دلالة على فضلها الإضافى كما أن فى تنوينها التفخيمى دلالة على فضلها الذاتى وفى التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم مزيد تأكيد لايجاب الاتباع (وهدي ورحمة) عطف على بينة وتنوينها أيضا تفخيمى عبر عن القرآن بالبينة أيذنا بكال تمسكهم من دراستهم بالهدى والرحمة تنبيها على أنه مشتمل على ما اشتمل عليه التوراة من هداية الناس ورحمتهم بل هو عين الهداية والرحمة (فن أظلم) الفاء لئلا يريب ما بعدها على ما قبلها فان مجيء القرآن المشتمل على الهدى والرحمة موجب لغاية أظلمية من يكذبه أى واذا كان الامر كذلك فن أظلم (من كذب بآيات الله) وضع الموصول موضع ضميرهم بطريق الالتفات تنبيها على اتصافهم بما فى حيز الصلة واشعارا بعلّة الحكم واسقاطا لهم عن رتبة الخطاب وعبر عما جاءهم بآيات الله تهويلا للأمر وتنبيها على أن تكذيب أى آية كانت من آيات الله تعالى كاف فى الاظلمية فما ظنك بتكذيب القرآن المنطوى على السكل والمعنى انكار أن يكون أحد أظلم من فعل ذلك أو مساويا له وان لم يكن سبك التركيب متعرضا لانكار المساواة وفيها فاذا قيل من أكرم من فلان أو لا أفضل منه فالمراد به حتما بحكم العرف الفاشى والاستعمال المطرد أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وقد مر مرارا (وصدق عنها) أى صرف الناس عنها تجمع بين الضلال والأضلال (سنجزى الذين يصدفون) الناس (عن آياتنا) وعيد لهم ببيان جزاء أضلالهم بحيث يفهم منه جزاء ضلالهم أيضا ووضع الموصول موضع المضمر لتحقيق مناط الجزاء (سوء العذاب) أى

العذاب السيئ الشديد النكاية (بما كانوا يصدفون) أى بسبب ما كانوا يفعلون الصدف
والصرف على التجدد والاستمرار وهذا تصريح بما أشعر به إجراء الحكم على الموصول
من علية ما في حين الصلة له (هل ينظرون) استئناف مسوق لبيان أنه لا يتأتى منهم
الايان بانزال ما ذكر من البينات والهدى وأنهم لا يعرفون عن التماضى في المسكوبة
واقتراح ما ينافي الحكمة التشريعية من الآيات الملقنة وان الايمان عند اتيانها بما لا
فائدة له أصلاً مبالغة في التبليغ والانداز وإزاحة العلل والاعذار أى ما ينتظرون
(إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك) حسماً اقترحوا بقولهم لولا أنزل علينا الملائكة
أو نرى ربنا وبقولهم أو تأتي بالله والملائكة قبيلاً وبقولهم لولا أنزل عليه ملك ونحو
ذلك أو إلا أن تأتيهم ملائكة العذاب أو يأتي أمر ربك بالعذاب والانتظار محمول على
التثليل كما سيحى وقرئ تأتيهم بالياء لان تأتي الملائكة غير حقيقى (أو يأتي بعض
آيات ربك) أى غير ما ذكر كما اقترحوا بقولهم أو تسقط السماء كما زعمت علينا
كسفاً ونحو ذلك من عظام الآيات التى علقوا بها ايمانهم والتعير عنها ببعض التهويل
والتفخيم كما أن اضافة الآيات فى الموضعين الى اسم الرب المنبئ عن المالكية الكلية
لذلك واضافه الى ضميره عليه الصلاة والسلام للتشريف وقيل المراد بالملائكة ملائكة الموت
وبآياته سبحانه وتعالى اتيان كل آياته بمعنى آيات القيامة والهلاك الكلى قرينة ما بعده من اتيان
بعض آياته تعالى على أن المراد به أشرط الساعة التى هى الدخان ودابة الارض وخسف
بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها
وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى عليه السلام ونار تخرج من عدن كما نطق به الحديث الشريف
المشهور وحيث لم يكن اتيان هذه الامور مما ينتظرونه كاتيان ما اقترحوه من الآيات
فان تعليق ايمانهم باتيانها انتظار منهم له ظاهراً هل الانتظار على التثليل المبني على تشبيه
حالمهم فى الاصرار على الكفر والتماضى فى العناد الى أن تأتيهم تلك الأمور الهائلة التى
لا بد لهم من الايمان عند مشاهدتها ألته بحال المنتظرين لها وأنت خير بأن النظم
الكريم بسباقه المنبئ عن تماديهم فى تكذيب آيات الله تعالى وعدم الاعتداد بها وسياقه
الناطق بعدم نفع الايمان عند اتيان ما ينتظرونه يستدعى أن يحمل ذلك على أمور
مائلة مخصوصة بهم إما بأن تكون عبارة عما اقترحوه أو عن عقوبات مترتبة على جناياتهم
كاتيان ملائكة العذاب وأتيان أمره تعالى بالعذاب وهو الأنسب لما ساقى من قوله
تعالى قل انتظروا انا منتظرون وأما حمله على ما ذكر من أتيان ملائكة الموت واتيان كل
آيات القيامة وظهور أشرط الساعة مع شمول اتيانها لكل بر وفاجر واشتمال غائلتها

على كل مؤمن وكافر فما لا يساعده المقام على أن بعض أشراف الساعة ليس مما يسند به باب الإيمان والطاعة نعم يجوز حمل بعض الآيات في قوله عز وجل (يوم يأتي بعض آيات ربك) على ما يعبر مقتضاتهم وغيرها من الدواهي العظام السالبة للاختيار الذي عليه يدور فلك التكليف فانه بمنزلة الكبرى من الشكل الأول فيتم التقريب عند وقوعها بدخول ما ينتظرونه في ذلك دخولا أوليا ويوم منصوب بقوله تعالى (لا ينفع) فان امتناع عمل ما بعد لا فيما قبلها عند وقوعها جواب القسم وقرئ يوم بالرفع على الابتداء والخبر هو الجملة والعائد محذوف أى لا ينفع فيه (نفساً) من النفوس (إيمانها) حينئذ لانكشف الحال وكون الأمر عيانا ومدار قبول الإيمان أن يكون بالغيب كقوله تعالى «فلهم ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا» وقرئ لا تنفع بالتاء الفوقانية لا اكتساب الإيمان من ملازمة المضاف اليه تأنيثا وقوله تعالى (لم تكن آمنت من قبل) أي من قبل إتيان بعض الآيات صفة لنفسا فصل بينهما بالفاعل لاشتراكه على ضمير الموصوف ولا ضمير فيه لانه غير أجني منه لا شترأ كهما في العامل (أو كسبت في إيمانها خيراً) عطف على آمنت بإيراد التزديد على النفي المفيد لكفاية أحد النفيين في عدم النفع والمعنى أنه لا ينفع الإيمان حينئذ نفسا لم تقدم إيمانها أو قدمته ولم تكسب فيه خيراً ومن ضرورته اشتراط النفع بتحقيق الأمرين أي الإيمان المقدم والخير المكسب فيه معا بمعنى أن النافع هو تحققهما والإيمان المؤخر لغو وتحصيل للحاصل لأنه هو النافع وتحقيقهما شرط في نفعه كما لو كان المقدم غير المؤخر بالذات فان قولك : لا ينفع الصوم والصدقة من لم يؤمن قبلهما معناه أنهما ينفعانه عند وقوعهما بعد الإيمان وقد استدل به أهل الاعتزال على عدم اعتبار الإيمان المجرد عن الأعمال وليس بناهض ضرورة صحة حمله على نفي التزديد المستلزم لعمومه المفيد بمنطوقه لا شترأط عدم النفع بعدم الأمرين معا وبمفهومه لا شترأط النفع بتحقيق أحدهما بطريق منع الخلو دون الانفصال الحقيقي فالمعنى أنه لا ينفع الإيمان حينئذ نفسا لم يصدر عنها من قبل أحد الأمرين إما الإيمان المجرد أو الخير المكسب فيه فيتحقق النفع بأيهما كان حسبا تنطق به النصوص الكريمة من الآيات والأحاديث وما قيل من أن عدم الإيمان السابق مستلزم لعدم كسب الخير فيه بالضرورة فيكون ذكره تكرارا بلا فائدة على أن الموجب للخلود في النار هو عدم الأول من غير أن يكون للثاني دخل ما في ذلك قطعا فيكون ذكره بصدد بيان ما يوجب الخلود لغوا من الكلام لغو من الكلام مبني على توهم أن المقصود بوصف النفس بالعدمين المذكورين مجرد بيان إيجابهما للخلود فيها وعدم نفع الإيمان الحادث

في أنجائها عنه وليس كذلك والا لسكنى في البيان أن يقال لا ينفع نفسا إيمانها الحادث بل المقصد الأصلي من وصفها بذنبك العدمين في أثناء بيان عدم نفع إيمان الحادث تحقيق أن موجب النفع إحدى ملكتيهما أعني الإيمان السابق والخير المكسوب فيه بما ذكر من الطريقة والترغيب في تحصيلهما في ضمن التحذير من تركهما ولا سبيل إلى أن يقال كما أن عدم الأول مستقل في إيجاب الخلود في النار فيلغو ذكر عدم الثاني كذلك وجوده مستقل في إيجاب الخلاص عنها فيكون ذكر الثاني لغوا لما أنه قياس مع الفارق كيف لا والخلود فيها أمر لا يتصور فيه تعدد العال . وأما الخلاص عنها مع دخول الجنة فله مراتب بعضها مترتب على نفس الإيمان وبعضها على فروعه المتفاوتة كما وكيفية وإنما لم يقتصر على بيان ما يوجب أصل النفع وهو الإيمان السابق مع أنه هو المقابل لما لا يوجبه أصلا أعني الإيمان الحادث بل قرن به ما يوجب النفع الرائد أيضا إرشادا إلى تحرى الأعلى وتنبيهها على كفاية الأدنى وإقناطًا للكفرة عما علقوا به أطماعهم الفارغة من أعمال البر التي عملوها في الكفر من صلة الأرحام واعتناق الرقاب وفك العنة وإغاثة الملهوفين وقرى الأضياف وغير ذلك مما هو من باب المكرم بيان أن كل ذلك لغو يوجب لابتدائه على غير أساس حسبا نطق به قوله تعالى «والذين كفروا أعمالهم كرماد اشتدت به الريح» الآية ونحو ذلك من النصوص الكريمة وأن الإيمان الحادث كما لا ينفعهم وحده لا ينفعهم بانضمام أعمالهم السابقة واللاحقة فذلك أن تقول المقصود بوصف النفس بما ذكر من العدمين التعريض بحال الكفرة في تمردهم وتفريطهم في كل واحد من الأمرين الواجبين عليهم وإن كان وجوب أحدهما منوطا بالآخر كما في قوله عز وجل «فلا صدق ولا صلى» تسجيلًا بكل طغيانهم وايدانًا بتضاعف عقابهم لما تقرر من أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع في حق المؤاخذة كما ينبي عنه قوله تعالى «فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة» إذا تحققت هذا وقفت على أن الآية الكريمة أحق بأن تكون حجة على المعتزلة من أن تكون حجة لهم . هذا وقد قيل إنها من باب اللف التقديرى أي لا ينفع نفسا إيمانها ولا كسبها في الإيمان لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فيه وليس بواضح فإن مبنى اللف التقديرى أن يكون المقدر من متهمة الكلام ومقتضيات المقام قد ترك ذكره تعويلا على دلالة المفظوظ عليه وإقضاءه إياه كما مر في تفسير قوله عز وجل «ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا» فإنه قد طوى في المفصل ذكر حشر المؤمنين ثقة ببناء التفصيل عنه أعني قوله تعالى «فأما الذين آمنوا» الآية ولا ريب في أن ما قدر

ههنا ليس بما يستدعيه قوله تعالى «أو كسبت في إيمانها خيرا» ولا هو من مقتضيات المقام
لأنه ليس بما وعدوه وعلقوه باتيان ما ذكر من الآيات كالإيمان حتى يرد عليهم بيان عدم
نفعه اذ ذاك على أن ذلك مشعر بأن لهم بعد ما أصابهم من الدواهي ما أصابهم بقاء على
السلامة وزمانا يتأتى منهم الكسب والعمل فيه وفيه من الاخلال بمقام فهو يل الخطب
وتقطيع الحال ما لا يخفى وقد أجيب عن الاستدلال بوجه أخرى قصارى امرها
اسقاط الآية الكريمة عن رتبة المعارضة للنصوص القطعية المتون القوية الدلالة على
ما ذكر من كفاية الايمان المجرد عن العمل في الانجاء من العذاب الخالد ولو بعد اللتيا
والتي لما تقرر من أن الظنى بمعزل من معارضة القطعي (قل) لهم بعد بيان حقيقة
الحال على وجه التهديد (انتظروا) ما تنتظرونه من اتيان أحد الامور الثلاثة لتروا أى شىء
تنتظرون (انا منتظرون) لذلك لنشاهد ما يحل بكم من سوء العاقبة وفيه تأييد لكون المراد
بما ينتظرونه اتيان ملائكة العذاب أو اتيان أمره تعالى بالعذاب كما أشير اليه وعدة ضمنية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بمعاينتهم لما يحيق بالكفرة من العقاب ولعل
ذلك هو الذى شاهدوه يوم بدر والله سبحانه أعلم (ان الذين فرقوا دينهم) استئناف لبيان
أحوال أهل الكتابين أثر بيان حال المشركين أى بددوه وبعضه فتمسك بكل
بعض منه فرقة منهم وقرىء فرقوا أى باينوا فان ترك بعضه وان كان بأخذ بعض آخر
معه ترك للكل ومفارقة له (وكانوا شيعا) أى فرقا تشيع كل فرقة اماما لها قال عليه
الصلاة والسلام «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الا واحدة
وافترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الا واحدة وستفترق أمتى على
ثلاث وسبعين فرقة كلهم فى الهاوية الا واحدة» واستثناء الواحدة من فرق كل من أهل
الكتابين إنما هو بالنظر الى العصر الماضى قبل النسخ وأما بعده فالكل فى الهاوية وان
اختلفت أسباب دخولهم فعنى قوله تعالى (لست منهم فى شىء) لست من البحث
عن تفرقهم والتعرض لمن يعاصرك منهم بالمناقشة والمواخظة وقيل من قتالهم فى شىء
سوى تبليغ الرسالة وإظهار شعائر الدين الحق الذى أمرت بالدعوة اليه فيكون منسوخا
بآية السيف وقوله تعالى (انما أمرهم إلى الله) تعليل للنفى المذكور أى هو يتولى
وحده أمر أولاهم وأخراهم ويديره كيف يشاء حسبما تقتضيه الحكمة يؤاخذهم فى
الدنيا متى شاء ويأمر بقتالهم اذا أراد . وقيل المفرقون أهل البدع والأهواء الزائغة من
هذه الامة ويرده أنه عليه الصلاة والسلام مأمور بمؤاخذتهم والاعتذار بأن معنى
لست منهم فى شىء حيثئذ أنت برىء منهم ومن مذهبهم وهم برآء منك ياباه التعليل

المذكور (ثم ينشهم) أى يوم القيامة (بما كانوا يفعلون) عبر عن إظهاره بالنسبة لما بينهما من الملازمة فى أنهما سببان للعلم تنبيها على أنهم كانوا جاهلين بحال ما تركوه غافلين عن سوء عاقبته أى يظهر لهم على رؤوس الاشهاد ويعلمهم أى شىء شنيع كانوا يفعلونه فى الدنيا على الاستمرار ويرتب عليه ما يليق به من الجزاء وقوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) استئناف مبين لمقادير أجزية العاملين وقد صدر بيان أجزية المحسنين المدلول عليهم بذكر أضدادهم قال عطاء عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم يريد من عمل من المصدقين حسنة كتبت له عشر حسنات أى من جاء يوم القيامة بالأعمال الحسنة من المؤمنين اذ لا حسنة بغير إيمان فله عشر حسنات أمثالها تفضلا من الله عز وجل وقرئ عشر بالتثوين وأمثالها بالرفع على الوصف وهذا أقل ما وعد من الأضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وبسبعائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بذكر العشر بيان الكثرة لا الحصر فى العدد الخاص (ومن جاء بالسيسة) أى بأعمال السيئة كاثنا من كان من العاملين (فلا يجزيه الا مثلها) بحكم الوعد واحدة بواحدة (وهم لا يظلمون) بنقص الثواب وزيادة العقاب (قل انى هادى ربي) أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يبين لهم ماهو عليه من الدين الحق الذين يدعون أنهم عليه وقد فارقه بالحكمة . وتصدىر الجملة بحرف التحقيق لإظهار كمال الاعتناء بمضمونها والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره صلى الله عليه وسلم لمزيد تشريفه أى قل لاولئك المفرقين أرشدنى ربي بالوحي وبما نصب فى الآفاق والأنفس من الآيات التكوينية (الى صراط مستقيم) موصل الى الحق وقوله تعالى (دينا) بدل من الى صراط فان محله النصب كما فى قوله تعالى « ويهديك صراطا مستقيما » أو مفعول لفعل ضمير يدل عليه المذكور (قيا) مصدر نعت به مبالغة والقياس قوما كعوض فاعل لأعمال فعله كالقيام وقرئ قيا وهو فيعل من قام كسيد من ساد وهو أبلغ من المستقيم باعتبار الزنة وان كان هو أبلغ منه باعتبار الصيغة (ملة ابراهيم) عطف بيان لدينا (حنيفا) حال من ابراهيم أى مائلا عن الاديان الباطلة وقوله تعالى (وما كان من المشركين) اعتراض مقرر لزواجه عليه السلام عما عليه المفرقون لديه من عقد وعمل أى ما كان منهم فى أمر من أمور دينهم أصلا وفرعا صرح بذلك ردا على الذين يدعون أنهم على ملته عليه السلام من أهل مكة واليهود والمشركين بقولهم عزير ابن الله والنصارى المشركين بقولهم المسيح ابن الله (قل ان صلاتى ونسكى) أعيد الامر لما أن المأمور به متعلق بفروع

الشرائع وما سبق بأصولها أى عبادتى كلها وقيل وذبحى جمع بينه وبين الصلاة كما فى قوله تعالى «فصل لربك وانحر» قيل صلاتى وحيى (ومحياى وماتى) أى وما أنا عليه فى حياتى وما أكون عليه عند موتى من الايمان والطاعة أو طاعات الحياة والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير وقرئ محياى بسكون الياء أجراء للوصول مجرى الوقف (لله رب العالمين لا شريك له) خالصة له لا أشرك فيها غيره (وبذلك) اشارة الى الاخلاص وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو مرتبته وبعد منزلته فى الفضل أى بذلك الاخلاص (امرت) لا بشئ غيره وقوله تعالى (وأنا أول المسلمين) لبيان مسارعة عليه السلام الى الامتثال بما أمر به وان ما أمر به ليس من خصائصه عليه السلام بل الكل مأمورون به ويقتدى به عليه السلام من أسلم منهم (قل أغير الله أبغى ربا) آخر فاشركه فى العبادة (وهو رب كل شئ) جملة حالية مؤكدة للانكار أى والحال أن كل ما سواه مرئوب له مثل فكيف يتصور أن يكون شريكاً له فى العبودية (ولا تكسب كل نفس الا عليها) كانوا يقولون للمسلمين اتبعوا سبيلنا ولنحسب خطاياكم اما بمعنى ليكتب علينا ما عملتم من الخطايا لا عليكم واما بمعنى لنحسب يوم القيامة ما كتب عليكم من الخطايا فهذا رد له بالمعنى الاول أى لا تكون جناية نفس من النفوس الا عليها ومحال أن يكون صدورها عن شخص وقرارها على شخص آخر حتى يتأتى ما ذكرتم وقوله تعالى (ولا تزروا زرة وزر أخرى) رد له بالمعنى الثانى أى لا تحمل يومئذ نفس حاملة تحمل نفس أخرى حتى يصح قواكم (ثم الى ربكم مرجعكم) تلاوين الخطاب وتوجيه له الى الكل لنا كيد الوعد وتشديد الوعيد أى الى مالك أموركم رجوعكم يوم القيامة (فينبئكم) يومئذ (بما كنتم فيه تختلفون) ببيان الرشد من النى وتميز الحق من الباطل (وهو الذى جعلكم خلائف الارض) حيث خلفتم الأمم السالفة أو يخلف بعضكم بعضا أو جعلكم خلفاء الله تعالى فى أرضه تتصرفون فيها على أن الخطاب عام (ورفع بعضكم) فى الشرف والغنى (فوق بعض درجات) كثيرة متفاوتة (ليأوكم فيما آتاكم) من المال والجاه أى ليعاملكم معاملة من يتليكم لينظر ماذا تعملون من الشكر وضده (ان ربك) تجريد الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم مع اضافة اسم الرب الى ضميره عليه الصلاة والسلام لابرار مزيد اللطف به عليه السلام (سريع العقاب) أى عقابه سريع الاتيان لمن لم يراع حقوق ما آتاه الله تعالى ولم يشكره لان كل آت قريب أو سريع التمام عند ارادته لتعاليه عن استعماله المبادي والآلات (وانه لغفور رحيم) لمن راعاها كما ينبغي وفى جعل خبر هذه الجملة من الصفات الذاتية الواردة

على بناء المبالغة مؤكدا باللام مع جعل خبر الأولى صفة جارية على غير من هي له من التنبيه على أنه تعالى غفور رحيم بالذات مبالغ فيهما فاعل للعقوبة بالعرض مسامح فيها مالا يخفى والله أعلم . عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الانعام صلى عليه واستغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام ليلة» والله تعالى أعلم

سورة الأعراف مكية

غير ثمان آيات من قوله واسألهم الى قوله واذنقنا الحبل وآياها ثمان وخمس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(المص) اما مسرود على نمط التعديد بأحد الوجهين المذكورين في فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الاعراب واما اسم للسورة فمحله الرفع على أنه خبر مبتدا محذوف والتقدير هذا المص أى مسمى به وتذكير اسم الإشارة مع تأنيث المسمى لما أن الإشارة اليه من حيث أنه مسمى بالاسم المذكور لا من حيث أنه مسمى بالسورة وانما صحت الإشارة اليه مع عدم سبق ذكره لما أنه باعتبار كونه بصدد الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد وقوله عز وجل (كتاب) على الوجه الاول خبر مبتدا محذوف وهو ما بني عنه تعديد الحروف كأنه قيل المؤلف من جنس هذه الحروف مراد به السورة كتاب الخ أو اسم إشارة أشير به اليه تنزيلا لحضور المؤلف منه منزلة حضور نفس المؤلف أى هذا كتاب الخ وعلى الوجه الثانى خبر بعد خبر جى به أثر بيان كونه مترجما باسم بديع منبى عن غرابته في نفسه ابانة لجلالة محله ببيان كونه فردا من أفراد الكتب الالهية حائزا للكمالات المختصة بها وقد جوز كونه خبرا والمص مبتدا أى المسمى بالمص كتاب وقد عرفت ما فيه من أن ما يجعل عنوانا للموضوع حقه أن يكون قبل ذلك معلوم الانتساب اليه عند المخاطب واذ لا عهد بالتسمية قبل فتحها الاخبار بها (أنزل إليك) أى من جهته تعالى بنى الفعل للمفعول جريا على سنن الكبرياء وايدانا بالاستغناء عن التصريح بالفاعل لغاية ظهور تعينه وهو السر في ترك ذكر مبدأ الانزال كما في قوله جل ذكره «بلغ ما أنزل إليك من ربك» ونظائره والجملة صفة لكتاب مشرفة له ولأن أنزل اليه وجعلها خبرا له على معنى كتاب عظيم الشأن أنزل إليك خلاف الأصل (فلا يكن في صدرك حرج) أى شك كما في قوله تعالى «فإن كنت في شك مما

أُتر لنا اليك» خلاؤه عبر عنه بما يلزمه من الحرج فإن الشاك يعتريه ضيق الصدر كما أن
المتيقن يعتريه انشراحه وانفساحه مبالغة في تنزيه ساحتها عليه الصلاة والسلام
عن نسبة الشك اليه ولو في ضمن النهي فإنه من الاحوال القلبية التي يستحيل اعتراؤها
إياه عليه الصلاة والسلام وما قد يقع من نسبته اليه في ضمن النهي فعلى طريقة التمهيد
والالهاب والمبالغة في التفسير والتحذير باهام أن ذلك من القبح والشرية بحيث ينهي
عنه من لا يمكن صدوره عنه أصلا فكيف بمن يمكن ذلك منه والتبوين للتحقير والجار
في قوله تعالى (منه) متعاقب بحرج يقال حرج منه أى ضاق به صدره أو بمحذوف
وقع صفة له أى حرج كائن منه أى لا يكن فيك شك ما في حقيقته أو في كونه كتابا
منزلا اليك من عنده تعالى فالفاء على الاول لترتيب النهي أو الانتهاء على مضمون
الجملة فإنه مما يوجب انتفاء الشك فيما ذكر بالسكينة وحصول اليقين به قطعاً وأما على
الثاني فهي لترتيب ما ذكر على الاخبار بذلك لا على نفسه فتدبر وتوجيه النهي الى
الحرج مع أن المراد منه عليه السلام والسلام عنه اما لما مر من المبالغة في تنزيهه
عليه الصلاة والسلام عن الشك فيما ذكر فإن النهي عن الشيء مما يوهم امكان صدوره والمنهي
عنه عن المنهى واما للمبالغة في النهي فإن وقوع الشك في صدره عليه الصلاة والسلام.. بسبب
لاتصافه عليه الصلاة والسلام به والنهي عن السبب نهى عن المسبب بالطريق البرهاني
ونفى له من أصله بالمرّة كما في قوله تعالى «ولا يجز منكم شأن قوم» الآية وليس هذا من
قبيل لا أرينك هنا فإن النهي هناك وارد على المسبب مراداً به النهي عن السبب فيكون
المحال نهيه عليه الصلاة والسلام عن تعاطي ما يورث الحرج فتأمل وقيل الحرج على حقيقته
أى لا يكن فيك ضيق صدر من تبليغه مخافة أن يكذبوك أو أن تقصر في القيام بحقه
فانه عليه الصلاة والسلام كان يخاف تكذيب قومه له واعراضهم عنه فكان يضعق
صدره من الاداء ولا ينبسط له فأمنه الله تعالى ونهاه عن المبالاة بهم فالفاء حينئذ لترتيب
على مضمون الجملة أو على الاخبار به فإن كلا منهما موجب للاقدام على التبليغ وزوال
الخوف قطعاً وإن كان إيجابه الثاني بواسطة الاول وفوله تعالى (لتذرب) أى بالكتاب
المنزل متعلق بأنزل وما بينهما اعتراض توسط بينهما تقريراً لما قبله وتمهيداً لما بعده
وحسبنا لتوهم أن مورد الشك هو الانزال الانذار وقيل متعلق بالنهي فإن انتفا الشك
في كونه منزلاً من عنده تعالى موجب للانذار به قطعاً وكذا انتفا الخوف منهم أو العلم
بأنه موافق للقيام بحقه موجب للتجاسر على ذلك وأنت خير بأنه لا يتأتى على التفسير
الاول لأن تعليل النهي عن الشك بما ذكر من الانذار والتذكير مع إيهامه لامكان

صدوره عنه عليه الصلاة والسلام مشعر بأن المنهي عنه ليس محذورا لذاته بل لأفضائه
 الى فوات الانذار والتذكير لا أقل من الايدان بأن ذلك معظم غائله ولا ريب في فساد
 وأما على التفسير الثاني فانما يتأتى التعليل بالانذار لا بتذكير المؤمنين إذ ليس فيه شائبة
 خوف حتي يجعل غاية لاتفائه وقوله تعالى (وذكروا المؤمنين) في حين النصب باضمار
 فعله معطوفا على تذكر أي وتذكر المؤمنين تذكيرا أو الجز عطفًا على محل أن تذكر
 أي للانذار والتذكير وقيل مرفوع عطفا على كتاب أو خبر لمبتدأ محذوف. وتخصيص
 التذكير بالمؤمنين للايدان باختصاص الانذار بالكفرة أي لتنذيرهم بالمشركين وتذكر
 المؤمنين. وتقديم الانذار لأنه أهم بحسب المقام (اتبعوا ما أنزل إليكم) كلام مستأنف
 خوطب به كافة المكلفين بطريق التلوين وأمروا باتباع ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم
 قبله بتبليغه بطريق الانذار والتذكير وجعله منزلا اليهم بواسطة انزاله اليه عليه الصلاة
 والسلام أثرد ذكر ما يصححه من الانذار والتذكير لتأكيد وجوب اتباعه وقوله تعالى
 (من ربكم) متعلق بأنزل على أن من لا ابتداء الغاية مجازا أو محذوف وقع حالا من الموصول
 أو من ضميره في الصلة وفي التعرض لوصف الربوبية مع الاضافة الى ضمير الخطابين
 مزيد لطف بهم وترغيب لهم في الامثال بما أمرو به وتأكيد لوجوبه وجعل ما أنزل
 ههنا عاما للسنة القولية والفعلية بغيد نعم يعمهما حكمه بطريق الدلالة لا بطريق العبارة
 ولما كان اتباع ما أنزله الله تعالى اتباعا له تعالى عقب الأمر بذلك بالنهي عن اتباع غيره
 تعالى فقيل (ولا تتبعوا من دونه) أي من دون ربكم الذي أنزل إليكم ما يهديكم الى
 الحق ومحله النصب على انه حال من فاعل فعل النهي أي لا تتبعوا متجاوزين الله تعالى
 (أولياء) من الجن والانس بأن تقبلوا منهم ما يلقونه اليكم بطريق الوسوسة والاغواء
 من الاباطيل لضلوككم عن الحق ويحماوكم على البدع والاهواء الزائفة أو من أولياء
 قدم عليه لكونه نكرة إذ لو أخر عنه لكان صفة له أي أولياء كائنه غيره تعالى وقيل
 الضمير للموصول على حذف المضاف في أولياء أي ولا تتبعوا من دون ما أنزل أباطيل
 أولياء كائنه قيل ولا تتبعوا من دون دين ربكم دين أولياء. وقرئ ولا تتبعوا كما في قوله
 تعالى «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» وقوله تعالى (قليلا ما تذكرون) بحذف إحدى التاءين
 وتخفيف الذال وقرئ بتشديدها على ادغام التاء المموسة في الدال المحبورة وقرئ
 يتذكرون على صيغة الغيبة وقليلًا نصب اما بما بعده على انه نعت لمصدر محذوف مقدم
 للقصر أو لزمان كذلك محذوف وما مزيد لتأكيد القلة أي تذكر قليلًا أو زمانا قليلًا
 تذكرون لا كثيرًا حيث لا تتأثرون بذلك ولا تعملون بموجبه وتتركون دين الله تعالى

وتتبعون غيره ويجوز أن يراد بالقلة العدم كما قيل في قوله تعالى «فقليلًا ما يؤمنون» والجملة اعتراض تذييلي مسوق لتقبيح حال المخاطبين والالتفات على القراءة الأخيرة للايذان باقتضاء سوء حالهم في عدم الامتثال بالامر والنهي صرف الخطاب عنهم وحكاية جناياتهم لغيرهم بطريق المبالغة وأما نصب على انه حال من فاعل لا تتبعوا وما مصدرية مرتفعة به أي لا تتبعوا من دونه أو ليا قليلًا تذكر كم لكن لا على توجيه النهي الى المقيد فقط كما في قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى بل الى المقيد والقييد جميعا وتخصيصه بالذكر لمزيد تقبيح حالهم بجمعهم بين المنكرين (وكم من قرية أهلكناها) شروع في اُنذارهم بما جرى على الأمم الماضية لسبب اعراضهم عن اتباع دين الله تعالى واصرارهم على اتباع دين أوليائهم وكم خبرية للتكثير في موضع رفع على الابتداء كما في قولك: زيد ضربته والخبر هو الجملة بعدها ومن قرية تمييز والضمير في أهلكناها راجع الى معنى كم أي كثير من القرى أهلكناها أو في موضع نصب بأهلكناها كما في قوله تعالى «انا كل شيء خلقناه بقدر» والمراد بأهلكها ارادة أهلكها كما في قوله تعالى «اذ قمتم الى الصلاة» أي أردنا أهلكها (فجاءها) أي فجاء أهلها (بأسنا) أي عذابنا بيانا مصدر بمعنى الفاعل واقع موقع الحال أي باتين كقوم لوط (أو هم قائلون) عطف عليه أي أو قائلين من القيالة تصف النهار كقوم شعيب واما حذف الواو من الحال المعطوفة على اختتام استقفا لا اجتماع العاطفين فان واو الحال حرف عطف قد استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير كما في جاءني زيد وهو فارس فإنه غير فضيحه وتخصيص الحالتين بالعذاب لما أن نزول المكروه عند العقلة والدعة أفظع وحكاية السامعين ازجرو أردع عن الاعتزاز بأسباب الأمن والراحة ووصف الكل بوصفى البيات والقيالة مع أن بعض المهلكين بمعزل منهما لاسيما القيالة للايذان بكال غفلتهم وأمنهم (فما كان دعواهم) أي دعاؤهم واستغاثتهم ربههم أو ما كانوا يدعونه من دينهم ويتبعونه من مذهبهم (اذ جاءهم بأسنا) عذابنا وعابنوا أمارته (الآن قالوا) جميعا (انا كنا ظالمين) أي الاعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه وشهادتهم بطلانه تحسرا عليه وندامة وطعما في الخلاص وهيئات ولات حين نجاة (فلنستلن الذين أرسل اليهم) بيان لعذابهم الأخرى أثر بيان عذابهم الدنيوى خلا أنه قد تعرض لبيان مبادئ أحوال المكلفين جميعا لكونه أدخل في التحويل والفناء لترتيب الاحوال الآخروية على الدنيوية ذكرنا حسب ترتبها عليها وجود أي لنستلن الامم قاطبة قائلين ماذا أجبت المرسلين (ولنستلن) المرسلين عما أجيبوا قال تعالى «يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبت» والمراد بالسؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم والذي نفى بقوله تعالى «ولا يسأل

عن ذنوبهم المجرمون» سؤال الاستعلام أو الاول في موقف الحساب والثاني في موقف العقاب (فلنقصن عليهم) أى على الرسل حين يقولون لاعلم لنا أنك أنت علام الغيوب أو عليهم وعلى المرسلين اليهم جميعا ما كانوا عليه (بعلم) أى عالمين بظواهرهم وبواطنهم أو معلومنا منهم (وما كنا غائبين) عنهم فى حال من الاحوال فيخفى علينا شئ من أعمالهم وأحوالهم والجملة تذييل مقرر لما قبلها (والوزن) أى وزن الاعمال والتمييز بين راجعها وخفيها وجيدها ورديتها ورفعها على الابتداء وقوله تعالى (يومئذ) خبره وقوله تعالى (الحق) صفته أى والوزن الحق ثابت يوم اذ يكون السؤال والقص وقيل خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ما ذلك الوزن فقيل الحق أى العدل السوى وقرئ القسط . واختاف فى كيفية الوزن والجمهور على أن صحائف الأعمال هى التى توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وتطعا للمعذرة كما يسألهم عن أعمالهم فتعترف بها ألسنتهم وجوارحهم ويشهد عليهم الانبياء والملائكة والأشهاد وكما ثبت فى صحائفهم فيقرءونها فى موقف الحساب ويؤيد ما روى ان الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر له تسعة وتسعون سجلا مدى البصر فيخرج له بطاقة فيها كلتا الشهادتين فتوضع السجلات فى كفة والبطاقة فى كفة فتطيش السجلات وتثقل البطاقة وقيل يوزن الاشخاص لما روى عنه عليه الصلاة والسلام «أنه لياتى العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة» وقيل الوزن عبارة عن القضاء السوى والحكم العادل وبه قال مجاهد والاعمش والضحاك واخاره كثير من المتأخرين بناء على أن استعمال لفظ الوزن فى هذا المعنى شائع فى اللغة والعرف بطريق الكناية قالوا إن الميزان انما يراد به التوصل الى معرفة مقادير الشئ ومقادير أعمال العباد لا يمكن اظهارها بذلك لانها أعراض قد فئت وعلى تقدير بقائها لا تقبل الوزن. وقيل إن الأعمال الظاهرة فى هذه النشأة بصور عرضية تبرز فى النشأة الآخرة بصور جوهرية مناسبة لها فى الحسن والقبح حتى أن الذنوب والمعاصي تتجسم هناك وتتصور بصورة النار وعلى ذلك حمل قوله تعالى «وأن جهنم لمحيطة بالكافرين» وقوله تعالى «الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما» إنما يأكلون فى بطونهم نارا» وكذا قوله عليه الصلاة والسلام فى حق من يشرب من اناء الذهب والفضة «انما يجر جر فى بطنه نار جهنم» ولا بعد فى ذلك ألا يرى أن العلم يظهر فى عالم المثال على صورة اللب كما لا يخفى على من له خبرة بأحوال الحضرات الخمس وقد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه يؤتى بالاعمال الصالحة على صور حسنة وبالاعمال السيئة على صور قبيحة فتوضع فى الميزان. ان قيل إن المكاف يوم القيامة اما مؤمن بأنه تعالى

حكيم منزله عن الجور فيكفيه حكمه تعالى بكيفيات الاعمال وكمياتها وإما منكر له فلا
يسلم حيثئذ أن رجحان بعض الاعمال على بعض لخصوصيات راجعة الى ذوات تلك
الاعمال بل يستند الى اظهار الله تعالى اياه على ذلك الوجه في الفائدة في الوزن أجيب بأنه
ينكشف الحال يومئذ وتظهر جميع الاشياء بحقائقها على ما هي عليه وبأوصافها وأحوالها
في أنفسها من الحسن والقبح وغير ذلك وتخرج عن الصور المستعارة التي بها ظهرت
في الدنيا فلا يبقى لاحد من يشاهدها شبهة في أنها هي التي كانت في الدنيا بعينها وأن كل
واحد منها قد ظهر في هذه النشأة بصورته الحقيقية المستتبعة لصفاته ولا يخطر بباله
خلاف ذلك والله تعالى أعلم (فمن ثقلت موازينه) تفصيل للاحكام المترتبة على الوزن
والموازنين إجماع ميزان أو جمع موزون على أن المراد به ماله وزن وقدر وهو
الحسنات فان رجحان أحدها مستلزم لرجحان الآخر أي فمن رجحت موازينه التي
توزن بها حسناته أو أعماله التي لها قدر وزنة. وعن الحسن البصري وحق الميزان توضع
فيه الحسنات أن يثقل وحق الميزان توضع فيه السيئات أن يخف (فأولئك) إشارة الى
الموصول باعتبار اتصافه بثقل الميزان والجمعية باعتبار معناه كما أن جمع الموازين لذلك
وأما ضمير موازينه فراجع اليه باعتبار لفظه ومافيه من معنى البعد لا ليدان بعوا طبقته
وبعد منزلتهم في الفضل والشرف (هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والثواب وهم
أما ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المستند بالمستند
اليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لا أولئك. وتعريف المفلحون للدلالة على أنهم
الناس الذين بلغك أنهم مفلحون في الآخرة أو إشارة الى ما يعرفه كل أحد من حقيقة
المفلحين وخصائصهم (ومن خفت موازينه) أي موازين أعماله أو أعماله التي لا وزن
لها ولا اعتداد بها وهي أعماله السيئة (فأولئك) إشارة اليهم باعتبار اتصافهم بتلك
الصفة القبيحة والجمعية ومعنى البعد لما مر آنفا في نظيره وهو مبتدأ خبره (الذين خسروا
أنفسهم) أي ضيعوا الفطرة السليمة التي فطروا عليها وقد أيدت بالآيات البينة وقوله
تعالى (بما كانوا بآياتنا يظلمون) متعلق بخسر وما مصدرية وبآياتنا متعلق
ببظلمون على تضمين معنى التكذيب قدّم عليه لمراعاة الفواصل والجمع بين صيغتي
الماضي والمستقبل للدلالة على استمرار الظلم في الدنيا أي فأولئك الموصوفون بخنثة الموازين
الذين خسروا أنفسهم بسبب تكذيبهم المستمر بآياتنا ظالمين (ولقد مكناكم في الأرض)
لما أمر الله سبحانه أهل مكة بتابع ما أنزل اليهم ونهاهم عن اتباع غيره وبين لهم
وخامة عاقبه بالاهلاك في الدنيا والعذاب الخلد في الآخرة ذكرهم ما أفاض عليهم من

فون النعم الموجبة للشكر ترغيبا في الامتثال بالامر والنهي اثر ترهيب أى جعلنا لكم فيها مكانا وقرارا أو ملكناكم فيها وأقدرناكم على التصرف فيها (وجعلنا لكم فيها معاش) المعاش جمع معيشة وهى مايعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها أو ما يتوصل به الى ذلك والوجه في قراءته اخلاص الياء وعن ابن عامر أنه همزه تشبيها له بصحائف ومدائن والجعل بمعنى الانشاء والابداع أى أنشأنا وأبدعنا لمصالحكم ومنافعكم فيها أسبابا تعيشون بها وكل واحد من الطرفين متعلق به أو بمحذوف وقع حالا من مفعوله المنكر اذ لو تأخر لكان صفة له وتقديمهما على المفعول مع أن حقهما التأخير عنه لما مر غير مرة من الاعتناء بشأن المقدم والتشويق الى المؤخر فان النفس عند تأخير ماحقه التقديم لاسيما عند كرون المقدم منبأ عن منفعة للسامع تبقى مترتبة لورود المؤخر فيتمكن فيها عند الورود فضل تمكن . وأما تقديم اللام على فى فلما أنه المنبى عما ذكر من المنفعة فالاعتناء بشأنه أتم والمسارة الى ذكره أهم. هذا وقديلا ان الجعل متعد الى مفعولين ثانيهما أحد الطرفين على أنه مستقر قدم على الاول والظرف الاخر اما لغو متعلق بالجعل أو بالمحذوف الواقع حالا من المفعول الاول كما مر وأنت خير بأنه لا فائدة معتد بها فى الاخبار بجعل المعاش حاصله لهم أو حاصله فى الارض وقوله تعالى (قليلا ما تشكرون) أى تلك النعمة تذييل مسوق لبيان سوء حال المخاطبين وتحذيرهم وبقية الكلام فيه عين مامر فى تفسير قوله تعالى قليلا ما تدكرون (ولقد خلقناكم ثم صورناكم) تذكير لنعمة عظيمة فائضة على آدم عليه السلام سارية الى ذريته موجبة لشكرهم كافة . وتأخيره عن تذكير ماوقع قبله من نعمة التمكين فى الارض اما لانها فائضة على المخاطبين بالذات وهذه بالواسطة واما للايدان بأن كلا منهما نعمة مستقلة مستوجبة للشكر على حيالها فان رعاية الترتيب الوقوعى ربما تؤدي الى توهم عدالكل نعمة واحدة كما ذكر فى قصة البقرة. وتصدير الجملتين بالقسم وحرف التحقيق لظهار كمال العناية بمضمونهما وانما نسب الخلق والتصوير الى المخاطبين مع ان المراد بهما خلق آدم عليه السلام وتصويره حتما توفية لمقام الامتان حقه وتأكيد الوجوب الشكر عليهم بالر مز الى أن لهم حظا من خلقه عليه السلام وتصويره لما أنهما ليسا من الخصائص المقصورة عليه عليه السلام كسجود الملائكة له عليه السلام بل من الامور السارية الى ذريته جميعا اذ الكل مخلوق فى ضمن خلقه على نمطه ومصنوع على شاكلته فكانهم الذى تعلق به خلقه وتصويره أى خلقنا أباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه أبدع تصوير وأحسن تقويم سار اليكم جميعا (ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)

صريح في انه ورد بعد خلقه عليه الصلاة والسلام وتسويته ونفخ الروح فيه أمر منجز غير الامر المعلق الوارد قبل ذلك بقوله تعالى «فأذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين» وهو المراد بما حكى بقوله تعالى «واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم» الآية في سورة البقرة وسورة بني اسرائيل وسورة الكهف وسورة طه من غير تعرض لوقته وكلمة ثم ههنا تقتضي تراخيه عن التصوير من غير تعرض لبيان ما جرى بينهما من الامور وقد بينا في سورة البقرة أن ذلك ظهور فضل آدم عليه السلام بعد المحاورة المسبوقه بالاخبار باستخلافه عليه السلام حسبما نطق به قوله عز وجل «واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة الي قوله وما كنتم تكتمون» فان ذلك أيضا من جملة ما يبط به الامر المعلق من التسوية ونفخ الروح وعدم ذكره عند الحكاية لا يقتضي عدم ذكره عند وقوع المحكي كما أن عدم ذكر الامر المعلق عند حكاية الامر المنجز لا يستلزم عدم مسبوقيه به فان حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة يقتضيها المقام ليست بعزيرة في الكلام العزيز فلعله قد ألقى الى الملائكة عليهم السلام أولا جميع ما يتوقف عليه الامر المنجز اجمالا بان قيل مثلا اني خالق بشرا من طين وجاعل اياه خليفة في الارض فأذا سويته ونفخت فيه من روحي وتبين لكم فضله فقعوا له ساجدين فخلقاه فسواه فنفخ فيه من روحي فقالوا عند ذلك ما قالوا . أو ألقى اليهم خبر الخلافة بعد تحقق الشرائط المذكورة بان قيل اشرنفخ الروح اني جاعل هذا خليفة في الارض فهناك ذكروا في حقه عليه السلام ما ذكروا فايده الله تعالى بتعليم الاسماء فتشاهدوا منه عليه السلام ما شاهدوا فعند ذلك ورد الامر المنجز اعتناء بشأن المأمور به وايدانا بوقته وقد حكى بعض الامور المذكورة في بعض المواطن وبعضها في بعضها اكتفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في موطن آخروا الذي يرفع غشاوة الاشتباه عن البصائر السليمة أن ما في سورة ص من قوله تعالى «اذ قال ربك للملائكة» الآيات يدل من قوله اذ يختصمون فيما قبله من قوله «ما كان لي من علم بالملا» الا على اذ يختصمون» أي بكلامهم عند اختصاصهم ولا ريب في أن المراد بالملا الاعلى للملائكة وآدم عليهم السلام وابليس حسبما أطبق عليه جمهور المفسرين وباختصاصهم ما جرى بينهم في شأن الخلافة من التقاؤل الذي من جملة ما صدر عنه عليه السلام من الانباء بالاسماء ومن قضية البدلية ووقوع الاختصاص المذكور في تضاعيف ما شرح فيه مفصلا من الامر المعلق وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه وما ترتب عليه من سجود الملائكة وعناد ابليس ولعنه واخراجه من بين الملائكة وما جرى

بعده من الأفعال والأقوال والذات ليس تمام الاختصاص بعد سجود الملائكة ومكابرة إبليس وطرده من البين لما عرفت من أنه أحد المختصين كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة فاذن هو بعد نفخ الروح وقبل السجود بأحد الطرفين المذكورين والله تعالى أعلم (فسجدوا) أي الملائكة عليهم السلام بعد الأمر من غير تلعم (إلا إبليس) استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا مغمورا بألوف من الملائكة متصفا بصفاتهم فغلبوا عليه فسجدوا ثم استثنى استثناء واحد منهم. أو لأن من الملائكة جنسا يتوالدون يقال لهم الجن كما مر في سورة البقرة فقوله تعالى (لم يكن من الساجدين) أي من سجد لآدم كلام مستأنف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم من الاستثناء فإن عدم السجود قد يكون للتأمل ثم يقع السجود وبه علم أنه لم يقع قط وقيل منقطع حينئذ يكون متصلا بما بعده أي لكن إبليس لم يكن من الساجدين (قال) استئناف مسوق للجواب عن سؤال نشأ من حكاية عدم سجوده كأنه قيل فإذا قال الله تعالى حينئذ وبه يظهر وجه الالتفات إلى الغيبة إذ لا وجه لتقدير السؤال على وجه المخاطبة وفيه فائدة أخرى هي الأشعار بعدم تعاق المحكي بالمخاطبين كما في حكاية الخلق والتصوير (ما منعك أن لا تسجد) أي أن تسجد كما وقع في سورة «ص» ولا مزيدة مؤكدة لمعنى الفعل الذى دخلت عليه كما في قوله تعالى «ثلاثا يعلم أهل الكتاب» منبهة على أن الموضع عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشيء مصروف إلى خلافه فالمعنى ما صرفك إلى أن لا تسجد (إذ أمرتك) قيل فيه دلالة على أن مطلق الأمر للوجوب والفور وفي سورة الحجر «يا إبليس مالك أن لا تكون مع الساجدين» وفي سورة ص «ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي» واختلاف العبارات عند الحكاية يدل على أن اللعين قد أدمج في معصية واحدة ثلاث معاصي مخالفة الأمر ومفارقة الجماعة والأباء عن الانتظام في سلك أولئك المقربين والاستكبار مع تحقير آدم عليه السلام وقد وُجِج حينئذ على كل واحدة منها لكن اقتصر عند الحكاية في كل موطن على ما ذكر فيه اكتفاء بما ذكر في موطن آخر وأشعار إبان كل واحدة منها كافية في التوبيخ وإظهار بطلان ما ارتكبه وقد تركت حكاية التوبيخ رأسا في سورة البقرة وسورة بنى إسرائيل وسورة الكهف وسورة طه (قال) استئناف كما سبق مبنى على سؤال نشأ من حكاية التوبيخ كأنه قيل فإذا قال اللعين عند ذلك فقيل قال (أنا خير منه) متجانفا عن تطبيق جوابه على السؤال بأن يقول معنى كذا مدعيا لنفسه بطريق الاستئناف شيئا بين الاستلزام لمنعه من السجود على رُغمه ومشعرا بأن من شأنه هذا لا يحسن أن يسجد لمن دونه فكيف يحسن أن يؤمر به كما ينبغي

عنه ما في سورة الحجر من قوله «لم أكن لأسجد للبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون» فهو أول من أسس ببيان التكبر واختراع القول بالحسن والقيح العقليين وقوله تعالى (خلقتني من نار وخلقته من طين) تعليل لما ادعاه من فضله عليه ولقد أخطأ اللعين حيث خص الفضل بما من جهة المادة والعنصر وزل عنه ما من جهة الفاعل كما أنبأ عنه قوله تعالى « ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي » أي بغير واسطة على وجه الاعتناء به وما من جهة الصورة كما نبه عليه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي وما من جهة الغاية وهو ملاك الامر ولذلك أمر الملائكة بسجوده عليه السلام حين ظهر لهم أنه أعلم منهم بما يدور عليه أمر الخلافة في الارض وأن له خواص ليست لغيره وفي الآية دليل على السكون والفساد وأن الشياطين اجسام كائنة ولعل اضافة خلق البشر الى الطين والشياطين الى النار باعتبار الجزء الغالب (قال) استئناف كما سلف والفاء في قوله تعالى (فاهبط منها) اترتيب الامر على ما ظهر من اللعين من مخالفة الامر وتعليله بالباطيل واصراره على ذلك أي فاهبط من الجنة والاضمار قبل ذكرها لشهرة كونه من سكانها قال ابن عباس رضى الله عنهما ما كانوا في عدن لافي جنة الخلد وقيل من زمرة الملائكة المعززين فان الخروج من زمرة هم هبوط وأي هبوط وفي سورة الحجر فاخرج منها وأما ما قيل من أن المراد الهبوط من السماء فيرده أن وسوسته لآدم عليه السلام كانت بعد هذا الطرد فلا بد أن يحمل على أحد الوجهين قطعاً وتكون وسوسته على الوجه الاول بطريق النداء من باب الجنة كما روى عن الحسن البصري وقوله تعالى (فما يكون لك) أي فما يصح ولا يستقيم لك ولا يليق بشأنك (أن تكبر فيها) أي في الجنة أو في زمرة الملائكة تعليل للامر بالهبوط فان عدم صحة أن يتكبر فيها علة للامر المذكور فانها مكان المطيعين الخاشعين ولا دلالة فيه على جواز التكبر في غيرها وفيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة وأنه تعالى انما طرده لتكبره لا لمجرد عصيانه وقوله تعالى (فاخرج) تأكيد للامر بالهبوط متفرع على علته وقوله تعالى (انك من الصاغرين) تعليل للامر بالخروج مشعر بأنه لتكبره أي من الاذلاء وأهل الهوان على الله تعالى وعلى أوليائه لتكبرك وعن عمر رضى الله عنه: من تواضع لله رفع الله حكمته وقال اتعش نعشك الله ومن تكبر وعدا طوره وهضبه الله الى الارض (قال) استئناف كما مر مبنى على سؤال نشأ بماقبله كأنه قيل فاذا قال اللعين بعد ما سمع هذا الطرد المؤكدة قيل قال (أنظرني) أي أهملني ولا تمتني (الي يوم يعثون) أي آدم وذريته للجزاء بعد فناءهم وهو وقت النفخة الثانية

وأراد اللعين بذلك أن يجد فسحة من إغوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت لاستحالته بعد البعث (قال) استئناف كما سلف (أنك من المنظرين) ورود الجواب بالجملة الاسمية مع التعرض لشمول مأسأله لآخرين على وجه يشعر بأن السائل تبع لهم في ذلك صريح في أنه أخبر بالانظار المقدر لهم أن لا لا انشاء لانظار خاص به أجابه لدعائه وإن استنظاره كان طلبا لتأخير الموت اذ به يتحقق كونه من جملتهم لا لتأخير العقوبة كما قيل أي أنك من جملة الذين أخرت أجالهم أن لا حسبما تقتضيه الحكمة التكوينية الى وقت فناء غير ما استنناه الله تعالى من الخلائق وهو النفخة الأولى لا إلى وقت البعث الذي هو المسؤول وقد ترك التوقيت للإيجاز ثقة بما وقع في سورة الحجر وسورة ص كما ترك ذكر النداء والفاء في الاستنظار والانظار تعويلا على ما ذكر فيهما بقوله عز وجل «رب فأناظرني الى يوم يبعثون» قال فأنتك من المنظرين الى يوم الموقوت المعلوم وفي إنظاره ابتلاء للعباد وتعرض للثواب إن قلت لا ريب في أن الكلام المحكي له عند صدوره عن التكلم حالة مخصوصة تقتضي وروده على وجه خاص من وجود النظم بحيث لو أدخل شيء من ذلك سقط الكلام عن رتبة البلاغة ألبة فالكلام الواحد المحكي على وجهه شئ إن اقتضى الحال وروده على وجه معين من تلك الوجوه الواردة عند الحكاية فذلك الوجه هو المطابق لمقتضى الحال والبالغ الى رتبة البلاغة دون ما عداه من الوجوه إذا تمدد هذا فتقول لا يخفى أن استنظار اللعين إنما صدر عنه مرة واحدة لا غير فقامه إن اقتضى اظهار الضراعة وترتيب الاستنظار على ما حاق به من اللعن والطرده على نهج استدعاء الجبر في مقابلة الكسر كما هو المنبأ من قوله رب فأناظرني حسبما حكى عنه في السورتين فما حكى هنا يكون بمنزلة المطابقة لمقتضى الحال فضلا عن العروج الى معارج الإعجاز قلنا مقام استنظاره مقتض لما ذكر من إظهار الضراعة وترتيب الاستنظار على الحرمان المدلول عليه بالطرده والرجم وكذا مقام الاستنظار مقتض لترتيب الأخبار بالانذار على الاستنظار وقد طبق الكلام عليه في تينك السورتين وفي كل واحد من مقامى الحكاية والمحكي جميعا حظه. وأما ههنا فحيث اقتضى تمام الحكاية بمجرد الأخبار بالاستنظار والانظار سبقت الحكاية على نهج الإيجاز والاختصار من غير تعرض لبيان كيفية كل واحد منهما عند مخاطبة والحرر. إن قلت فاذن لا يكون ذلك نقلا للكلام على ما هو عليه ولا مطابقا لمقتضى المقام قلنا الذي يجب اعتباره في نقل الكلام إنما هو أصل معناه ونسب مدلوله الذي يفيد وأما كيفية إفادته له فليس بما يجب مراعاته عند النقل ألبة بل قد تراعى وقد لا تراعى حسب اقتضاء المقام ولا يقدح في أصل الكلام تجریده عنها

بل قد يراعى عند نقله كفيات وخصوصيات لم يراعها المتكلم أصلاً ولا يخل ذلك
 بكون المنقول أصل المعنى ألا يرى أن جميع المقالات المنقولة في القرآن الكريم
 إنما تحكى بكفيات واعتبارات لا يكاد يقدر على مراعاتها من تكلم بها حتماً ولا لا يمكن
 صدور الكلام المعجز عن البشر فيما إذا كان المحكى كلاماً. وأما عدم مطابقته لمقتضى الحال
 فنشؤه الغفلة عما يجب توفير مقتضاه من الأحوال فإن ملاك الأمر هو مقام الحكاية
 وأما مقام وقوع المحكى فإن كان مقتضاه موافقاً لمقتضى مقام الحكاية يوفى كل واحد
 من المقامين حقه كفى سورة الحجر وسورة ص فإن مقام الحكاية فيهما لما كان مقتضياً
 لبسط الكلام وتفصيله على الكفيات التي وقع عليها روعى حق المقامين معاً. وأما في
 هذه السورة الكريمة حيث اقتضى مقام الحكاية الإيجاز روعى جانبه ألا يرى أن المخاطب
 المنكر إذا كان ممن لا يفهم إلا أصل المعنى وجب على المتكلم أن يجرّد كلامه عن
 التأكيد وسائر الخواص والمزايا التي يقتضياها المقام ويخاطبه بما يناسبه من الوجود لكنه
 مع ذلك يجب أن يقصد معنى زائداً يفهمه سامع آخر يبلغ هو تجرّده عن الخواص رعاية لمقتضى حال
 المخاطب في الفهم وبذلك يرتقى كلامه عن رتبة أصوات الحيوانات كما حقق في مقامه فإذا وجب
 مراعاة مقام الحكاية مع أفضائها إلى تجرّد الكلام عن الخواص والمزايا بالمرّة فما ظنك بوجوب
 مراعاته مع تحلية الكلام بمزايا أخرى ترقى بها إلى رتبة الإعجاز لاسيما إذا وفى حق مقام وقوع
 المحكى في السورتين الكريمتين وكان هذا الإيجاز مبنيّاً عليه وثقة به (قال) استئنافاً كأمثاله
 (فيما أغويتى) الباء للقسمة كما في قوله تعالى فبعرّتك لأغوينهم فإن اغواءه تعالى إياه أثر
 من آثار قدرته عز وجل وحكم من أحكام سلطانه تعالى فإلّا لا أقسم بهما واحداً ففعل
 اللعين أقسم بهما جميعاً فحكى تارة قسمه بأحدهما وأخرى بالآخرّة والفاء لترتيب مضمون
 الجملة على الأنظار وما مصدرية أى فأقسم بأغوائك إياي (لأقعدن لهم) أو للسببية على
 أن الباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا بقوله لأقعدن لهم كما في الوجه الأول فإن اللام
 تصدع ذلك أى فبسبب اغوائك إياي لأجلهم أقسم بعزّتك لأقعدن لأدم وذريته ترصداً
 بهم كما يقعد القطاع للقطع على السابلة (صراطك المستقيم) الموصل إلى الجنة وهو دين
 الإسلام فالقعود مجاز متفرع على الكناية واتصافه على الظرفية كما في قوله كما عسل
 الطريق الثعلب وقيل على نزع الجار تقديره على صراطك كقولك ضرب زيد الظهر
 والبطن (ثم لآتينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم) أى من
 الجهات الأربع التي يعتاد هجوم العدو منها مثل قصده إياهم للتسويل والأضلال من أى
 وجه يتيسر باتيان العدو من الجهات الأربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت وعن ابن

عباس رضى الله عنهما من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من جهة الدنيا وعن
 أيامهم وعن شيائيلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم وقيل من بين أيديهم من حيث يعلمون
 ويقدرون على التجوز منه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرون وعن أيامهم وعن
 شيائيلهم من حيث يتيسر لهم أن يعلموا ويتجزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تقظهم واحتياطهم
 ومن حيث لا يتيسر لهم ذلك وإنما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه
 اليهم والى الآخرين بحرف المجاوزة فان الآتى منهما كالمحرف المتجاف عنهم المار على
 عرضهم ونظيره جلست عن يمينه (ولا تجد أكثرهم شاكرين) أى مطيعين وإيمانه
 ظنا لقوله تعالى «ولقد صدق عليهم إبليس ظنه» لما رأى منهم مبدء الشر متعددا ومبدء
 الخير واحدا وقيل سمعه من الملائكة عليهم السلام (قال) استئناف كما سلف مرارا
 (أخرج منها) أى من الجنة أو من السماء أو من بين الملائكة (مذموما) أى مذموما
 من ذامه اذا ذمه وقرئ مذموما كسول فى مسئول أو كمكول فى مكيل من ذامه يذمه ذمما
 (مدحورا) مطرودا (لمن تبعك منهم) اللام موطئة للقسم وجوابه (لأملأن
 جهنم منكم أجمعين) وهو ساد مسد جواب الشرط وقرئ لمن تبعك بكسر اللام على أنه
 خبر لأملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد أو علة لالخروج ولأملأن جواب قسم
 محذوف ومعنى منكم منكم ومنهم على تغليب المخاطب (ويا آدم) أى وقلنا كما وقع فى
 سورة البقرة وتصدير الكلام بالنداء للتنبيه على الاهتمام بتلقى المأمور به وتخصيص الخطاب
 به عليه السلام للأيدان بإصاته فى تلقى الوحي وتعاطى المأمور به (اسكن أنت وزوجك
 الجنة) هو من السكن الذى هو عبارة عن اللبث والاستقرار والاقامة لا من السكن الذى هو
 ضد الحركة وأنت ضمير أكد به المستكن ليصح العطف عليه والفاء فى قوله تعالى
 (فكلوا من حيث شئتما) لبيان المراد مما فى سورة البقرة من قوله تعالى «وكلوا منها
 رغدا حيث شئتما» من أن ذلك كان جمعا مع الترتيب وقوله تعالى من حيث شئتما فى
 معنى منها حيث شئتما ولم يذكر ههنا رغدا ثقة بما ذكر هناك وتوجيه الخطاب اليهما
 لتعميم التشريف والايدان بتساويهما فى مباشرة المأمور به فان حواء أسوة له عليه
 السلام فى حق الاكل بخلاف السكن فانها تابعة له فيه ولتطبيق النهى بها صريحا فى
 قوله تعالى (ولا تقربا هذه الشجرة) وقرئ هذى وهو الاصل بتصغيره على ذيا
 والهاء بدل من الياء (فتكونا من الظالمين) اما جزم على العطف أو نصب على
 الجواب (فسوس لها الشيطان) أى فعل الوسوسة لاجلها أو تكلم لها كلاما
 خفيا متداركا متكررا وهى فى الاصل الصوت الخفى كالهمزة والخشخشة ومنه وسوس

٢٤٤ آية الحث على كمال الحذر وأمعان النظر في قول الناصح (فلأههما بغرور)

الحلى وقد سبق بيان كيفية وسوسته في سورة البقرة (ليبدى لهما) أى ليظهر لهما واللام للعاقبة أو للعرض على أنه أراد بسوسته أن يسوءهما بانكشاف عورتيهما ولذلك عبر عنهما بالسواة. وفيه دليل على أن كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع (ما وورى عنهما من سواتهما) ما غطى وستر عنهما من عوراتهما وكانا لا يريانها من أنفسهما ولا أحدهما من الآخر وإنما لم تقلب الواو المضمومة همزة في المشهورة كما قلبت في أو يصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرى سواتهما بخذف الهمزة والفاء حركتها على الواو وقبلها واوا وأدغام الواو الساكنة فيها (وقال) عطف على وسوس بطريق البيان (مانها كما ربكاعن هذه الشجرة) أى عن أكلها (الا أن تكونا ملكين) أى الا كراهة أن تكونا ملكين (أو تكونا من الخالدين) الذين لا يموتون أو يخلدون في الجنة وليس فيه دلالة على أفضلية الملائكة عليهم السلام لما أن من المعلوم أن الحقائق لا تتقلب وإنما كانت رغبتهما في أن يحصل لهما أوصاف الملائكة من الكمالات القطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك بمعزل من الدلالة على الافضلية بالمعنى المتنازع فيه (وقاسمهما أى لساكن الناصحين) أى أقسم لهما وصيغة المبالغة للمبالغة وقيل أقسم له بالقبول وقيل قال له أقسم بالله أنك لمن الناصحين وأقسم لهما بفعل ذلك مقاسمة (فلأههما) فتر لهما على الاكل من الشجرة وفيه تنبيه على أنه أهبطهما بذلك من درجة عالية فان التذلية والادلاء ارسال الشيء من الاعلى الى الاسفل (بغور) بما غرهما به من القسم فانهما ظنا أن أحدا لا يقسم بالله كاذبا أو ملتسين بغرور) فلماذا قافا الشجرة بدت لهما سواتهما (أى فلما وجدا طعامها آخذين في الاكل منها أخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فتهاقت عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما واختلف في أن الشجرة كانت السنبلة أو الكرم أو غيرهما وأن اللباس كان نورا أو ظفرا (وظفقا يخصفان) طفق من أفعال الشروع والتلبس كآخذ وجعل وأنشأ وعلق وهب رائبرى أى أخذاً يرقان ويلزقان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيل كان ذلك ورق التين. وقرى يخصفان من أخصف أى يخصفان أنفسهما ويخصفان من التخفيف ويخصفان أصله يخصفان (وناداهما ربهما) مالك أمرهما بطريق العتاب والتوبيخ (ألم أنهما) وهو تفسير للنداء فلا محل له من الاعراب أو معمول لقول مخدوف أى أو قاتلا ألم أنهما (عن تلك الشجرة) مافى اسم الإشارة من معنى البعد لما أنه إشارة الى الشجرة التى نهى عن قربانها (وأقل لهما) عطف على أنهما أى ألم أقل

لكما (ان الشيطان لكما عدو مبين) وهذا عتاب وتوبيخ على الاغترار بقول العدو كما أن الاول عتاب على مخالفة النهى قيل فيه دليل على أن مطلق النهى للتجريم ولكما متعلق بعدو لما فيه من معنى الفعل أو محذوف هو حال من عدو ولم يحك هذا القول ههنا وقد حكى في سورة طه بقوله تعالى «ان هذا عدو لك ولزوجك» الآية روى انه تعالى قال لآدم «ألم يكن فيما منحتك من شجر الجنة مذوذة عن هذه الشجرة فقال لا بل وعزتك ولكن ما ظننت أن أحدا من خلقك يخلف بك كاذبا قال فبعزتي لأهبطنك الى الارض ثم لا تنال العيش الا كدأ» فلهبط وعلم صنعة الحديد وأمر بالحرث فحرث وسقى وحصد وداس وذرى وعجن وخبز (قالوا ربنا ظلمنا أنفسنا) أي ضررناها بالمعصية والتعريض للخراج من الجنة (وان لم تغفر لنا) ذلك (وترحمنا لنكونن من الخاسرين) وهو دليل على أن الصفائر يعاقب عليها ان لم تغفر . وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبار ولذلك حملوا قولهما ذلك على عادات المقررين في استعظام الصغير من السيئات واستصغار العظيم من الحسنات (قال) استئناف كما مر مرارا (اهبطوا) خطاب لآدم وحواء وذريتهما أو لهما ولأبليس ككرر الأمر له تبعا لهما ليعلم انهم قرناء أبدا أو أخبر عما قال لهم مفرقا كما في قوله تعالى «يا أيها الرسل كلوا من الطيبات» ولم يذكر ههنا قبول توبتهما ثقة بما ذكر في سائر المواضع (بعضكم لبعض عدو) جملة حالية من فاعل اهبطوا أي متعادين (ولكم في الارض مستقر) أي استقرار أو موضع استقرار (ومتاع) أي تمتع وانقضاء (الى حين) هو حين انقضاء آجالكم (قال) أعيد الاستئناف اما للايدان بعدم اتصال ما بعده بما قبله كما في قوله تعالى «قال فما خطبكم أيها المرسلون» اثر قوله تعالى «قال ومن يقطع من رحمة ربه الا الضالون وقوله تعالى قال أرايتك هذا الذي كرمتم على بعد قوله تعالى قال أسجد لمن خلقت طينا» واما لاظهار الاعتناء بمضمون ما بعده من قوله تعالى (فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) أي للجزاء كقوله تعالى «منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى» (يابى آدم) خطاب للناس كافة وأبراهيم بهذا العنوان بما لا يخفى سره (قد أنزلنا عليكم لباسا) أي خلقناه لكم بتدبيرات سماوية وأسباب نازلة منها ونظيره وأنزل لكم من الانعام الخ وقوله تعالى «وأنزلنا الحديد» (يوراي سواتكم) التي قصد ابليس ابداءا من أوبىكم حتى اضطررا الى خصف الاوراق وأنتم مستغنون عن ذلك وروى أن العرب كانوا يهاوون بالبيت عرايا ويقولون لانطوف بذياب عصينا الله تعالى فيها فنزلت ولعل ذكر قصة آدم عليه السلام حينئذ للايدان بأن انكشاف العورة أول سوء أصاب

الانسان من قبل الشيطان وأنه أغواهم في ذلك كما أغوى أبويهم (وریشا) ولباسا
تتجملون به والريش الجمال وقيل مالا ومنه تريش الرجل أى تمول وقرىء ريشا وهو
جمع ريش كشعب وشعب (ولباس التقوى) أى خشية الله تعالى. وقيل الايمان وقيل
السمت الحسن وقيل لباس الحرب ورفع بالابتداء خبره جملة (ذلك خير) أو خير
وذلك صفته كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرىء ولباس التقوى بالنصب
عطفًا على لباسا (ذلك) أى أنزال اللباس (من آيات الله) دالة على عظيم فضله وعميم
رحمته (لعلمهم يذكرون) فيعرفون نعمته أو يتعظون فيتورعون عن القبائح (يابى
آدم) تكرر النداء للايذان بكل الاعتناء بمضمون ماصدر به وأيرادهم بهذا العنوان
لما لا يخفى سببه (لا يفتنكم الشيطان) أى لا يوقعكم فى الفتنة والحنة بأن يمنعكم من
دخول الجنة (كما أخرج أبويكم من الجنة) نعم لمصدر محذوف أى لا يفتنكم فتنة مثل
أخراج أبويكم وقد جوز أن يكون التقدير لا يخرج جنكم بفتنته أخراجا مثل أخراجه
لأبويكم والنهى وان كان متوجها الى الشيطان لكنه فى الحقيقة متوجه الى المخاطبين
كما فى قولك: لا أرينك ههنا وقد مرت تحقيقه مرارا (ينزع عنهما لباسهما الذى بهما سروتا)
حال من أبويكم أو من فاعل أخرج واستناد الزرع اليه للتسبب وصيغة المضارع لاستحضار
الصورة وقوله تعالى (أنه يراكم هو و قبيله) أى جنوده وذريته استئناف لتعليل النهى
وتأكيد التحذير منه (من حيث لا ترونهم) من الابتداء غاية الروية وحيث ظرف لمكان
انتفاء الرؤية ولا ترونهم فى محل الجر بأضافة الظرف اليه ورويتهم لنا من حيث
لأنراهم لا تقتضى امتناع رؤيتنا لهم مطلقا واستحالة تمثيلهم لنا (انا جعلنا الشياطين)
جعل قبيله من جملة فجمع (أولياء للناس لا يؤمنون) أى جعلناهم بما أوجدنا بينهم
من المناسبة أو بارسالهم عليهم وتمكينهم من أغوائهم وحملهم على ماسولوا لهم أولياء
أى قرناء مساطين عليهم والجملة لتعليل آخر للنهى وتأكيده للتحذير اثر تحذير (واذا فعلوا
فاحشة) جملة مبتدأة لا محل لها من الاعراب وقد جوز عطفها على الصلة والفاحشة
الفعلة المتناهية فى القبح والتناء لأنها مجراة على الموصوف المؤنث أول التثنية من الوصفية
الى الاسمية والمراد بها عبادة الاصنام وكشف العورة فى الطواف ونحوهما (قالوا)
جوابا للناس عنها (وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها) محتجين بأمرين تقليد الآباء
والافتراء على الله سبحانه ولعل تقديم المقدم للايذان منهم بأن آباءهم انما كانوا يفعلونها
بأمر الله تعالى بها على أن الضمير أمرنا لهم ولآبائهم فحينئذ يظهر وجه الاعراض عن
الاول فى رد مقالته بقوله تعالى (قل ان الله لا يأمر بالفحشاء) فان عادته تعالى جارية

على الامر بحسن الاعمال والحث على مراضى الخصال ولا دلالة فيه على أن قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه عاجلا والعقاب آجلا عتلى فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستتقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا لسؤالين مترتين كأنه قيل لما فعواها لم فعلتكم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقل لم فعلها آباؤكم فقالوا الله أمرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذا قام الدليل بخلافه لا مطلقا (اتقولون على الله مالا تعلمون) من تمام القول المأمور به والهمزة لانكار الواقع واستقباحه وتوجيه الانكار والتوبيخ الى قولهم عليه تعالى مالا يعلمون صدوره عنه تعالى مع أن بعضهم يعلمون عدم صدوره عنه تعالى مبالغة في انكار تلك الصورة فان اسناد ما لم يعلم صدوره عنه تعالى إليه تعالى اذا كان منكرا فاسناد ما علم عدم صدوره عنه اليه عز وجل أشد قبحا وأحق بالانكار (قل أمر ربي بالقسط) بيان للمأمور به اثر نفى ما أسند أمره اليه تعالى من الأمور المنهى عنها والقسط العدل وهو الوسط من كل شيء المتجاني عن طرفي الافراط والتفريط (وأقيموا وجوهكم) وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عاديين الى غيرها أو أقيموا وجوهكم نحو القبلة (عند كل مسجد) في كل وقت سجود أو مكان سجود وهو الصلاة أو في أى مسجد حضرتم الصلاة عنده ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم (وادعوه) واعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة فان مصيركم اليه بالآخرة (كما بدأكم) أى أنشأكم ابتداء (تعودون) اليه بأعادته فيجازيكم على أعمالكم وانما شبه الأعادة بالأبداء تقريراً لأمكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل حفاة عراة غرلا تعودون اليه وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم (فريقا هدى) بأن وفقهم للإيمان (وفريقا حق عليهم الضلالة) بمقتضى القضاء السابق التابع للشيئة المبينة على الحكم البالغة واتصابه بفعل مضمير يفسره ما بعده أى وخذل فريقا (انهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله) تعليل لخذلانه أو تحقيق لضلالهم (ويسحبون أنهم مهتدون) فيه دلالة على أن الكافر المخطئ والمعاند سواء في استحقاق الذم وللفارق أن يحمله على المقصر في النظر (يابني آدم خذوا زينتكم) أى ثيابكم لموازة عورتكم (عند كل مسجد) أى طواف أو صلاة ومن السنة أن يأخذ الرجل أحسن هيئته للصلاة وفيه دليل على وجوب ستر العورة في الصلاة (واكلوا واشربوا) مما طاب لكم . روى أن بنى عامر كانوا في أيام حجهم لا يأكلون الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون بمثله فنزلت (ولا تسرفوا) بتحريم الحلال أو بالتعدى الى الحرام أو بالافراط في الطعام والشره عليه وعن ابن عباس رضى الله

تعالى عنهم: كل ما شئت واليس ما شئت ما أخطأتك خصلتان سرف ومخيلة وقال على ابن الحسين بن واقد . جمع الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا (أنه لا يحب المسرفين) أى لا يرتضى فعلهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وما يتجمل به (التي أخرج لعباده) من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف والمعادن كاللرؤع (والطيات من الرزق) أى المستلذات من المأكول والمشرب وفيه دليل على أن الأصل في المطاعم والملابس وأنواع التجميلات الأباحة لان الاستفهام فى من انكارى (قل هي للذين آمنوا فى الحياة الدنيا) بالأصل القو الكفرة وان شاركوهم فيها فبالتمع (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم واتصافها على الحالية وقرئ بالرفع أى على أنه خبر بعد خبر (كذلك بفضل الآيات لقوم يعلمون) أى مثل هذا التفصيل نفصل سائر الاحكام لقوم يعلمون مافى تضاعفها من المعانى الرائقة (قل انما حرم ربى الفواحش) أى ما تفاحش قبحه من الذنوب وقيل ما يتعلق منها بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) بدل من الفواحش أى جهرها وسرها (والاثم) أى ما يوجب الاثم وهو تعميم بعد تخصيص وقيل هو شرب الخمر (والبغى) أى الظلم أو الكبر أفرد بالذكر للبالغة فى الزجر عنه (بغير الحق) متعاقق بالبنى مؤكدا له معنى (وان تشركوا بالله ما ينزل به سلطانا) تهكم بالمشركين وتنبه على تحريم اتباع ما لا يدل عليه برهان (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) بالألحاد فى صفاته والافتراء عليه كقولهم: والله أمرنا بها وتوجيه التحريم الى قولهم عليه تعالى ما لا يعلمون وقوعه لاهما يعلمون عدم وقوعه قدام سره (ولكل أمة) من الامم المهلكة (أجل) حدمعين من الزمان مضروب لمهلكهم (فاذا جاء أجلهم) ان جعل الضمير للامم المدلول عليها بكل أمة فأظهار الاجل مضافا اليه لافادة المعنى المقصود الذى هو بلوغ كل أمة أجلها الخاص بها وبحيث اياها بواسطة اكتساب الاجل بالاضافة عموما يفيد معنى الجمعية كأنه قيل اذا جاءهم آجالهم بأن يجيء كل واحدة من تلك الامم أجلها الخاص بها وان جعل لكل أمة خاصة كما هو الظاهر فالأظهار فى موقع الأضمار لزيادة التقرير والاضافة الى الضمير لافادة اكمل التمييز أى اذا جاءها أجلها الخاص بها (لا يستأخرون) عن ذلك الاجل (ساعة) أى شيئا قليلا من الزمان فانها مثل فى غاية القلة منه أى لا يتأخرون أصلا وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم وحرمانهم عن ذلك مع طلبهم له (ولا يستقدمون) أى ولا يتقدمون عليه وهو عطف على يستأخرون لئلا يبان انتفاء القدم مع امكانه فى نفسه كالناخر بل للبالغة فى انتفاء التأخر بنظمه فى سلك المستحيل عقلا كما فى قوله

سبحانه «و ليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت
الآن ولا الذين يموتون وهم كفار» فان من مات كافرا مع ظهور أن لا توبة له رأسا قد
نظم في عدم القبول في سلك من سوفها الى حضور الموت إيذانا بتساوي وجود التوبة
حينئذ وعدمها بالمرة وقيل المراد بالمجيء الدنو بحيث يمكن التقدم في الجملة كجيء اليوم
الذي ضرب لهلاكهم ساعة فيه وليس بذلك وتقديم بيان انتفاء الاستخار لما أن
المقصود بالذات بيان عدم خلاصهم من العذاب وأما ما في قوله تعالى «ما تسبق من أمة
أجلها وما يستأخرون» من سبق السبق في الذكر فلها أن المراد هناك بيان سر تأخير
أهلها بهم مع استحتماقهم له حسبما ينشأ عنه قوله تعالى «ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم
الآمل فسوف يعلمون» فالأهم هناك بيان انتفاء السبق (بأن آدم) تلويح للخطاب
وتوجيه له الى كافة الناس اهتماما بشأن ما في حيزه (أما يأتيكم) هي أن الشرطية
ضمنت اليها مالتا تأكيد معنى الشرط ولذلك لزممت فعلها النون الثقيلة أو الخفيفة وفيه
تنبيه على أن إرسال الرسل أمر جائز لا واجب عقلا (رسل منكم) الجار متعلق
بمحذوف هو صفة لرسل أي كاتون من جنسكم وقوله (يقصون عليكم آياتي)
صفة أخرى لرسل أي يبينون لكم أحكامي وشرائعي وقوله تعالى (فن
اتقى وأصلح فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون) جملة شرطية وقعت جوابا للشرط أي
فن اتقى منكم التكذيب وأصلح عمله فلاخوف النخ وكذا قوله تعالى (والذين
كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) أي والذين
كذبوا منكم بآياتنا. وإيراد الانتفاء في الاول للإيذان بأن مدار الفلاج ليس مجرد
عدم التكذيب بل هو الانتفاء والاجتناب عنه. وإدخال الفاء في الجزاء الاول دون الثاني
للبالغة في الوعدو المسامحة في الوعيد (فن أظلم من افترى على الله كذبا أو كذب بآياته)
أي تقول عليه تعالي ما لم يقله أو كذب ما قاله أي هو أظلم من كل ظالم وقد مر تحقيقه
مرارا (أولئك) إشارة الى الموصول والجمع باعتبار معناه كما أن أفراد الفاعلين باعتبار
لفظه وما فيه من معنى البعد للإيذان بتأديهم في سوء الحال أي أولئك الموصوفون
بما ذكر من الافتراء والتكذيب (ينالهم نصيبهم من الكتاب) أي بما كتب لهم من
الارزاق والأعمار وقيل الكتاب اللوح أي ما أثبت لهم فيه وأياما كان من الابتدائية
متعلقة بمحذوف وقع حالا من نصيبهم أي ينالهم نصيبهم كأنما من الكتاب وقيل نصيبهم العذاب
وسواد الوجه وزرقة العيون وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كتب لمن يفترى
على الله سواد الوجه قال تعالى «ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة»

وقوله تعالى (حتى اذا جاءتهم رسلنا) أى ملك الموت وأعوانه (يتوفونهم) أى حال كونهم متوفين لا رواجهم يؤيد الأول فان حتى وان كانت هى التى يبتدأ بها الكلام لكنها غاية لما قبلها فلا بد أن يكون نصيبهم بما يتمتعون بها الى حين وفاتهم أى ينالهم نصيبهم من الكتاب الى أن يأتىهم ملائكة الموت فاذا جاءتهم (قالوا) لهم (أينما كنتم تدعون من دون الله) أى أين الآلهة التى كنتم تعبدونها فى الدنيا وما رقت موصولة بأين فى خط المصحف وحققها الفصل لانها موصولة (قالوا) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من حكاية سؤال الرسل كأنه قيل فاذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا (ضلوا عنا) أى غابوا عنا أى لا ندرى مكانهم (وشهدوا على أنفسهم) عطف على قالوا أى اعترفوا على أنفسهم (أنهم كانوا) أى فى الدنيا (كافرين) عابدين لما لا يستحق العبادة أصلا حيث شاهدوا حاله وضلاله وأعلمه أريد بوقت مجيء الرسل وحال التوفى الزمان الممتد من ابتداء الحجى والتوفى الى انتهائه يوم الجزاء بناء على تحقق الحجى والتوفى فى كل ذلك الزمان بقاء وان كان حدوשהما فى أوله فقط أو قصد بيان غاية سرعة وقوع البعث والجزاء كأنهما حاصلان عند ابتداء التوفى كما ينبى عنه قوله عليه الصلاة والسلام « من مات فقد قامت قيامته » والافهنا السؤال والجواب وما ترتب عليهما من الامر بدخول النار وما جرى بين أهلها من التلاعن والنقاول انما يكون بعد البعث لا محالة (قال) أى الله عز وجل يوم القيامة بالذات أو بواسطة الملك (ادخلوا فى أمم قد دخلت من قبلكم) أى كائنين من جملة أمم مصاحبين لهم (من الجن والانس) يعنى كفار الامم الماضية من النوعين (فى النار) متعلق بقوله ادخلوا (كلما دخلت أمة) من الامم السابقة واللاحقة فيها (لعنت أختها) التى ضلت بالاعتداء بها (حتى اذا اداركوا فيها جميعا) أى تداركوا وتلاحقوا فى النار (قالت أكرههم) دخولا أو منزلة وهم الاتباع (لأولاهم) أى لاجلهم اذ الخطاب مع الله تعالى لامعهم (ربنا هؤلاء أضلونا) سنوا لنا الضلال فاقديننا بهم (فآتتهم عذابا ضعفا) أى مضاعفا (من النار) لانهم ضلوا وأضلوا (قال لكل ضعف) أما القادة فلما ذكر من الضلال والأضلال وأما الاتباع فلكفرهم وتقليدكم (ولكن لا تعلمون) أى مالكم وما لكل فريق من العذاب . وقرئ بالياء (وقالت أولاهم) أى مخاطبين (لأكرههم) حين سمعوا جواب الله تعالى لهم (فما كان لكم علينا من فضل) أى فقد ثبت أن لافضل لكم علينا وانا كما متساوون فى الضلال واستحقاق العذاب (فدوقوا العذاب) أى العذاب المعهود المضاعف (بما كنتم تكسبون)

من قول القادة (ان الذين كذبوا بآياتنا) مع وضوحها (واستكبروا عنها) أى عن الايمان بها والعمل بمقتضاها (لا تفتح لهم أبواب السماء) أى لا تقبل أدعيتهم ولا أعمالهم أو لا تعرج اليها أو واحهم كما هو شأن أدعية المؤمنين وأعمالهم وأرواحهم والناء في تفتح لتأنيث الأبواب والتشديد لمكثرتها . وقرىء بالتخفيف وبالتخفيف والياء . وقرىء على البناء للفاعل ونصب الأبواب على أن الفعل للآيات وبالياء على أنه لله تعالى (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط) أى حتى يدخل ما هو مثل في عظم الجرم فيما هو علم في ضيق المسلك وهو ثقبة الابرء وفي كون الجمل بما ليس من شأنه الولوج في سم الابرء مبالغة في الاستبعاد وقرىء الجمل كالقمل والجمل كالغمر والجمل كالقمل والجمل كالنصب والجمل كالخيل وهى الجمل الغليظ من القنب وقيل جمل السفينة وسم بالضم والكسر وقرىء في سم المخطط وهو الخياط أى ما يحاط به كالحرمان والمخزم (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء القطيع (نجرى المجرمين) أى جنس المجرمين وهم داخلون في زمريهم دخولا أوليا (لهم من جهنم مهاد) أى فراش من تحتهم والتونين للتخميم ومن تجريدية (ومن فوقهم غواش) أى أغطية والتونين للبدل عن الاعلال عند سيوبه والصرف عند غيره وقرىء غواش على الغاء المحذوف كما في قوله تعالى «وله الجوار المنشآت (وكذلك) ومثل ذلك الجزاء الشديد (نجرى الظالمين) عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين أخرى أشعارا بانهم يتكذيبهم الآيات انصفوا بكل واحد من ذينك الوصفين القبيحين وذكر الجرم مع الحرمان من دخول الجنة والظلم مع التعذيب بالنار للتنبيه على أنه أعظم الجرائم والجرائر (والذين آمنوا) أى بآياتنا أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيدخل فيه الآيات دخولا أوليا وقوله تعالى (وعملوا الصالحات) أى الاعمال الصالحة التى شرعت بالآيات وهذا بمقابلة الاستكبار عنها (لا تكلف نفسا إلا وسعها) اعتراض وسط بين المبتدأ الذى هو الموصول والخبر الذى هو جملة (أولئك أصحاب الجنة) للترغيب فى اكتساب ما يؤدى الى النعيم المقيم ببيان سهولة مثاله وتيسر تحصيله وقرىء لا تكلف نفس واسم الإشارة مبتدأ وأصحاب الجنة خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول أو اسم الإشارة بدل من المبتدأ الأول الذى هو الموصول والخبر أصحاب الجنة وما فيه من معنى البعد للايدان يعدهم من رتبهم فى الفضل والشرف (هم فيها خالدون) حال من أصحاب الجنة وقد جوز كونه حالا من الجنة لاشتماله على ضميرها والعامل معنى الاضافة أو اللام المقدرة أو خبر ثان لا وتلك على رأى من جوزها وفيها متعلق بخالدون (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) أى نخرج من قلوبهم

أسباب الغل أو نظهرها منه حتى لا يكون بينهم إلا التواد وصيغة الماضي للايدان بتحقيقه
وتقرره وعن علي رضي الله تعالى عنه اني لأرجو أن أكون أنا وعثمان وطلحة والزبير
منهم (تجري من تحتهم الأنهار) زيادة في لذتهم وسرورهم والجملة حال من الضمير في
صدورهم والعامل أما معنى الإضافة وأما العامل في المضاف أو حال من فاعل نزعنا
والعامل نزعنا وقيل هي مستأنفة للأخبار عن صفة أحوالهم (وقالوا الحمد لله الذي هدانا
لهذا) أي لما جزأوه هذا (وما كنا لنهتدي) أي لهذا المطلب الأعلى أو لمطلب من
المطالب التي هدام من جملة ما (لولا ان هدانا الله) ووقفنا له واللام لتأكيد النفي وجواب
لولا محذوف ثقة بدلالة مقابلة عليه ومفعول نهتدي وهدانا الثاني محذوف لظهور المراد
أولاً رادة التعميم كما أشير إليه والجملة مستأنفة أو حالية وقرئ ما كنا لنهتدي الخ بغير
واو على أنها مبنية ومفسرة للأولى (لقد جاءت رسل ربنا) جواب قسم مقدر قالوه تبجحاً
واعتباطاً بما نالوه وابتهاجا بإيمانهم بما جاءتهم الرسل عليهم السلام والباء في قوله تعالى
(بالحق) أما للتعدي فهي متعلقة بجاءت أو للملابسة فهي متعلقة بمقدر وقع حالاً من الرسل
أي والله لقد جاءوا بالحق أو لقد جاءوا ملتبسين بالحق (وودوا) أي نادتهم الملا نكدهم عليهم
السلام (أن تلکم الجنة) مفسرة لما في النداء من معنى القول أو مخففة من أن وضه ير الشان
محذوف ومعنى البعد في اسم الإشارة أما لأنهم نودوا عند رؤيتهم إياها من مكان بعيد وإما
لرفع منزلتها بعد رتبها وأما للاشعار بأنها تلك الجنة التي وعدوها في الدنيا (أو رثموها
بما كنتم تعملون) في الدنيا من الأعمال الصالحة أي أعطيتهموها بسبب أعمالكم أو بمقابلة
أعمالكم والجملة حال من الجنة والعامل معنى الإشارة على أن تلکم الجنة مبتدأ وخبر
أو الجنة صفة والخبر أو رثموها (ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) تبجحاً بحالهم
وشامة بأصحاب النار وتحسيرا لهم لا مجرد الأخبار بحالهم والاستخبار عن حال مخاطبيهم
(أن قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً) حيث نلتنا هذا المال الجليل (فهل وجدتم ما وعد
ربكم حقاً) حذف المفعول من الفعل الثاني اسقاطاً لهم عن رتبة التشريف بالمخاطبة عند
الوعد وقيل لأن ما ساءهم من الموعد لم يكن بأسره مخصوصاً بهم وعدا كالبعث والحساب
ونعيم أهل الجنة فانهم قد وجدوا جميع ذلك حقاً وان لم يكن وعده مخصوصاً بهم (قالوا
نعم) أي وجدناه حقاً وقرئ بكسر الهمزة وهي لغة فيه (فاذن مؤذن) قيل هو صاحب
الصور (بينهم) أي بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) بأن المخففة أو المفسرة
وقرئ بأن المشددة ونصب لعنة وقرئ إن بكسر الهمزة على إرادة القول أو اجراء
أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة مقررة للظالمين أو رفع على الذم

أو نصب عليه (ويغونها عوجا) أى يخون لها عوجا بأن يصفوها بالزنج والميل عن الحق وهو أبعد شيء منهما والعوج بالكسر فى المعانى والأعيان ما لم يكن متصفاً بالفتح ما كان فى المنتصب كالرمح والخائض (وهم بالآخرة كافرون) غير معترفين (وبينهما حجاب) أى بين الفريقين كقوله تعالى « فضرب بينهم بسور » أو بين الجنة والنار لمنع وصول أثر إحداهما إلى الأخرى (وعلى الأعراف) أى على أعراف الحجاب وأعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه بظهوره أعرف من غيره (رجال) طائفة من الموحدين قصرُوا فى العمل فيجلسون بين الجنة والنار حتى يقضى الله فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالأنبياء والشهداء والأخيار والعلماء المؤمنين أو ملائكة يرون فى صور الرجال (يعرفون كلا) من أهل الجنة والنار (بسماعهم) بعلامتهم التى أعلمهم الله تعالى بها كياض الوجه وسواده فعلى من سام الله إذا أرسلها فى المرعى معلية أو من وسم بالقلب كالجاء من الوجه وإنما يعرفون ذلك بألهام أو بتعليم الملائكة (ونادوا) أى رجال الأعراف (أصحاب الجنة) حين رأوهم (أن سلام عليكم) بطريق الدعاء والتحية أو بطريق الأخبار بنجاتهم من المكروه (لم يدخلوها) حال من فاعل نادوا أو من مفعول له وقوله تعالى (وهم يطمعون) حال من فاعل يدخلوها أى نادوهم وهم لم يدخلوها حال كونهم طامعين فى دخولها مترقبين له أى لم يدخلوها وهم فى وقت عدم الدخول طامعون (وإذا صرفت أبصارهم تلقاء أصحاب النار) أى إلى جهنم وفى عدم التعرض لتعلق أنظارهم بأصحاب الجنة والتعبير عن تعلق أبصارهم بأصحاب النار بالصرف اشعار بأن التعلق الأول بطريق الرغبة والميل والثانى بخلافه (قالوا) متعوزين بالله تعالى من سوء حالهم (ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين) أى فى النار وفى وصفهم بالظلم دون ما هم عليه حيثئذ من العذاب وسوء الحال الذى هو الموجب للدعاء اشعار بأن المحذور عندهم ليس نفس العذاب فقط بل منع ما يوجب ويؤدى إليه من الظلم (ونادى أصحاب الأعراف) كرر ذكرهم مع كفاية الأضمار لزيادة التقرير (رجالاً) من رؤسا الكفار حين رأوهم فيما بين أصحاب النار (يعرفونهم بسماعهم) الدالة على سوء حالهم يومئذ وعلى رياستهم فى الدنيا (قالوا) بدل من نادى (ما أغنى عنكم) ما ألم بالسفاهة للتوبيخ والتقرع أو نافية (جمعكم) أى اتباعكم وأشياءكم أجمعكم للبال (وما كنتم تستكبرون) ما مصدرية أى ما أغنى عنكم جمعكم واستكباركم المستمر عن قبول الحق أو على الخلق وهو الأنسب بما بعده وقرئ « تستكثرون » من الكثرة أى من الأموال والجنود (أهؤلاء الذين أنقسمت لآيائهم الله برحمة) من تمة قولهم للرجال والاشارة إلى ضعفاء المؤمنين الذين كانت

الكفرة يحرقونهم في الدنيا ويحلفون صريحا أنهم لا يدخلون الجنة أو يفعلون ما ينبي عن ذلك كما في قوله تعالى « أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زواله (أدخلوا الجنة) تلوين للخطاب وتوجيه له الى أولئك المذكورين أى أدخلوا الجنة على رغم أنوفهم (لاخوف عليكم) بعد هذا (ولا أنتم تحزنون) أو قيل لأصحاب الاعراف أدخلوا الجنة بفضل الله تعالى بعد أن حبسوا وشاهدوا أحوال الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا والأظهر أن لا يكون المراد بأصحاب الاعراف المقصرين في العمل لان هذه المقالات وما تفرع هي عليه من المعرفة لا تليق بمن لم يتعين حاله بعد وقيل لما غيروا أصحاب النار أقسموا أن أصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله تعالى أو الملائكة ردا عليهم أهؤلاء الخ وقرئ أدخلوا ودخلوا على الاستئناف وتقديره دخلوا الجنة مقولا في حقهم لاخوف عليكم (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) بعد أن استقر بكل من الفريقين القرار واطمأنت به الدار (أن أفيضوا علينا من الماء) أي صبوه وفيه دلالة على أن الجنة فوق النار (أو بما رزقكم الله) من سائر الاشربة لئلا تئم الأفاضة أو من الاطعمة على أن الأفاضة عبارة عن الاعطاء بكثرة (قالوا) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فماذا قالوا فقليل قالوا (إن الله حرمهما على الكافرين) أي منعهما منهم منعاً كلياً فلا سبيل الى ذلك قطعاً (الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعباً) كتحریم البحيرة والسائبة ونحوهما والتصدية حول البيت واللهو صرف الهم الى ما لا يحسن أن يصرف اليه واللعب طلب الفرح بما لا يحسن أن يطلب (وغرهم الحياة الدنيا) بزخارفها العاجلة (فالיום ننسأهم) نفعل بهم ما يفعل الناسى بالمضى من عدم الاعتماد بهم وتركهم في النار تركاً كلياً والفاء في فالיום فصيحة وقوله تعالى (كما نسوا لقاء يومهم) في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى ننسأهم نسياناً مثل نسيانهم لقاء يومهم هذا حيث لم يخطر ببالهم ولم يعتدوا له وقوله تعالى (وما كانوا بآياتنا يحذون) عطف على كما نسوا أى وكما كانوا منكبين بأنها من عند الله تعالى انكاراً مستمراً (ولقد جئناهم بكتاب فضلناه) أى بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ والضمير للكفرة قاطبة والمراد بالكتاب الجفدس أو للمعاصرين منهم والكتاب هو القرآن (على علم) حال من فاعل فضلناه أى عالين بوجه تفصيله حتى جاء حكماً أو من مفعوله أى مشتملاً على علم كثير وقرئ فضلناه أى على سائر الكتب عالين بفضلته (هدى ورحمة) حال من المفعول (لقوم يؤمنون) لانهم المغتصمون لآثاره المقتبسون من أنواره (هل ينظرون الا تأويله) أى ما ينتظر هؤلاء

الكفرة بعدم إيمانهم به إلا ما يؤل إليه أمره من تبين صدقه بظهور ما أخبر به من الوعد والوعيد (يوم يأتي تأويله) وهو يوم القيامة (يقول الذين نسوه من قبل) أى تركوه ترك المنسى من قبل آتيان تأويله (قد جاءت رسل ربنا بالحق) أى قد تبين أنهم قد جاءوا بالحق (فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا) اليوم ويدفعوا عنا العذاب (أو نرد) أى هل نرد إلى الدنيا وقرى بالنصب عطفاً على فيشفعوا أولان أو بمعنى إلى أن فعلى الأول المسئول أحد الأمرين أما الشفاعة لدفع العذاب أو الرد إلى الدنيا وعلى الثاني أن يكون لهم شفعاء أما لأحد الأمرين أو لأمر واحد هو الرد (فعمل) بالنصب على أنه جواب الاستفهام الثاني وقرى بالرفع أى فنحن نعمل (غير الذى كنا نعمل) أى فى الدنيا (قد خسروا أنفسهم) بصرف أعمارهم التى هي رأس ما لهم إلى الكفر والمعاصى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أى ظهر بطلان ما كانوا يفترونه من أن الأصنام شركاء الله تعالى وشفعاؤهم يوم القيامة (إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام) شروع فى بيان مبدأ الفطرة أثر بيان معاد الكفرة أى أن خالقكم ومالككم الذى خلق الأجرام العلوية والسفلية فى ستة أوقات كقوله تعالى « ومن يومئذ يومئذ » دبره أو فى مقدار ستة أيام فإن المتعارف أن اليوم زمان طالع الشمس إلى غروبها ولم تكن هي حينئذ وفى خلق الأشياء مدرجا مع القدرة على إبداء عهاد دليل على الاختيار واعتبار للنظار وحث على التاني فى الأمور (ثم استوى على العرش) أى استوى أمره واستوى وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش صفة الله تعالى بلا كيف والمعنى أنه تعالى استوى على العرش على الوجه الذى عنه منزاعن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الأجسام سمي به لارتفاعه أو للتشبيه بسرير الملك فإن الأمور والتدابير تنزل منه وقيل الملك (يغشى الليل النهار) أى يغطيه به ولم يذكر العكس للعلم به أولان اللفظ يحتملها ولذلك قرى بنصب الليل ورفع النهار وقرى بالتشديد للدلالة على التكرار (يطلبه حيثما) أى يعقبه سريعا كالطالب له لا يفصل بينهما شئ والحديث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف أو حال من الفاعل أو من المفعول بمعنى حاثا أو محثوثا (والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره) أى خلقهن حال كونهن مسخرات بقضائه وتصريفه وقرى كلها بالرفع على الابتداء والخبر (ألاله الخالق والأمر) فانه الموجد لكل والمتصرف فيه على الإطلاق (تبارك الله رب العالمين) أى تعالى بالوحدانية فى الألوهية وتعظم بالتفرد فى الربوبية وتحقيق الآية الكريمة والله تعالى أعلم أن الكفرة كانوا متخذين

أرباباً فبين لهم أن المستحق للربوبية واحد هو الله تعالى لانه الذي له الخلق والامرفانه تعالى خلق العالم على ترتيب قويم وتدير حكيم فأبدع الافلاك ثم زينها بالشمس والقمر والنجوم كما أشار اليه بقوله تعالى «ففضاهن سبع سموات في يومين» وعمد الى الاجرام السفلية فخلق جسمها قابلاً للصور المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها لصور نوعية متباينة الآثار والأفعال وأشار اليه بقوله تعالى «وخلق الأرض في يومين» أي مافي جهة السفلى في يومين ثم أنشأ أنواع المواليد الثلاثة بتركيب موادها أولاً وتصويرها ثانياً كما قال بعد قوله تعالى «خلق الأرض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام» أي مع اليومين الأولين لما فصل في سورة السجدة ثم لما تم له عالم الملك عمد الى تديره كالملك الجالس على سريريه فدبر الامر من السماء الى الأرض بتجريك الأفلاك وتسيير الكواكب وتكوير الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلكه التقرير ونتيجته فقال تعالى ألا له الخاق والامر تبارك الله رب العالمين ثم أمر بأن يدعوه مخلصين متذللين فقال (ادعوا ربكم) الذي قد عرفتم شئونه الجليلة (تضرعاً وخفية) أي ذوى تضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص (انه لا يحب المعتدين) أي لا يحب دعاء المجاوزين لما أمروا به في كل شئ فيدخل فيه الاعتداء في الدعاء دخولا أولاً وقد نه به على أن الداعي يجب أن لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء والصنود الى السماء وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم «سيكون قوم يعتدون في الدعاء وحسب المرء أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين» (ولا تفسدوا في الأرض) بالكفر والمعاصي (بعد اصلاحها) يبعث الانبياء عليهم السلام وشرع الاحكام (وادعوه خوفاً وطمعا) أي ذوى خوف نظراً الى قصور أعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع نظراً الى سعة رحمته ووفور فضله وأحسانه (ان رحمة الله قريب من المحسنين) في كل شئ ومن الاحسان في كل الدعاء أن يكون مقروناً بالخوف والطمع وتذير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم أو لانه صفة المحذوف أي أمر قريب أو على تشبيه بفعيل الذي هو بمعنى مفعول أو الذي هو مصدر كالتقيض والسهيل أو للفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره أو لا اكتسابه التذير من المضاف اليه كما أن المضاف يكتسب التأنيث من المضاف اليه (وهو الذي يرسل الرياح) عطف على الجملة السابقة وقرئ «الريح» (بشراً) تخفيف بشر جمع بشير أي مبشرات وقرئ بفتح الباء على أنه مصدر بشره بمعنى باشرات أولالبشارة وقرئ «نشراً بالنون المضمومة»

جمع تشدور أى ناشرات ونشرا على أنه مصدر فى موقع الحال بمعنى ناشرات أو مفعول
مطلق فان الارسال والنشر متقاربان (بين يدى رحمته) قدام رحمته التى هى المطر فان
الصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والنبور تفرقه (حتى اذا أقلت)
أى حملت واشتقاقه من القلة فان المقل للشئ يستقله (سحابا ثقالا) بالماء جمعه لانه
بمعنى السحاب (سقناه) أى السحاب وأفراد الضمير لافراد اللفظ (لبلد ميت) أى لاجله
ولمنفعته اولاحيائه اولسقيه وقرئ ميت (فأنزلنا به الماء) أى بالبلد وبالسحاب او
بالسوق او بالريخ والتذكير بتأويل المذكور وكذا قوله تعالى (فأخرجنا به) ويحتمل
أن يعود الضمير الى الماء وهو الظاهر واذا كان للبلد فالباء للالصاق فى الاول
والظرفية فى الثانى واذا كان لغيره فهى للسببية (من كل الثمرات) أى من كل
أنواعها (كذلك نخرج الموتى) الاشارة الى اخراج الثمرات أو الى احياء البلد الميت
أى كما نحياه باحداث القوة النامية فيه و تطريتها بانواع النبات والثمرات نخرج الموتى
من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد أبدانها بعد جمعها وتطريتها بالقوى والحواس
(لعلكم تذكرون) بطرح احدى الثنائين أى تتذكرون فتعلمون أن من قدر على
ذلك قدر على هذا من غير شبهة (والبلد الطيب) أى الارض الكريمة التربة (يخرج
نباته بأذن ربه) بمشيئته وتيسيره عبر به عن كثرة النبات وحسنه وغزارة نفعه لانه
أوقعه فى مقابلة قوله تعالى (والذى خبت) من البلاد كالسبخة والحررة (لا يخرج
الانكدا) قليلا عديم النفع ونصبه على الحال والتقدير والبلد الذى خبت لا يخرج نباته
الانكدا لخف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا مستترا وقرئ لا يخرج
الانكدا أى لا يخرج منه البلد الانكدا فيكون الانكدا مفعوله وقرئ نكدا على
المصدر أى ذانكدونكدا بالاسكان للتخفيف (كذلك) أى مثل ذلك التصريف
البديع (نصرف الآيات) أى زردها ونكررها (لقوم يشكرون) نعمة الله تعالى
فيتفكرون فيها ويعتبرون بها وهذا كما ترى مثل لارسال الرسل عليهم السلام بالشرائع
التي هي ماء حياة القلوب الى المكلفين المتقسمين الى المقتسبين من أنوارها والمحرومين
من مغائم آثارها وقد عقب ذلك بما يحققه ويقرره من قصص الامم الحالية بطريق
الاستئناف فقيل (لقد أرسلنا نوحا الى قومه) هو جواب قسم محذوف أى والله لقد
أرسلنا الخ واطراد استعمال هذه اللام مع قد يكون مدخولها مظنة للتوقع الذى هو
معنى قد فان الجملة القسمية انما تساق لتأكيد الجملة المقسم عليها ونوح هو ابن لملك بن
مئوس بن أخنوخ وهو ادريس النبي عليهما السلام قال ابن عباس رضى الله تعالى

عنہما بعث علیہ الصلاة والسلام علی رأس أربعین سنة من عمره ولبت يدعو قومه
تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة فكان عمره ألفا ومائتين
وأربعین سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو
ابن مائتين وخمسين سنة . ومكث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة . وعاش بعد الطوفان
مائتين وخمسين سنة . فكان عمره ألفا وأربعمائة وخمسين سنة (فقال يا قوم اعبدوا الله)
أى اعبدوه وحده وترك التقييد به للايدان بانها العبادة حقيقة وأما العبادة بالاشراك
فليست من العبادة فى شىء وقوله تعالى (مالكم من اله غيره) أى من مستحق للعبادة
استئناف مسوق لتعليل العبادة المذكورة أو الامر بها وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار
محله الذى هو الرفع على الابتداء أو الفاعلية وقرئ بالجر باعتبار لفظه وقرئ بالنصب
على الاستثناء وحكم غير حكم الاسم الواقع بعد الا أى مالكم من اله الا اياه كقولك
ما فى الدار من أحد الا زيد أو غير زيد فمن اله ان جعل مبتدأ فلكم خبره أو خبره
محذوف ولكم للتخصيص والتبيين أى مالكم فى الوجود أو فى العالم اله غير الله (انى
أخاف عليكم) أى ان لم تعبدوه حسبما أمرت به (عذاب يوم عظيم) هو يوم القيامة
أو يوم الطوفان والجملة لتعليل للعبادة ببيان الصارف عن تركها اثر تعليلها ببيان الداعي
اليها ووصف اليوم بالعظم لبيان عظم ما يقع فيه وتكميل الانذار (قال الملائكة من قومه)
استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية قوله عليه الصلاة والسلام كأنه قيل فاذا قالوا
له عليه الصلاة والسلام فى مقابلة نصحه فقيل قال الرؤساء من قومه والاشراف الذين
يملؤون صدور المحافل بأجرامهم والقلوب بجلالهم وهيبتهم والابصار بجمالهم وأسميتهم
(انا لترك فى ضلال) أى ذهاب عن طريق الحق والصواب والرؤية قلبية ومفعولها
الضمير والظرف (مبين) بين كونه ضلالا (قال) استئناف كما سبق (يا قوم) ناداهم
بإضافتهم اليه استمالة لقلوبهم نحو الحق (ليس فى ضلالة) أى شىء مامن الضلال قصد
عليه الصلاة والسلام تحقيق الحق فى نفى الضلال عن نفسه ردا على الكفرة حيث بالغوا
فى إثباته له عليه الصلاة والسلام حيث جعلوه مستترا فى الضلال الواضح كونه ضلالا
وقوله تعالى (ولكن رسول من رب العالمين) استدراك بما قبله باعتبار ما يتلزمه
من لونه فى أقصى مراتب الهداية فان رسالة رب العالمين مستلزمة له لا محالة كأنه قيل
ليس فى شىء من الضلال ولكنى فى الغاية القاصية من الهداية ومن لا ابتداء الغاية بمجازا
متعلقة محذوف هو صفة لرسول مؤكدة لما يفيد التتوين من الفخامة الذاتية بالفخامة
الاضافية أى رسول وأى رسول كائن من رب العالمين (أبلغكم رسالات ربي) استئناف

مسوق لفرير رسالته وتفصيل أحكامها وأحوالها وقيل صفة أخرى لرسوم على طريقة
أنا الذي سخطى أمي حيدر « وقرأ أبلغكم من الإبلاغ وجمع الرسائل لاختلاف
أوقاتها أو لتنوع معانيها أولان المراد بها ما أوحى إليه وإلى النبيين من قبله وتخصيص
ربوبيته تعالى به عليه الصلاة والسلام بعد بيان عمومها للعالمين للاشعار بعلو الحكم الذي
هو تبليغ رسالته تعالى إليهم فإن ربوبيته تعالى له عليه الصلاة والسلام من موجبات
امثاله بأمره تعالى بتبليغ رسالته تعالى إليهم (وأنصح لكم) عطف على أبلغكم مبين
لكيفية أداء الرسالة وزيادة اللام مع تعدى النصح بنفسه للدلالة على المحاض النصيحة
لهم وأنها لمنفعتهم ومصلة لهم خاصة . وصيغة المضارع للدلالة على تجدد نصيحته لهم كما
يعرب عنه قوله تعالى « رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا » وقوله تعالى (وأعلم من الله ما لا
تعلمون) عطف على ما قبله وتقرير لرسالته عليه الصلاة والسلام أي أعلم من جهة الله
تعالى بالوحي ما لا تعلمونه من الامور الآتية أو أعلم من شئونه عز وجل وقدرته القاهرة
وبطشه الشديد على أعدائه وأن بأسه لا يرد عن القوم المجرمين ما لا تعلمونه قيل كانوا لم
يسمعوا بقرم حل بهم انذاب قبليهم فكانوا غافلين آمنين لا يعلمون ما عليه نوح عليه
السلام بالوحي (أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم) جواب ورد لما اكتفى عن ذكره
بقولهم انا لنراك في ضلال مبين من قولهم ما نراك الا بشرا مثلنا وقولهم لو شاء الله
لأنزل ملائكة والهمزة للانكار والوار للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه
قيل أ أستبعدتم وعجبتم من أن جاءكم ذكر أي وحي أو موعظة من مالك أموركم ومريكم
(على رجل منكم) أي على إنسان رجل من جنسكم كقوله تعالى « ما وعدنا على رسلنا »
وقلت لاجل ذلك ما قلتم من أن الله تعالى لو شاء لأنزل ملائكة (لنذكركم) علة للبعث
أي ليحذركم عاقبة الكفر والمعاصي (ولتتقوا) عطف على العلة الاولى مرتبة عليها
(ولعلكم ترحمون) عطف على العلة الثانية مرتبة عليها أي ولتعلق بكم الرحمة بسبب
تقواكم وفائدة حرف الترجي التنبيه على عزة الطلب وأن التقوى غير موجبة للرحمة
بل هي منوطة بفضل الله تعالى وأن المتقى ينبغي أن لا يعتمد على تقواه ولا يأمن عذاب
الله عز وجل (فكذبوه) فتموا على تكذيبه في دعوى النبوة وما نزل عليه من الوحي
الذي بلغه اليهم وأنذرهم بما في تضاعفه واستمروا على ذلك هذه المدة المتطاولة بعد ما
كرر عليه الصلاة والسلام عليهم الدعوة مرارا فلم يرددهم دعاؤه الا فرارا حسبا نطق به
قوله تعالى « رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا » الآيات اذ هو الذي يعقبه الانجاء والاغراق
لا مجرد التكذيب (فأنجيهم والذين معه) من المؤمنين قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين

امراة وقيل تسعة أبناؤه الثلاثة وستة من آمن به وقوله تعالى (في الفلك) متعلق بالاستقرار في الطرف أى استقروا معه في الفلك أو محبوه وفيه أو بفعل الانجاء أى أنجيناهم في السفينة ويجوز أن يتعلق بمضمر وقع حالا من الموصول أو من ضميره في الطرف (وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا) أى استمروا على تكذيبها وليس المراد بهم الملائة المتصددين للجواب فقط بل كل من أصر على التكذيب منهم ومن أعقابهم وتقديم ذكر الانجاء على الاغراق للسارعة الى الاخبار به والاذان بسبق الرحمة التى هى مقتضى الذات وتقدمها على الغضب الذى يظهر أثره بمقتضى جرائمهم (أنهم كانوا قوما عمن) عمى القلوب غير مستبصرين قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عميت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة والمعاد وقرى عامين والاول أدل على الثبات والقرار (والى عاد) متعلق بمضمر معطوف على قوله تعالى أرسلنا في قصة نوح عليه السلام وهو الناصب لقوله تعالى (أخاهم) أى وأرسلنا الى عاد أخاهم أى واحدا منهم في النسب لافى الدين كقولهم يا أخا العرب وقيل العامل فيهما الفعل المذكور فيما سبق وأخاهم معطوف على نوح والاول هو الاولى وأياما كان فعل تقديم المجرور ههنا على المفعول الصريح للتحذير عن الاضرار قبل الذكر يرشدك الى ذلك ماسياتى من قوله تعالى ولوطا الخ فان قومه المالم يعهدوا باسم معروف يقتضى الحال ذكره عليه السلام مضافا اليهم كما في قصة عاد وثمود ومدى خولف في انظم الكريم بين قصته عليه السلام وبين القصص الثلاث وقوله تعالى (هودا) عطف بيان لأخاهم وهو هود بن عبد الله بن براهيم بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح بن عم أبي عاد وانما جعل منهم لانهم أفهم لكلامه وأعرف بحاله في صدقه وأمانته وأقرب الى اتباعه (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية ارساله عليه السلام اليهم كأنه قيل فماذا قال لهم فقيل قال (يا قوم اعبدوا الله) أى وحده كما يعرب عنه قوله (مالكم من اله غيره) فانه استئناف جار مجرى البيان للعبادة المأمور بها والتعليل لها أو للأمر بها كأنه قيل خصوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئا اذ ليس لكم اله سواه وغيره بالرفع صفة لاله باعتبار محله وقرى بالجر حملا له على لفظه (أفلاتتقون) انكار واستبعاد لعدم اتقانهم عذاب الله تعالى بعد ما علوا ما حل بقوم نوح والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا تفكرون أو أنغلون فلا تتقون فالتوبيخ على المعطوفين معا أو أتعلمون ذلك فلا تتقون فالتوبيخ على المعطوف فقط وفي سورة هود أفلا تعاقون ولعله عليه السلام خاطبهم بكل منهما وقد اكتفى بحكاية كل منهما في موطن عن حكاية في موطن آخر كما

لم نذكر ههنا ما ذكر هناك من قوله تعالى «ان أنتم إلا مفترون» وقس على ذلك حال بقية ما ذكر وما لم يذكر من أجزاء القصة بل حال نظائره في سائر القصص لاسيما في المحاورات الجارية في الأوقات المتعددة والله أعلم (قال الملا) الذين كفروا من قومه (استئناف كما مر وانما وصف الملا بالكفر إذ لم يكن كلهم على الكفر ككلام قوم نوح بل كان منهم من آمن به عليه السلام ولكن كان يكتم إيمانه كمرئ بن سعد وقيل وصفوا به لمجرد الذم) (انا لثرك في سفاهة) أي متمكن في خفة عقل راسخا فيها حيث فارتق دين آباءك الا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون (وانا لنظنك من الكاذبين) أي فيما ادعيت من الرسالة قالوه لعراقتهم في التقليد وحرمانهم من النظر الصحيح (قال) مستعطفاهم ومستميلا لقلوبهم مع ما سمع منهم ما سمع من الكلمة الشنعاء الموجبة لتغليظ القول والمشافهة بالسوء (يا قوم ليس بي سفاهة) أي شيء منها ولا شائبة من شوائبها (ولكني رسول من رب العالمين) استدراك مما قبله باعتبار ما يستلزمه ويقضيه من لونه في الغاية القصوى من الرشد والاناة والصدق والأمانة فان الرسالة من جهة رب العالمين موجبة لذلك حتما كانه قيل ليس بي شيء مما نسبتموني اليه ولكني في غاية ما يكون من الرشد والصدق ولم يصرح بنفي الكذب اكتفاء بما في حيز الاستدراك ومن لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة لرسول مؤكدة لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية وقوله تعالى (أبلغكم رسالات ربي) استئناف سيق لتقرير رسالته وتفصيل أحوالها وقيل صفة أخرى لرسول والكلام في إضافة الرب الى نفسه عليه السلام بعد إضافته الى العالمين وكذا في جميع الرسالات كالذي مر في قصة نوح عليه السلام وقرئ (أبلغكم من الابلاغ) (وأنا لكم ناصح أمين) معروف بالنصح والامانة مشهور بين الناس بذلك وانما جيء بالجملة الاسمية دلالة على الثبات والاستمرار وإيداناً بأن من هذا حاله لا يحوم حوله شائبة السفاهة والكذب (أو عجبت أن جاكم ذكر من ربكم) الكلام فيه كالذي مر في قصة نوح عليه السلام (على رجل منكم) أي من جنسكم (لينذركم) ويحذركم عاقبة ما أنتم عليه من الكفر والمعاصي حتى نسبتموني الى السفاهة والكذب وفي إجابة الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من بشافهم بما لاخير فيه من أمثال تلك الأباطيل بما حكى عنهم من المقالات الحققة المعربة عن نهاية الحلم والرزانة وكالشفقة والرأفة من الدلالة على حيازتهم القدر المعلي من مكارم الاخلاق ما لا ينفي مكانه (واذكروا إذ جعلكم خلفاء) شروع في بيان ترتيب أحكام النصح والامانة والانذار وتفصيلها وإذ منصوب بأذكروا على المفعولية دون الظرفية وتوجه الأمر

٢٦٢ آية أن الرجوع الى الحق خيز من التمدى في الباطل (قال أتجادلونني) الآية

بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في
إيجاب ذكرها لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما فيه بالطريق البرهاني ولأن
الوقت مشتمل عليها فإذا استحضر كانت هي حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا ولعله
معطوف على مقدر كانه قيل لا تعجبوا من ذلك أو تدبروا في أمركم واذكروا وقت
جعله تعالى اياكم خلفاء (من بعد قوم نوح) أى فى مساكنهم أو فى الأرض بأن جعلكم
ملوكا فان شداد بن عاد من ملك معمورة الارض من رمل عاج الى شجر عمان
(وزادكم فى الخلق) أى فى الابداع والتصوير أو فى الناس (بسطة) قامة وقوة فانه لم يكن
فى زمانهم مثالمهم فى عظم الاجرام قال الحكيم والسدى كانت قامة الطويل منهم مائة ذراع
وقامة القصير ستين ذراعا (فاذكروا الا الله) التى أنعم بها عليكم من فنون النعماء التى
هذه من جملتها وهذا التكرير للتذكير لزيادة التقرير وتعميم أثر تخصيص (لعلكم تفعلون) كى
يؤدبكم ذلك الى الشكر المؤدى الى النجاة من الكروب والفوز بالمطالوب (قالوا) مجيبين عن
تلك النصائح العظيمة (أجبنا الله ورسوله) أى لخصه بالعبادة (ونذرا ما كان يعبد آباؤنا)
أنكروا عليه السلام مجيئه لتخصيصه تعالى بالعبادة والاعراض عن عبادة الاوثان انهما كما فى
التقليد وحبا لما ألفوه وألفوا أسلافهم عليه ومعنى المجيئ اما مجيئه عليه السلام من متعبده
ومنزله واما من السماء على النبي كما هو اما القصد والتصدي مجازا كما يقال فى مقابلة ذهب يشتمنى
من غير ارادة معنى الذهاب (فأنتنا بما تعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله تعالى « أفلا
تنتهون » (ان كنتم من الصادقين) أى فى الاخبار بنزول العذاب وجواب أن محذوف
للدلالة المذكور عليه أى فانت به (قال قد وقع عليكم) أى وجب وحق أو نزل باصراركم
هذا بناء على تنزيل المتوقع منزلة الواقع كما فى قوله تعالى « أتى أمر الله » (من ربكم) أى
من جهته تعالى وتقديم الطرف الأول على الثانى مع أن مبدأ الشيء متقدم على منتهاه
للمسارعة الى بيان اصابة المكروه لهم وكذا تقديمهما على الفاعل الذى هو قوله تعالى
(رجس) مع ما فيه من التشويق الى المؤخر ولأن فيه نوع طول بما عطف عليه من
قوله تعالى (وغضب) فر بما يخل تقديمهما بتجاوب النظم الكريم . والرجس العذاب
من الارتجاس الذى هو الاضطراب والغضب ارادة الانتقام وتوניהما للتفخيم والتحويل
(أتجادلوننى فى أسماء) عارية عن المسمى (سميتوها) أى سميت بها (أنتم وآباؤكم)
انكار واستفحاح لا نكارهم مجيئه عليه السلام داعيا لهم الى عبادة الله تعالى وحده وترك
عبادة الأصنام أى أتجادلوننى فى أشياء سميتوها آلهة ليست هى الا محض الاسماء من
أن يكون فيها من مصداق الالهية شيء ما لان المستحق للعبودية بالذات ليس الا من

أوجد الكل وأنها لو استحقت لكان ذلك يجعله تعالى اما بانزال آية أو نصب حجة وكلاهما مستحيل وذلك قوله تعالى (مانزل الله بها من سلطان) واذ ليس ذلك في حيز الامكان تحقق بطلان ما هم عليه (فانتظروا) مترتب على قوله تعالى قد وقع عليكم أي فانتظروا ما طالبونه بقولكم فانتنا بما تعدنا الخ (اني معكم من المنتظرين) لما يحل بكم والفاء في قوله تعالى (فأنجيناك) فصيحة كما في قوله تعالى فانفجرت أي فوق ما وقع فأنجيناك (والذين معه) أي في الدين (برحمة) أي عظيمة لا يقادر قدرها وقوله تعالى (منا) أي من جهنم متعلق بمجنوف هو نعت لرحمة مؤكدة لفخامتها الذاتية المنفهمة من تكبيرها بالفخامة الضافية (وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم بالكلية ودمرناهم عن آخرهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة أي أصروا على الكفر والتكذيب ولم يرجعوا عن ذلك أبدا وتقديم حكاية الانجاء على حكاية الاهلاك قد مر سره . وفيه تنبيه على أن مناط النجاة هو الايمان بالله تعالى وتصديق آياته كما أن مدار البرار هو الكفر والتكذيب . وقصتهم أن عادا قوم كانوا باليمن بالاحقاف وكانوا قد تبسطوا في البلاد ما بين عمان الى حضرموت . وكانت لهم أصنام يعبدونها صداة وصمود والهباء فبعث الله تعالى اليهم هودا نبيا وكان من أوسطهم وأفضلهم حسبا فكذبوه وازدادوا عتوا وتجبرا فأمسك الله عنهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم بلاء طلبوا الى الله الفرج منه عند بيته الحرام مسلمهم ومشرِكهم وأهل مكة اذ ذاك العالقي أولاد ضليق ابن لاوذ بن سام بن نوح وسيدهم معاوية بن بكر فجهزت عاد الى مكة من أمثالهم سبعين رجلا منهم قيل بن عذر ومرثد بن سعد الذي كان يكتنم اسلامه فلما قدموا نزلوا على معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجا عن الحرم فانزلهم وأكرمهم وكانوا أخواله وأصهاره فأقاموا عنده شبرا يشربون الخمر وتغنيهم قيتا معاوية فلما رأى طول مقامهم وذهولهم باللهو عما قدموا له أهمه ذلك وقال قد هلك أخوالي وأصهارى وهؤلاء على ما هم عليه وكان يستحي أن يكلمهم خشية أن يظنوا به ثقل مقامهم عليه فذكر ذلك للقيتين فقالتا قل شعرا تغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية

ألا يا قيل ويحك قم فيهم لعل الله يسقينا غماما

فيسقى أرض عاد ان عادا قد امسوا لا يبينون الكلاما

فلما غمنا به قالوا ان قومكم يتغوثون من البلاء الذي نزل بهم وقد أبطأتم عليهم فادخلوا الحرم واستسقوا لقومكم فقال لهم مرثد بن سعد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان

أطعتم نبيكم وتبتم الى الله تعالى سقيتم وأظهر اسلامه فقالوا لمعاوية احبس عنا مرثدا لا يقدم معنا فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فأنشأ الله تعالى سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فقال اخترت السوداء فانها أكثرهن ماء فخرجت على عاد من واد يقال له المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض مطر نالجا منهم منها ربح عقيم فأهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فأتوا مكة فعبدوا الله تعالى فيها الى أن ماتوا (والى ثمود أخاهم صالحا) عطف على ماسبق من قوله تعالى «والى عاد أخاهم هودا» موافقه في تقديم المجرور على المنصوب. وثمود قبيلة من العرب سمو باسم أبيهم الأكبر ثمود بن عابر بن أرم بن سام بن نوح عليه السلام وقيل انما سموه بذلك لقلة ما بهم من الثمد وهو الماء القليل وقرى بالصرف بتأويل الحى وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادى القرى واخوة صالح عليه السلام لهم من حيث النسب كهود عليه السلام فانه صالح بن عبيد بن أسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود ولما كان الأخبار بأرساله عليه السلام اليهم مظنة لان يسأل ويقال فإذا قال لهم قيل جوابا عنه بطريق الاستئناف (قال يا قوم اعبدوا الله مالم يكن من اله غيره) وقد مر الكلام في نظائره (قد جاء تكمينه) أى آية ومعجزة ظاهرة شاهدة بنبوت وهى من الالفاظ الجارية مجرى الابطاح والابرق فى الاستغناء عن ذكر موصوفاتها حالة الافراد والجمع كالصالح افرادا وجمعا وكذلك الحسنة والسيئة سواء كانتا صفتين للاعمال أو المثوبة أو الحالة من الرخاء والشدة ولذلك أوليت العوامل بقوله تعالى (من ربكم) متعلق بجاء تكلم أو بمحذوف هو صفة لبنة كجاسر مرارا والمراد بها الناقة وليس هذا الكلام منه عليه السلام أول ما خاطبهم أثر دعوتهم الى التوحيد بل انما قاله بعدما نصحهم وذكرهم بنعم الله تعالى فلم يقبلوا كلامه وكذبوه ألا يرى الى ما فى سورة هود من قوله تعالى «هو أنشأكم من الارض واستعمركم فيها» الى آخر الآيات روى أنه لما أهلك عاد عمريت ثمود بلادها وخلفوهم فى الارض وكثروا وعمرؤا أعمارا طوالا حتى أن الرجل كان يبنى المسكن المحكم فيهدم فى حياته فتحثوا البيوت من الجبال وكانوا فى سعة ورخاء من العيش فعتوا على الله تعالى وأفسدوا فى الارض وعبدوا الاوثان فبعث الله تعالى اليهم صالحا وكانوا قوما عربا وصالح من أوسطهم نسباً فدعاهم الى الله عز وجل فلم يتبعه الا قليل منهم مستضعفون فحذرهم وأنذرهم فسألوه آية فقال آية تريدون قالوا تخرج معنا الى عيدنا فى يوم معلوم لهم من السنة فتدعو إلهك وتدعوا

آلهتنا فان استجيب لك اتبعناك وان استجيب لنا اتبعنا فقال صالح عليه السلام نعم
 فخرج معهم ودعوا أو ثأهم وسألوا الاستجابة فلم تجبهم ثم قال سيدهم جندع بن عمرو
 وأشار الى صخرة مفردة في ناحية الجبل يقال لها الكاثبة أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة
 مخترجة جوفاء وبراء والمخترجة التي شاكلت البخت فان فعلت صدقناك وأجبتك
 فأخذ صالح عليه السلام عليهم الموائيق أن فعلت ذلك لتؤمنن ولتصدقن قالوا نعم فصلى ودعا
 ربه فتمخضت الصخرة تخمض التخرج بولدها فانصدعت عن ناقة عشرة جوفاء وبراء كما
 وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها الا الله تعالى وعظماؤهم ينظرون ثم تجت ولدا مثلهما في العظم
 فأمن به جندع ورهط من قومه ومنع أعقابهم ناس من رؤوسهم أن يؤمنوا فكشكت الناقة مع
 ولدها ترعى الشجر وتشرب الماء وكانت ترد غبا فاذا كان يومها وضعت رأسها في البئر
 فما ترفعها حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفجع فيحتلبون ماشاءوا حتى تمتلئ أو انهم فيشربون
 ويدخرون وكانت اذا وقع الحر تصيفت بظهر الوادي فهرب منها انعامهم فتهبط الى
 بطنه واذا وقع البرد تشبتت بطن الوادي فهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم
 وزينت تقرها لهم امرأتان عزيزة أم غنم وصدقة بنت المختار لما أضرت به من مواشيها
 وكاتتا كثيرى المواشى ففقروها واقتسموا لحمها وطبخوه فانطلق سقبا حتى رقى جبلا
 اسمه قارة فرغا ثلاثا وكان صالح عليه السلام قال لهم أدركوا الفصيل عسى أن يرفع
 عنكم العذاب فلم يقدرُوا عليه فانفجعت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم صالح
 تصبحون غدا ووجوهكم مصفرة وبعد غد ووجوهكم محمرة واليوم الثالث ووجوهكم
 مسودة ثم يصحبكم العذاب فلما رأوا العلامات طلبوا أن يقتلوه فأنجاه الله تعالى الى
 أرض فلسطين ولما كان اليوم الرابع وارتفع الضحى تخطوا بالصبر وتكفوا بالانطاع
 فأتتهم صيحة من السماء ورجفة من الارض فتقطعت قلوبهم فهلكوا وقوله تعالى
 (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف مسوق لبيان البينة وازافة الناقة الى الاسم الجليل
 لتعظيمها ولحيثها من جهته تعالى بلا أسباب معهودة وسائط معتادة ولذلك كانت آية
 وأى آية ولكم بيان لمن هي آية له وانتصاب آية على الحالية والعامل فيها معنى الاشارة
 ويجوز أن يكون ناقة الله بدلا من هذه أو عطف بيان له أو مبتدأ ثانيا ولكم خبرا عاملا
 فى آية (فذروها) تفريع على كونها آية من آيات الله تعالى فان ذلك مما يوجب عدم
 التعرض لها (تأكل فى أرض الله) جواب الأمرأى الناقة ناقة الله والارض أرض
 الله تعالى فاتركوها تأكل ما تأكل فى أرض ربه فليس لكم أن تحولوا بينها وبينها
 وقرىء تأكل بالرفع على أنه فى موضع الحال أى آكلة فيها وعدم التعرض للشرب

أماللا كشفاء عنه بذكر الأكل أو لتعميمه له أيضا كما في قوله علقتهما تبنًا وماء باردا وقد ذكر ذلك في قوله تعالى « لها شرب ولكم شرب يوم معلوم » (ولا تمسوها بسوء) نهى عن المس الذي هو مقدمة الاصابة بالشر الشامل لانواع الاذية ونكر السوء بمبالغة في النهي أي لاتعرضوا لها بشئ مما يسوءها أصلا ولا تطردوها ولا تربوها اكراما لآية الله تعالى (فيأخذكم عذاب أليم) جواب للنهي . ويروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مر بالحجر في غزوة تبوك قال لأصحابه « لا يدخلن أحد منكم القرية ولا تشربوا من ماءها ولا تدخلوا على هؤلاء المعذنين إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل الذي أصابهم » وقال عليه الصلاة والسلام لعلي رضي الله عنه « يا علي أتدري من أشقى الأولين قال الله ورسوله أعلم قال عاقر ناقة صالح . أتدري من أشقى الآخرين قال الله ورسوله أعلم قال قاتلك » (واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعدهم) أي خلفاء في الارض أو خلفاء لهم كما مر . (وبوأكم في الارض) أي جعل لكم مباءة ومنزلا في أرض الحجر بين الحجاز والشام (تتخذون من سهولها قصورا) استئناف مبين لكيفية التبوئة أي تبون في سهولها قصورا رفيعة أو تبون من سهولة الارض بما تعملون منها من الرهص واللبن والآجر (وتحتون الجبال) أي الصخور وقرى تتحتون بفتح الحاء وتحتون بأشباع الفتحة كما في قوله :

ينابيع من ذفرى أسيل حرة . والنحت نحرا شئ الصلابة انتصاب الجبال على المفعولية وانتصاب قوله تعالى (بيوتا) على أنها حال مقدرة منها كما تقول خطت هذا الثواب قيصا وقيل انتصاب الجبال على اسقاط الجار وانتصاب بيوتا على المفعولية وقد جوز أن يضمن النحت معنى الاتحاد فانتصابهما على المفعولية قيل كانوا يسكنون السهول في الصيف والجبال في الشتاء (فاذكروا آلاء الله) التي أنعم بها عليكم بما ذكر او جميع آلائه التي هذه من جملتها (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) فان حق آلائه تعالى أن تشكر ولا تهمل ولا يغفل عنها فكيف بالكفر والعث في الأرض بالفساد (قال الملاء الذين استكبروا من قومه) أي عتوا وتكبروا استئناف كما سلف وقرىء بالواو وعظما على ما قبله من قوله تعالى قال يا قوم الخ واللام في قوله تعالى (الذين استضعفوا) للتبليغ وقوله تعالى (لمن آمن منهم) بدل من الموصول بإعادة العامل بدل الكل ان كان ضمير منهم لقومه و بدل البعض ان كان للذين استضعفوا على أن من المستضعفين من لم يؤمن والاول هو الوجه اذا دعي الى توجيه الخطاب أو لا الى جميع المستضعفين مع أن الجواب مع المؤمنين منهم على أن الاستضعاف مختص بالمؤمنين أي قالوا للمؤمنين الذين استضعفوا هم واستردلوهم (أتعلمون أن صالحا مرسل من ربه) وانما قالوه بعاريق

الاستهزاء بهم (قالوا انا بما أرسل به مؤمنون) عدلوا عن الجواب الموافق لسؤالهم بأن يقولوا نعم أو نعلم أنه مرسل منه تعالى مسارعة الى تحقيق الحق وإظهار ما لهم من الايمان الثابت المستمر الذي تنبئ عنه الجملة الاسمية وتنبئها على أن أمر إرساله من الظهور بحيث لا ينبغي أن يستل عنه وإنما التحقيق بالسؤال عنه هو الايمان به (قال الذين استكبروا) أعيد الموصول مع صلته مع كفاية الضمير ايذاناً بانهم قد قالوا ما قالوه بطريق العتو والاستكبار (انا بالذي آمنتم به كافرون) وإنما لم يقولوا انا بما أرسل به كافرون إظهاراً لمخالفتهم إياهم ورداً لمقاتلتهم (فمقروا الناقة) أي نخروها أسند العقر الى الكل مع أن المباشر بعضهم للملاسة أو لأن ذلك لما كان برضاهم فكانه فعله كلهم وفيه من تهويل الامر وتفضيحه بحيث أصابت غائلته الكل مالا يخفى (وعتوا عن أمر ربهم) أي استكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح عليه السلام من الامر والنهي (وقالوا) مخاطبين له عليه السلام بطريق التعجيز والأفهام على زعمهم (يا صالح اتنا بما تعدنا) أي العذاب والاطلاق للعلم به قطعاً (أن كنت من المرسلين) فان كونك من جملتهم يستدعي صدق ما تقول من الوعد والوعيد (فأخذتهم الرجفة) أي الزلزلة لكن لا أثر ما قالوا ما قالوا بل بعد ما جرى عليهم ما جرى من مبادئ العذاب في الايام الثلاثة حسبما مر تفصيله (فاصبحوا في داهم) أي صاروا في أرضهم وبلدهم أو في مساكنهم (جاثمين) خادمين موتى لآحراك بهم واصل الجثوم البروك يقال الناس جثوم أي يعود لآحراك بهم ولا ينسون نسبة قال أبو عبيدة الجثوم للناس والطيور والبروك للابل والمراد كونهم كذلك عند ابتداء نزول العذاب بهم من غير اضطراب ولا حركة كما يكون عند الموت المعتاد ولا يخفى ما فيه من شدة الاخذ وسرعة البطش اللهم انا بك نعوذ من نزول سخطك وحلول غضبك وجاتمين خبر لاصبحوا والظرف متعلق به ولا مسأغ لكونه خبراً وجاتمين حالاً لأفضائه الى كون الاخبار بكونهم في داهم مقصوداً بالذات وكونهم جاثمين قيد اتباعاً له غير مقصود بالذات قيل حيث ذكرت الرجفة وحدت الدار وحيث ذكرت الصيحة جمعت لان الصيحة كانت من السماء فلوغها أكثر وأبلغ من الزلزلة فقرن كل منهما بما هو أليق به (فتولى عنهم) اثر ما شاهد ما جرى عليهم تولى مغتم متحسر على ما فاتتهم من الايمان متحزن عليهم (وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم) بالترغيب والترهيب وبذلك فبكروا وسمى ولكن لم تقبلوا منى ذلك وصيغة المضارع في قوله تعالى (ولكن لا تحبون الناصحين) حكاية حال ماضية أي شأنكم الاستمرار على بغض الناصحين وعداوتهم خاطبهم عليه الصلاة

والسلام بذلك خطاب رسول الله عليه الصلاة والسلام أهل قليب بذر حيث قال «انا وجدنا ما وعدنا ربنا حتما فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا» وقيل انما تولى عنهم قبل نزول العذاب بهم عند مشاهدته عليه الصلاة والسلام لعلاماته تولى ذاهب عنهم منكر لأصرارهم على ما هم عليه. وروى أن عقربهم الناقة كان يوم الاربعاء ونزل بهم العذاب يوم السبت وروى أنه خرج في مائة وعشرة من المسلمين وهو يبكي فالتفت فرأى الدخان ساطعا فعلم أنهم قد هلكوا وكانوا ألفا وخمسمائة دار. وروى أنه رجع بمن معه فسكنوا ديارهم (ولوطا) منصوب بفعل مضمر معطوف على ماسبق وعدم التعرض للمرسل اليهم مقدما على المنصوب حسبا وقع فيما سبق وما لحق قد مر بيانه في قصة هود عليه السلام وهو لوط بن هاران بن تارح ابن أخى ابراهيم كان من ارض بابل من العراق مع عمه ابراهيم فهاجر الى الشام فنزل فلسطين وأنزل لوطا الأردن وهى كورة بالشام فأرسله الله تعالى الى أهل سدوم وهى بلد بجمص وقوله تعالى (اذ قال لقومه) ظرف للمضمر المذكور أى أرسلنا لوطا الى قومه وقت قوله لهم النخ ولعل تقبيد ارساله عليه السلام بذلك لما أن ارساله اليهم لم يكن فى أول وصوله اليهم وقيل هو بدل من لوطا بدل اشتغال على أن اتصابه باذكر أى اذكر وقت قوله عليه السلام لقومه (أتأتون الفاحشة) بطريق الانكار التوبيخى التقرىعى أى تفعلون تلك الفعل الممتناهية فى الفجح المتبادية فى الشرية والسوء (مناسبة لكم بها) ما عملها قبلكم على أن الباء للتعدي كما فى قوله عليه السلام «سبقك بها عكاشة» من قولك سبقته بالكرة أى ضربتها قبله ومن فى قوله تعالى (من أحد) من يدة لتأ كيد النفى و افادة معنى الاستغراق وفى قوله تعالى (من العالمين) للتبعض والجملة مستأنفة مسوقة لتأ كيد التكثير وتشديد التوبيخ والتقرىع فان مباشرة القبيح قبيحة واختراعه أقبح ولقد أنكر الله تعالى عليهم أولايتان الفاحشة ثم وبخهم بأنهم أول من عملها فان سبك النظم الكريم وان كان على نفى كونهم مسبوقين من غير تعرض لكونهم سابقين لكن المراد أنهم سابقون لكل من عداهم من العالمين كما مر تحقيقه مرارا فى نحو قوله تعالى «ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا» أو مسوقة جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل من جهتهم لم لانأتيها فقيل بيانا للعلة واطهارا للزاجر ماسبقكم بها احد لغاية قبحها وسوء سبيلها فكيف تفعلونها قال خسرو بن دينار ماترا ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط قال محمد بن اسحق كانت لهم ثمار وقرى لم يكن فى الدنيا مثلها فقصدهم الناس فأذوهم فعرض لهم ابليس فى صورة شيخ ان فعلتم بهم كذا وكذا نجوتم منهم فأبوا فلما ألح الناس عليهم قصدوهم فأصابوا غلبانا صباحا فأخشوا فاستحكم فيهم ذلك. قال

النص على فظاعهم في آية (أنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) الخ ٢٦٩

الحسن كانوا لا يفعلون ذلك الا بالغرباء . وقال الكلبي أول من فعل به ذلك الفعل ابليس
الخبيث حيث تمثل لهم في صورة شاب جميل فدعاهم الى نفسه ثم عثوا بذلك العمل (انكم
لتأتون الرجال) خبر مستأنف لبيان تلك الفاحشة وقرى بهمزتين صريحتين وتلين
الثانية بغير مد ومد أيضا على أنه تأكيد للانكار السابق وتشديد للتوبيخ وفي زيادة ان
واللام مزيد وتوبيخ وتقرير كان ذلك أمر لا يتحقق صدوره عن أحد فيؤكد تأكيداً
قويًا وفي إيراد لفظ الرجال دون الغلمان والمردان ونحوهما مبالغة في التوبيخ وقوله تعالى
(شهوة) مفعول له أو مصدر في موقع الحال وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة
وتنبه على أن العاقل ينبغي له أن يكون الداعي له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع
لا قضاء الشهوة ويجوز أن يكون المراد الانكار عليهم وتقريرهم على اشتغالهم تلك
الفعلة الخبيثة المكروهة كما ينبى عنه قوله تعالى (من دون النساء) أى متجاوزين
النساء اللاتي هن محال الاشتها كما ينبى عنه قوله تعالى هن أظهر لكم (بل أنتم قوم
مسرفون) اضراب عن الانكار المذكور الى الاخبار بحالهم التي أفضتهم الى ارتكاب
أمثالهم وهى اعتياد الاسراف فى كل شىء أو عن الانكار عليها الى الذم على جميع
معاييرهم أو عن محذوف أى لا عذر لكم فيه بل أنتم قوم عادتكم الاسراف (وما كان
جواب قومه) أى المستكبرين منهم المتولين للأمر والنهى المتصددين للعقد والحل وقوله
تعالى (الا أن قالوا) استثناء مفرغ من أعم الأشياء أى ما كان جواباً من جهة قومه شىء
من الأشياء الا قولهم أى لبعضهم الآخرين المباشرين للأمر معرضين عن مخاطبته
عليه السلام (آخر جوه) أى لوطا ومن معه من أهله المؤمنين (من قريبكم) أى الا
هذا القول الذى يستحيل أن يكون جواباً للكلام لوط عليه السلام وقرى برفع جواب
على أنه اسم كان والا أن قالوا النخ خبرها وهو أظهر وان كان الاول أقوى فى الصناعة
لان الاعراف أحتق بالاسمية وأياما كان فلايس المراد أنه لم يصدر عنهم بصدد الجواب
عن مقالات لوط عليه السلام ومواعظه الا هذه المقالة الباطلة كما هو المتسارع الى الافهام
بل أنه لم يصدر عنهم فى المرة الاخيرة من مرات المحاورات الجارية بينهم وبينه
عليه السلام الا هذه الكلمة الشنيعة والا فقد صدر عنهم قبل ذلك كثير من الترهات
حسب احكى عنهم فى سائر السور العكرمة وهذا هو الوجه فى نظائره الواردة بطريق
القصر وقوله تعالى (انهم أناس يتطهرون) تعليل للأمر بالاخراج ووصفهم بالتطهر
للاستبراء والسخرية بهم وتطهرهم من الفواحش والخبائث والافتخار بمآثمهم فيه
من الفذارة كما هو ديدن الشطار والدعار (فأنجيناه وأهله) أى المؤمنين منهم (الا

امراته (استثناء من أهله فانها كانت تسر بالكفر (كانت من الغابرين) أى الباقيين
 فى ديارهم المالكين فيها والتذكير للتغليب وليان استحقاتها لما يستحقه المبشرون
 للفاحشه والجملة استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن استثنائها من حكم الانجاء
 كأنه قيل فماذا كان حالها فقيل كانت من الغابرين (وأمطرنا عليهم مطرا) أى نوعا من
 المطر عجيبا وقد بينه قوله تعالى «وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل» قال أبو عبيدة مطر
 فى الرحمة وأمطر فى العذاب وقال الراغب مطر فى الخير وأمطر فى العذاب والصحيح أن
 أمطرنا معنى أرسلنا عليهم ارسال المطر قيل كانت المؤتفكة خمس مدائن وقيل كانوا
 أربعة آلاف بين الشام والمدينة فأمطر الله عليهم الكبريت والنار وقيل خسف
 بالمقيمين منهم وأمطرت الحجارة على مسافريهم وشذاذهم وقيل أمطر عليهم ثم خسف
 بهم . وروى أن تاجرا منهم كان فى الحرم فوقف الحجر له أربعين يوما حتى قضى
 تجارته وخرج من الحرم فوقع عليه . وروى ان امرأته التفتت نحو ديارها فأصابها
 حجر فماتت (فافظر كيف كان عاقبة المجرمين) خطاب لكل من يأتى منه التأمل والنظر
 تعجيبا من حالهم وتحذيرا من أعمالهم (والى مدين أخاهم شعيبا) عطف على قوله
 والى عاد أخاهم هودا وما عطف عليه وقد روى ههنا ما فى المعطوف عليه من تقديم
 الجور على المنصوب أى وأرسلنا اليهم وهم أولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام
 شعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين وقيل شعيب بن ثوب بن مدين وقيل
 شعيب بن يثرون بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته قومه وكانوا
 أهل بخس للمكاييل والموازين مع كفرهم (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ عن
 حكاية ارساله اليهم كأنه قيل فماذا قال لهم فقيل قال (يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله
 غيره) مر تفسيره مرارا (قد جاء تكلم بينة) أى معجزة وقوله تعالى (من ربكم)
 متعلق بجاء تكلم أو بمحذوف هو صفة لفاعله مؤكدة لفخامته الذاتية المستفادة من
 تنكيره بفخامته الاضافية أى بينة عظيمة ظاهرة كائنه من ربكم ومالك أموركم ولم
 يذكر معجزته عليه السلام فى القرآن العظيم كما لم يذكر أكثر معجزات النبي صلى الله
 عليه وسلم فمنها ما روى من محاربة عصا موسى عليه السلام التين حين دفع اليه غنمه
 ومنها ولادة الغنم الدرع خاصة حين وعد أن يكون له الدرع من أولادها . ومنها وقوع
 عصا آدم عليه السلام على يده فى المرات السبع لان كل ذلك كان قبل أن يستبأ موسى
 عليه السلام . وقيل البينة مجيئه عليه السلام كما فى قوله تعالى «يا قوم أرايتم ان كنت على
 بينة من ربى» أى حجة واضحة وبرهان نير عبر بهما عما أتاه الله من النبوة والحكمة

(فأوفوا الكيل) أى المكيال كما وقع في سورة هود ويؤيده قوله تعالى (والميزان)
فإن المتبادر منه الآلة وإن جازكره مصدرا كالميزان وقيل آلة الكيل والوزن على
الاضمار والفاء لترتيب الامر على مجيء البينة ويجوز أن تكون عاطفة على اعدوا فإن
عبادة الله تعالى موجبة للاجتناب عن المناهي التي معظمها بعد الكفر بالخس الذي
كانوا يباشرونه (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) التي تشترونها بهما معتمدين على تما مهما
أى شئ كان وأى مقدار كان فانهم كانوا يخسون الجليل والحقير والقاليل والكثير
وقيل كانوا مكسين لا يدعون شيئا الا مكسوة قال زهير:

أفى كل أسواق العراق اتاوة وفى كل ماباع امرؤ مكس درهم

(ولا تقسدا في الارض) أى بالكفر والحيف (بعد اصلاحها) بعد ما أصلح
أمرها وأهلها الانبياء وأتباعهم بأجراء الشرائع أو أصلحوا فيها وأضافه اليها كإضافة
مكر الليل والنهار (ذلكم خير لكم) إشارة الى العمل بما أمرهم به ونهاهم عنه
الخيرية اما الزيادة مطلقا أو في الانسانية وحسن الاحدوث وما يظلمه من الناس
والربح لان الناس اذا عرفوهم بالامانة رغبوا في معاملتهم ومناجرتهم
ومؤمنين (أى مصدقين لى في قولى هذا) (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) أى:

طرق الدين كالشيطان وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود وأحكام
وكانوا اذا راوا أحدا يشرع فى شئ منها منعه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد
شعبا إنه كذاب لا يقتنك عن دينك ويتوعدون لمن آمن به وقيل يقطعون الطريق (وتصدون
عن سبيل الله) أى السبيل الذي قعدوا عليه فوقع المظهر موقع المضمر يانا لكل صراط
ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقيحها لما كانوا عليه أو الايمان بالله أو بكل صراط
على أنه عبارة عن طرق الدين وقوله تعالى (من آمن به) مفعول تصدون على
أعمال الاقرب ولو كان مفعول توعدون لقبيل وتصدونهم وتوعدون حال من الضمير
في تقعدوا (وتبغونها عوجا) أى وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه أو بوضفها
للناس بأنها معوجة وهى أبعد شئ من شائبة الاعوجاج (واذكروا اذ كنتم قليلا
فكثركم) بالبركة في النسل والمال (وانظروا كيف كان عاقبة المتسدين) من الأمم
الماضية كقوم نوح ومن بعدهم من عاد وثمود وأضرابهم واعتبروا بهم (وان كان
طائفة منكم آمنوا بالذي أرسلت به) من الشرائع والاحكام (وطائفة لم يؤمنوا)
أى به أو لم يفعلوا الايمان (فاصبروا حتى يحكم الله بيننا) أى بين الفريقين بنصر
الحقين على المبطلين فهو وعد للؤمنين والوعيد للكافرين (وهو خير الحاكمين) اذ

لا معقب لحكمه ولا حيف فيه (قال الملا الذين استكبروا من قومه) استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه المقال كأنه قيل فاذن قالوا بعد ماسمعوا هذه المواعظ من شعيب عليه السلام . فقيل قال أشراف قومه المستكبرون متطاولين عليه عليه السلام غير مكتفين بمجرد الاستعصاء عليه والامتناع من الطاعة له بالغين من العتو والاستكبار الى أن قصدوا استتباعه عليه السلام فيما هم فيه واتباعه المؤمنين واجتروا على إكراههم عليه بوعيد النفي وخاطبوه بذلك على طريقة التوكيد القسمي (لنخرجك يا شعيب والذين آمنوا) بنسبة الإخراج اليه عليه السلام أولا وإلى المؤمنين ثانيا بعطفهم عليه تنبيها على أصالته عليه السلام في الإخراج وتبعيتهم له فيه كما ينبئ عنه قوله تعالى (معك) فانه متعلق بالإخراج لا بالإيمان وتوسيط النداء باسمه العلي بن المعطوفين لزيادة التقرير والتهديد الناشئة عن غاية الوقاحة والطغيان أى والله لنخرجك وأتباعك (من قريبنا) بغضا لكم ودفعاً لفتكم المترتبة على المساكنة والجوار وقوله تعالى (أولتعون فى ملتنا) عطف على جواب القسم أى والله ليسكن أحد الأمرين ألبته على أن المقصد الأصلي هو العود وإنما ذكر النفي والإجلاء لمحض القسم والإجلاء كما يفصح عنه عدم تعرضه عليه السلام لجواب الإخراج كأنهم قالوا لاندعكم فيما بيننا حتى تدخلوا فى ملتنا وادخلهم له عليه السلام فى خطاب العود مع استحالة كونه عليه السلام فى ملتهم قيل ذلك إنما هو بطريق تغليب الجماعة على الواحد وإنما لم يقولوا أولنعيدكم على طريقة ما قبله لما أن مرادهم أن يعودوا إليها بصورة الطوعية حذر الإخراج باختبار أهول الشرين لاعادتهم بسائر وجوه الإكراه والتعذيب (قال) استئناف كما سبق أى قال عليه السلام رد لمقاتلهم الباطلة وتكذيباً لهم فى أيمانهم الفاجرة (أولو كنا كارهين) على أن الهمزة لانكار الوقوع ونفيه لا لانتذار الواقع واستقباحه كالتى فى قوله تعالى «أولو جئتكم بشيء مبين» ويجوز أن يكون الاستفهام فيه باقياً على حاله وقد مر مراراً أن كلمة لو فى مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء فى الزمن الماضى لاتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف تعويلاً على دلالة ما قبلها عليه ملاحظة قصدية الا عند قصد الى بيان الاعراب على القواعد الصناعية بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات أو بالواسطة من الحكم الموجب أو المنفى على كل حال مفروض من الأحوال المقارنة له على الإجمال بأدخالها على أبعادها منه وأشدتها منافاة له ليظهر بشوته أو انتفائه معه بثوته أى انتفاؤه مع ما عدها من الأحوال بطريق الأولوية لما أن الشيء متى تحقق مع المنفى فى القوى فلا أن يتحقق مع غيره أولى ولأنك

لا يذكر معه شيء من سائر الأحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها الشاملة لجميع الأحوال المغايرة لها عند تعددها وهذا معنى قولهم أنها لا تستقصاء الأحوال على سبيل الأجمال وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفى والامر والنهي كما في قولك : فلان جواد يعطى ولو كان فقيرا أو بخيل لا يعطى ولو كان غنيا وكقولك : أحسن اليه ولو أساء اليك ولا تنه ولو أهانك لبقائه على حاله سالما عما يغيره وأما فيما نحن فيه ففيه نوع خفاء لتغيره بورد الانكار عليه لكن الأصل في الكل واحدا لا أن كلمة لو في الصورة المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره أو ما يتعلق به وأن ما في حيز لو مقرر على ما هو عليه من الاستبعاد بخلاف ما نحن فيه لما أن كلمة لو متعلقة فيه بفعل مقدر يقتضيه المذكور وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو مدلوله لا مدلول المذكور وأن الجملة حال من ضميره لا من ضمير المذكور كما سيأتي وأن المقصود الأصلي إنكار مدلوله من حيث مقارنته للحالة المذكورة . وأما تقدير مقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة وإن ما في حيز لو لا يقصد استبعاده في نفسه بل يقصد الاشعار بأنه أمر مقرر الا أنه أخرج مخرج الاستبعاد مبالغة في الانكار من جهة أن العود بما ينكر عند كون الكراهة أمرا مستبعدا فكيف به عند كراهها أمرا محتمقا ومعاملة مع المخاطبين على معتقدهم لاستنزاهم من رتبة العناد وليس المراد بالكراهة مجرد كراهة المؤمنين للعود في ملة الكفر ابتداء حتى يقال انها معلومة لهم فكيف تكون مستبعدة عندهم بل إنما هي كراهتهم له بعد وعيد الاخراج الذي جعل قرينا للقتل في قوله تعالى « ولو أنا كتبنا الآية فأنهم كانوا يستبعدونها ويطمعون في أنهم حيثئذ يختارون العود خشية الاخراج اذرب مكروه يختار عند حلول ما هو أشد منه وأقطع والتقدير أنعود فيها لو لم تكن كارهين ولو كنا كارهين غير مباينين بالا كراه فالجملة في محل النصب على الحالية من ضمير الفعل المقدر حسبا أشير اليه اذ ماله أنعود فيها حال عدم الكراهة وحال الكراهة انكارا لما تفيدته كلماتهم الشديدة بأطلاقها من العود على أى حالة كانت غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية التي هي أشد الأحوال منافاة للعود وأكثرها بعدا منه تنبيها على أنها هي الواقعة في نفس الأمر وثقة بأغنائها عن ذكر الأولى اغناء واضحاً لأن العود الذي تعلق به الانكار حين تحقق مع الكراهة على ما يوجبه كلامهم فلان يتحقق مع عدمها أولى . ان قلت النفي المستفاد من الاستفهام الانكارى فيما نحن فيه بمنزلة صريح النفي ولا ريب في أن الأولوية هنالك معتبرة بالنسبة الى النفي الا يرى أن الأولى

بالتحقق فيما ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها أعني عدم الغنى هو عدم
 الاعطاء لأنفسه فكان ينبغي أن يكون الأولى بالتحقق فيما نحن فيه عند عدم الكراهة
 عدم العود لأنفسه إذ هو الذي يدل عليه قولنا أنعود لأنه في معنى لا نعود فلم يختلف
 الحال بينهما ، قلت لما أن مناط الأولوية هو الحكم الذي أريد بيان تحققه على كل حال
 وذلك في مثال النفي عدم الاعطاء المستفاد من الفعل المنفي المذكور وأما فيما نحن فيه
 فهو نفس العود المستفاد من الفعل المقدر إذ هو الذي يقتضيه الكلام السابق أعني
 قولهم لتعودون وأما الاستفهام بخارج عنه وارد عليه لأبطال ما يفيد ونفي ما يقتضيه
 لأنه من تمامه كما في صورة النفي .. وتوضيحه أن بين النفيين فرقا معنويا تختلف به
 أحكامهما التي من جملتها ما ذكر من اعتبار الأولوية في أحدهما بالنسبة إلى نفسه وفي الآخر
 بالنسبة إلى متعلقه ولذلك لا تستقيم إقامة أحدهما مقام الآخر على وجه الكيفية ألا يرى أنك لو
 قلت مكان أنعود فيها إلى الخ لا نعود فيها ولو كنا كارهين لاختل المعنى اختلا لا فاحشا لأن
 مدلول الأول نفي العود المقيد بحال الكراهة ومدلول الثاني تقييد العود المنفي بها وذلك
 لأن حرف النفي يباشر نفس الفعل وينفيه وما يذكر بعده يرجع إليه من حيث هو منفي
 وأما همزة الاستفهام فانها تباشر الفعل بعد تقييده بما بعده لما أن دلالتها على الانكار
 والنفي ليست بدلالة وضیعة كدلالة حرف النفي حتى يتعلق معناها بنفس الفعل الذي
 يليها ويكون ما بعده راجعا إليه من حيث هو منفي بل هي دلالة عقلية مستفادة في سياق
 الكلام فلا بد أن يكون ما يذكر بعد الفعل من موانعه ودواعي انكاره ونفيه حتما
 ليكون قرينة صارفة للهمزة عن حقيقتها إلى معنى الانكار والنفي. ثم لما كان المقصود
 نفي الحكم على كل حال مع الاقتصار على ذكر بعض منها مغن عن ذكر ما عداها
 لاستلزام تحققه مع تحققه مع غيره بطريق الأولوية وكانت حال الكراهة عند كونها قيда
 لنفس العود كذلك أي مغنيا عن ذكر سائر الأحوال ضرورة أن تحقق العود في حال
 الكراهة مستلزم لتحقيقه في حال عدمها البتة وعند كونها قيدا لنفيه بخلاف ذلك أي
 غير مغن عن ذكر غيرها ضرورة أن نفي العود في حال الكراهة لا يستلزم نفيه في غيرها
 بل الأمر بالعكس فان نفيه في حال الإرادة مستلزم لنفيه في حال الكراهة قطعاً استقام
 الأول لأفادته نفي العود في الحالتين مع الاقتصار على ذكر ما هو مغن عن ذكر الأخرى
 ولم يستقم الثاني لعدم إفادته إياه على الوجه المذكور. أن قيل فما وجه استقامتهما جميعاً عند
 ذكر المعطوفين معاً حيث يصح أن يقال لا نعود فيها لو لم تكن كارهين ولو كنا كارهين
 كما يصح أن يقال أنعود فيها لو لم تكن كارهين ولو كنا كارهين مع أن المقدر في حكم

المفروض . قلنا وجهها أن كلا منهما يفيد معنى صحيحا في نفسه لا أن معنى أحدهما عين معنى الآخر أو متلازمان متفقان في جميع الأحكام كيف لا ومدلول الأول أن العود منتف في الحالتين ومدلول الثاني أن العود في الحالتين منتف وكلا المعنيين صحيح في نفسه مصحح لنفي العود في الحالتين مع ذكرهما معا غير أن الثاني مصحح لنفي العود في الحالتين مع الاقتصار على ذكر حالة الكراهة على عكس المعنى الأول فانه مصحح لنفيه فيهما مع الاقتصار على ذكر حالة الارادة (قد افترينا على الله كذبا) أى كذبا عظيما لا يقادر قدره (ان عدنا في ملتكم) التي هي الشرك وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه أى ان عدنا في ملتكم (بعد إذ نجانا الله منها) فقد افترينا على الله كذبا عظيما حيث نزعهم حيثئذ أن الله تعالى ندا وليس كمثله شيء وانه قد تبين لنا أن ما كنا عليه من الاسلام باطل وأن ما كنتم عليه من الكفر حق وأى افتراء أعظم من ذلك وقيل انه جواب قسم محذوف حذف عنه اللام تقديره والله لقد افترينا الخ (وما يكون لنا) أى وما يصح وما يستقيم لنا (أن نعود فيها) في حال من الأحوال أو في وقت من الأوقات (إلا أن يشاء الله) أى الاحال مشيئة الله تعالى أو وقت مشيئته تعالى لعودنا فيها وذلك بما لا يكاد يكون كما ينبى عنه قوله تعالى (ربنا) فان التعرض لعنوان ربوبيته تعالى لهم بما ينبى عن استحالة مشيئته تعالى لارتدادهم قطعا . وكذا قوله تعالى « بعد إذ نجانا الله منها » فان ترجيته تعالى لهم منها من دلائل عدم مشيئته لعودهم فيها . وقيل معناه الا أن يشاء الله خذلائنا وقيل فيه دليل على أن الكفر بمشيئته تعالى وأياما كان فليس المراد بذلك بيان أن العود فيها في حيز الامكان وخطر الوقوع بناء على كون مشيئته كذلك بل ببيان استحالة وقوعها كانه قيل وما كان لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله ربنا وهيئات ذلك بدليل ما ذكر من موجبات عدم مشيئته تعالى له (وسع ربنا كل شيء علما) فهو محيط بكل ما كان وما سيكون من الأشياء التي من جملة أحوال عبادهم وعزائمهم ونياتهم وما هو اللائق بكل واحد منهم فحال من لطفه أن يشاء عودنا فيها بعد ما نجانا منها مع اعتصامنا به خاصة حسبا ينطق به قوله تعالى (على الله توكلنا) أى في أن يثبتنا على ما نحن عليه من الايمان ويتم علينا نعمته بانجائنا من الاشرار بالسكاية . واطهار الاسم الجليل في موقع الاضمار للبالغة في التضرع والجوار وقوله تعالى (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق) اعراض عن مقاولتهم أثر ما ظهر له عليه الصلاة والسلام أنهم من العتو والعناد بحيث لا يتصور منهم الايمان أصلا وإقبال على الله تعالى بالدعاء لفصل ما بينهم وبينهم بما يليق بحال كل من الفريقين أى احكاميننا بالحق . والفتاحة الحكومة أو أظهر أمرنا حتى

يتكشف ما بيننا وبينهم ويتميز الحق من المبال من فتح المشكل إذا بينه (وأنت خير
 الفاتحين) تذيل مقرر لمضمون ما قبله على المعنيين (وقال الملا الذين كفروا من قومه)
 عطف على قال الملا الذين الخ ولعل هؤلاء غير أولئك المستكبرين ودونهم في الرتبة شأنهم
 الوساطة بينهم وبين العامة والقيام بأمرهم حسبما يراه المستكبرون ويجوز أن يكون عين
 الأولين وتغيير الصلة لما أن مدار قولهم هذا هو الكفر كما أن مناط قولهم السابق
 هو الاستكبار أى قال اشرافهم الذين أصروا على الكفر لأعقابهم بعد ما شاهدوا
 صلاحية شعيب عليه السلام ومن معه من المؤمنين في الإيمان وخافوا أن يستبغوا قومهم
 تضييظاً لهم عن الإيمان به وتنفيراً لهم عنه على طريقة التوكيد القسسى والله (لئن اتبعتهم
 شعبياً) ودخلتهم في دينه وتركتهم دين آبائكم (أنكم إذا الخاسرون) أى في الدين لا شرائركم
 الضلالة بهذا كم أوفى الدنيا لقوات ما يحصل لكم بالخس والتطيف وإذن حرف جواب
 وجزاء معترض بين اسم أن وخبرها والجملة سادة مسد جواى الشرط والقسم الذى وطأته
 اللام (فأخذتهم الرجفة) أى الزلزلة وهكذا في سورة العنكبوت وفي سورة هود وأخذت
 الذين ظلموا الصيحة أى صيحة جبريل عليه السلام ولعلها من مبادئ الرجفة فأُسند هلاكهم
 إلى السبب القريب تارة وإلى البعيد أخرى (فاصبحوا في دارهم) أى في مدينتهم وفي سورة
 هود في ديارهم (جاثين) أى متينين لازمين لا ما كنهم لا براح لهم منها (الذين كذبوا شعبياً)
 استئناف لبيان ابتلائهم بشؤم قولهم فيما سبق لنخر جنك يا شعيب والذين آمنوا معك من
 قريتنا وعقوبتهم بمقابلته والموصول مبتدأ خبره قوله تعالى (كأن لم يغوا فيها) أى استوصلوا
 بالمرور وصاروا كأنهم لم يقيموا بقريتهم أصلاً أى عوقبوا بقولهم ذلك وصاروا هم المخرجين من
 القرية آخر اجلا دخول بعده أبدأ وقوله تعالى (الذين كذبوا شعبياً كانوا الخاسرين) استئناف
 آخر لبيان ابتلائهم بعقوبة قولهم الأخير وإعادة الموصول والصلة كما هي لزادة التقرير والایذان
 بأن ما ذكر في حيز الصلة هو الذى استوجب العقوبتين أى الذين كذبوه عليه السلام
 عوقبوا بمقاتلتهم الأخيرة فصاروا هم الخاسرين للدنيا والدين لا المتبعون له عليه الصلاة
 والسلام وبهذا القدر اكتفى عن التصريح بأنجائه عليه الصلاة والسلام كما وقع في
 سورة هود من قوله تعالى « ولما جاء أمرنا نجينا شعبياً والذين آمنوا معه » الخ (فتولى
 عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم) قاله عليه الصلاة والسلام
 بعدما هلكوا تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم أنكسر على نفسه ذلك فقال (فكيف
 آسى) أحزن حزناً شديداً (على قوم كافرين) أي مصرين على الكفر ليسوا أهل
 حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم أو قاله اعتذاراً من عدم شدة حزنه عليهم ، والمعنى لقد

بلغت في الإبلان والآنذار وبذلك وسعى في النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف
 آسى عليكم وقرىء ايسى بامالين (وما أرسلنا في قرية من نبي) إشارة اجمالية الى
 بيان أحوال سائر الامم أثر بيان أحوال الامم المذكورة تفصيلا ومن مزيدة لتأكيد
 النفي والصفة محذوفة أى من نبي كذب أو كذبه أهلها (الا أخذنا أهلها) استثناء
 مفرغ من أعم الاحوال وأخذنا في محل النصب من فاعل أرسلنا والفعل الماضي لا يقع
 بعد الا بالأحد شرطين اما تقدير قد كما في هذه الآية أو مقارنة قد كما في قولك : ما زيد
 الا قد قام والتقدير وما أرسلنا في قرية من القرى المهلكة نبيا من الأنبياء في حال من
 الاحوال الاحال كوننا أخذنا أهلها (بالبأساء) بالبؤس والفقر (والضراء) بالضر
 والمرض لكن لا على معنى أن ابتداء الارسال مقارن الاخذ المذكور بل على أنه
 مستتبع له غير منفك عنه بالآخرة لاستكبارهم عن اتباع نبيهم وتعززهم عليه حسبا
 فعلت الامم المذكورة (لعلمهم بتضرعون) كي يتضرعوا ويتذللوا ويحطوا أودية الكبر
 والعزة عن أكنافهم كقوله تعالى « لقد أرسلنا الى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء
 لعلمهم بتضرعون » (ثم بدلنا) عطف على أخذنا داخل في حكمه (مكان السيئة) التي
 أصابهم للغاية المذكورة (الحسنة) أى أعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والخنة
 الرخاء والسعة كقوله تعالى « وبلوناهم بالحسنات والسيئات » (حتى عفوا) أى كثروا
 عددا وعددا من عفا النبات اذا كثرت وتكاثفت وأبطلتهم النعمة (وقالوا) غير
 واقفين على أن ما أصابهم من الأمرين ابتلاء من الله سبحانه (قدمس آباءنا الضراء
 والسراء) كما مستاذلك وما هو إلا من عادة الدهر يعاقب في الناس بين الضراء والسراء
 من غير أن يكون هناك داعية تؤدي اليهما أو تبعه تترتب عليهما ولعل تأخير السراء
 للاشعار بأنها تعقب الضراء فلاضير فيها (فأخذناهم) أثر ذلك (بغتة) فجأة أشد الاخذ
 وأفظعه (وهم لا يشعرون) بذلك ولا يخطر ببالهم شيئا من المكارد كقوله تعالى
 « حتى اذا فرحوا بما أوتوا » الآية . وليس المراد بالأخذ بقتة اهلاكهم طرفة عين
 كأهلاك عاد وقوم لوط بل ما يعمله وما يفضي بين الأعداء وأتباع الأهلak أيام كذاب
 ثمود (ولو أن أهل القرى) أى القرى المهلكة المدلول عليها بقوله تعالى في قرية وقيل
 هي مكة وما حولها من القرى وقيل جنس القرى المنتظمة لما ذكر ههنا انتظاما أوليا
 (آمنوا) بما أوحى الى أنبيائهم معتبرين بما جرى عليهم من الابتلاء بالضراء والسراء
 (واتقوا) أى الكفر والمعاصي أو اتقوا ما أنذروا به على أسنة الأنبياء ولم يصبروا
 على ما فعلوا من القبائح ولم يحملوا ابتلاء الله تعالى على عادات الدهر وقال ابن عباس

رضي الله تعالى عنهما وحدوا الله واتقوا الشرك (لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض) لوسعنا عليهم الخير وسرناهم من كل جانب مكان ما أصابهم من فنون العقوبات التي بعضها من السماء وبعضها من الأرض . وقيل المراد المطر والنبات وقرى لفتحنا بالتشديد للتكثير (ولكن كذبوا) أي ولكن لم يؤمنوا ولم يتقوا وقد اكتفى بذكر الأول لاستزامة الثاني (فأخذناهم بما كانوا يكسبون) من أنواع الكفر والمعاصي التي من جملتها قولهم قد مس آباءنا الخ وهذا الأخذ عبارة عما في قوله تعالى « فأخذناهم بغتة » لاعتن الجذب والقحط كما قيل فانهما قدزالا بتبديل الحسنة مكان السيئة (أفأمن أهل القرى) أي أهل القرى المذكورة على وضع المظهر موضع المضمر للإيذان بأن مدار التوبيخ أمن كل طائفة ما أتاهم من البأس لأمن مجموع الامم . فإن كل طائفة منهم أصابهم بأس خاص بهم لا يتعداهم إلى غيرهم كما سيأتي والهمزة لانكار الواقع واستقبحه لانكار الوقوع ونفيه كما قاله أبو شامة وغيره لثقله تعالى « فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون » والفاء للعطف على أخذناهم وما بينهما اعتراض توسط بينهما للسارعة إلى بيان أن الأخذ المذكور مما كسبته أيديهم والمعنى أبعد ذلك الأخذ أمن أهل القرى (أن يأتيهم بأسنا بئانا) أي تبتينا أو وقت يات أوميتا أو ميتين وهو في الأصل مصدر بمعنى البتوتة ويحيى بمعنى التبتيت كالسلام بمعنى التسليم (وهم ناثمون) حال من ضميرهم البارز أو المستتر في بيانا (أو أمن أهل القرى) أنكار بد أنكار للبالغة في التوبيخ والتشديد ولذلك لم يقل « أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بئانا » وهم ناثمون أو وضحي وهم يلعبون . وقرى أو يسكنون الواو على التزديد (أن يأتيهم بأسنا ضحي) أي ضحوة النهار وهو في الأصل ضوء الشمس إذا ارتفعت (وهم يلعبون) أي يلعبون من فرط الغفلة أو يشتغلون بما لا ينفعهم كأنهم يلعبون (أفأمنوا مكر الله) تكرير للتكثير لزيادة التقرير ومكر الله تعالى استعارة لاستدراج العباد وأخذه من حيث لا يحتسب . والمراد به إتيان بأسه تعالى في الوقتين المذكورين ولذلك عطف الأول والثالث بالفاء فإن الإنكار فيهما متوجه إلى ترتيب الأمن على الأخذ المذكور . وأما الثاني فن تتممة الأول (فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون) أي الذين خسروا أنفسهم وأضاعوا فطرة الله التي فطر الناس عليها والاستعداد القريب المستفاد من النظر في الآيات (أولم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها) أي يخلفون من خلا قبلهم من الامم المهلكة ويرثون ديارهم . والمراد بهم أهل مكة ومن حولها وتعدية فعل الهداية باللام أما لتزيلها

منزلة اللازم كأنه قيل أغفلوا ولم يفعل الهداية لهم الخ واما لأنها بمعنى التدين والمفعول محذوف والفاعل على التقديرين هو الجملة الشرطية أو لم يبين لهم مال أمرهم (أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم) أى أن الشأن لو نشاء أصبناهم بجزاء ذنوبهم أو بسبب ذنوبهم كما أصبنا من قبلهم وقرئ " نهذبون العظمة فالجملة مفعوله (ونطع على قلوبهم) عطف على ما يفهم من قوله تعالى أو لم يهد كأنه قيل لا يهدون أو يغفلون عن الهداية وعن التفكير والتأمل أو منقطع عنه بمعنى ونحن نطع ولا يجوز عطفه على أصبناهم على أنه بمعنى طبعنا لأفضائه الى نفى الطبع عنهم لانه في سياق جواب لو (فهم لا يسمعون) أى أخبار الأمم المهلكة فضلا عن التدبر والنظر فيها والاغتنام بما في تضاعفها من الهداية (تلك القرى) جملة مستأنفة جارية مجرى الفلكة لما قبلها من القصص منبئة عن غاية غواية الأمم المذكورة وتماديهم فيها بعد ما أتتهم الرسل بالمعجزات الباهرة وتلك إشارة الى قري الأمم المهلكة على أن اللام للهدى وهو مبتدأ وقوله تعالى (نقص عليك من أنبائها) خبره وصيغة المضارع للأذنان بعدم اقتضا القصة بعدد من للتبعض أى بعض أخبارها التى فيها عظة وتذكير وقيل تلك مبتدأ والقرى خبره وما بعده حال أو خبر بعد خبر عند من يجوز كون الخبر الثانى جملة كما في قوله تعالى « فإذا هي حية تسعى » وتصدير الكلام بذكر القرى وإضافة الأنباء اليها مع أن المقصوص أنباء أهلها والمقصود بيان أحوالهم حسب ما يعرب عنه قوله تعالى (ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات) لما أن حكاية هلاككم بالمرّة على وجه الاستئصال بحيث يشمل أما كنهم أيضا بالتحسب بها والرجفة ببقائنا خاوية معطلة أهول وأفطع والباء فى قوله تعالى بالبينات متعلقة إما بالفعل المذكور على أنها للتعدية وأما بمحذوف وقع حالا من فاعله أى ملتبس بالبينات لكن لا بأن يأتى كل رسول بينة واحدة بل بينات كثيرة خاصة به معينة له حسب اقتضاء الحكمة فان مراعاة اقسام الآحاد الى الآحاد انما هى فيما بين الرسل وضمير الأمم والجملة مستأنفة مبينة لكمال غنوم وعنادهم أى وبالله لقد جاء كل أمة من تلك الأمم المهلكة رسلهم الخاص بهم بالمعجزات البينة المتكررة المتواردة عليهم الواضحة الدلالة على صحوة رسالته الموجبة للإيمان حتا وقوله تعالى (فما كانوا ليؤمنوا) بيان لاستمرار عدم إيمانهم فى الزمان الماضى لا لعدم استمرار إيمانهم وترتيب حالتهم هذه على مجيئ الرسل بالبينات بالفاء لما أن الاستمرار على فعل من الأفعال بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وان كان استمرارا عليه فى الحقيقة لكنه بحسب العنوان فعل جديده صنع حادث نحو وعظته فلم ينزجر ودعوه فلم يجب واللام لتأكيد النفي أى فما صح وما استقام لقوم من أولئك الاقوام فى وقت من الأوقات

أن يؤمنوا بل كان ذلك ممتنعاً منهم إلى أن لقوا ما لقوا لغاية عتوهم وشدة شكيبتهم في الكفر والطغيان ثم إن كان المحكي عنهم آخر حال كل قوم منهم فالمراد بعدم إيمانهم المذكور ههنا إصرارهم على ذلك بعد التياؤم التي وبما أشير إليه بقوله تعالى (بما كذبوا من قبل) تكذيبهم من لدن مجيء الرسل إلى وقت الإصرار والعتاد وإنما لم يجعل ذلك مقصوداً بالذات كالاول بل جعل صلة للموصول إيداناً بأنه بين نفسه وإنما المحتاج إلى البيان عدم إيمانهم بعد تواتر البينات الظاهرة وتظاهر المعجزات الباهرة التي كانت تضطربهم إلى القبول لو كانوا من أصحاب العقول والموصول الذي تعلق به الإيمان والتكذيب سلباً وإيجاباً عبارة عن جميع الشرائع التي جاء بها كل رسول أصولها وفروعها وإن كان المحكي جميع أحوال كل قوم منهم فالمراد بما ذكر أولاً كفرهم المستمر من حين مجيء الرسل إلخ وبما أشير إليه آخراً تكذيبهم قبل مجيئهم فلا بد من جعل الموصول المذكور عبارة عن أصول الشرائع التي أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أنهم إليها آثروا أثر الاستحالة تبدلها وتغيرها مثل ملة التوحيد ولو أزمها ومعنى تكذيبهم بها قبل مجيء رسلهم أنهم ما كانوا فيز من الجاهلية بحيث لم يسمعوا كلمة التوحيد قط بل كانت كل أمة من أولئك الأمم يتسامعون بها من بقايا من قبلهم فكذبوها ثم كانت حالتهم بعد مجيء رسلهم كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث إليهم أحد وتخصيص التكذيب وعدم الإيمان بما ذكر من الأصول لظهور حال الباقي بدلالة النص فانهم حين لم يؤمنوا بما أجمعت عليه كافة الرسل فلا ن لا يؤمنوا بما تفرد به بعضهم أول وعسدم جعل هذا التكذيب مقصوداً بالذات لما أن ما عليه يدور ذلك العذاب والعقاب هو التكذيب الواقع بعد الدعوة حسبما يعبر عنه قوله تعالى «وما كنا معذبين حتى نبعث رسلاً» وإنما ذكر ما وقع قبلها بيانا لعراقتهم في الكفر والتكذيب وعلى كلا التقديرين فالضامير الثلاثة متوافقة في المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع إلى أسلافهم والمعنى فما كان الأبناء ليؤمنوا بما كذب به الآباء ولا يخفى ما فيه من التعسف. وقيل المراد ما كانوا ليؤمنوا وأحياناً بعد أهلاكهم ورددناهم إلى الدار التكليف بما كذبوا من قبل كقوله تعالى «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه» وقيل الباء للسببية وما مصدرية أي بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل ولا يرد عليه ههنا ما ورد في سورة يونس من مخالفة الجمهور بجعل ما المصدرية من قبيل الانماء كما هو رأي الاخفش وابن السراج ليرجع إليه الضمير في به (كذلك) أي مثل ذلك الطبع الشديد المحكم (يطبع الله على قلوب الكافرين) أي من المذكورين وغيرهم فلا يكاد يؤثر فيها الآيات والنذر وفيه تحذير للسامعين. واطهار الاسم الجليل

بطريق الالتفات لتربية المهابة وأدخال الروعة (وما وجدنا لأكثرهم) أى أكثر الأمم المذكورين واللام متعلقة بالوجدان كفى قولك ما وجدت له ما لا أى ما صادفت له مالا ولا لقيته أو بمحذوف وقع حالا من قوله تعالى (من عهد) لانه في الاصل صفة للسكره فلما قدمت عليها اتصبت حالا والاصل وما وجدنا عهدا كائنا لأكثرهم ومن مزيدة للاستغراق أى وما وجدنا لأكثرهم من وفاء عهد فانهم تقضوا ما عاهدوا الله عليه عند مساس البأساء والضراء قائلين لأن أنجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين . فتحصيص هذا الشأن بأكثرهم ليس لأن بعضهم كانوا يوفون بعهودهم بل لأن بعضهم كانوا لا يعهدون ولا يوفون . قيل المراد بالعهد ما عهد الله تعالى اليهم من الايمان والتقوى بنصب الآيات وانزال الحجج . وقيل ما عهدوا عند خطاب «أستبرككم» فالمراد بأكثرهم كلهم وقيل الضمير للناس والجملة اعتراض فان أكثرهم لا يوفون بالعهود بأى معنى كان (وان وجدنا أكثرهم) أى أكثر الامم أى علمناهم كفى قولك وجدت زيدا اذا حفاظ وقيل الاول أيضا كذلك وان مخففة من أن وضمير الشأن محذوف أى ان الشأن وجدناهم (لفاسقين) خارجين عن الطاعة ناقضين للعهود وعند الكوفيين أن ان نافية واللام بمعنى الا أى ما وجدناهم الافاسقين (ثم بعثنا من بعدهم موسى) أى أرسلناه من بعد انقضاء وقائع الرسل المذكورين أو من بعد هلاك الامم المحكية والتصریح بذلك مع دلالة ثم على التراخي للأيدان بان بعثه عليه الصلاة والسلام جرى على سنن الستة الالهية من إرسال الرسل ترى وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر (بآياتنا) متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعول بعثنا أو صفة لمصدره أى بعثناه عليه الصلاة والسلام ملتبسا بآياتنا أو بعثناه بعثا ملتبسا بها وهى الآيات التسع المفصلات التى هى العصا واليد البيضاء والسنون ونقص الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم حسبا سيأتى على التفصيل (الى فرعون) هو لقب لكل من ملك مصر من العمالة . كما أن كسرى لقب لكل من ملك فارس . وقصر لكل من ملك الروم . واسمه قابوس . وقيل الوليد بن مصعب بن الريان (وولته) أى أشراف قومه . وتخصيصهم بالذكر مع عموم رسالته عليه الصلاة والسلام لقومه كافة حيث كانوا جميعا مأمورين بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة الشنعاء التى كان يدعيها الطاغية ويتقبلها منه فتنه الباغية لأصالتهم فى تدبير الامور واتباع غيرهم لهم فى الورد والصدور (فظلموا بها) أى كفروا بها أجرى الظلم مجرى الكفر لكونهما من واد واحد أو ضمن معنى الكفر أو التكذيب أى ظلموا كافرين بها .

أو مكذبين بها أو كفروا بها مكان الأيمان الذي هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وقيل ظلموا أنفسهم بسببها بأن عرضوها للعذاب الخالد أو ظلموا الناس لصدمهم عن الأيمان بها والمراد به الاستمرار على الكفر بها إلى أن لقوا من العذاب ما لقوا ألا يرى إلى قوله تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) فكأن ظلمهم بها مستتب لتلك العاقبة الهائلة كذلك حكاية ظلمهم بها مستتب للأمر بالنظر إليها وكيف خبر كان قدم على اسمها لاقتضائه الصدارة والجملة في حيز النصب بأسقاط الخافض أي فانظر بعين عقلك إلى كيفية ما فعلنا بهم ووضع المفسدين موضع ضميرهم لا يذنان بأن الظلم مستلزم للأفساد (وقال موسى) كلام مبتدأ مسوق لتفصيل ما أجل فيما قبله من كيفية أظهار الآيات وكيفية عاقبة المفسدين (يافرعون أنى رسول) أى اليك (من رب العالمين) على الوجه الذى مريانه (حقيق على أن لا أقول على الله ألا الحق) جواب عما ينساق إليه الذهن من حكاية ظلمهم بالآيات من تكذيبه إياه عليه الصلاة والسلام فى دعوى الرسالة وكان أصله حقيق على أن لا أقول الخ كما هو قراءة نافع فقلب للأمر من الألباس كما فى قول من قال . وتشقى الرماح بالضياطة الحمر . أولان ما لم تملك فقد لزمته أو للأغراق فى الوصف بالصدق والمعنى واجب على القول الحق أن أكون أنا قائله لا يرضى إلا بمثل ناطقاً به أو ضمن حقيق معنى حريص أو وضع على موضع الباء لإفادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة أى بالباء وهى حقيق أن لا أقول وقوله تعالى (قد جئكم ببينة من ربكم) استئناف مقرر لما قبله من كونه رسولا من رب العالمين وكونه حقيقاً بقول الحق ولم يكن هذا القول منه عليه الصلاة والسلام وما بعده من جواب فرعون أثر ما ذكره هنا بل بعد ما جرى بينهما من المحاوراة المحكية بقوله تعالى قال « فن ربكم » الآيات وقوله تعالى وما رب العالمين الآيات وقد طوى ههنا ذكره للإيجاز ومن متعلقة بما يجتكم على أنها لا ابتداء الغاية مجازاً وإما بمحذوف وقع صفة لبينة مفيدة لفخامتها الإضافية المؤكدة لفخامتها الذاتية المستفادة من التنوين التفضيلى إضافة اسم الرب إلى المخاطبين بعد اضافته فيما قبله إلى العالمين لتأكيد وجوب الأيمان بها (فأرسل معى بنى إسرائيل) أى نفلهم حتى يذهبوا معى إلى الأرض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم بعد انقراض الأسباط يستعملهم ويكلفهم الأفاعيل الشاقة فأقدهم الله تعالى بموسى عليه الصلاة والسلام وكان بين اليوم الذى دخل يوسف مصر واليوم الذى دخله موسى عليهما السلام أربع مائة عام. والفاء لترتيب الأرسال أو الأمر به على ما قبله من

رسالته عليه السلام وبجئته بالبيئة (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق إليه الكلام كأنه قيل فماذا قال فرعون له عليه الصلاة والسلام حين قال له ما قال فقيل قال (ان كنت جئت بآية) أى من عند من أرسلك كما تدعيه (فأتمها) أى فأحضرها حتى تثبت بها رسالتك (ان كنت من الصادقين) فى دعواك فان كونك من جملة المعروفين بالصدق يقتضى أظهار الآية لاحتالة (فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين) أى ظاهر أمره لا يشك فى كونه ثعبانا وهو الحية العظيمة . وإثبات الجملة الاسمية للدلالة على كمال سرعة الانقلاب وثبات وصف الثعبانية فيها كأنها فى الاصل كذلك . روى أنه لما ألقاها صارت ثعبانا أشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الأرض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه وأحدث فانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون ألفا فصاح فرعون ياهوسى أشدك بالذى أرسلك خذه وأنا أو من بك وأرسل معك بنى اسرائيل فأخذه فعاد عصا (ونزع يده) أى من جيبه أو من تحت أبطه (فاذا هى بيضاء للناظرين) أى بيضاء بياضا نورانيا خارجا عن العادة يجتمع عليه النظارة تعجبا من أمرها وذلك ما يروى أنه أرى فرعون يده وقال ما هذه فقال يدك ثم أدخلها جيبه وعليه مدرعة صوف ونزعها فاذا هى بيضاء بياضا نورانيا غلب شعاعه شعاع الشمس وكان عليه السلام آدم شديد الأدمة وقيل بيضاء للناظرين لأنها كانت بيضاء فى جبلتها (قال الملائكة من قوم فرعون) أى الاشراف منهم وهم أصحاب مشورته (ان هذا لساحر علم) أى مبالغ فى علم السحر ما عرفه قالوه تصديقا لفرعون وتقريراً لكلامه فان هذا القول بعينه معزى فى سورة الشعراء إليه (يريد أن يخرجكم من أرضكم) أى من أرض مصر (فاذا تأمرون) بفتح النون وما فى ماذا فى محل نصب على أنه مفعول ثان لتأمرون بحذف الجار والاول محذوف والتقدير بأى شئ تأمروننى وهذا من كلام فرعون كما فى قوله تعالى « ذلك ليعلم أنى لم أخنه بالغيب » أى فاذا كان كذلك فاذا تشيرون على فى أمره وقيل قاله الملائكة من قبله بطريق التبليغ الى العامة فقوله تعالى (قالوا أرجه وأخاه) على الاول وهو الاظهر حكاية لكلام الملائكة الذين شاورهم فرعون وعلى الثانى لكلام العامة الذين خاطبهم الملائكة ويأباه أن الخطاب لفرعون وأن المشاورة ليست من وظائفهم أى أخره وأخاه وعدم التعرض لذكره لظهور كونه معه حسبا تتادى به الآيات الاخر والمعنى آخر أمرهما وأصدرهما عنك حتى ترى رأيك فيهما وتدبر شأنهما . وقري أرجئه وأرجه من أرجأه وأرجاه (وأرسل فى المدائن حائرين)

قيل هي مدائن صعيد مصر وكان رؤساء السحرة ومهرتهم بأقصى مدائن الصعيد
 وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنهم كانوا سبعين ساحراً أخذوا السحر من
 رجلين مجوسيين من أهل نينوى مدينة يونس عليه السلام بالموصل ورد ذلك بأن
 الجوسية ظهرت بزرا دشت وهو انما جاء بعد موسى عليه الصلاة والسلام (يأتوك
 بكل ساحر عليم) أي ماهر في السحر . وقرىء بكل ساحر عليم والجملة جواب الامر
 (وجاء السحرة فرعون) بعدما أرسل اليهم الخاشرين وانما لم يصرح به حسبا في قوله
 تعالى « فأرسل فرعون في المدائن حاشرين » للايدان بمسارعة فرعون الى الارسال ومبادرة
 الخاشرين والسحرة الى الامتثال (قالوا) استئناف منوط بسؤال نشأ من حكاية مجيء
 السحرة كانه قيل لماذا قالوا له عند مجيئهم اياه فقيل قالوا مدلين بما عندهم واثقين بغلبتهم
 (ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) بطريق الأخبار بقبول الأجر واجابه كأنهم
 قالوا لا بل لنا من أجر عظيم حيثئذ أو بطريق الاستفهام التقريرى بحذف الهمزة وقرىء
 بأنباتها وقولهم ان كنا لمجرد تعيين مناط ثبوت الاجر لا لتردهم في الغلبة وتوسيط
 الضمير وتحلية الخبر باللام للقصص أي ان كنا نحن الغالبين لا موسى (قال نعم) وقوله تعالى
 (وانكم لمن المقربين) عطاف على مخدوف سد مسده حرف الإيجاب كانه قال ان لكم
 لاجرا وانكم مع ذلك لمن المقربين للبالغة في الترغيب . روى أنه قال لهم تكونون
 أول من يدخل مجلسي وآخر من يخرج منه (قالوا) استئناف كما مر كانه قيل فذا فاعلوا
 بعد ذلك فقيل قالوا متصدين لشأنهم مخاطبين لموسى عليه السلام (يا موسى اما ان تلقى)
 ما تلقى أولا (واما أن تكون نحن الملقين) أي لما تلقى أولا أو الفاعلين للالتقاء أولا
 خير و عليه السلام بالبدء باللقاء مراعاة للادب و اظهارا للجلادة وأنه لا يختلف حالهم
 بالتقديم والتأخير ولكن كانت رغبتهم في التقديم كما نبى عنه تغييرهم للنظم بتعريف
 الخبر وتوسيط ضمير الفصل وتأكيده الضمير المتصل (قال ألقوا) غير مبال بأمرهم
 أي ألقوا ما تلقون (فلبا ألقوا) ما ألقوا (سحروا أعين الناس) بأن خيلوا اليهم الا
 حقيقة له (واسترهبوهم) أي بالنوا في أرواحهم (وجاؤا بسحر عظيم) في يابه روى
 أنهم ألقوا جبالا غلاظا وخشباً طوالا كأنها حيات ملأت الوادي وركب بعضها
 بعضا (وأوحينا الى موسى أن الق عصاك فاذا هي تلقف ما يأفكون) الفاء فضيحة
 أي فألقاها فصارت حية فاذا هي الآية وانما حذف للاشعار بمسارعة موسى عليه السلام
 الى الالتقاء وبغاية سرعة الانقلاب كأن تلقفها لما يأفكون قد حصل متصلا بالامر باللقاء
 وصيغة المضارع لاستحضار صورة اللقف المائلة والأفك الصرف والقلب عن الوجه

المعتاد وماموصولة أو موصوفة والعائد محذوف أى ما يافكونه ويذرونه أو مصدرية
 وهى مع الفعل بمعنى المفعول . روى أنها لما تلقفت ملء الوادى من الحشب والجبال
 ورفعها موسى فرجعت عصا كما كانت وأعدم الله تعالى بقدرته الباهرة تلك الأجرام
 العظام أو فرقها أجزاء لطيفة قالت السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حياتنا وعصينا
 (فوق الحق) أى ثبتت لظهور أمره (وبطل ما كانوا يعملون) أى ظهر بطلان
 ما كانوا مستمرين على عمله (فغلبوا) أى فرعون وقومه (هنالك) أى فى مجلسهم
 (وانقلبوا صاغرين) أى صاروا أذلاء مبهوتين أو رجعوا الى المدينة أذلاء مقهورين
 والاول هو الظاهر لقوله تعالى (وألقى السحرة ساجدين) فان ذلك كان بمحض من
 فرعون قطعاً أى خروا سجداً كما أنما ألقاهم ملقاً لشدة خروهم كيف لا وقد بهرهم الحق
 واضطرهم الى ذلك (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) أبدلوا الثانى من
 الاول لثلاثتهم أن مرادهم فرعون . عن ابن عباس رضى عنهما أنه قال لما آمنت
 السحرة اتبع موسى من بنى اسرائيل ستمائة ألف (قال فرعون) منكرنا على السحرة
 موجباً لهم على ما فعلوه (آمتم به) بهمة واحدة اما على الأخبار المحض المتضمن
 للتوخيخ أو على الاستفهام التويخي بخذف الهمزة كما مر فى أن لنا لاجراً وقد قرئ
 بتحقيق الهمزتين معا وتحقيق الأولى وتسهيل الثانية بين بين . أى آمتم بالله تعالى (قبل أن
 آذن لكم) أى بغير أن آذن لكم كما فى قوله تعالى « لنفد البحر قبل أن تنفد كلمات
 ربى » لأن الاذن منه ممكن فى ذلك (إن هذا لمكر مكرموه) يعنى أن ما صنعتوه
 ليس بما اقتضى الحال صدوره عنكم لقوة الدليل وظهور المعجزة بل هو حيلة احتلتموها
 مع مواطأة موسى (فى المدينة) يعنى مصر قبل أن تخرجوا الى الميعاد . روى أن
 موسى عليه الصلاة والسلام وأمير السحرة التقيا فقال له موسى أرأيتك أن غلبتك
 أو تؤمن بى وتشهد أن ماجئت به الحق فقال الساحر والله لئن غلبت لآؤمن بى وكفرعون
 يسمعهما وهو الذى نشأ عند هذا القول (لتخرجوا منها أهلها) أى القبط وتخلص هى لك
 ولبنى اسرائيل وهاتان شبهتان ألقاهما الى أسماع عوام القبط عند معاينتهم لارتفاع
 أعلام المعجزة ومشاهدتهم لخضوع أعناق السحرة لها وعدم تمالكهم من أن
 يؤمنوا بها لينعمهم بهما عن الايمان بنبوة موسى عليه الصلاة والسلام باراءه أن ايمان
 السحرة مبنى على المواضع بينهم وبين موسى وأن غرضهم بذلك اخراج القوم من
 المدينة وابطال ملكهم ومعلوم أن مفارقة الاوطان المألوفة والنعمة المعروفة مما
 لا يطاق به . فجمع اللعين بين الشبهتين تثبيتاً للقبط على ما هم عليه وتبيها لعداوتهم له

عليه الصلاة والسلام ثم عقبهما بالوعيد ليرحمهم أن له قوة وقدرة على المدافعة فقال
(فسوف تعلمون) أى عاقبة ما فعلتم وهذا وعيد ساقه بطريق الاجمال للتحويل ثم
عقبه بالتفصيل فقال (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى من كل شق طرفا
(ثم لأصلبنكم أجمعين) تفضيحا لكم وتنكيلا لأمثالكم قيل هو أول من سن ذلك
فشرعه الله تعالى لقطاع الطريق تعظيما لجرمهم ولذلك سماه الله تعالى محاربة لله ورسوله
(قالوا) استئناف مسوق للجواب عن سؤال ينساق اليه الذهن كأنه قيل فماذا قال
السحرة عندما سمعوا وعيد فرعون هل تأثروا به أو تصلبوا فيأهم فيه من الدين قليل
قالوا ثابتين على ما أحدثوا من الإيمان (أنا إلى ربنا منتقلون) أى بالموت لا محالة
فسواء كان ذلك من قبلك أولا فلا نبالي بوعيدك أو أنا إلى رحمة ربنا وثوابه منتقلون
ان فعلت بنا ذلك كأنهم استطابوه شغفا على لقاء الله تعالى أو انا جميعا إلى ربنا منتقلون
فيحكم بيننا وبينك (وما تنقم منا) أي وما تنكر وتعيب منا (الآن آمنا بآيات
ربنا لما جاءتنا) وهو خير الاعمال وأصل المفاخر ليس مما يتأق لنا العدو لئنه طلبا
لرضائنا ثم أعرضوا عن مخاطبته اظهارا لما في قلوبهم من العزيمة على ما قالوا وتقرير
له ففرعوا إلى الله عز وجل وقالوا (ربنا أفرغ علينا صبرا) أى أفض علينا من
الصبر ما يغمرنا كما يغمر الماء أو صب علينا ما يطهرنا من أو ضار الأوزار وأداس
الأنام وهو الصبر على وعيد فرعون (وتوفنا مسلمين) ثابتين على ما رزقنا من
الاسلام غير مفتونين من الوعيد قيل فعل بهم ما وعدهم به وقيل لم يقدر عليه لقوله
تعالى أتتوا من اتباعك الغالبون (وقال الملاء من قوم فرعون) مخاطبين له بعد
ما شاهدوا من أمر موسى عليه السلام (اتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض)
أى في أرض مصر بتغيير الناس عليه وصرفهم عن متابعتك (ويدرك) عطف
على يفسدوا أو جواب الاستفهام بالواو كما في قول الخطيئة :

ألم أك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والأخاء

أى أكون منك ترك موسى ويكون تركه إياك . وقرئ بالرفع عطفا على أئذروا واستئنافا
أو حالا وقرئ بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويدرك كقوله تعالى « فأصدق وأكن »
(وأهلك) ومعبوداتك قيل انه كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه أصناما
وأمرهم بأن يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال أنا ربكم الاعلى وقرئ وأهلك أى عبادتك
(قال) بجيا لهم (سنقتل أبناءهم ونستحي نساءهم) كما كنا نفعل بهم ذلك من قبل
ليعلم أنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم أنه المولود الذى حكم المنجمون

والكهنة بذهاب ملكنا على يديه وقرى سنقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون)
 كما كنا لم يتغير حالنا أصلا وهم مقهورون تحت أيدينا كذلك (قال موسى لقومه)
 تسلية لهم وعدة بحسن العاقبة حين سمعوا قول فرعون وتضرعوا منه (استعينوا بالله
 واصبروا) على ما سمعتم من أقاويله الباطلة (ان الأرض لله) أي أرض مصر أو جنس
 الأرض وهي داخلة فيها دخولا أوليا (يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين)
 الذين أتم منهم وفيه أيدان بأن الاستعانة بالله تعالى والصبر من باب التقوى وقرى والعاقبة
 بالنصب عطفا على اسم ان (قالوا) أي بنو إسرائيل (أودينا) أي من جهة فرعون
 (من قبل أن تأتينا) أي بالرسالة يعنون بذلك قتل أبائهم قبل مولد موسى عليه الصلاة
 والسلام وبعده (ومن بعد ما جئنا) أي رسولا يعنون به ما توعدهم به من إعادة
 قتل الأبناء وسائر ما كان يفعل بهم اعدواة موسى عليه السلام من فنون الجور والظلم
 والعذاب وأما ما كانوا يستعبدون به ويمتنعون فيه من أنواع الخدم والمهن كما قيل فليس
 بما يلحقهم بواسطته عليه السلام فليس لذكره كثير ملاسة بالمقام (قال) أي موسى
 عليه الصلاة والسلام لما رأى شدة جزعهم بما شاهدوه مسليا لهم بالتصریح بما لوح به
 في قوله ان الأرض لله الخ (عسى ربكم أن يهلك عدوكم) الذي فعل بكم ما فعل
 وتوعدكم بأعدائه (ويستخلفكم في الأرض) أي يجعلكم خلفاء في أرض مصر (فينظر
 كيف تعملون) احسنا أم قبيحا فيجازيكم حسبا يظهر منكم من الاعمال
 وفيه تأكيد للتسليّة وتحقيق للامر قيل لعل الاتيان بفعل الطمع لعدم
 الجزم منه عليه السلام بأنهم هم المستخلفون باعيانهم أو أولادهم فقد روى
 ان مصر انما فتحت في زمن داود عليه السلام ولا يساعده قوله تعالى « وأورثنا القوم
 الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها » فان المتبادر استخلاف أنفس
 المستضعفين لاستخلاف أولادهم وانما مجيء فعل الطمع للجرى على سنن الكبرياء
 (ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين) شروع في تفصيل مبادئ الهلاك الموعودوا ايدان
 بأنه تعالى لم يمهلهم بعد ذلك ولم يكونوا في خفض ودعة بل رتبت أسباب هلاكهم
 فتحولوا من حال الى حال الى أن حل بهم عذاب الاستئصال . وتصدير الجملة بالقسم لأظهار
 الاعتناء بمضمونها والسنون جمع سنة والمراد بها عام القحط وفيها لغتان أشهرهما اجراؤها
 مجرى المذكر السالم فيرفع بالواو وينصب ويجر بالياء وتحذف نونه بالاضافة واللغة
 الثانية أجرااء الاعراب على النون ولكن مع الياء خاصة أما بأثبات تنوينها أو بحذفه
 قال الغراء هي في هذه اللغة مصروفة عند بني عامر وغير مصروفة عند بني تميم ووجه

حذف التنوين التخفيف وحيث لا يحذف النون للأضافة وعلى ذلك جاء قول الشاعر:
دعاني من نجد فأن سنينه n لغبن بنا شيئا وشيننا مردا
وجاء الحديث «اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف وسنيننا كسنى يوسف» باللغتين
(ونقص من الثمرات) بأصالة العاهات. عن كعب يأتي على الناس زمان لا تحمل النخلة
الا ثمرة. قال ابن عباس رضى الله عنهما أما السنون فكانت لباديتهن وأهل ماشيتهن
وأما نقص الثمرات فكان في أمصارهم (لعلهم يذكرون) كي يتذكروا ويتعظوا
بذلك ويقفوا على أن ذلك لأجل معاصيهم وينزجروا عما هم عليه من العتو والعناد قال
الزجاج إن أحوال الشدة ترقى القلوب وترغب فيما عند الله عز وجل وفي الرجوع
إليه تعالى ألا يرى إلى قوله تعالى «وإذا مسه الشر فذود دعاء عريض» وقد مر تحقيق القول
في لعل وفي محلها في تفسير قوله تعالى لعلكم تتقون في أوائل سورة البقرة وقوله تعالى
(فاذا جاءتهم الحسنة) الخ بيان لعدم تذكرهم وتماديهم في الفى أي فاذا جاءتهم السعة
والخصب وغيرهما من الخيرات (قالوا لنا هذه) أى لأجلنا واستحقاقنا لها (وان
تصهم سيئة) أي جذب وبلاء (يطيروا بموسى ومن معه) أي يتشاءموا بهم ويقولوا
ما أصابنا الا بشؤمهم وهذا كما ترى شاهد بكل قساسة قلوبهم ونهاية جهلهم وغبوتهم
فان الشدائد ترقى القلوب وتلين العرائك لاسيما بعد مشاهدة الآية وقد كانوا بحيث
لم يؤثر فيهم شيء منها بل ازدادوا عتوا وعنادا وتعريف الحسنة وذكرها بأداة التحقيق
للايمان بكثرة وقوعها وتعلق الارادة بها بالذات كما أن تكثير السيئة وإيرادها بحرف
الشك لا شعار بندرة وقوعها وعدم تعلق الارادة بها الا بالعرض وقوله تعالى (ألا
انما طأثرهم عند الله) استئناف مسروق من قبله تعالى لرد مقالتهم الباطلة وتحقيق
الحق في ذلك وتصديره بكلمة التنبيه لأبراز كمال العناية بمضمونه أي ليس سبب خيرهم
الا عنده تعالى وهو حكمه ومشيتته المتضمنة للحكم والمصالح أو ليس سبب شؤمهم
الا ما عداها وقرئ اما طأثرهم وهو اسم جمع طائر وقيل جمع له (ولكن أكثرهم لا
يعلمون) ذلك فيقولون ما يقولون بما حكى عنهم. واسناد عدم العلم إلى أكثرهم لا شعار
بأن بعضهم يعلمون أن ما أصابهم من الخير والشر من جهة الله تعالى أو يعلمون أن
ما أصابهم من المصائب والبلايا ليس الا بما كسبت أيديهم ولكن لا يعلمون بمقتضاه
عنادا واستكبارا (وقالوا) شروع في بيان بعض آخر مما أخذ به آل فرعون من فنون
العذاب التي هي في أنفسها آيات بينات وعدم ارعائهم مع ذلك عما كانوا عليه من

الكفر والعناد أى قالوا بعد ما رأوا ما رأوا من شأن العصا والسنين ونقص الثمرات (مهما تأتينا به) كلمة مهما تستعمل للشرط والجزاء وأصلها ما الجرائية ضمت اليها ما المزيدة للتأكيدها ضمت الى أين وأن فى أينما تكونوا فأما نذهبن بك خلا أن ألف الاو الى قلبت هاء حذرا من تكرير المتجانسين هذا هو الرأى السديد وقيل مه كلمة يصوت بها الناهى ضمت اليها ما الشرطية ومحلها الرفع بالابتداء أو النصب بفعل يفسره ما بعدها أى أى شيء تظهره لدينا وقوله تعالى (من آية) بيان لمهما وتسميتهن اياها آية المجازاتهم على رأى موسى عليه السلام واستهزأهم بها وللا شعار بأن عنوان كونها آية لا يؤثر فيهم وقوله تعالى (لتسحرنا بها) اظهار لكمال الطغيان والغلو فيه وتسمية للا رشاد الى الحق بالسحر ونكير للا بصار والضهيران المجروران راجعان الى مهمما وتذكير الاول للمراعاة جانب اللفظ لاهامه وتأنيث الثانى للحافظة على جانب المعنى لتبيينه بآية كما فى قوله تعالى «ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يسلكها وما يمسك فلا مرسل له» (فإنحن لك بمؤمنين) بمصدقين لك ومؤمنين لبنتك (فارسلنا عليهم) عقوبة لجراثمهم لاسيما لقولهم هذا (الطوفان) أى الماء الذى طاف بهم وغشى أما كنهم وحروثهم من مطر أو سيل وقيل هو الجدرى وقيل المرتان وقيل الطاعون (والجراد والقمل) قيل هو كبار القردان وقيل أولاد الجراد قبل نبات أجنحتها (والضفادع والدم) روى أنهم مطروا ثمانية أيام فى ظلمة شديدة لا يستطيع أن يخرج أحد من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم ولم يدخل بيوت بنى إسرائيل منه قطرة وهى فى خلال بيوتهم وقاض الماء على أرضهم وركد . فنهضهم من الحرث والتصرف ودام ذلك سبعة أيام فقالوا له عليه الصلاة والسلام ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن تؤمن بك فدعا فكشف عنهم فنبت من العشب والكلأ ما لم يعهد قبله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكل زروعهم وثمارهم وأبوابهم وسقوفهم وثيابهم . ففرعوا اليه عليه الصلاة والسلام لما ذكر نخرج الى الصحراء وأشار بعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التى جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله تعالى عليهم القمل فأكل ما أبقته الجراد وكان يقع فى أطعمتهم ويدخل بين ثيابهم وجلودهم فيمصها ففرعوا اليه ثالثا فرجع عنهم . فقالوا قد تحققنا الآن أنك ساحر . ثم أرسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهى تغلى والى أفواههم عند التكلم ففرعوا اليه رابعا وقضروا فأخذ عليهم العهود . فدعا فكشف الله عنهم ففقدوا العهد . فارسل الله عليهم الدم فصارت ياههم دماء حتى كان يجتمع القبطى والاسرائيلى على أناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلى

ماء على حاله ويمص من فم الاسرائيلي فيصير دما فيه . وقيل سلط الله عليهم الرعاف (آيات) حال من المنصوبات المذكورة (مفصلات) مبيئات لا يشكك على عاقل أنها آيات الله تعالى وقمته . وقيل مفرقات بعضها من بعض لامتحان أحوالهم وكان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة منها أسبوعا . وقيل انه عليه السلام لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل (فاستكبروا) أى عن الايمان بها (وكانوا قوما مجرمين) جملة معترضة مقررة لمضمون ما قبلها (ولما وقع عليهم الرجز) أى العذاب المذكور على التفصيل فاللام للجنس المنتظم لكل واحدة من الآيات المفصلة أى كلما وقع عليهم عقوبة من تلك العقوبات (قالوا) فى كل مرة (يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك) أى بعهدك عندك وهو النبوة أو بالذى عهد اليك أن تدعوه فيجيبك كما أجابك فى آياتك وهو صلة لادع أو حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك أو متعلق بمحذوف دل عليه التماسهم مثل أسعفنا الى ما نطلب بحق ما عندك أو قسم أجيب بقوله تعالى (لننكشف عنا الرجز) الذى وقع علينا (لنؤمنن لك ولنرسلن معك بنى اسرائيل) أى أقسمنا بعهد الله عندك لنكشف الخ (فلما كشفنا عنهم الرجز الى أجل هم بالغوه) أى الى حد من الزمان هم بالغوه فعدوبون بعده أو ملكهون (اذا هم ينكثون) جواب لما أى فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير تأمل وتوقف (فأنقذنا منهم) أى فأردنا أن ننقم منهم لما أسلفوا من المعاصى والجرائم فان قوله تعالى (فاغرقناهم) عين الانتقام منهم فلا يصح دخول الفاء بينهما ويجوز أن يكون المراد مطلق الانتقام منهم والفاء تفسيرية كما فى قوله تعالى «ونادى نوح ربه فقال رب» الخ (فى اليم) فى البحر الذى لا يدرك قعره وقيل فى لحيته (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) تعليل للاغراق أى كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بآيات الله تعالى واعراضهم عنها وعدم تفكرهم فيها بحيث صاروا كالغافلين عنها بالكلية والفاء وان دلت على ترتب الاغراق على ما قبله من النكث لكنه صرح بالتعليل ايذانا بأن مدار جميع ذلك تكذيب آيات الله تعالى والاعراض عنها ليكون ذلك مرجرة للسامعين عن تكذيب الآيات الظاهرة على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم والاعراض عنها (واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) أى بالاستعباد وذبح الابناء والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على استمرار الاستضعاف وتجدده وهم بنو اسرائيل ذكروا بهذا العنوان اظهارا لكمال لطفه تعالى بهم وعظيم احسانه اليهم فى رفعهم من حضيض المذلة الى أوج العزة (مشارق الارض

ومغارها (أى جانبها الشرق والغربى حيث ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعاقلة
وتصرفوا فى أكنافها الشرقية والغربية كيف شاءوا وقوله تعالى (التى باركنا فيها) أى
بالخصب وسعة الارزاق صفة للمشارق والمغارب وقيل للارض وفيه ضعف للفصل
بين الصفة والموصوف بالمعطوف كما فى قولك قامت أم هند وأبوها العاقلة (وتمت كلمة
ربك الحسنى) وهى وعده تعالى إياهم بالنصر والتكسين كما ينبى عنه قوله تعالى «ورزى
أن نمن على الذين استضعفوا فى الارض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين» وقرى كلات
لتعدد المواعيد ومعنى تمت مضت واستمرت (على بنى اسرائيل بما صبروا) أى بسبب
صبرهم على الشدائد التى كابدوها من جهة فرعون وقومه (ودمرنا) أى خربنا وأهلكنا
(ما كان يصنع فرعون وقومه) من العمارات والقصور أى ودمرنا الذى كان فرعون
يصنعه على أن فرعون اسم كان ويصنع خبر مقدم والجملة الكونية صلة ما والعائد محذوف
وقيل اسم كان ضمير عائد الى ما الموصولة ويصنع مسند الى فرعون والجملة خبر كان
والعائد محذوف أيضا والتقدير ودمرنا الذى كان هو يصنعه فرعون الخ وقيل كان زائدة
وما مصدرية والتقدير ما يصنع فرعون الخ وقيل كان زائدة كما ذكر وما موصولة اسمية
والعائد محذوف تقديره ودمرنا الذى يصنعه فرعون الخ أى صنعه والعدول الى صيغة
المضارع على هذين القولين لاستحضار الصورة (وما كانوا يعرشون) من الجنات أو
ما كانوا يرفعونه من البنيان كصرح هامان وقرى يعرشون بضم الراء والكسر أفصح
وهذا آخر قصة فرعون وقومه وقوله عز وجل (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر)
شروع فى قصة بنى اسرائيل وشرح ما أحدثوه من الامور الشنيعة بعد أن أقدمهم الله
عز وجل من ملكة فرعون ومن عليهم من النعم العظام المرجبة للشكر وأراهم من
الآيات الكبار ما تخبر له صم الجبال تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإيقاظ المؤمنين
حتى لا يغفلوا عن محاسبة أنفسهم ومراقبة أحوالهم وجاوز بمعنى جاز وقرى جاوزنا
بالتشديد وهو أيضا بمعنى جاز فعدى بالباء أى قطعنا بهم البحر روى أنه عبر بهم موسى
عليه السلام يوم عاشوراء بعد ما أهلك الله تعالى فرعون فصاموه شكرا لله عز وجل
(فأتوا) أى مروا (على قوم) قيل كانوا من لحم وقيل من العاقلة الكنعانيين الذين أمر
موسى عليه السلام بقتالهم (يعكفون على أصنامهم) أى يواظبون على عبادتها ولا يزلونها
وقرى بكسر الكاف قال ابن جريج كانت أصنامهم تماثيل بقر وهو أول شأن العجل
(قالوا) عند ما شاهدوا أحوالهم (يا موسى اجعل لنا آلهة) مثالا لعبده (كما لهم آلهة)
الكاف متعلقة بمحذوف وقع صفة لآلهة وما موصولة ولهم صلتها وآلهة بدل من ما

والتقدير اجعل لنا الهما كائنا كالذى استقر هو لهم (قال انكم قوم تجهلون) تعجب عليه السلام من قولهم هذا أثر ماشاهدوا من الآية الكبرى والمعجزة العظمى فوصفهم بالجهل المخلوق اذ لا جهل أعظم مما ظهر منهم وأكد به قوله (ان هؤلاء) يعنى القوم الذين يعبدون تلك التماثيل (متبر) أى مدمر مكسر (ماهم فيه) أى من الدين الباطل أى يتبر الله تعالى ويهدم دينهم الذى هم عليه عن قريب ويحطم أصنامهم ويتركها رضاءا وانما جيء بالجملة الاسمية للدلالة على التحقق (وباطل) أى مضمحل بالسكينة (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان كان قصدهم بذلك التقرب الى الله تعالى فانه كفر محض وليس هذا كما في قوله تعالى «وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا» كما توهم فان المراد به أعمال البر التى عملوها فى الجاهلية فانها فى أنفسها حسنات لو قارنت الايمان لاستتبعت أجورها وانما بطلت لمقارنتها الكفر وفى ايتاع هؤلاء اسما لأن وتقديم الخبر من الجملة الواقعة خبرا لها وسم لعدة الاصنام بأنهم هم المعرضون للتيار وأنه لا يعدوهم ألبتة وأنه لهم ضربة لازب ليجزهم عاقبة ما طلبوا ويغض اليهم ما أحبوا (قال أغير الله أبغيك آلهما) شروع فى بيان شئون الله تعالى الموجبة لتخمينهم العباد به تعالى بعد بيان أن ما طلبوا عبادته مما لا يمكن طلبه أصلا لكونه هالكا باطلا ولذلك وسط بينهما قال مع كون كل منهما كلام موسى عليه الصلاة والسلام والاستفهام للانكار والتعجب والتوبيخ وادخال الهزيمة على غير اللايدان بأن المنكر هو كون المبعي غيره تعالى لما أنه لا اختصاص الانكار بغيره تعالى دون انكار الاختصاص بغيره تعالى واتصاف غير على أنه مفعول أبغى بخذف اللام أى أبغى لكم أى أطلب اليكم غير الله تعالى وآلهما أما تمييز أوحال أو على الحالية من الهما وهو المفعول لا بغير على أن الاصل ابغى لكم الهما غير الله فغير الله صفة لا آلهما فلما قدمت عظمة النكرة اتصبت حالا (وهو فمذلكم على العالمين) أى والحال انه تعالى خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تلميح على ما صنعوا من سوء المعاملة حيث قابوا تخصيص الله تعالى إياهم من بين أمثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بأن عمدوا الى أخس شيء من مخلوقاته تعالى فجعلوه شريكا له تعالى تباههم ولما يعبدون (واذ أنجيناكم) تذكير لهم من جهته سبحانه بنعمة الانجاء من ملكة فرعون. وقرئ أنجيناكم من التنجية وقرئ أنجيناكم فيكون مسوقا من جهة موسى عليه الصلاة والسلام أى واذكروا وقت إنجائنا أيادكم (من آل فرعون) من ملكتهم لا بمجرد تخليصكم من أيديهم وهم على حالهم فى المسكنة والقدرة بل بأهلاكم بالكلية وقوله تعالى (يسومونكم سوء العذاب) من سامه خسفا أى أولاه إياه أو كلفه

إياه وهو إما استئناف لبيان ما أتجاههم منه أو حال من المخاطبين أو من آل فرعون أو
منهما معا لاشتراكه على ضميريهما وقوله تعالى (يقتلون أبناءكم ويستحيون نساءكم)
بدل من يسومونكم مبين أو مفسر له (وفي ذلكم) الإنجاء أو سوء العذاب (بلاء)
أى نعمة أو محنة (من ربكم) من مالك أمركم فإن النعمة والنعمة كلتاها منه سبحانه
وتعالى (عظيم) لا يقادر قدره (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) روى أن موسى عليه
السلام وعد بني إسرائيل وهو بمصر إن أهلك الله عدوهم أناهم بكتاب فيه بيان ما يأتون
وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى عليه السلام ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين يوما
وهو شهر ذى القعدة فلما تم الثلاثين أنكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نسلم
من فيك رائحة المسك فأفسدته بالسواك . وقيل أوحى الله تعالى إليه أما علمت أن ريح فم
الصائم أطيب عندى من ريح المسك . فأمر الله تعالى أن يزيد عليها عشرة أيام من ذى الحجة
لذلك وذلك قوله تعالى (وأتممتها بعشر) والتعبير عنها بالليالي لأنها غرر الشهور
وقيل أمره تعالى بأن يصوم ثلاثين يوما وأن يعمل فيها بما يقربه من الله تعالى ثم أنزلت
عليه التوراة فى العشر وكلم فيها وقد أجل ذكر الأربعين فى سورة البقرة وفصل ههنا
وواعدنا بمعنى واعدنا وقد قرئ كذلك وقيل الصيغة على بابها بناء على تنزيل قول موسى
عليه السلام منزلة الوعد وثلاثين مفعول ثان لواعدنا بخذف المضاف أى إتمام ثلاثين
ليلة (فتم ميقات ربه أربعين ليلة) أى بالغنا أربعين ليلة (وقال موسى لأخيه هرون)
حين توجه الى المناجاة حسبا أمر به (الخلفنى) أى كن خليفتى (فى قومي) وراقبهم
فيما يأتون وما يذرون (وأصلح) ما يحتاج الى الإصلاح من أمورهم أو كن مصلاحا
(ولا تتبع سبيل المفسدين) أى لا تتبع من سلك الفساد ولا تطع من دعاك اليه
(ولما جاء موسى لميقاتنا) لوقتنا الذي وقتناه واللام للاختصاص أى اختص مجيئه
بميقاتنا (وكله ربه) من غير واسطة كما يكلم الملائكة عليهم السلام وفيما روى أنه
عليه الصلاة والسلام كان يسمع ذلك من كل جهة تنبيه على أن سماع كلامه عز
وجل ليس من جنس سماع كلام المحدثين (قال ربي أرني أنظر اليك) أى أرني
ذاتك بأن تمكننى من رؤيتك أو تتجلى لي فأنظر اليك وأراك وهو دليل على
أن رؤيته تعالى جائزة فى الجملة لما أن طلب المستحيل مستحيل من الانبياء
لا سيما ما يقتضى الجهل بشؤون الله تعالى وذلك رده بقبوله لن ترانى دون لن
أرى ولن أريك ولن تنظر الى تنبيهها على أنه قاصر عن رؤيته لتوقفتها على
معد فى الرأى ولم يوجد فيه ذلك بعد وجعل السؤل لتبكيته قومه الذين قالوا أرنا الله

جهره خطأ إذ لو كانت الرؤية ممتعة لوجب أن يحلمهم ويزيح شبهتهم كما فعل ذلك حين قالوا «اجعل لنا آية» وأن لا يتبع سيلهم كما قال لأخيه «ولا تتبع سبيل المفسدين» والاستدلال بالجواب على استحالتها أشد خطأ إذ لا يدل الأخبار بعدم رؤيته إياه على أنه لا يراه أبداً وأن لا يراه غيره أصلاً فضلاً عن أن يدل على استحالتها. ودعوى الضرورة مكابرة أو جهل لحقيقة الرؤية (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فإذا قال رب العزة حين قال موسى عليه السلام ما قال فقيل قال (لن تراني ولكن انظر الى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) استدراك لبيان أنه لا يطبق بها وفي تعليقها باستقرار الجبل أيضاً دليل على الجواز ضرورة أن المعلق بالممكن يمكن والجبل قيل هو جبل أردن (فلما تجلى ربه للجبل) أي ظهرت له عظمته وتصدى له اقتداره وأمره وقيل أعطى الجبل حياة ورؤية حتى رآه (جعله دكا) مذكوكاً مقتاً والدك واللق أخوان كالشك والشق. وقرىء دكاء أي أرضاً مستوية ومنه ناقة دكاء للتي لاسنام لها وقرىء دكا جمع دكاء أي قطعاً (وخر موسى صعقا) مغشياً عليه من هول ما رآه (فلما أفاق) الأفاقة رجوع العقل والفهم الى الانسان بعد ذهابها بسبب من الاسباب (قال) تعظيماً لما شاهده (سبحانك) أي تنزيهاً لك من أن أسألك شيئاً بغير إذن منك (تبت اليك) أي من الجراءة والأقدام على السؤال بغير إذن (وأنا أول المؤمنين) أي بعظمتك وجلالك. وقيل أول من آمن بأنك لا ترى في الدنيا وقيل بأنه لا يجوز السؤال بغير إذن منك (قال ياموسى) استئناف مسوق لتسليته عليه الصلاة والسلام من عدم الأجابة الى سؤال الرؤية كأنه قيل ان منعك الرؤية فقد أعطيتك من النعم العظام ما لم أعط أحداً من العالمين فاغتنمها وثابر على شكرها (إني اصطفيتك) أي اخترتك واتخذتك صفوة وآثرتك (على الناس) أي المعاصرين لك وهرون وإن كان نيا كان مأموراً باتباعه وما كان كليماً ولا صاحب شرع (برسالاتي) أي بأسفار التوراة وقرىء برسالتى (وبكلامي) وبكلامي إياك بغير واسطة (فخذ ما آتيتك) أي أعطيتك من شرف النبوة والحكمة (وكن من الشاكرين) على ما أعطيت من جلائل النعم قيل كان سؤال الرؤية يوم عرفة وإعطاء التوراة يوم النحر (وكتبنا له فى الألواح من كل شيء) أي مما يحتاجون اليه من أمور دينهم (موعظة وتفصيلاً لكل شيء) بديل من الجار والمجرور أي كتبنا له كل شيء من المواعظ وتفصيل الأحكام. واختلف فى عدد الألواح وفى جوهرها ومقدارها فقيل إنها كانت عشرة ألواح وقيل سبعة وقيل لوحين وأنها كانت من زمردة جاء بها جبريل عليه السلام. وقيل من زبرجدة خضراء أو ياقوتة حمراء

وقيل أمر الله تعالى موسى يقطعها من صخرة صماء لينها له فقطعها بيده. وشققها بأصابعه وعن الحسن رضي الله عنه كانت من خشب نزلت من السماء فيها التوراة وإن طولها كان عشرة أذرع وقيل أنزلت التوراة وهي سبعون وقر بعير يقرأ الجزء منه في سنة لم يقرأها إلا أربعة نفر موسى ويوشع وعزير وعيسى عليهم السلام وعن مقاتل رضي الله عنه كتب في اللائوح «إني أنا الله الرحمن الرحيم لا تشركوا بي شيئا ولا تقطعوا السبل ولا تزنا ولا تعقوا الوالدين» (نخذها) على أضمار قول معطوف على كتبنا أي فقلنا خذها (بقوة) بجدة وعزيمة وقيل هو بدل من قوله نخذ ما آتيتك والضمير لللائوح أو لكل شيء لأنه بمعنى الأشياء أو للرسالة أو للتوراة (وأمر قومك يأخذوا بأحسنها) أي بأحسن ما فيها كالغفر والصبر بالإضافة إلى الاقتصاد والانتصار على طريقة النذب والحث على اختيار الأفضل كما في قوله تعالى «واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم» أو بواجباتها فإنها أحسن من المباح وقيل المعنى يأخذوا بها وأحسن صلاة قال قطرب أي بحسنها وكلها أحسن كقوله تعالى «ولذكر الله أكبر» وقيل هو أن تحمل الكلمة المحتملة لمعنيين أو لمعان على أشبه محتملاتها بالحق وأقربها إلى الصواب (سأريكم دار الفاسقين) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى قومه عليه الصلاة والسلام بطريق الالتفات حملا لهم على الجد في الامتثال بما أمرو به إما على نهج الوعيد والترهيب على أن المراد بدار الفاسقين أرض مصر وديار عاد وثمود وأضرابهم فإن رؤيتها وهي خاوية عن أهلها خاوية على عروشها موجهة للاعتبار والانزعاج عن مثل أعمال أهلها كيلا يحل بهم ما حل بأولئك وأما على نهج الوعد والترغيب على أن المراد بدار الفاسقين أما أرض مصر خاصة أو مع أرض الجبارة والعاقلة بالشام فإنها أيضا مما أتيج لبي أسرائيل وكتب لهم حسبا ينطق به قوله عز وجل «يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم» ومعنى الآراة الأدخال بطريق الإيثار ويؤيده قراءة من قرأ سأورثكم بالثاء المثناة كما في قوله تعالى «وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها» وقرئ سأورثكم ولعل من أورث الزند أي سألينها لكم وقوله تعالى (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض) استئناف مسوق لتحذيرهم عن التكبر الموجب لعدم التفكير في الآيات التي هي ما كتب في أواحي التوراة من المواعظ والأحكام أو ما يعمها وغيرها من الآيات التكوينية التي من جملتها ما وعد أرادته من دار الفاسقين ومعنى صرفهم عنها الطبع على قلوبهم بحيث لا يكادون يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها لاصرارهم على ما هم عليه من التكبر والتحير كقوله تعالى «فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم» وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح

لأظهار الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع أن في المؤخر نوع طويل يخل تقديمه
بتجاوب أطراف النظم الجليل أي سأطبع على قلوب الذين يعدون أنفسهم كبراء ويرون لهم
على الخلق مزية وفضلا فلا يتفعون بآيات التنزيلية والتكوينية ولا يغمتمون مغائم آثارها فلا
تسلكوا مسلكهم لتسكنوا أمثالهم. وقيل المعنى سأصرفهم عن أبطالها وان اجتهدوا كما اجتهد
فرعون في إبطال مارآه من الآيات فإني الله تعالى إلا احقاق الحق وازهال الباطل
وعلى هذا فلا نسب أن يراد بدار الفاسقين ارض الجبارة والعالقة المشهورين بالفسق
والتكبر في الارض وبأراءتها للباطلين ادخالهم الشام واسكانهم في مساكنهم ومنازلهم
حسبا لنطق به قوله تعالى «يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم» ويكون قوله
تعالى سأصرف عن آياتي الخ جوابا عن سؤال مقدر ناشئ من الوعد بادخال الشام على
ان المراد بالآية ما تلى أنفا ونظائره وبصرفهم عنها ازالتهم عن مقام معارضتها وبما نعتها
لوقوع أخبارها وظهور أحكامها وآثارها بأهلها كهم على يدهم وسعى عليه الصلاة والسلام
حين سار بعد النبي من بقي من بني اسرائيل أو بذرياتهم على اختلاف الروايتين الى أريحا
ويوشع بن نون في مقدمته ففتحها واستقر بنو اسرائيل بالشام وملكوا مشارقها ومغارها
كأنه قيل كيف يرون دارهم وهم فيها قليل سأهلكهم وانما عدل الى الصرف ليزدادوا
ثقة بالآيات واطمئنانا بها وقوله تعالى (بغير الحق) اماصلة للتكبر أي يتكبرون
بما ليس بحق وهو دينهم الباطل وظلمهم المفرط أو متعلق بمحذوف هو حال من فاعله
أي يتكبرون ملتبسين بغير الحق وقوله تعالى (وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها) عطف
على يتكبرون داخل معه في حكم الصلة والمراد بالآية أما المنزلة فالمراد بروايتهم مشاهدتها
بسماعها أو ما يعينها وغيرها من المعجزات فالمراد بروايتها مطاق المشاهدة المنتظمة
للسماع والابصار أي وان يشاهدوا كل آية من الآيات لا يؤمنوا بها على عموم النفي لا على
نفي العموم أي كفروا بكل واحدة منها لعدم اجتلائهم اياها كما هي وهذا كما ترى يؤيد كون
الصرف بمعنى الطبع وقوله تعالى (وان يروا سبيل الرشدا لا يتخذوه سبيلا) عطف على
ما قبله داخل في حكمه أي لا يتوجهون الى الحق ولا يسلكون سبيله أصلا لاستيلاء
الشيطنة عليهم ومطبوعتهم على الانحراف والزيغ وقرى بفتح حين وقرىء الرشاد وثلاثتها
لغات كالسقم والسقم والسقام (وان يروا سبيل النفي يتخذوه سبيلا) أي يختارونه
لأنفسهم مسلكا مستمرا لا يكادون يعدلون عنه لموافقة لأهوائهم الباطلة وأفضائهم
الى شهواتهم (ذلك) اشارة الى ما ذكر من تكبرهم وعدم ايمانهم بشيء من الآيات
واعراضهم عن سبيل الرشدا واقبالهم التام الى سبيل النفي وهو مبتدأ خبره قوله تعالى

(بأنهم) أى حاصل بسبب أنهم (كذبوا بآياتنا) الدالة على بطلان ما اتصفوا به من القبايح وعلى حقية أصدادها (وكانوا عنها غافلين) لا يتفكرون فيها والا لما فعلوا ما فعلوا من الأباطيل . ويجوز أن يكون إشارة الى ما ذكر من الصرف ولا يمنعه الاشعار بعلة ما في حيز الصلة كيف لا وقد مر أن ذلك في قوله تعالى ذلك بما عصوا الآية يجوز أن يكون إشارة الى ضرب النلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم مع كون ذلك معللا بالكفر بآيات الله صريحا وقيل محل اسم الإشارة النصب على المصدر أى سأسرفهم ذلك الصرف بسبب تكذيبهم بآياتنا وغفلتهم عنها (والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) أى وبلقائهم الدار الآخرة أولقائهم ما وعده الله تعالى في الآخرة من الجزاء ومحل الموصول الرفع على الابتداء وقوله تعالى (حطت أعمالهم) خبره أى ظهر بطلان أعمالهم التي كانوا عملوها من صلة الارحام واغاثة الملهوفين ونحو ذلك أو حطت بعدما كانت مرجوة النفع على تقدير إيمانهم بها (هل يجزون) أى لا يجزون (الا ما كانوا يعملون) أى الاجزاء ما كانوا يعملونه من الكفر والمعاصي (واتخذ قوم موسى من بعده) أى من بعد ذهابه الى الطور (من حلبيهم) متعلق باتخذ كالجار الاول لاختلاف معنيهما فان الاول للابتداء والثاني للتبويض أو للبيان أو الثاني متعلق بمحذوف وقع حالا ما بعده اذلو تأخر لكان صفة له وأضافة الحلى اليهم مع أنها كانت للقبط لأدنى الملاسة حيث كانوا استعاروها من أربابها قبيل الغرق فبقيت في أيديهم وأما انهم ملكوها بعد الغرق فذلك منوط بتملك بني إسرائيل غنائم القبط وهم مستأمنون فياينهم فلا يساعده قولهم « حملنا أوزارا من زينة القوم » والحلى بضم الحاء وكسر اللام جمع حلى كندى وندى وقرى بكسر الحاء بالاتباع كدلى وقرى حلبيهم على الافراد وقوله تعالى (عجلا) مفعول اتخذ أخر عن المجرور لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر مع ما فيه من نوع طول يخل تقديمه بتجاوب أطراف النظم الكريم وقيل هو متعد الى اثنين بمعنى التصيير والمفعول الثاني محذوف أى آتاهما وقوله تعالى (جسدا) بدل من عجلا أى جثة ذاءم ولحم أو جسدا من ذهب لاروح معه وقوله تعالى (له خوار) أى صوت بقر وقرى بالجيم والهمزة وهو الصياح نعت لعجلا . روى أن السامري لما صاغ العجل ألقى في فيه ترابا من أثر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام وقد كان أخذه عند فلق البحر أو عند توجهه الى الطور فصار حيا . وقيل صاغه بنوع من الخيل فيدخل الريح في جوفه فيصوت والانصب بما في سورة طه هو الاول وانما نسب اتخاذه اليهم وهو فعله اما لانه واحد منهم واما لانهم رضوا به فكأنهم فاعوه واما لان المراد بالاتخاذ

اتخاذهم إياه لاهلأ لاصنعه وأحداثه (ألم يروا أنه لا يكلمهم) استئناف مسوق لتقريعهم
وتشنيعهم وتريك عقولهم وتسفيههم فيما أقدموا عليه من المنكر الذي هو اتخاذهم إياه أي
ألم يروا أنه ليس فيه شيء من أحكام الألوهية حيث لا يكلمهم (ولا يهديهم سبيلا)
بوجه من الوجوه فكيف اتخذوه آلهة وقوله تعالى (اتخذوه) أي فعلوا ذلك (وكانوا
ظالمين) أي واضعين الأشياء في غير موضعها فلم يكن هذا أول منكر فعلوه والجملة
اعتراض تذييلي وتكرير اتخذوه لثنية التشنيع وترتيب الاعتراض عليه (ولما سقط في
أيديهم) أي ندموا على ما فعلوا غاية الندم فان ذلك كناية عنه لان الندم المتحسر يعرض
يده غما فصبر يده مسقوطا فيها وقرئ سقط على البناء للفاعل بمعنى وقع العض فيها
فأيد حقيقة وقال الزجاج معناه مسقط الندم في أنفسهم اما بطريق الاستعارة بالكناية
أو بطريق التمثيل (وروا أنهم قد ضلوا) باتخاذ العجل أي تبنوا بحيث تيقنوا بذلك
حتى كأنهم رأوه بأعينهم وتقديم ذكر ندمهم على هذه الرؤية مع كونه متأخرا عنها للسارة إلى
بيانها والاشعار بغاية سرعتها كأنه سابق على الرؤية (قالوا) والله (لن لم نر حمار بنا) بانزال التوبة
المكفرة (ويغفر لنا) ذنوبنا بالتجاوز عن خطيئتنا وتقديم الرحمة على المغفرة مع أن التخلية عنها
أن تقدم على التخلية اما للمسارعة إلى ما هو المقصود الأصلي واما لان المراد بالرحمة مطلق
إرادة الخير بهم وهو مبتدأ لانزال التوبة المكفرة لذنوبهم واللام في لن موطئة للقسم
كما أشير إليه وفي قوله تعالى (لنكونن من الخاسرين) لجواب القسم وما حكى عنهم
من الندامة والرؤية والقول وان كان يعد ما رجع موسى عليه الصلاة والسلام إليهم
كما ينطق به الآيات الواردة في سورة طه لكن أريد بتقديمه عليه حكاية ما صدر
عنهم من القول والفعل في موضع واحد (ولما رجع موسى إلى قومه) شروع في
بيان ما جرى من موسى عليه السلام بعد رجوعه من الحيات اثر بيان ما وقع من
قومه بعده وقوله تعالى (غضبان أسفا) حالان من موسى عليه السلام أو الثاني من
المستكن في غضبان والأسف الشديد الغضب وقيل الحزين (قال بشما خلفتموني من
بعدي) أي بشما فعلتم من بعد غيبي حيث عبدتم العجل بعدما رأيتم فعلي من توحيد
الله تعالى ونفى الشركاء عنه وإخلاص العبادة له أو من حملكم على ذلك وكفكم عما
طمحتم نحوه أبصاركم حيث قلتم « اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة » ومن حق الخلفاء أن يسيروا
بسيرة المستخلف فالخطاب للعبدة من السامري وأشباعه أو بشما قتم مقام ولم تراعوا
عهدي حيث لم تكفوا العبدة عما فعلوا فالخطاب لهرون ومن معه من المؤمنين كما ينبغي
عنه قوله تعالى « قال ياهرون ما منعك إذ رأيتمهم ضلوا أن لا تتبعني أفعصيت أمري » ويجوز

أن يكون الخطاب للكل على أن المراد بالخليفة ما يعم الامرين المذكورين وما نكرة موصوفة مفسرة لفاعل بش المستكن فيه والمخصوص بالذم محذوف تقديره بش خلافة خلقتسونيها من بعدى خلافتكم (أعجلتم أمر ربكم) أى تركتموه غير تام على تضمين عجل معنى سبق يقال عجل عن الامر اذا تركه غير تام أو أعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موقى وغير تم بعدى كما غيرت الامم بعد أنبيائهم (وألقى الألواح) طرحها من شدة الغضب وفرط الضجر حية للدين روى أن التوراة كانت سبعة أسباع فى سبعة ألواح فلما ألقيها انكسرت فرفعت ستة أسباعها التى كان فيها تفصيل كل شيء وبقي سبع كان فيه المواعظ والاحكام (وأخذ برأس أخيه) يشعر رأسه عليهما السلام (يجره اليه) حال من ضمير أخذ . فعله عليه السلام توها أنه قصر فى كفهم وهرون كان أكبر منه عليهما السلام بثلاث سنين و كان حمولا ولذلك كان أحب الى بنى اسرائيل (قال) أى هرون مخاطبا لموسى عليهما السلام (ابن أم) بحذف حرف النداء وتخصيص الام بالذكر مع كونهما شقيقين لما أن حق الام أعظم وأحق بالمراعاة مع أنها كانت مؤمنة وقد قاست فيه المخاوف والشدائد وقرى بكسر الميم باسقاط الياء تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء وقراءة الفتح لزيادة التخفيف أو لتشبيهه بخمسة عشر (ان القوم استضعفوني وكادوا يقتلوني) ازااحة لثوبهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت جهدى فى كفهم حتى قهروني واستضعفوني وقاربوا قتلى (فلا تشمت بي الأعداء) أى فلا تفعل بي ما يكون سببا لشمتهم بي (ولا تجعلني مع القوم الظالمين) أى معدودا فى عدادهم بالمؤاخذه أو النسبة الى التقصير وهذا يؤيد كون الخطاب للكل أو لا تعتقد أنى واحد من الظالمين مع براءة من منهم ومن ظلمهم (قال) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية اعتذار هرون عليه السلام كانه قيل فما ذا قال موسى عند ذلك فقيل قال (رب اغفر لي) أى ما فعلت بأخى من غير ذنب مقرر من قبله (ولاخى) ان فرط منه تقصير ما فى كفهم عما فعلوه من العظيمة استغفر عليه السلام لنفسه ليرضى أخاه ويظهر للشامتين رضاه لثلاث تتم شمتهم به ولاخيه للإيذان بأنه محتاج الى استغفار حيث كان يجب عليه ان يقاتلهم (وأدخلنا فى رحمتك) بزيادة الأنعام بعد غفران ماسلف منا (وأنت أرحم الراحمين) فلا غرو فى انتظامنا فى سلك رحمتك الواسعة فى الدنيا والآخرة والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبله (ان الذين اتخذوا العجل) أى تموا على اتخاذه واستمروا على عبادته كالسامرى وأشباعه من الذين أشربوه فى قلوبهم كما يفصح عنه كون الموصول الثانى عبارة عن التائبين فان ذلك صريح فى ان الموصول

الاول عبارة عن المصريين (سيناهم) أى فى الآخرة (غضب) أى عظيم لا يقدر
 قدره مستبج لفنون العقوبات لما ان جريمتهم أعظم الجرائم وأقبح الجرائر وقوله تعالى
 (من ربهم) أى مالكم متعلق بينا لهم أو بمحذوف هونعت لغضب مؤكد لما
 أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى كائن من ربهم (وذلة فى
 الحياة الدنيا) هى ذلة الاغتراب التى تضرب بها الامثال والمسكنة المنتظمة لهم
 ولأولادهم جميعا والذلة التى اختص بها السامرى من الانفراد عن الناس والابتلاء
 بالأمساك يروى أن بقاياهم اليوم يقولون ذلك واذا مس أحدكم أحد غيرهم حما جميعا
 فى الوقت. وإيراد مناهم فى حيز السين مع مضيه بطريق تغليب حال الأخلاف على حال
 الأسلاف. وقيل المراد بهم التائبون والغضب ما أمروا به من قتل أنفسهم واعتذر
 عن السين بأن ذلك حكاية عما أخبر الله تعالى به موسى عليه الصلاة والسلام حين أخبره
 بافتتان قومه واتخاذهم العجل بأنه سيناهم غضب من ربهم وذلة فيكون ساقا على
 الغضب وأنت خير بأن سباق النظم الكريم وسياقه نايلان عن ذلك نبوا ظاهرا كيف
 لا وقوله تعالى (وكذلك نجزي المقتزين) ينادي على خلافه فانهم شهداء تائبون
 فكيف يمكن وصفهم بعد ذلك بالافتراء وأيضا ليس يجزي الله تعالى كل المقتزين بهذا الجزاء
 الذى ظاهره قهر وباطنه لطف ورحمة. وقيل المراد بهم أبناءهم المعاصرون لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم فان تعبير الابناء بأفاعيل الآباء مشهور معروف منه قوله تعالى
 « وأذقنتم نفسا الآية وقوله تعالى « وأذقنتم يا موسى الآية والمراد بالغضب الغضب الأخرى
 وباللغة ما أصابهم من القتل والاجلاء وضرب الجزية عليهم. وقيل المراد بالموصول
 المتخذون حقيقة وبالضمير فى ينالهم أخلافهم ولا ريب فى أن توسيط حال هؤلاء فى
 تضاعيف بيان حال المتخذين من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه (والذين عملوا السيئات)
 أى سيئة كانت (ثم تابوا) عن تلك السيئات (من بعدها) أى من بعد عملها
 (وامنوا) ايمانا صحيحا خالصا واشتغلوا بإقامة ما هو من مقتضياتها من الاعمال الصالحة
 ولم يصروا على ما فعلوا كالطائفة الاولى (ان ربك من بعدها) أى من بعد تلك
 التوبة المقرونة بالايمان (لغفور) الذنوب وان عظمت وذرئت (رحيم) مبالغ فى
 افاضة فنون الرحمة الدنيوية والاخرية والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى
 ضميره عليه السلام للتشريف (ولما سكنت عن موسى الغضب) شروع فى بيان بقية
 الحكاية اثر ما بين تحزب القوم الى مصر وتائب والاشارة الى مال كل منهما اجمالا
 أى لما سكن عنه الغضب باعتذار أخيه وتوبة القوم وهذا صريح فى أن ما حكى عنهم

من الندم وما يتفرع عليه كان بعد مجيء موسى عليه الصلاة والسلام وفي هذا النظم
 الكريم من البلاغة والمبالغة بتزييل الغضب الحامل له على ما صدر عنه من الفعل
 والقول منزلة الأمر بذلك المغرى عليه بالتحكم والتشديد والتعير عن سكونه بالسكوت
 ما لا يخفى. وقرىء سكن وسكت وأسكت على أن الفاعل هو الله تعالى أو أخوه أو التابعون
 (أخذ الألواح) التي ألقاها (وفي نسختها) أى فيما نسخ فيها ولتب فعلة بمعنى مفعول
 كالخطبة. وقيل فيما نسخ منها أى من الألواح المنكسرة (هدى) أى بيان للحق (ورحمة)
 للخلق بأرشادهم الى ما فيه الخير والصالح (للذين هم لربهم يرهبون) اللام الاولى
 متعلقة بمحذوف هو صفة لرحمة أى كائنة لهم أو هي لام الاجل أى هدى ورحمة لاجلهم
 والثانية لتقوية عمل الفعل المؤخر كما في قوله تعالى « ان كنتم للرؤيا تعبرون » أو هي أيضا
 لام العلة والمفعول محذوف أى يرهبون المعاصى لاجل ربهم لا لرياء والسمعة
 (واختار موسى قومه) شروع في بيان كيفية استدعاء التوبة وكيفية وقوعها واختار
 يتعدى الى اثنين ثانيهما مجرور بمن أى اختار من قومه بمحذوف الجار وايصال الفعل
 الى المجرور كما في قوله: اختارك الناس اذ رثت خلافتهم و اعزل من كان يرجي عنده السؤل
 أى اختارك من الناس (سبعين رجلا) مفعول لا اختار آخر عن الثاني لما مر مرارا
 من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر (لميقاتنا) الذى وقتناه بعد ما وقع من قومه
 ما وقع لا لميقات الكلام الذى ذكر قبل ذلك كما قيل . قال السدي أمر الله تعالى بأن
 يأتيه فى ناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه تعالى من عبادة العجل ووعدهم موعدا
 فاختر عليه السلام من قومه سبعين رجلا وقال محمد بن اسحق اختارهم ليأبوا اليه
 تعالى بما صنعوه ويسألوه التوبة على من تركوهم وراءهم من قومهم قالوا اختار عليه
 الصلاة والسلام من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال استخلف منكم رجلا فقتلوا
 فقال عليه الصلاة والسلام « ان لمن قعد مثل أجرة من خرج » فعد كالب ويوشع وذهب
 مع الباقيين وامرهم ان يصوموا ويتطهروا ويعطروا ثيابهم فخرج بهم الى طور سيناء فلما دنوا من
 الجبل غشيهم غمام فدخل موسى بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه تعالى يكلم موسى بأمره وينهاه
 حسبما يشاء وهو الأمر بقتل أنفسهم توبة (فلما أخذتهم الرجفة) بما اجترأوا عليه من طلب الرؤية
 فإنه يروى انه لما انكشف الغمام أقبلوا الى موسى عليه السلام وقالوا لن تؤمن لك حتى رى الله
 جهرة فأخذتهم الرجفة أى الصاعقة أو رجفة الجبل فصعقوا منها أى ماتوا ولعلهم
 أرادوا بقولهم لن تؤمن لك لن نصدقك فى أن الأمر بما سمعنا من الأمر بقتل أنفسهم
 هو الله تعالى حتى نراه حيث قالوا رؤيته تعالى على سماع كلامه قياسا فاسداً فحين

شاهد موسى تلك الحالة الهائلة (قال رب لو شئت أهلكتهم من قبل) أى حين فرطوا في النهي عن عبادة العجل وما فارقوا عبده حين شاهدوا اصرارهم عليها (وأياي) أيضا حين طلبت منك الرؤية أى لو شئت أهلاكنا بذنوبنا لأهلكتنا حينئذ أراد به عليه السلام تذكير العفو السابق لاستجلاب العفو اللاحق . فان الاعتراف بالذنب والشكر على النعمة مما يربط العتيد ويستجلب المزيد يعنى انا كنا مستحقين للأهلاك ولم يكن من موانعه الا عدم مشيئتك اياه فحيث لطفت بنا وعفوت عنا تلك الجرائم فلا غرو في أن تغفوا عنا هذه الجريمة أيضا . وحمل الكلام على التمتي بأياه قوله تعالى (أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) أى الذين لا يعلمون تفاصيل شؤنك ولا يتثبتون في المداحض والمهمزة أما لانكار وقوع الاهلاك ثقة باطلف الله عز وجل كما قاله ابن الانبارى أو للاستعطاف كما قاله المبرد أى لا تهلكنا (ان هي الا فتنتك) استئناف مقرر لما قبله واعتذار عما صنعوا ببيان منشأ عظمتهم أى ما الفتنة التي وقع فيها السفهاء وقالوا بسببها ما قالوا من العظيمة الا فتنتك أى محتكك وابتلاؤك حيث أسمعتهم كلامك فافتنوا بذلك ولم يتثبتوا فطمعوا فيما فوق ذلك تابعين للقياس الفاسد وقوله تعالى (تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) اما استئناف مبين لحكم الفتنة أو حال من فتنتك أي حال كونها مضلا بها الخ أى تضل بسببها من تشاء أضلاله فلا يهتدى إلى الثبوت وتهدى من تشاء هدايته الى الحق فلا يتزلزل في أمثاله فيقوى بها أيمانه (أنت ولينا) أي القائم بأمرنا الدنيوية والأخروية وناصرنا وحافظنا لا غيرك (فاغفر لنا) ما قارفناه من المعاصي . والفاء لترتيب الدعاء على ما قبله من الولاية كأنه قيل فمن شأن الولي المغفرة والرحمة وقيل أن أقدامه عليه الصلاة والسلام على أن يقول ان هي الا فتنتك الخ جراءة عظيمة فطلب من الله تعالى غفرانها والتجاوز عنها (وارحمنا) بأفاضة آثار الرحمة الدنيوية والأخروية علينا (وأنت خير الغافرين) اعتراض تذييل مقرر لما قبله من الدعاء وتخصيص المغفرة بالذكر لأنها الأهم بحسب المقام (واكتب لنا) أى عين لنا وقيل أوجب وحقق وأثبت (في هذه الدنيا حسنة) أى نعمة وعافية أو خصلة حسنة قال ابن عباس رضى الله عنهما اقبل وفادتنا وردنا بالمغفرة والرحمة (وفي الآخرة) أى واكتب لنا فيها أيضا حسنة وهي المثوبة الحسنی والجنة (أنا هدنا اليك) أى تبنا وأنبنا اليك من هاد يهود اذا رجع وقرئ بكسر الهاء من هاده يبيده اذا حركه وأماله . ويحتمل ان يكون مبني للفاعل أو للمفعول بمعنى أملنا أنفسنا أو أملنا اليك وتجويز أن تكون القراءة المشهورة

على بناء المفعول على لغة من يقول عود المريض مع كونها لغة ضعيفة مما لا يليق بشأن التزليل الجليل. والجملة استئناف مسوق لتعليل الدعاء فان التوبة مما يوجب قبوله بموجب الوعد المحتوم. وتصديرها بحرف التحقيق لظهار كمال النشاط والرغبة في التوبة والمعني انا تبنا ورجعنا عما صنعنا من المعصية العظيمة التي جئناك للاعتذار عنها وعما وقع ههنا من طلب الرؤية فبعد من لطفك وفضلك أن لا تقبل توبة التائبين . قيل لما أخذتهم الرجفة ماتوا جميعا فاخذ موسى عليه الصلاة والسلام يتضرع الى الله تعالى حتى أحياهم . وقيل رجفوا وكادت تبين مفاصلهم وأثر فوا على الهلاك تخاف موسى عليه الصلاة والسلام فبكى فكشفها الله تعالى عنهم (قال) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه الكلام كأنه قيل فاذا قال الله تعالى عند دعاء موسى عليه السلام فقيل قال (عذابي أصيب به من أشاء) لعله عز وجل حين جعل توبة عبدة العجل بقتلهم أنفسهم ضمن موسى عليه السلام دعاءه التخفيف والتيسير حيث قال واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة أي خصلة حسنة عارية عن المشقة والشدة فان في قتل أنفسهم من العذاب والتشديد مالا يخفى . فاجاب الله تعالى بأن عذابي شأنه أن أصيب به من أشاء تعذيبه من غير دخل لغيري فيه وهم ممن تناولته مشيئتي ولذلك جعلت توبتهم مشوبة بالعذاب الدنيوي (ورحمتي وسعت كل شيء) أي شأنها أن تسع في الدنيا المؤمن والكافر بل كل ما يدخل تحت المشيئة من المكلفين وغيرهم وقد نال قومك نصيب منها في ضمن العذاب الدنيوي وفي نسبة الأصابة الى العذاب بصيغة المضارع ونسبة السعة الى الرحمة بصيغة الماضي أيذان بأن الرحمة مقتضى الذات وأما العذاب فبمقتضى معاصي العباد . والمشيئة معتبرة في جانب الرحمة أيضا وعدم التصريح بها للأشعار بغاية الظهور ألا يرى الى قوله تعالى (فسأكتبها) أي أثبتها وأعنيها فانه مفرع على اعتبار المشيئة كأنه قيل فاذا كان الامر كذلك أي كما ذكر من اصابة عذابي وسعة رحمتي لسلك من أشاء فسأكتبها كتبه كائنه كما دعوت بقولك واكتب لنا في هذه الخ أي سأكتبها خالصة غير مشوبة بالعذاب الدنيوي (للذين يتقون) أي الكفر والمعاصي أما ابتداء أو بعد ملابستها وفيه تعريض بقومه كأنه قيل لا لقومك لانهم غير متقين فيكفيهم ما قدر لهم من الرحمة وان كانت مقارنة للعذاب الدنيوي (ويؤتون الزكاة) وفيه أيضا تعريض بهم . حيث الزكاة شاقة عليهم ولعل الصلاة انما تذكر مع انافتها على سائر العبادات اكفاء عنها بالاتقاء الذي هو عبارة عن فعل الواجبات بأسرها وترك المنكرات عن آخرها وايراد آيتا الزكاة لما مر من التعريض (والذين هم باياتنا) جميعا (يؤمنون) ايمانا

مستمرا من غير أخلال بشيء منها وفيه تعريض بهم وبكفرهم بالآيات العظام التي جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام وبما سيحجى بعد ذلك من الآيات البينات كتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك وتكرير الموصول مع أن المراد به عين ما أريد بالموصول الاول دون أن يقال ويؤمنون بآياتنا عطفًا على يؤتون الزكاة كما عطف هو على يتقون لما أشير اليه من القصر بتقديم الجار والمجرور أي هم بجميع آياتنا يؤمنون لا ببعضها دون بعض (الذين يتبعون الرسول) الذي نوحى اليه كتابا مختصا به (النبي) أي صاحب المعجزة وقيل عنوان الرسالة بالنسبة اليه تعالى وعنوان النبوة بالنسبة الى الامة (الامي) بضم الهمزة نسبة الى الام كانه باق على حاله التي ولد عليها من أمه أو الى أمة العرب كما قال عليه الصلاة والسلام «انا أمة لا نحسب ولا نكتب» أو الى أم القرى وقرى بفتح الهمزة أي الذي لم يمارس القراءة والكتابة وقد جمع مع ذلك علوم الاولين والآخرين والموصول بدل من الموصول الاول بدل الكل أو منصوب على المدح أو مرفوع عليه أي أعنى الذين أوهم الذين وأما جعله مبتدأ على أن خبره يأمرهم أو أولئك هم المفعلون فقير شديد (الذي يجدونه مكتوبا) باسمه ونعوته بحيث لا يشكون أنه هو ولذلك عدل عن أن يقال يجدون اسمه أو وصفه مكتوبا (عندهم) زيد هنا لزيادة التقرير وإن شأنه عليه الصلاة والسلام حاضر عندهم لا يغيب عنهم أصلا (في التوراة والإنجيل) الذين تعبد بهما بنو اسرائيل سابقا ولاحقا والظرفان متعلقان بيجدونه أو بمكتوبا وذكر الإنجيل قبل نزوله من قبيل ما نحن فيه من ذكر النبي عليه الصلاة والسلام والقرآن الكريم قبل مجيئهما (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر) كلام مستأنف لا يحمل له من الاعراب قاله الزجاج متضمن لتفصيل بعض أحكام الرحمة التي وعد فيها سبق بكتبتها اجمالا فان ما بين فيه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واخلال الآيات وتحريم الخبائث واسقاط التكاليف الشاقة كلها من آثار رحمته الواسعة وقيل في محل نصب على أنه حال مقدره مفعول يجدونه أو من الذي أو من المستكن في مكتوبا أو مفسر لمكتوبا أي لما كتب (ويحل لهم الطيبات) التي حرمت عليهم بشؤم ظلمهم (ويحرم عليهم الخبائث) كالدم ولحم الخنزير والربا والرشوة (ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم) أي يخفف عنهم ما كانوا من التكاليف الشاقة التي هي من قبيل ما كتب عليهم حينئذ من كون التوبة بقتل النفس كتعيين القصاص في العمد والخطأ من غير شرع الدية وقطع الأعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة من الجلد

والثوب وأحراق الغنائم وتحريم السبت. وعن عطاء أنه كانت بنو اسرائيل اذا قاموا يصلون لبسوا المسوح وغلوا أيديهم الى أعناقهم وربما ثقب الرجل رقبته وجعل فيها طرف السلسلة وأوثقها الى السارية يحبس نفسه على العبادة . وقرئ أصارهم أصل الاصر الثقل الذي يأصر صاحبه من الحراك (فالذين آمنوا به) تعليم لكيفية اتباعه عليه الصلاة والسلام وبيان لعلو رتبة متبعيه واغتنامهم مغاير الرحمة الواسعة في الدارين أثر بيان نعوته الجليلة والاشارة الى ارشاده عليه الصلاة والسلام اياهم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر واحلال الطيبات وتحريم الخبائث أي فالذين آمنوا بنبوته وأطاعوه في أوامره ونواهيه (وعزروه) أي عظموه ووفروه وأعانوه بمنع أعدائه عنه وقرئ بالتخفيف وأصله المنع ومنه التعزير (ونصروه) على أعدائه في الدين (واتبعوا النور الذي أنزل معه) أي مع نبوته وهو القرآن عبر عنه بالنور المنبئ عن كونه ظاهرا بنفسه ومظهرا لغيره أو مظهرا للحقائق كاشفا عنها لمناسبة الانباع ويجوز أن يكون معه متعلقا باتبعوا أي واتبعوا القرآن المنزل مع اتباعه عليه الصلاة والسلام بالعمل بسنته وبما أمر به ونهى عنه أو اتبعوا القرآن مصاحبين له في اتباعه (أولئك) إشارة الى المذكورين من حيث اتصافهم بما فصل من الصفات الفاضلة للاشعار بعليتها للحكم ومافيه من معنى البعد للايذان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم في الفضل والشرف أي أولئك المنعوتون بتلك النعوت الجليلة (هم المفلحون) أي هم الفائزون بالمطلوب الناجون عن الكروب لا غيرهم من الامم فيدخل فيهم قوم موسى عليه الصلاة والسلام دخولا اولياحيث لم ينجوا عما في قلوبهم من المشقة الهائلة وبه يتحقق التحقيق ويتأتى التوفيق والتطبيق بين دعائه عليه الصلاة والسلام وبين الجواب لا بمجرد ما قيل من انه لما دعا لنفسه ولبنى اسرائيل اجيب بما هو منطوق على توبيخ بنى اسرائيل على استجازتهم الرؤية على الله على الله عز وجل وعلى كفرهم باياته العظام التي أجزاها على يد موسى عليه الصلاة والسلام وعرض بذلك في قوله تعالى «والذين هم بآياتنا يؤمنون» وأريد أن يكون استماع أوصاف أعقابهم الذين آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جاء به كعبد الله بن سلام وغيره من أهل الكتابين لطفا بهم وترغيا في اخلاص الايمان والعمل الصالح (قل يا أيها الناس إني رسول الله أليكم) لما حكى ما في الكتابين من نعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرف من يتبعه من أهلها ونيلم لسعادة الدارين امر عليه الصلاة والسلام ببيان ان تلك السعادة غير مختصة بهم بل شاملة لكل من يتبعه كائنا من كان ببيان عموم رسالته للفقيل مع اختصاص رسالة سائر الرسل عليهم السلام

بأقوامهم وأرسال موسى عليه السلام إلى فرعون وملئه بالآيات التسع إنما كان لامرهم
بعبادة رب العالمين عز سلطانه وترك العظيمة التي كان يدعيها الطاغية ويقبلها منه
فتنة الباغية وبارسال بنى إسرائيل من الأسر والقسر وأما العمل بأحكام التوراة فمختص
ببنى إسرائيل (جميعاً) حال من الضمير في اليك (الذي له ملك السموات والأرض)
منصوب أو مرفوع على المدح أو مجرور على أنه صفة للجلالة وإن حيل بينهما بما هو
متعلق بما أضيف إليه المتقدم فانه في حكم المتقدم عليه وقوله تعالى (لا إله إلا هو)
بيان لما قبله فإن من ملك العالم كان هو الإله لا غيره وقوله تعالى (يحيى ويميت) لزيادة
تقرير أوهيته والفاء في قوله (فآمنوا بالله ورسوله) لتفريع الأمر على ما تممه وتقرر
من رسالته عليه الصلاة والسلام وإيراد نفسه عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة
على طريقة الالتفات إلى الغيبة للبالغة في إيجاب الامتثال بأمره ووصف الرسول بقوله
(النبي الأمي) لمدحه عليه الصلاة والسلام بهما ولزيادة تقرير أمره وتحقيق أنه المكتوب
في الكتابين ووصفه بقوله تعالى (الذي يؤمن بالله وكلماته) أي ما أنزل إليه وإلى سائر الرسل
عليهم السلام من كتبه ووحيه لعل أهل الكتابين على الامتثال بما مرواه و التصریح بإيمانه بالله
تعالى للتنبيه على أن الإيمان به تعالى لا ينفك عن الإيمان بكلماته ولا يتحقق إلا به . وقرئ
وكتبه على إرادة الجنس أو القرآن تنبيهاً على أن المأمور به هو الإيمان به عليه الصلاة
والسلام من حيث أنزل عليه القرآن لا من حيثية أخرى أو على أن المراد بها عيسى
عليه الصلاة والسلام تعريضا باليهود وتنبيهاً على أن من لم يؤمن به لم يعتقد بإيمانه
(واتبعوه) أي في كل ما يأتي وما يذمر من أمور الدين (لعلكم تهتدون) علة للفتلين أو
حال من فاعليهما أي رجاء لاهتدائكم إلى المطلوب أو راجين له وفي تعليقه بهما أيذان
بان من صدقه ولم يتبعه بالتزام أحكام شريعته فهو بمعزل من الاهتداء مستمر على الغي
والضلالة (ومن قوم موسى) كلام مبتدأ مسوق لدفع ما عسى يورهم تخصيص كتب
الرحمة والتقوى والإيمان بالآيات بمنبعي رسول الله صلى الله عليه وسلم من حرمان
أسلاف قوم موسى عليه السلام من كل خير وبيان أن كلهم ليسوا كما حكيت أحوالهم
بل منهم (أمة يهدون) أي الناس (بالحق) أي ملتبسين به أو يهدونهم بكلمة الحق
(وبه) أي بالحق (يعدلون) أي في الأحكام الجارية فيما بينهم وصيغة المضارع في
الفتلين لحكاية الحال الماضية وقيل هم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ويأباه أنه
قد مر ذكرهم فيما سلف . وقيل إن بنى إسرائيل لما بالغوا في العتو والطغيان حتى اجتروا
على قتل الأنبياء عليهم السلام تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى

أن يفرق بينهم وبين أولئك الطاغين ففتح الله تعالى لهم نفقا في الارض فساروا فيه سنة ونصفا حتى خرجوا من وراء الصين وهم اليوم هنالك حنفاء مسلمون يستقبلون قبلتنا وقد ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم أن جبريل عليه السلام ذهب به ليلة الاسراء نحوهم فكلهم فقال جبريل عليه السلام هل تعرفون من تكلمون قالوا لا قال هذا محمد النبي الامي فآمنوا به وقالوا يارسول الله ان موسى أوصانا من أدرك منكم أحد فليقرأ منى عليه السلام فرد محمد على موسى السلام عليهما السلام ثم أقرأهم عشرين سور من القرآن نزلت بمكة ولم يكن يومئذ فريضة غير الصلاة والزكاة وأمرهم أن يقيموا مكانهم وكانوا يسبتون فامرهم أن يجمعوا ويتركوا السبت هذا وأنت خير بأن تخصيصهم بالهداية من بين قومه عليه السلام مع أن منهم من آمن بجميع الشرائع لا يخالوا عن بعد (وقطعناهم) أى قوم موسى لا الامة المذكورة منهم وقرى بالتخفيف وقوله تعالى (اثنتى عشرة) ثانی مفعولى قطع لتضمنه معنى التصيير والتأنيث للحمل على الامة أو القطعة أى صيرناهم اثنتى عشرة أمة أو قطعة متميزا بعضها من بعض أو حال من مفعوله أى فرقناهم معدودين هذا العدد وقوله تعالى (أسباطا) بدل منه ولذلك جمع . أو يميز له على أن كل واحدة من اثنتى عشرة قطعة أسباط لا سبط . وقرى عشرة بكسر الشين وقوله تعالى (أما) على الاول بدل بعد بدل أو نعت لأسباطا وعلى الثانى بدل من أسباطا (وأوحينا الى موسى اذ استسقاء قومه) حين استولى عليهم العطش فى التيه الذى وقعوا فيه بسوء صنعهم لا بمجرد استسقاءهم اياه عليه الصلاة والسلام بل باستسقاؤه لهم لقوله تعالى « وأذ استسقى موسى لقومه » وقوله تعالى (أن اضرب بعصاك الحجر) مفسر لفعل الايماء وقد مر بيان شأن الحجر فى تفسير سورة البقرة (فانجست) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام قد حذف تعويلا على كمال الظهور وايدانا بغاية مسارعة عليه السلام الى الامثال وأشعارا بعدم تأثير الضرب حقيقة وتنبها على كمال سرعة الانجاس وهو الانفجار كأنه حصل اثر الامر قبل تحقق الضرب كما فى قوله تعالى « اضرب بعصاك البحر فانقلب » أى فاضرب فانجست (منه اثنتا عشرة عينا) بعدد الاسباط وأما ما قيل من أن التقدير فان ضربت فقد انجست فغير حقيق بجزالة النظم التزيلي وقرى عشرة بكسر الشين وفتحها (قد علم كل أناس) كل سبط غير عنهم بذلك ايدانا بكثرة كل واحد من الاسباط (مشربهم) أى عينهم الخاصة بهم (وظلنا عليهم الغمام) أى جعلناها بحيث تلقى عليهم ظلها تسير فى التيه بسيرهم وتسكن بأقامتهم وكان ينزل بالليل عمود من نار يسرون بضوئه (وأرسلنا عليهم المن

والسأوى) أى الترنجيب والسماى قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطاويع لكل انسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السماى فيذبح الرجل منه ما يكفيه (كلوا) أى وقلنا لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم) مستلذاته وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسأوى (وما ظلمونا) رجوع الى سنن الكلام الاول بعد حكاية خطابهم وهو معطوف على جملة محدوفة للايجاز والاشعار بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أى فظلموا بأن كفروا بتلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) إذ لا يتخطاهم ضرره وتقديم المفعول لافادة القصر الذى يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب من التهم والجمع بين صيغى الماضى والمستقبل للدلالة على تزايدهم فيما هم فيه من الظلم والكفر (واذ قيل لهم) منصوب بمضمر خوطب به النبي عليه الصلاة والسلام وايراد الفعل على البناء للمفعول مع اسناده اليه تعالى كما يفصح عنه ما وقع فى سورة البقرة من قوله تعالى «واذ قلنا للجرى على سنن الكبرياء والايذان بالنفى عن التصريح به لتعين الفاعل وتغيير النظم بالأمر بالذكر للتشديد فى التوبيخ اى اذكر لهم وقت قوله تعالى لأسلافهم (اسكنوا هذه القرية) منصوب على المفعولية يقال سكنت الدار وقيل على الظرفية اتساعا وهى بيت المقدس وقيل اريحا وهى قرية الجبارين وكان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالة رأسهم عوج بن عنق وفى قوله تعالى اسكنوا ايذان بأن المأمور به فى سورة البقرة هو الدخول على وجه السكنى والاقامة ولذلك اكتفى به عن ذكر رغدا فى قوله تعالى (وكلوا منها) اى من مطاعمها وثمارها على ان من تبعية او منها على انها ابتدائية (حيث شئتم) اى من نواحيها من غير ان يراحمكم فيها احد فان الأكل المستمر على هذا الوجه لا يكون الا رغدا واسعا وعطف كلوا على اسكنوا بالواو لمقارنتهما زمانا بخلاف الدخول فانه مقدم على الأكل ولذلك قيل هناك فكلوا (وتولوا حطة) اى مسألتنا او امرك حطة لنؤنبنا وهى فعلة من الحط كالجلسة (وادخلوا الباب) أى باب القرية (سجدا) أى متطامنين مخبتين أو ساجدين شكرا على إخراجهم من التيه وتقديم الأمر بالدخول على الأمر بالقول المذكور فى سورة البقرة غير محمل بهذا الترتيب لأن المأمور به هو الجمع بين الفعلين من غير اعتبار الترتيب بينهما ثم إن كان المراد بالقرية أريحا فقد روى أنهم دخلوها حيث سار اليها موسى عليه السلام بمن بقى من بنى اسرائيل أو بذراريهم على اختلاف الروايتين ففتحها كما فى سورة المائدة وأما إن كان بيت المقدس فقد روى أنهم لم يدخلوها فى حياة موسى عليه السلام فقليل المراد بالباب باب القبة التى كانوا يصلون اليها (نغفلكم

خطيأتكم) وقرئ خطاياكم كما في سورة البقرة ونفخنا لكم خطيأتكم وخطاياكم
 وخطيئتكم على البناء للفعول (سنزيد المحسنين) عدة بشيئين بالمغفرة وبالزيادة وطر ح الواو ههنا
 لا يخل بذلك لأنه استئناف مترتب على تقدير سؤال تشا من الأخبار بالغفران كأنه قيل
 فإذا لهم بعد الغفران فقل سنزيد وكذلك زيادة منهم زيادة بيان (فبدل الذين ظلموا
 منهم) بما أمروا به من التوبة والاستغفار حيث أعرضوا عنه ووضعوا موضعها (قولا)
 آخر عما لاخبر فيه روى أنهم دخلوه زاحفين على أسيانهم وقالوا مكان حطة حنطة وقيل
 قالوا بالنبطية حطاشمقنا يعنون حنطة حمراء استخفافا بأمر الله تعالى واستهزاء بموسى
 عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (غير الذي قيل لهم) نعمت أمروا لاصرح بالمغفرة مع دلالة
 التبديل عليها قطعاً تحقيقاً للخالفه وتصيصاً على المغفرة من كل وجه (فأرسلنا
 عليهم) أثر ما فعلوا ما فعلوا من غير تأخير وفي سورة البقرة على الذين ظلموا والمعنى
 واحد والارسل من فوق فيكون كالانزال (رجز امن السماء) عذاباً كما تأمنها والمراد
 الساعون . روى أنه مات منهم في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً (بما كانوا يظلمون)
 بسبب ظلمهم المستمر السابق واللاحق حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل
 لا بسبب التبديل فقط كما يشعر به ترتيب الارسل عليه بالفاء والتصريح بهذا التعليل
 كما أن الحكم ههنا مترتب على المضمر من الموصول بالظلم كما في سورة البقرة وأما
 التعليل بالنسب بعد الاشعار بعلية الظالم تقدم وجهه هناك والله تعالى أعلم (واسألهم)
 عتاف على المقدر في إذ قيل أي واسأل اليهود المعاصرين لك سؤال تقيح وتقرير بتقديم
 كفرهم وتجاوزهم لحدود الله تعالى واعلاماً لهم بأن ذلك مع كونه من علومهم الخفية
 التي لا يقف عليها إلا من مارس كتبهم قد أحاط به النبي عليه الصلاة والسلام خبراً وإذ
 ليس ذلك بالتلقى من كتبهم لأنه عليه الصلاة والسلام همزل من ذلك تعين أنه من جهة
 الوحي الصريح (عن القرية) أي عن حالها وخبرها وما جرى على أهلها من الداهية
 الداهية وهي أيلة قرية بين مدين والطور وقيل هي مدين وقيل طابرية والعرب تسمى
 المدينة قرية التي كانت حاضرة البحر أي قرية منه مشرفة على شاطئه (إذ يعدون في السبت)
 أي يتجاوزون حدود الله تعالى بالصيد يوم السبت واذ ظرف المضاف المحذوف أو بدل
 منه وقيل ظرف المكان أو حاضرة وليس بذلك إذ لا فائدة في تقييد الكون أو
 الحضور بوقت العدوان . وقرئ يعدون وأصله يعدون ويعدون من الأعداد حيث
 كانوا يعدون آلات الصيد يوم السبت وهم منبهون عن الاشتغال فيه بغير العبادة
 (إذ تأتيهم حياتهم) ظرف يعدون أو بدل يعد بدل والاول هو الأولى لأن السؤال

عن عدوانهم أدخل في التفرع والحيتان جمع حوت قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها
 كنون ونيان لفظا ومعنى وإضافتها إليهم للأشعار باختصاصها بهم لاستقلالها بما
 لا يكاد يوجد في سائر أفراد الجنس من الخواص الحارقة للعادة أو لأن المراد بها
 الحيتان السكائنة في تلك الناحية وإن ما ذكر من الاتيان وعدمه لاعتبارها أحوالهم في
 عدم التعرض يوم السبت (يوم سبتهم) ظرف لتأنيهم أي تأنيهم يوم تعظيمهم لأن
 السبت وهو مصدر سببت اليهود إذا عظمت السبت بالتجرد للعبادة وقيل اسم لليوم
 والاضافة لاختصاصهم بأحكام فيه ويؤيد الأول قراءة من قرأ يوم أسباتهم وقوله تعالى
 (شرعا) جمع شارع من شرع عليه إذ ذنا وأشرف وهو حال من حيتانهم أي تأنيهم
 يوم سبتهم ظاهرة على وجه الماء قرية من الساحل (ويوم لا سبتون) أي لا يراعون
 أمر السبت لكن لا يجر عدم المراعاة مع تحقق يوم السبت كما هو المتبادر بل مع انتفاءهما
 معا أي لا سبت ولا مراعاة كما في قوله ولا ترى الضب بها ينحجر وقرىء
 لا سبتون من أسبت ولا سبتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون في السبت ولا يداور عليهم
 حكم السبت ولا يؤمرون فيه بما أمروا به يوم السبت (لا تأنيهم) كما كانت تأنيهم
 يوم السبت حذرا من صيدهم . وتفسير السبك حيث لم يقل ولا تأنيهم يوم لا سبتون لما
 أن الأخبار باتيانها يوم سبتهم مظنة أن يقال فماذا حالها يوم لا سبتون فقليل يوم لا سبتون
 لا تأنيهم (كذلك نبلوهم) أي مثل ذلك البلاء العجيب الفظيع نعالهم معاملة من
 يخبرهم ليظهر عدوانهم وتواخذهم به . وصيغة المضارع للحكاية الحال الماضية لاستحضار
 صورتها والتعجب منها (بما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم المستمر المدلول عليه
 بالجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل لكن لافي تلك المادة فإن فسقهم فيها لا يكون سببا
 للبلوى بل بسبب فسقهم المستمر في كل ما يأتون وما يذرون وقيل كذلك متصل بما
 قبله أي لا تأنيهم مثل ما تأنيهم يوم سبتهم فالجملة بعده حينئذ استئناف مبنى على السؤال
 عن حكمة اختلاف حال الحيتان بالاتيان تارة وعدمه أخرى (وأذ قالت) عطف على
 إذ يعدون مسوق لتأنيهم في العدوان وعدم انزجارهم عنه بعد العظات والانذارات
 (أمة منهم) أي جماعة من صلحائهم الذين ركبوا في عظمتهم من كل صعب وذلول
 حتى يشوا من احتمال القبول لآخرين لا يقلعون عن التذكير رجاء المنفع والتأثير بالغة
 في الاعذار وطمعا في فائدة الانذار (لم تعظون قوما الله مهلكهم) أي محترمهم بالكلية
 ومظهر الارض منهم (أو معذبهم عذابا شديدا) دون الاستئصال بالمرقة وقيل مهلكهم
 مخزيهم في الدنيا أو معذبهم في الآخرة لعدم أقلاعهم عما كانوا عليه من الفسق والطغيان

والترديد لمنع الخلودون منع الجمع فأنهم مهالكون في الدنيا ومعذبون في الآخرة. وإيثار صيغة اسم الفاعل مع أن كلامنا الإهلاك والتعذيب مترقب للدلالة على تحققهما وتقررهما ألبة كأنهما واقعان وإنما قالوه مبالغة في أن الوعظ لا ينجع فيهم أو ترهيب القوم أو سؤالهم عن حكمة الوعظ ونفعه ولعلمهم إنما قالوه بمحض من القوم حائلهم على الاعتراض فان بت القول بهلاكهم وعذابهم بما يلقي في قلوبهم الخوف والخشية وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة أجابوا به وعاظهم ردا عليهم وتهكيبهم وليس بذلك كما ستقف عليه (قالوا) أى الوعاظ (معذرة الى ربكم) أى نعظهم معذرة اليه تعالى على أنه مفعول له وهو الانسب بظاهر قولهم لم تعظون أو نعذر معذرة على أنه مصدر لفعل محذوف . وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى موعظتنا معذرة اليه تعالى حتى لا ينسب الى نوع تفریط في النهي عن المنكر وفي إضافة الرب الى ضمير المخاطبين نوع تعريض بالسائلين (ولعلمهم يتقون) عطف على معذرة أى ورجاء لأن يتقوا بعض النقا وهذا صريح في أن القائلين لم تعظون الخ ليسوا من الفرقة الهالكة والألوجب الخطاب (فلما نسوا ما ذكروا به) أي تركوا ما ذكروا به به صلاحهم ترك الناسى للشيء وأعرضوا عنه اعراضا كليما بحيث لم يخطر ببالهم شيء من تلك المواعظ أصلا (أنجيننا الذين ينهون عن السوء) وهم الفريقان المذكوران واخراج انجائهم مخرج الجواب الذي حقه الترتب على الشرط وهو نسيان المعتدين المستعيج لاهلاكهم لما أن ما في حيز الشرط شيئان النسيان والتذكير كأنه قيل فلما ذكر المذكورون ولم يتذكر المعتدون أنجيننا الأولين وأخذنا الآخرين وأما تصدير الجواب بانجائهم فلما مرمرار من المسارعة الى بيان نجاتهم من أول الامر مع ما في المؤخر من نوع طول (وأخذنا الذين ظلموا) بالاعتداء ومخالفة الامر (بعذاب بئيس) أى شديد ووزنا ومعنى من يؤس يؤس بأسا اذا اشتد . وقرئ يئس على وزن فيعل بفتح العين وكسرها ويئس يخذر ويئس على تخفيف العين ونقل حركتها الى الفاء ككبد في كبد ويئس بقلب الهمزة ياء كذيب في ذئب ويئس كريس بقلب همزة بئيس ياء وادغام الياء فيها ويئس على تخفيف يئس كيهن في هين وتنكير العذاب للتفخيم والتهويل (بما كانوا يفسقون) متعاقبا بأخذنا كالباء الأولى ولا ضمير فيه لاختلافهما معنى أى أخذناهم بما ذكر من العذاب بسبب تماديهم في الفسق الذي هو الخروج عن الطاعة وهو الظلم والعدوان أيضا واجراء الحكم على الموصول وإن أشعر بعلية ما في حيز الصلة له لكنه صرح بالتعليل المذكور ايذانا بان العلة هو الاستمرار على الظلم والعدوان مع اعتبار كون ذلك خروجا عن طاعة الله عز وجل لانفس الظلم والعدوان والالما آخر واعن ابتداء المباشرة ساعة ولعله تعالى

قد عذبهم بعذاب شديد دون الاستئصال فلم يقلعوا عما كانوا عليه بل ازدادوا في النفي فسخطهم بعد ذلك لقوله تعالى (فلما عتوا عما هموا عنه) أى تمردوا وتكبروا وأبوا أن يتركوا ما هموا عنه (قلنا لهم كونوا قردة خاسئين) صاغرين أذلاء بعداء عن الناس والمراد بالامر التكويني لا القولي . وترتيب المسخ على العتو عن الانتهاء عما هموا عنه للايدان بانه ليس لخصوصية الحوت بل العمدة في ذلك هو مخالفة الأمر والاستعصاء عليه تعالى . وقيل المراد بالعذاب البئيس هو المسخ والجملة الثانية تقرير للأولى . روى أن اليهود أمروا باليوم الذي أمرنا به وهو يوم الجمعة فنزكوه واختاروا السبت وهو المعنى بقوله تعالى . انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه « فابتأوا به وحرم عليهم الصيد فيه وأمروا بتعظيمه فكانت الحيتان تأتيتهم يوم السبت كأنها المخاض لا يرى وجه الماء لكثرتها ولا تأتيتهم في سائر الأيام فكانوا على ذلك برهة من الدهر ثم جاءهم ابليس فقال لهم انما نهيتهم عن أخذها يوم السبت فاتخذوا حياضا سهلة الورود صعبة الصدور ففعلوا ففعلوا يسوقون الحيتان اليها يوم السبت فلا تقدر على الخروج منها ويأخذونها يوم الأحد . وأخذ رجل منهم حوتا وربط في ذنبه خيطا الى خشبة في الساحل ثم شواه يوم الأحد فوجد جاره ريح السمك فطلع في تنوره فقال له أنى أرى الله سيعذبك فلما لم يره عذب أخذ في يوم السبت القابل حوتين فلما رأوا أن العذاب لا يعاجلهم استمروا على ذلك فصادوا وأكلوا وملحوا وباعوا وكانوا نحو من سبعين ألفا فصار أهل القرية أثلاثا ثلث استمروا على النهى وثلث ملأوا التذكير وسثموه وقالوا للواعظين لم تعظون الخ وثلث باشروا الخطيئة فلما لم ينتهوا قال المسلمون نحن لانساكنكم فقسموا القرية بجدار للمسلمين باب وللمعتدين باب ولعنهم داود عليه السلام فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحده فقالوا ان لهم لشأنا فعاووا الجدار فنظروا فأذاهم قردة ففتحو الباب ودخلوا عليهم فعرفت القردة انسابهم من الأنس وهم لا يعرفونها فجعل القرد يأقنسيه فيشم ثيابه فيسكى فيقول له نسيه ألم تنهكم فيقول القرد برأسه بلى ثم ماتوا عن ثلاث . وقيل صار الشبان قردة والشيوخ خنازير وعن مجاهد رضى الله عنه مسخت قلوبهم وقال الحسن البصرى أكلوا والله أوخم أكلة أكلها أهلها أثقلها خزيها في الدنيا وأطولها عذابا في الآخرة هاه وأيم الله ما حوت أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل رجل مسلم ولكن الله تعالى جعل موعدا والساعة أدهى وأمر (وأذن ربك) منصوب على المفعولية بمضمر معطوف على قوله تعالى واسألهم وتأذن بمعنى أذن كما أن توعده بمعنى أوعده أو بمعنى عزم فان

العازم على الأمر يحدث به نفسه وأجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله فلذلك أجيب بجوابه حيث قيل (ليعث عليهم إلى يوم القيامة) أى واذكر لهم وقت أيجابه تعالى على نفسه أن يسلط على اليهود أئمة (من يسومهم سوء العذاب) كالأزال وضرب الجزية وغير ذلك من فنون العذاب وقد بعث الله تعالى عليهم بعد سليمان عليه السلام مختصر غرب ديارهم وقتل مقاتلتهم وسبي نساءهم وذريتهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها إلى المجوس حتى بعث النبي عليه الصلاة والسلام ففعل ما فعل ثم ضرب الجزية عليهم فلا تزال مضروبة إلى آخر الدهر (أن ربك لسريع العقاب) يعاقبهم في الدنيا (وأنه لغفور رحيم) لمن تاب وآمن منهم (وقطعناهم) أى فرقنا بني إسرائيل (في الأرض) وجعلنا كل فرقة منهم في قطر من أقطارها بحيث لا تخلو ناحية منها منهم تكملة لأديارهم حتى لا تكون لهم شوكة وقوله تعالى (أئما) أما مفعول ثان لقطعنا أو حال من مفعوله (منهم الصالحون) صفة لأئما أو بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ومن يسير بسيرتهم (ومنهم دون ذلك) أى ناس دون ذلك الوصف أى منقطعون عن الإصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم (وبولوناهم بالحسنات والسيئات) بالنعمة والنقم (لعلهم يرجعون) عما كانوا فيه من الكفر والمناصى (تخلف من بعدهم) أى من بعد المذكورين (خلف) أى بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع . وقيل جمع وهو شائع في الشر والخلف بفتح اللام في الخير والمراد به الذين كانوا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورثوا الكتاب) أى التوراة من أسلافهم يقرءونها ويقفون على ما فيها (يأخذون عرض هذا الأدنى) استئناف مسوق لبيان ما يصنمون بالكتاب بدو راثتهم بإدأى يأخذون حطام هذا الشئ الأدنى أى الدنيا وهو من الدنأ أو الدناء والمراد به ما كانوا يأخذونه من الرشاش في الحكومات وعلى تحريف الكلام وقيل حال من واو ورثوا (ويقولون سيغفر لنا) ولا يؤاخذنا الله تعالى بذلك ويتجاوز عنه والجملة تحتل العطف والحالية والفعل مسند إلى الجار والمجرور أو مصدر يأخذون (وإن يأثمهم عرض مثله يأخذوه) حال من الضمير في لنا أى يرجون المغفرة والحال أنهم مصرون على الذنب عائدون إلى مثله غير تائبين عنه (ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب) أي الميثاق الوارد في الكتاب (أن لا يقولوا على الله الا الحق) عطف بيان للميثاق أو متعلق به أى أن لا يقولوا الباطل والمراد به الرد عليهم والتوبيخ على تبهم القول بالمغفرة بلا توبة والدلالة على أنها افتراء على الله تعالى وخروج عن ميثاق الكتاب

(ودرسوا مافيه) عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير أو على ورثوا وهو اعتراض (والدار الآخرة خير للذين يتقون) ما فعل هؤلاء (أفلا تعقلون) ففعلوا ذلك فلا تستبدلوا الأدنى المؤدى إلى العقاب بالنعيم المخلد . وقرئء بالياء وفى الالتفات تشديد للتوبيخ (والذين يمسكون بالكتاب) أى يتمسكون فى أمور دينهم يقال مسك بالشيء وتمسك به قال مجاهد هم الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وأصحابه تمسكوا بالكتاب الذى جاء به موسى عليه السلام . فلم يحرفوه ولم يكتسبوه ولم يتخذوه مأكلة وقال عطاءهم أمة محمد عليه الصلاة والسلام . وقرئ يمسكون من الإمساك وقرئ تمسكوا واستمسكوا موافقا لقوله تعالى (وأقاموا الصلاة) ولعل التغيير فى المشهورة للدلالة على أن التمسك بالكتاب أمر مستمر فى جميع الأزمنة بخلاف إقامة الصلاة فانها مختصة بأوقاتها وتخصيصها بالذكر من بين سائر العبادات لافتها عليها ومحل الموصول اما الجر نسقا على الذين يتقون وقوله أفلا تعقلون اعتراض مقرر لما قبله واما الرفع على الابتداء والخبر قوله تعالى (انا لانضج أجر المصلحين) والرباط اما الضمير المحذوف كما هو رأى جمهور البصريين والتقدير أجر المصلحين منهم واما الالف واللام كما هو رأى الكوفيين فانه فى حكم مصلحيهم كما فى قوله تعالى « فان الجنة هى المأوى » أى مأواهم وقوله تعالى « مفتحة لهم الابواب » أى أبوابها وأما العموم فى مصلحين فانه من الروابط ومنه نعم الرجل زيد على أحد الوجوه وقيل الخبر محذوف والتقدير والذين يمسكون بالكتاب مأجورون أو مثابون وقوله تعالى انا لا نضيع أجر النح اعتراض مقرر لما قبله (وأذنتنا الجبل فوقهم) أى قلعه من مكانه ورفعناه عليهم (كأنه ظلة) أى سقيفة وهى كل مأظلك (وظنوا) أى ييقنوا (أنه واقع بهم) ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت فى الجرو لا بهم كانوا يوعدون به وإطلاق الظن فى الحكاية لعدم وقوع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها فرفع الله تعالى عليهم الطور وقيل لهم ان قبلتم مافيا فيها والا ليقعن عليكم (خذوا ما آتيناكم) أى وقلنا أو قائلين خذوا ما آتيناكم من الكتاب (بقوة) بحمد وعزيمة على تحمل مشاقه وهو حال من الواو (واذكروا مافيه) بالعمل ولا تتركوه كالمسئى (لعلكم تتقون) بذلك قبائح الأعمال ورذائل الاخلاق أو راجين أن تنتظموا فى سلك المتقين (واذ أخذ ربك) منصوب بمضمر معطوف ما انصب به اذنتنا مسوق للاحتجاج على اليهود بتدكير الميثاق العام المنتظم للناس قاطبة وتوبيخهم بنقضه أثر الاحتجاج عليهم بتدكير ميثاق الطور وتعليق الذكر بالوقت مع أن المقصود

تذكير ما وقع فيه من الحوادث قد مر بيانه مرارا أى واذا ذكر لهم أخذ ربك (من بنى آدم) المراد بهم الذين ولد لهم كائنة من كان نسلا بعد نسل سوى من لم يولد له بسبب من الأسباب كالعقم وعدم الزوج والموت صغيرا . وإيثار الأخذ على الإخراج للإيدان بالاعتناء بشأن المأخوذ لما فيه من الانباء عن الاجتناء والاصطفاء وهو السبب في استناده إلى اسم الرب بطريق الالتفات مع ما فيه من التمهيد للاستفهام الآتى وضافته إلى ضميره عليه الصلاة والسلام للتشريف وقوله تعالى (من ظهورهم) بدل من بنى آدم بدل البعض بتكرير الجار كما في قوله تعالى «الذين استضعفوا لمن آمن منهم» ومن في الموضعين ابتدائية وفيه من يندتقرير لابتدائه على البيان بعد الأهم والتفصيل غلب الأجمال وتنبه على أن الميثاق قد أخذ منهم وهم في أصلاب الآباء ولم يستودعوا في أرحام الأمهات وقوله تعالى (ذريتهم) مفعول أخذ آخر عن المفعول بواسطة الجار لاشتراكه على ضمير راجع إليه وللمراعاة أصالته ومشتدته ولما مر مرارا من التشويق إلى المؤخر . وقرئ ذرياتهم والمراد بهم أولادهم على العموم فيندرج فيهم اليهود والمعاصرون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اندراجا أولا كما اندرج أسلافهم في بني آدم كذلك . وتخصيصهما باليهود سلفا وخلفا مع أن ما أريد بيانه من يدعي صنع الله تعالى عز وجل شامل للسكل كافة مخل بفخامة التنزيل وجزالة التمثيل (وأشهدهم على أنفسهم) أى أشهد كل واحدة من أولئك الذريات المأخوذ من ظهور آبائهم على نفسها لا على

تقريراً لهم بربوبيته التامة وما تستتبعه من المعبودية على الاختصاص وغير ذلك من أحكامها وقوله تعالى (ألسنت بربكم) على إرادة القول أى قائلا ألسنت بربكم ومالك أمركم ومريكم على الإطلاق من غير أن يكون لأحد مدخل في شأن من شئونكم فينتظم استحقاق المعبودية ويستلزم اختصاصه به تعالى (قالوا) استئناف مبني على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فماذا قالوا حينئذ فقيل قالوا (بلى شهدنا) أى على أنفسنا بأنك ربنا وآلهنا لا رب لنا غيرك كما ورد في الحديث الشريف وهذا تمثيل لخلقهم تعالى إياهم جميعا في مبدأ الفطرة مستعدين للاستدلال بالدلائل المنصوبة في الآفاق والآنفس المؤدية إلى التوحيد والاسلام كما ينطق به قوله عليه الصلاة والسلام «كل مولود يولد على الفطرة» الحديث مبني على تشبيه الهيئة المنتزعة من تعريضه تعالى إياهم لمعرفة ربوبيته بعد تمكينهم منها بما ركز فيهم من العقول والبصائر ونصب لهم في الآفاق والآنفس من الدلائل تمكيننا تاما ومن تمكينهم منها تمكيننا كاملا وتعرضهم لها تعرضا قويا هيئة منتزعة من حملة تعالى إياهم على الاعتراف بها بطريق الأمرو من

مسارعتهن إلى ذلك من غير تلعم أصلا من غير أن يكون هناك أخذ وأشهاد وسؤال وجواب كافي قوله تعالى « فقال لهؤلاء ارض اثني طوعا أو كرها قلنا أتينا طائعين » وقوله تعالى (أن تقولوا) بالناء على تلوين الخطاب وصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاصريه من اليهود تشديدا في الأكرام أو اليهم وإلى متقدميهم بطريق التغليب لكن لا من حيث أنهم مخاطبون بقوله تعالى ألسنت بر بكم فانه ليس من الكلام المحكي وقرى بآلاء على أن الضمير للذرية وأياما كان في مفعول له لما قبله من الأخذ والاشهاد أى فعلنا ما فعلنا كراهة أن تقولوا أو قلنا تقولوا أيها الكفرة أو يقولوا هم (يوم القيامة) عند ظهور الامر (انا كنا عن هذا) عن وحدانية الربوبية وأحكامها (غافلين) لم ننبه عليه فانهم حيث جبلوا على ما ذكر من التهيؤ التام لتحقيق الحق والقوة القرينة من الفعل صاروا محجوجين عاجزين عن الاعتذار بذلك اذ لا سبيل لاحد إلى انكار ما ذكر من خلقهم على الفطرة السليمة وقوله تعالى (أو تقولوا إنما أشرك آبائنا) عطف على تقولوا أو لمنع الخلو دون الجمع أى هم اخترعوا الاشراك وهم سنوه (من قبل) أى من قبل زماننا (وكنا) نحن (ذرية من بعدهم) لانهم تدى إلى السبيل ولا تقدر على الاستدلال بالدليل (أفتمسكنا بما فعل المبطلون) من آباءنا المضامين بعد ظهور أنهم المجرمون ونحن عاجزون عن التدبير والاستبداد بالرأى أو اتواخذنا فتمسكنا الخ فان ما ذكر من استعدادهم الكمال يسد عليهم باب الاعتذار بهذا أيضا فن التقاليد عند قيام الدلائل والقدرة على الاستدلال بها مما لا مساغ له أصلا هذا وقد حملت هذه المقالة على الحقيقة كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما من أنه لما خلق الله تعالى آدم عليه السلام مسح ظهره فأخرج منه كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة فقال ألسنت بر بكم قالوا بلى فنودى يومئذ جف القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة . وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه سئل عن الآية الكريمة فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال « ان الله تعالى خالق آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون » ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون » وليس المعنى أنه تعالى أخرج الكل من ظهره عليه الصلاة والسلام بالذات بل أخرج من ظهره عليه السلام أبناء الصلية ومن ظهرهم أبناءهم الصلية وهكذا إلى آخر السلسلة . لكن لما كان المظهر الاصلى ظهره عليه الصلاة والسلام وكان مساق الحديثين الشريفين بيان حال الفريقين اجمالا من غير أن يتعلق بذكر الوسائط غرض على

نسب أخر اج الكمل اليه وأما الآية الكريمة فثبت كانت مسوقة للاحتجاج على الكفرة المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وبيان عدم أفادة الاعتذار بأسناد الاشراك إلى بانهم اقتضى الحال نسبة أخر اج كل واحد منهم إلى ظهور أيهم من غير تعرض لأخر اج الأبناء الصليية لآدم عليه السلام من ظهره قطعاً وعدم بيان الميثاق في حديث عمر رضى الله تعالى عنه ليس بيانا لعدمه ولا مستلزماً له وأما ما قالوا من أن أخذ الميثاق لا يسقط عذر الغفلة حسبما ينطق به قوله تعالى «أن تقولوا يوم القيامة أنا كنا عن هذا غافلين» ومعلوم أنه غير دافع لغفلتهم في دار التكليف اذ لا فرد من أفراد البشر يذكر ذلك فردود لكن لا بما قيل من أن الله عز وجل قد أوضح الدلائل على وحدانيته وصدق رسوله فيما أخبروا به فمن أنكره كان معاندانا قضا للعد ولزمته الحجة ونسيانهم وعدم حفظهم لا يسقط الاحتجاج بعد أخبار المخبر الصادق بل بأن قوله تعالى أن تقولوا الخ ليس مفعولاً له لقوله تعالى وأشهدهم وما يتفرع عليه من قولهم بلى شهدنا حتى يجب كون ذلك الاشهاد والشهادة محفوظاً لهم في الزامهم بل لفعل مضمّر ينسحب عليه الكلام والمعنى فعلنا ما فعلنا من الامر بذكر الميثاق وبيانه كراهة أن تقولوا أو لثلاثاً تقولوا أيها الكفرة يوم القيامة أنا كنا غافلين عن ذلك الميثاق لم ننبه عليه في دار التكليف والاعملنا بموجبه هذا على قراءة الجمهور وأما على القراءة بالياء فهو مفعول له لنفس الامر المضمّر العامل في اذ أخذ والمعنى اذ كر لهم الميثاق المأخوذ منهم فيما مضى لثلاثاً يعذروا يوم القيامة بالغفلة عنه أو بتقليد الآباء هذا على تقدير كون قوله تعالى شهدنا من كلام النرية وهو الظاهر فأما على تقدير كونه من كلامه تعالى فهو العامل في أن تقولوا ولا محذور أصلاً اذ المعنى شهدنا قولكم هذا لثلاثاً تقولوا يوم القيامة الخ لاننا نردكم ونكذبكم حيثئذ (وكذلك) اشارة الى مصدر الفعل المذكور بعده وما فيه من معنى البعد للاينان بعلو شأن المشار اليه وبعد منزلته والكاف مقحمة مؤكدة لما أفاده اسم الاشارة من الفخامة والتقديم على الفعل لأفادة القصر ومجمله النصب على المصدرية أى ذلك التفصيل البليغ المستتبع للنافع الجليلة (تفصل الآيات) المذكورة لا غير ذلك (ولعلمهم يرجعون) وليرجعوا عما هم عليه من الاصرار على الباطل وتقليد الآباء ففعل التفصيل المذكور فالراوان ابتدائيتان ويجوز أن تكون الثانية عاطفة على مقدر مترتب على التفصيل أى وكذلك تفصل الآيات ليقفوا على ما فيها من المرغبات والزواجر وليرجعوا الخ (وائل عليهم) عطف على المضمّر العامل في اذ أخذ وارد على نمطه في الأبناء عن الحور بعد الكور والضلالة بعد الهدى أى وائل على اليهود (نبأ الذي آتينا آياتنا)

أى خبره الذى له شأن وخطر وهو أحد علماء بنى اسرائيل وقيل هو بلعم بن باعوراء أو بلعام بن باعر من الكنعانيين أوتى علم بعض كتب الله تعالى . وقيل هو أمية بن أبى الصلت . وكان قد قرأ الكتب وعلم أن الله تعالى مرسل فى ذلك الزمان رسولا ورجا أن يكون هو الرسول . فلما بعث الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم حسده وكفر به والاول هو الانسب بمقام توبيخ اليهود بهناتهم (فانسلخ منها) أى من تلك الآيات انسلاخ الجلد من الشاة ولم يخطر بها له أصلا أو خرج منها بالسكية بان كفر بها وبذها وراء ظهره . وأياما كان فالتعير عنه بالانسلاخ المتى عن اتصال المحيط بالمحاط خلقه وعن عدم الملافة بينهما أبدا للايدان بكال مباينته للآيات بعد أن كان بينهما كال الاتصال (فاتبعه الشيطان) أى تبعه حتى لحقه وأدركه فصار قرينا له وهو المعنى على قراءة فاتبعه من الافعال وفيه تلويح بأنه أشد من الشيطان غواية أو أتبعه خطواته (فكان من الغاوين) فصار من زمرة الضالين الراسخين فى الغواية بعد أن كان من المهتدين وروى أن قومه طلبوا اليه أن يدعو على موسى عليه السلام فقال كيف أدعو على من معه الملائكة فلم يزالوا به حتى فعل فبقوا فى التيه ويرده أن التيه كان لموسى عليه السلام روحا وراحة وانما عذب به بنو اسرائيل وقد كان ذلك بدعائه عليه السلام عليهم كما مر فى سورة المائدة (ولو شئنا) كلام مستأنف مسوق لبيان مناط ما ذكر من انسلاخه من الآيات ووقوعه فى مهاوى الغواية ومفعول المشيئة محذوف لوقوعها شرطا وكون مفعولها مضمون الجزاء على القاعدة المستمرة أى ولو شئنا رفعه (لرفعناه) أى الى المنازل العالية لالترار العالمين بتلك الآيات العاملين بموجبهما لكن لا بمحض مشيئتنا من غير أن يكون له دخل فى ذلك أصلا فانه مناف للحكمة التشريعية المؤسسة على تعليق الاجزية بالافعال الاختيارية للعباد بل مع مباشرته للعمل المؤدى الى الرفع بصرف اختياره الى تحصيله كما ينبى عنه قوله تعالى (بها) أى بسبب تلك الآيات بان عمل بموجبهما فان اختياره وان لم يكن مؤثرا فى حصوله ولا فى ترتب الرفع عليه بل كلاهما بخلق الله تعالى لكن خلقه تعالى منوط بذلك ألبة حسب جريان العادة الالهية وقد أشير الى ذلك فى الاستدراك بأن أسند ما يؤدى الى نقض التالى اليه حيث قيل (ولكنه أخذ الى الارض) مع أن الاخلاص اليها أيضا لما لا يتحقق عند صرف اختياره اليه الا بخلق الله تعالى كانه قيل ولو شئنا رفعه بمباشرة لسببه لرفعناه بسبب تلك الآيات التى هى أقوى أسباب الرفع ولكن لم نشأ لمباشرة لسبب قبيضه فترك فى كل من المقامين ما ذكر فى الآخر تعويلا

على اشعار المذكور بالمطوى كما في قوله تعالى «وان يمسك الله بضرب فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله» وتخصيص كل من المذكورين بمقامه للايدان بان الرفع مراد له تعالى بالذات وتفضل محض عليه لادخل فيه لفعله حقيقة كيف لا وجميع أفعاله ومبادئها من نعمه تعالى وتفضلاته وان نقيضه انما أصابه بسوء اختياره على موجب الوعيد لا بالارادة الذاتية له سبحانه كما قيل في وجه ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر في الآية المذكورة وهو السر في جريان السنة القرآنية على اسناد الخير اليه تعالى وازدادة الشر الي العير كما في قوله تعالى «واذا مرضت فهو يشفين» ونظائره . والاخلاد الى الشيء الميل اليه مع الاطمئنان به والمراد بالارض الدنيا وقيل السفالة والمعنى ولكنه آثر الدنيا الدنية على المنازل السنية أو الضعفة والسفالة على الرفعة والجلالة (واتبع هواه) معرضا عن تلك الآيات الجليلة فانحط أبغ انحطاط وار تد أسفل سافلين والى ذلك أشير بقوله تعالى (فثله كمثل الكلب) لما أنه أخس الحيوانات وأسفلها وقد مثل حاله بأخس أحواله وأدناها حيث قيل (ان تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث) أى فحاله التى هى مثل فى السوء كصفته فى أرذل أحواله وهى حالة دوام اللهث به فى حالتى التعب والراحة فكأنه قيل فتردى الى مالا غاية وراءه فى الخسة والدناءة . واثار الجملة الاسمية على الفعلية بان يقال فصار مثله كمثل الكلب الخ للايدان بدوام اتصافه بتلك الحالة الحسيسة وكما استقراره واستمراره عليها والخطاب فى فعلى الشرط لكل أحد بمنزلة حظ من الخطاب فانه أدخل فى أشاعة فطاعة حاله واللهث ادلاع اللسان بالتنفس الشديد أى هو ضيق الحال مكروب دائم اللهث سواء هيجته وأزعجته بالطرد العنيف أو تركته على حاله فانه فى الكلاب طبع لا تقدر على نقض الهواء المتسخن وجلب الهواء البارد بسهولة لضعف قلبها وانقطاع فؤادها بخلاف سائر الحيوانات فانها لا تحتاج الى التنفس الشديد ولا يلحقها الكرب والمضايقة الا عند التعب والأعياء والشرطية مع أختها تفسير لما أبهم فى المثل وتفصيل لما أجمل فيه وتوضيح للتشبيلى ببيان وجه الشبه لا محل له من الاعراب على منهاج قوله تعالى «خلقته من تراب ثم قال له كن فيكون» اثر قوله تعالى «ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم» وقيل هى فى محل النصب على الحالية من الكلب بناء على خروجهما من حقيقة الشرط وتحولهما الى معنى التسوية حسب تحول الاستفهامين المتناقضين اليه فى مثل قوله تعالى «أنذرهم أم لم تنذرهم» كأنه قيل لاهتا فى الحالتين وأياما كان فالأظهر أنه تشبيه للهية المنتزعة بما اعتراه بعد الانسلاخ من سوء الحال واضطرام القلب ودوام الفاق

والاضطراب وعدم الاستراحة بحال من الاحوال بالهيئة المنتزعة مما ذكر من حال الكلب وقيل لما دعا بلعم على موسى عليه السلام خرج لسانه فتدل على صدره وجعل يلثم كالكلب الى أن هلك (ذلك) اشارة الى ما ذكر من الحالة الخسيسة منسوبة الى الكلب أو الى المنسوخ وما فيه من معنى البعد لا يذان بعد منزلتها في الخسة والدناءة أى ذلك المثل السيء (مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا) وهم اليهود حيث أوتوا في التوراة ما أوتوا من نعوت النبي عليه الصلاة والسلام وذكر القرآن المعجز وما فيه فصدقوه وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستحقون به فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وانسلخوا من حكم التوراة (فاقصص القصص) القصص مصدر سمي به المفعول كالسلب واللام للعهد والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أى اذا تحقق أن المثل المذكور مثل هؤلاء المكذبين فاقصصه عليهم حسبما أوحى اليك (لعلمهم يتفكرون) فيفقون على جليلة الحال وينزجرون عما هم عليه من الكفر والضلال ويعلمون أنك قد علمته من جهة الوحي فيزدادون ايقانا بك والجملة في محل النصب على أنها حال من ضمير المخاطب أو على أنها مفعول له أى فاقصص القصص راجيا لتفكرهم أي أوجاء لتفكرهم (ساء مثلا) استئناف مسوق لبيان كمال قبح حال المكذبين بعد بيان كونه كحال الكلب أو المنسلخ وساء بمعنى بش وفاعلها مضمرة فيها ومثلا تمييز مفسر له والمخصوص بالذم قوله تعالى (القوم الذين كذبوا بآياتنا) وحيث وجب التضادق بينه وبين الفاعل والتمييز وجب المصير الى تقدير مضاف اما اليه وهو الظاهر أي ساء مثلا مثل القوم الخ أو الى التمييز أي ساء أصحاب مثل القوم الخ وقرئ ساء مثل القوم واعادة القوم موصوفا بالموصول مع كفاية الضمير بان يقال ساء مثلا مثلهم للايدان بان مدار السوء ما في حيز الصلة ولربط قوله تعالى (وأنفسهم كانوا يظلمون) به فانه اما معطوف على كذبوا داخل معه في حكم الصلة بمعنى جمعوا بين تكذيب آيات الله بعد قيام الحجة عليها وعلمهم بها وبين ظلمهم لانفسهم خاصة أو منقطع عنه بمعنى وما ظلموا بالتكذيب الا انفسهم فان وباله لا يتخطاها وأيا ما كانت ففى يظلمون لمع الى أن تكذيبهم بالآيات متضمن للظلم بها وان ذلك أيضا معتبر في القصر المستفاد من تقديم المفعول (من يهدي الله فهو المهتدي) لما أمر النبي عليه الصلاة والسلام بان يقص قصص المنسلخ على هؤلاء الضالين الذين مثلهم كمثلهم ليتفكروا فيه ويتركوا ما هم عليه من الاخلاد الى الضلالة ويهتدوا الى الحق عقب ذلك بتحقيق أن الهداية والضلالة من جهة الله عز وجل وانما العظة والتذكير من قبيل الوسائط العادية في حصول

الاهتداء من غير تأثير لها فيه سوى كونها دواعي الى صرف العبد اختياره نحو تحصيله حسبا نيط به خلق الله تعالى اياه كسائر أفعال العباد فالمراد بهذه الهداية ما يوجب الاهتداء قطعاً لكن لا لأن حقيقة الدلالة الموصلة إلى البغية البتة بل لأنها الفرد الكامل من حقيقة الهداية التي هي الدلالة الى ما يوصل الى البغية أى ما من شأنه الايصال اليها كما سبق تحقيقه في تفسير قوله تعالى «هدى للمتقين» وليس المراد مجرد الأخبار باهتداء من هداية الله تعالى حتى يتوهم عدم الافادة بحسب الظاهر لظهور استلزام هدايته تعالى للاهتداء وبحمل النظم الكريم على تعظيم شأن الاهتداء والتنبه على أنه في نفسه كمال جسيم وقع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه بل هو قصر الاهتداء على من هداية الله تعالى حسبا يقضى به تعريف الخبر فالمعنى من يهد الله أى يخلق فيه الاهتداء على الوجه المذكور فهو المهتدى لا غير كائناً من كان (ومن يضل) بأن لم يخلق فيه الاهتداء بل خلق فيه الضلالة لصرف اختياره نحوها (فأولئك) الموصوفون بالضلالة على الوجه المذكور (هم الخاسرون) أى الكاملون في الخسران لا غير. وافراد المهتدى نظراً إلى لفظ من وجمع الخاسرين نظراً الى معناها للأيدان باتحاد منهاج الهدى وتفرق طرق الضلال (ولقد ذرأنا) كلام مستأنف مقرر لمضمون ما قبله بطريق التذييل أى خلقنا (للجهنم) أى لدخولها والتعذيب بها وتقديمه على قوله تعالى (كثيرا) أى خلقا كثيرا مع كونه مفعولاً به لما في توابعه من نوع طول يؤدى توسيطه بينهما وتأخير عتقهما الى الاخلال بجزالة النظم الكريم وقوله تعالى (من الجن والانس) متعلق بمحذوف هو صفة لكثيرا أى كائناً منهما وتقديم الجن لانهم أعرق من الانس في الاتصاف بما نحن فيه من الصفات وأكثر عدداً وأقدم خلقاً والمراد بهم الذين حققت عليهم الكلمة الأزلية بالشقاوة لكن لا بطريق الجبر من غير أن يكون من قبلهم ما يؤدى الى ذلك بل لعله تعالى بأنهم لا يصرفون اختيارهم نحو الحق أبداً بل يصرون على الباطل من غير صارف يلويهم ولا عاطف يثنيهم من الآيات والنذر فهذا الاعتبار جعل خلقهم مغايباً كما أن جميع الفريقين باعتبار استعدادهم الكامل الفطرى للعبادة وتمسكهم التام منها جعل خلقهم مغايباً كما نطق به قوله تعالى «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» وقوله تعالى (لهم قلوب) في محل النصب على أنه صفة أخرى لكثيرا وقوله تعالى (لا يفقهون بها) في محل الرفع على أنه صفة لقلوب مؤكدة لما يفيدته تنكيرها وأبهامها من كونها غير معبودة مخالفة لسائر أفراد الجنس فاقدة لكلالة بالكلية لكن لا بحسب الفطرة حقيقة بل بسبب امتناعهم عن صرفها الى تحصيله وهذا وصف لها بكمال الاغراق

٣٢٢ آية أن الجاهل المعاند أخط منزلة من الحيوان الأعجم (أولئك كالأنعام بل هم أضل)

في القساوة فإنها حيث لم تأت منها الفقه بحال فكأنها غير قابلة له رأسا وكذا الحال في أعينهم وآذانهم وحذف المفعول للتعميم أي لهم قلوب ليس من شأنها أن يفقهوا بها شيئا من شأنه أن يفقه فيدخل فيه ما يليق بالمقام من الحق ودلائله دخولا وأوليا وتخصيصه بذلك محل بالأفصاح عن كنهه حالهم (ولهم أعين لا يبصرون بها) الكلام فيه كما فيما عطف هو عليه والمراد بالابصار والسمع المنفيين ما يختص بالعقل من الإدراك على ما هو وظيفة الثقلين لا ما يتناول مجرد الاحساس بالشبح والصوت كما هو وظيفة الأنعام أي لا يبصرون بها شيئا من المبصرات فيدرج فيه الشواهد التكوينية الدالة على الحق اندراجا أوليا (ولهم آذان لا يسمعون بها) أي شيئا من المسدوعات فيتناول الآيات التزييلية تناولاً أوليا وأعادة الخبر في الجملتين المعطوفتين مع انتظام الكلام بأن يقال وأعين لا يبصرون بها وآذان لا يسمعون بها لتقرير سوء حالهم وفي إثبات المشاعر الثلاثة لهم ثم وصفها بعدم الشعور دون سلبها عنهم ابتداء بأن يقال ليس لهم قلوب يفقهون بها ولا أعين يبصرون بها ولا آذان يسمعون بها من الشهادة بكمال رسوخهم في الجبل والغواية ما لا يخفى (أولئك) إشارة إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات وما فيه من معنى البعد للإيدان ببعد منزلتهم في الضلال أي أولئك الموصوفون بالأوصاف المذكورة (كالأنعام) أي في انتفاء الشعور على الوجه المذكور أو في أن مشاعرهم متوجهة إلى أسباب التعيش مقصورة عليها (بل هم أضل) فإنها تدرك ما من شأنها أن تدرك من المنافع والمضار فتجتهد في جلبها وسلبها غاية جهدها مع كونها بمعزل من الخاود وهؤلاء ليسوا كذلك حيث لا يميزون بين المنافع والمضار بل يعكسون الأمر فيتركون النعم المقيم ويقدمون على العذاب الخالد. وقيل لأنها تعرف صاحبها وتذكر موطنه وهؤلاء لا يعرفون ربهم ولا يذكرونه ولا يطيعونه وفي الخبر «كل شيء أطوع لله من ابن آدم» (أولئك) المنعوتون بما مر من مثلية الأنعام والشرية منها (هم العاقلون) الكاملون في الغفلة المستحقون لأن يخص بهم الاسم ولا يطلق على غيرهم كيف لا وأنهم لا يعرفون من شئون الله عز وجل ولا من شئون ما سواه شيئا فيشركون به سبحانه وليس كمثله شيء وهو السميع البصير أصنامهم التي هي من أحسن مخلوقاته تعالى (ولله الأسماء الحسنى) تنبيه للمؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع المخلين بذلك العاقلين عنه سبحانه وعمما يليق به من الأمور وما لا يليق به أثر بيان غفلتهم التامة وضلالهم الطامة. والحسنى تأنيث الأحسن أي الأسماء التي هي أحسن الأسماء وأجلها لأنبائها عن أحسن المعاني وأشرها (فادعوه بها) أي فسموه بتلك الأسماء (وذروا الذين يلحدون في أسمائه) (الآحاد

واللحد الميل والانحراف يقال للحد وألحد اذا مال عن القصد . وقرئ يلحدون من التلاقي أى
يميلون فى شأنها عن الحق الى الباطل اما بأن يسموه تعالى بما لا توقف فيه أو بما يوهم
معنى فاسدا كما فى قول أهل البدو يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يانجى ونحو ذلك
فالمراد بالترك المأمور به الاجتناب عن ذلك وبأسمائه ما أطلقوه عليه تعالى وسموه
به على زعمهم لا أسمائوه تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك الاضمار بأن يقال يلحدون
فيها وأما بأن يعدلوا عن تسميته تعالى ببعض أسمائه الكريمة كما قالوا وما الرحمن مانعرف
سوى رحمان اليمامة فالمراد بالترك الاجتناب أيضا وبالأسماء أسمائوه تعالى حقيقة فالمعنى
سموه تعالى بجميع أسمائه الحسنى واجتنبوا اخراج بعضها من البين وإما بأن يطلقوها
على غيره تعالى كما سمو أصنامهم آلهة وإما بأن يشتقوا من بعضها أسماء أصنامهم كما
اشتقوا اللات من الله تعالى والعزى من العزيز فالمراد بالأسماء أسمائوه تعالى حقيقة
كما فى الوجه الثانى والاطهار فى موقع الاضمار مع التجريد عن الوصف فى الكل
للايدان بأن الحادهم فى نفس الاسماء من غير اعتبار الوصف وليس المراد بالترك حينئذ
الاجتناب عن ذلك اذ لا يترهم صدور مثل هذا الحاد عن المؤمنين ليؤمروا بتركه
بل هو الاعراض عنهم وعدم المبالاة بما فعلوا ترقبا لنزول العقوبة بهم عن قريب كما
هو المتبادر من قوله تعالى (سيجزون ما كانوا يعملون) فإنه استئناف وقع جوابا عن
سؤال نشأ من الامر بعدم المبالاة والاعراض عن المجازاة كانه قيل لم لا نبلى بالحادهم
ولا نتصدى لمجازاتهم فليل لأنه سينزل بهم عقوبة وتشقون بذلك عن قريب وأما على
الوجهين الاولين فالمعنى اجتنبوا إلحادهم كي لا يصيبكم ما أصابهم فإنه سينزل بهم عقوبة
الحادهم (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) بيان أجمالى الحال من عدا المذكورين
من الثقلين الموصوفين بما ذكر من الضلال والالحاد عن الحق ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ
إما باعتبار مضمونه أو بتقدير الموصوف و ما بعده خبره كما مر فى تفسير قوله تعالى ومن
الناس الخ أى وبعض من خلقنا أو وبعض من خلقنا أمة أى طائفة كثيرة يهدون الناس
ملتبسين بالحق أو يهدونهم بكلمة الحق ويدلونهم على الاستقامة وبالحق يحكون فى
الحكومات الجارية فيما بينهم ولا يجورون فيها . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
يقول إذا قرأها «هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلبا ومن قوم موسى أمة»
الآية وعنه عليه الصلاة والسلام «ان من أمتى قوما على الحق حتى ينزل عيسى» وروى
«لا تزال من أمتى طائفة على الحق الى أن باقى أمر الله» وروى «لا تزال من أمتى أمة قائمة
بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون» وفيه من

الدلالة على صحة الاجماع ما لا يخفى. والاقصار على نعمتهم بهداية الناس للايمان بأن
امتداهم في أنفسهم أمر محقق غنى عن التصريح به (والذين كذبوا بآياتنا) شروع
في تحقيق الحق الذي به يهدى الهادون وبه يعدل العادلون وحمل الناس على الاهتداء به
على وجه التهريب وحمل الموصول الرفع على أنه مبتدأ خبره ما بعده من الجملة الاستقبالية
وإضافة الآيات الى نون العظمة لئلا ينفكها واستعظام الاقدام على تكذيبها أى الذين
كذبوا بآياتنا التي هي معيار الحق وصدق الصدق والعدل (سنستدرجهم) أى سنستدينهم
ألبته الى الهلاك شيئا فشيئا والاستدراج استفعال من درج اما بمعنى صعد ثم انسع فيه
فاستعمل في كل نقل تدريجي سواء كان بطريق الصعود أو الهبوط أو الاستقامة واما
بمعنى مشى مشيا ضعيفا واما بمعنى طوى والأول هو الأنسب بالمعنى المراد الذي هو النقل
الى أعلى درجات الممالك ليلغى أقصى مراتب العقوبة والعذاب ثم استعير لطلب كل نقل
تدريجي من حال الى حال من الأحوال الملازمة للنقل الموافقة لهواه بحيث يزعم أن
ذلك ترقى في مراقي منافعه مع أنه في الحقيقة ترد في مهاوى مضارعه فاستدرجه سبحانه
ايهاهم أن يواتر عليهم النعم مع انها كم في الفى فيحسبوا أنها لطف لهم منه تعالى فيزدادوا
بطارا وطمعانا لكن لا على أن المطلوب تدرجهم في مراتب النعم بل هو تدرجهم في
مدارج المعاصى الى أن يحق عليهم كلمة العذاب على أفطع حال وأشنعها والأول وسيلة
اليه وقوله تعالى (من حيث لا يعلمون) متعلق بمضمر وقع صفة لمصدر الفعل المذكور
أى سنستدرجهم استدراجا كائنا من حيث لا يعلمون أنه كذلك بل يحسبون أنه أثره
من الله عز وجل وتقريب منه وقيل لا يعلمون ما يراد بهم (وأولى لهم) عطف على
سنستدرجهم غير داخل في حكم السين لما أن الاملاء الذي هو عبارة عن الامهال
والإطالة ليس من الأمور التدريجية كالاستدراج الحاصل في نفسه شيئا فشيئا بل هو فعل
يحصل دفعة وانما الحاصل بطريق التدريج آثاره وأحكامه لا نفسه كما يلوح به تغيير
التعبير بتوحيد الضمير مع ما فيه من الاقتناع المنبئ عن مزيد الاعتناء بمضمون الكلام
لابتنائه على تحديد القصد والعزيمة واما ان ذلك للاشعار بأنه محض التقدير لا لتمي والاستدراج
بتوسط المدبرات فهنا دلالة نون العظمة على الشرية وأنى ذلك والا لا حترز عن إيرادها في
قوله تعالى لا يحسبن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لأنفسهم إنما على لهم الآية بل إنما إيرادها
في أمثال هذه الموارد بطريق الجريان على سنن الكبرياء (إن كيدى متين) تقرير للوعيد
وتأكيد له أى قوى لا يدافع بقوة ولا بحيلة والمراد به أما الاستدراج والاملاء مع
نتيجتهما التي هي الأخذ الشديد على غرة فتسميته كيدا لما أن ظاهره لطف وباطنه قهر

وأما نفس ذلك الأخذ فقط فالتسمية لكون مقدماته كذلك وأما أن حقيقة الكيد هو الأخذ على خفاء من غير أن يعتبر فيه إظهار خلاف ما بطنه فيما لا تعويل عليه مع عدم مناسبه للمقام ضرورة استدعائه لاعتبار القيد المذكور حتما (أولم تفكروا ما بصاحبهم من جنة) كلام مبتدأ مسوق لانكار عدم تفكيرهم في شأنه عليه الصلاة والسلام وجهلهم بحقيقة حاله الوجبة للإيمان به وبما أنزل عليه من الآيات التي كذبوا بها والهمزة للانكار والتعجب والتوبيخ والواو للعطف على مقدر يستدعيه سياق النظم الكريم وسياقه وما اما استفهامية إنكارية في محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم وأما نافية اسمها جنة وخبرها بصاحبهم والجنة من المصادر التي يراد بها الهيئة كالركبة والجلسة وتكثيرها للتقابل والتحقيق والجملة معقولة لفعل التفكير لكونه من أفعال القلوب ومحلها على الوجهين النصب على نزع الجار أي كذبوا بها ولم تفكروا في أي شيء من جنون ما كائن بصاحبهم الذي هو أعظم الأمة الهادية بالحق وعليه أنزلت تلك الآيات وأوفي أنه ليس بصاحبهم شيء من جنة حتى يؤدبهم التفكير في ذلك إلى الوقوف على صدقه وصحة نبوته فيؤمنوا به وبما أنزل عليه من الآيات وقيل قد تم الكلام عند قوله تعالى أولم تفكروا أي أكذبوا بها ولم يفعلوا التفكير ثم ابتدئ فقيل أي شيء بصاحبهم من جنة ما على طريقة الانكار والتعجب والتبكيث أو قيل ليس بصاحبهم شيء منها والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بصاحبهم للإيدان بأن طول مصاحبتهم له عليه الصلاة والسلام مما يطالعهم على نزاهته عليه الصلاة والسلام عن شائبة ما ذكر فقيه تأكيده للتكثير وتشديد له والتعرض لنفي الجنون عنه عليه الصلاة والسلام مع وضوح استحالة ثبوته له عليه الصلاة والسلام لما أن التكلم بما هو خارق لقضية العقول والأمادات لا يصدر إلا عن به مس من الجنون كيفما اتفق من غير أن يكون له أصل ومعنى أو عن له تأييد ألقى بخير به عن الأمور الغيبية وأذ ليس به عليه السلام شائبة الأول تعين أنه عليه الصلاة والسلام مؤيد من عند الله تعالى . وقيل أنه عليه الصلاة والسلام علا الصفا لئلا فجعل يدعو قرشا غنذا غنذا يحذرهم بأس بآله تعالى فقال قائلهم ان صاحبكم هذا المجنون بات يهوت إلى الصباح فنزلت فالتصريح بنف الجنون حيثئذ الرد على عظيمتهم الشنعاء والتعبير عنه عليه الصلاة والسلام بصاحبهم واد على شاكلة كلامهم مع ما فيه من التكبته المذكورة وقوله تعالى (ان هو الا نذير مبين) جملة مقرررة لمضمون ما قبلها ومبينة لحقيقة حاله عليه الصلاة والسلام على منهاج قوله تعالى ان هذا الا ملك كريم بعد قوله تعالى ما هذا بشرا أي

ما هو عليه الصلاة والسلام الا مبالغ في الإنذار مظهر له غاية الاظهار ابراز الكمال
 الرأفة ومبالغة في الاعتذار وقوله تعالى (أولم ينظروا في ملكوت السموات
 والأرض) استئناف آخر مسوق للانكار والتوبيخ باخلاقهم بالتأمل في الآيات
 التكوينية المنصوبة في الآفاق والأنفس الشاهدة بصحة مضمون الآيات المنزلة اثر
 مانع عليهم اخلاقهم بالتفكر في شأنه عليه الصلاة والسلام والهمزة لما ذكر من
 الانكار والتعجب والتوبيخ والواو للعطف على المقدر المذكور أو على الجملة المنفية
 بلم والملكوت الملك العظيم أي أكذبوا بها أو ألم يتفكروا فيما ذكر ولم ينظروا نظر
 تأمل فيما يدل عليه السموات والأرض من عظم الملك وكمال القدرة (وما خلق الله)
 أي وفيما خلق فيهما على أنه عطف على ملكوت وتخصيص بهما لكمال ظهور عظم
 الملك فيهما أو وفي ملكوت ما خلق على أنه عطف على السموات والأرض والتعميم
 لاشتراك الكل في الدلالة على عظم الملك في الحقيقة وعليه قوله تعالى « فسبحان الذي
 بيده ملكوت كل شيء » وقوله تعالى (من شيء) بيان لما خلق مفيد لعدم اختصاص
 الدلالة المذكورة بمجالات المصنوعات دون دقائقها والمعنى أولم ينظروا في ملكوت
 السموات والأرض وما خلق فيهما من جليل ودقيق بما ينطلق عليه اسم الشيء
 ليدهم ذلك على العلم بوحديته تعالى وبسائر شئونه التي تنطق بها تلك الآيات فيؤمنوا
 بها لاتحادها في المدلول فان كل فرد من أفراد الأكوان بما عز وهان دليل لا تخ على
 الصانع المجيد وسيل واضح الى عالم التوحيد وقوله تعالى (وان عسى أن يكون قد
 اقترب أجلكم) عطف على ملكوت وان مخففة من ان واسمها ضمير الشأن وخبرها
 عسى مع فاعلها الذي هو أن يكون واسم يكون أيضا ضمير الشأن والخبر قد اقترب
 أجلكم والمعنى أولم ينظروا في أن الشأن عسى أن يكون الشأن قد اقترب أجلكم وقد
 جوز أن يكون اسم يكون أجلكم وخبرها قد اقترب على أنها جملة من فعل وفاعل
 هو ضمير أجلكم لتقدمه حكما وأياما كان فناط الانكار والتوبيخ تأخيرهم للنظر والتأمل
 أي لعلمهم يموتون عما قريب فما لهم لا يسارعون الى التدبر في الآيات التكوينية الشاهدة
 بما كذبوه من الآيات القرآنية وقد جوز أن يكون الأجل عبارة عن الساعة والاضافة
 الى ضميرهم ملائمتهم لها من جهة انكارهم لها وبخشم عنها وقوله تعالى (فبأى حديث
 بعده يؤمنون) قطع لاحتمال ايمانهم رأسا ونفي له بالكلية مترتب على ما ذكر من
 تكذيبهم بالآيات وإخلاقهم بالتفكر والنظر والبلاء متعلقة يؤمنون وضمير بعده
 للآيات على حذف المضاف المفهوم من كذبوا والتذكير باعتبار كونها قرآنا أو بتأويلها

بالمذكور وأجراء الضمير مجرى اسم الإشارة والمعنى أكذبوا بها ولم تفكروا فيما يجب تصديقها من أحواله عليه الصلاة والسلام وأحوال المصنوعات فبأي حديث يؤمنون بعد تكذيبه ومعه مثل هذه الشواهد القوية كلا وهيات وقيل الضمير للقرآن والمعنى فبأي حديث بعد القرآن يؤمنون إذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان. وقيل هو انكار وتبكيك لهم مترتب على اخلاهم بالمسارعة الى التأمل فيما ذكر كأنه قيل لعل أجلمهم قد اقترب فهاهم لا يبادرون الى الايمان بالقرآن قبل القوت وماذا ينتظرون بعد وضوح الحق وبأي حديث أحق منه يريدون ان يؤمنوا وقيل الضمير لأجلهم والمعنى فبأي حديث بعد انقضاء أجلمهم يؤمنون وقيل للرسول عليه الصلاة والسلام على حذف مضاف أى فبأي حديث بعد حديثه يؤمنون وهو أصديق الناس وقوله تعالى (من يضل الله فلا هادى له) استئناف مقرر لما قبله منبىء عن الطبع على قلوبهم وقوله تعالى (ويذرهم في طغيانهم) بالياء والرفع على الاستئناف أى وهو يذرهم وقرئ بنون العظمة على طريقة الالتفات أى ونحن نذرهم وقرئ بالياء والجزم عطفا على محل فلا هادى له كأنه قيل من يضل الله لا يهده أحد ويذرهم وقد روى الجزم بالنون عن نافع وأبى عمرو في الشواذ وقوله تعالى (يعمهون) أى يترددون ويتجربون حال من مفعول يذرهم وتوحيد الضمير في حيز النفي نظرا الى لفظ من وجمعه في حيز الاثبات نظرا الى معناها للتخصيص على شمول النفي والاثبات للكل (يسألونك عن الساعة) استئناف مسوق لبيان بعض أحكام ضلالهم وطغيانهم أى عن القيامة وهى من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة أو لسرعة ما فيها من الحساب أو لولاها ساعة عند الله تعالى مع طولها فى نفسها قيل ان قوم من اليهود قالوا يا محمد أخبرنا متى الساعة ان كنت نبيا فانا نعلم متى هى وكان ذلك امتحانا منهم مع علمهم أنه تعالى قد استأثر بعلمها وقيل السائلون قريش وقوله تعالى (أيا ن رساها) بفتح الهمزة وقد قرئ بكسرهما وهو ظرف زمان متضمن لمعنى الاستفهام ويليها مبتدا والفعل المضارع دون الماضى بخلاف متى حيث يليها كلاهما . قيل اشتقاقه من أى فعلا ن منه لان معناه أى وقت وهو من أويت الى الشيء لان البعض أو الى الكل متساند اليه ومحل الرفع على أنه خبر مقدم ومرساها مبتدا مؤخر أى متى ارساوها أى اثباتها وتقريرها فانه مصدر ميمي من ارساه اذا أثبته وأقره ولا يكاد يستعمل الا فى الشيء الثقيل كما فى قوله تعالى « والجبال أرساها » ومنه مرسة السفن ومحل الجملة قيل الجر على البدلية من الساعة والتحقيق أن محلها النصب بنزع الخافض لانها بذلك من الجار والمجرور لامن المجرور فقط كأنه قيل يسألونك عن الساعة عن أيا ن رساها وفى تعليق السؤال بنفس الساعة أولا وبوقت

وقوعها ثانيا تنبيه على أن المقصد الأصلي من السؤال نفسها باعتبار حلولها في وقتها المعين لا وقتها باعتبار كونه محلها وقد سلك هذا المسلك في الجواب الملقن أيضا حيث أضيف العلم المطلوب بالسؤال إلى ضميرها فأخبر باختصاصه به عز وجل حيث قيل (قل إنما عليها) أي عليها بالاعتبار المذكور (عند ربي) ولم يقل إنما علم وقت إرسالها ومن لم يتنبه لهذه النكتة حمل النظم الكريم على حذف المضاف والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميره عليه الصلاة والسلام للايدان بأن توفيقه عليه الصلاة والسلام للجواب على الوجه المذكور من باب التزنية والارشاد . ومعنى كونه عنده تعالى خاصة أنه تعالى قد استأثر به بحيث لم يخبر به أحدا من ملك مقرب أو نبي مرسل وقوله تعالى (لا يجليها لوقتها الا هو) بيان لاستمرار تلك الحالة إلى حين قيامها واقطاع كل من أظهار أمرها بطريق الاخبار من جهته تعالى أو من جهة غيره لاقتضاء الحكمة التشريعية إياه فانه أدعى إلى الطاعة وأزجر عن المعصية كما أن اخفاء الأجل الخاص للإنسان كذلك . والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهر للناس أمرها الذي تسألونني عنه الا هو بالذات من غير أن يشعر به أحد من المخلوقين فيتوسط في اظهاره لهم لكن لا بأن يخبرهم بوقتها قبل مجيئها كما هو المسئول بل بأن يقيمها فيشاهدوها عيانا كما يصح عنه التجلية المنبئة عن الكشف التام المزيل للابهام بالكلية وقوله تعالى لوقتها أي في وقتها قيد للتجلية بعد ورود الاستثناء عليها لاقبله كأنه قيل لا يجليها الا هو في وقتها الا أنه قدم على الاستثناء للتنبيه من أول الامر على أن تجليتها ليست بطريق الاخبار بوقتها بل بأظهار عينها في وقتها الذي يسألون عنه وقوله تعالى (ثقلت في السموات والأرض) استئناف كما قبله مقرر لمضمون ما قبله أي كبرت وشقت على أهلها من الملائكة والثقلين كل منهم أحمه خفاؤها وخروجها عن دائرة العقول . وقيل عظمت عليهم حيث يشفقون منها ويخافون شداؤها وأهوالها وقيل ثقلت فيهما اذ لا يطيقها منها وما فيهما شيء أصلا والاول هو الانسب بما قبله وما بعده من قوله تعالى (لا تأتكم الا بغتة) فانه أيضا استئناف مقرر لمضمون ما قبله فلا بد من اعتبار الثقل من حيث الخفاء أي لا تأتكم الا فجأة على غفلة كما قال عليه الصلاة والسلام «ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يستقى ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه » (يسألونك كأنك حفي عنها) استئناف مسوق لبيان خطئهم في توجيه السؤال إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على زعمهم أنه عليه الصلاة والسلام عالم بالمسئول عنه أو أن العلم بذلك من مواجب الرسالة أثر بيان خطئهم في أصل السؤال بأعلام شأن المسئول عنه والجملة التشبيهية في محل النصب على

أنها حال من الكاف جيء بها بيانا لما يدعوه إلى السؤال على زعمهم واشعارا بخطئهم في ذلك أي يسألونك مشيها حالك عندهم بحال من هو حفي عنها أي بالغ في العلم بها فعيل من حفي وحقيقته كأنك مبالغ في السؤال عنها فإن ذلك في حكم المبالغة في العلم بها لما أن من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحكم عليه به ومبنى التركيب على المبالغة والاستقصاء ومنه أخفاء الشارب واحتفاء البقل أي استئصاله والاحفاء في المسألة أي الالتفاف فيها. وقيل عن متعلقة يسألونك وقوله تعالى كأنك حفي معترض وصلة حفي مخدوفة أي حفي بها وقد قرئ كذلك وقيل هو من الخفاوة بمعنى البر والشفقة فإن قرشا قالوا له عليه الصلاة والسلام ان بيننا وبينك قرابة فقتل لنا متى الساعة والمعنى يسألونك كأنك حفي تتحفي بهم فتخصمهم بتعليم وقتها لاجل القرابة وتزوي أمرها عن غيرهم ففيه تخطئة لهم من جهتين وقيل هو من حفي بالشيء بمعنى فرح به والمعنى كأنك فرح بالسؤال عنها تحبه مع أنك كاره له لما أنه تعرض لحرم الغيب الذي استأثر الله عز وجل بعلمه (قل إنما علمها عند الله) أمر عليه الصلاة والسلام بإعادة الجواب الأول تأكيداً للحكم وتقريراً له واشعاراً بعلمه على الطريقة البرهانية بإيراد اسم الذات المنبئ عن استنباعها لصفات الكمال التي من جملة العلم وتمهيدا للتعريض بجهلهم بقوله تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي لا يعلمون ما ذكر من اختصاص علمها به تعالى فبعضهم ينكرونها رأساً فلا يعلمون شيئاً مما ذكر قطعاً وبعضهم يعلمون أنها واقعة آتية ويزعمون أنك واقف على وقت وقوعها فيسألونك عنها جهلاً وبعضهم يدعون أن العلم بذلك من مواجب الرسالة فيتخذون السؤال عنه ذريعة إلى القدح في رسالته والمستثنى من هؤلاء هم الواقفون على جليلة الحال من المؤمنين وأما السائلون عنها من اليهود بطريق الامتحان فهم منتظمون في سلك الجاهلين حيث لم يعملوا بعلمهم وقوله تعالى (قل لا أملك لنفسي نقما ولا ضرا) شروع في الجواب عن السؤال ببيان عجزه عن علمها اثر بيان عجز الكل عنه وابطال زعمهم الذي بنوا عليه سؤالهم من كونه عليه الصلاة والسلام ممن يعلمها وإعادة الامر لاطهار كمال العناية بشأن الجواب والتنبية على استقلاله ومغايرته للاول والتعرض لبيان عجزه عما ذكر من النفع والضرر لاثبات عجزه عن علمها بالطريق البرهاني واللام اما متعلق بأملك أو محذوف وقع حالا من نقما أي لا أقدر لاجل نفسي على جلب نفع ما ولا على دفع ضرر ما (الا ما شاء الله) أن أملكه من ذلك بأن يلهمني فيمكنني منه ويقدرني عليه أولئك ما شاء الله من ذلك كائن فلا استثناء منقطع وهذا أبلغ في اظهار العجز (ولو كنت أعلم

الغيب) أى جنس الغيب الذي من جملته ما بين الأشياء من المناسبات المصححة عادة للسيئة والمسيئة و من المبادئ المستتعة للمناعة والمدافعة (لاستكثر من الخير) أى لحصلت كثيرا من الخير الذى يبط تحصيله بالأفعال الاختيارية للبشر بترتيب أسبابه ودفع موانعه (وما معنى السوء) أى السوء الذى يمكن النقص عنه بالتوقى عن موجباته والمدافعة بموانعه لاسوء ما فان منه ما لا مدفع له (ان أنا الانذير وبشير) أى ما أنا الا عبد مرسل للانذار والبشارة شأى حيازة ما يتعلق بهما من العلوم الدينية والدنيوية لا الوقوف على الغيوب التى لا علاقة بينها وبين الاحكام والشرائع وقد كشفت من أمر الساعة ما يتعلق به الانذار من مجيئها لا محالة واقتربها وأما تعيين وقتها فليس مما يستدعيه الانذار بل هو مما يقدح فيه لما من أن اهماه ادعى الى الانزجار عن المعاصى وتقديم الذير على البشير لما أن المقام مقام الانذار وقوله تعالى (لقوم يؤمنون) اما متعلق بهما جميعا لانهم يتنفعون بالانذار كما يتنفعون بالبشارة واما بالبشير فقط وما يتعلق بالذير مخدوف أى نذير للكافرين أى الباقين على الكفر وبشير لقوم يؤمنون أى فى أى وقت كان فيه ترغيب للكفرة فى أحداث الايمان وتحذير عن الاصرار على الكفر والطغيان (هو الذى خلقكم) استئناف سيق لبيان كمال عظم خاتمة الكفرة فى جرائهم على الاشراك بتدبير مبادئ أحوالهم المنافية له وايقاع الموصول خبرا لتفخيم شأن المبتدأ أى هو ذلك العظيم الشأن الذى خلقكم جميعا وحده من غير أن يكون لغيره مدخل فى ذلك بوجه من الوجوه (من نفس واحدة) هو آدم عليه الصلاة والسلام وهذا نوع تفصيل لما أشير اليه فى مطامع السورة الكريمة اشارة اجمالية من خلقهم وتصويرهم فى ضمن خلق آدم وتصويره وبيان لكيفيته (وجعل) عطف على خلقكم داخل فى حكم الصلة ولا ضمير فى تقدمه عليه وجود لما ان الواو لا تستدعى الترتيب فى الوجود (منها) أى من جنسها كما فى قوله تعالى «جعل لكم من أنفسكم أزواجا» أو من جسدها لما يروى أنه تعالى خلق حواء من ضلع من أضلاع آدم عليه الصلاة والسلام والاول هو الانسب اذا الجنسية هى المؤدية الى الغاية الآتية لالجزئية والجعل اما بمعنى التصيير فقوله تعالى (زوجها) مفعوله الاول والثانى هو الظرف المقدم واما بمعنى الانشاء والظرف متعلق بجعل قدم على المفعول الصريح لما مر مرارا من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر أو بمخدوف هو حال من المفعول والاول هو الاول وقوله تعالى (ليسكن اليها) علة غائية للجعل باعتبار تعلقه بمفعوله الثانى أى ليستأنس بها ويطمن اليها اطمئنانا مصححا للازدواج كما يلوح به تذكير الضمير ويفصح عنه قوله

تعالى (فلما تغشاهما) أى جامعها (حملت حملا خفيفا) فى مبادئ الامر فانه عند كونه نقطة أو علقمة أو مضغة أخف عليها بالنسبة الى ما بعد ذلك من المراتب والعرض لذكر خفته للإشارة الى نعمته تعالى عليهم فى انشائه تعالى اياهم متدرجين فى أطوار الخلق من العدم الى الوجود ومن الضعف الى القوة (فمرت به) أى فاستمرت به كما كانت قبل حيث قامت وقعدت وأخذت وتركت وعليه قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقرئ فمرت بالتخفيف وفارت من المور وهو الجيء والذهاب او من المرية أى فظلت الحمل وارتابت به. وأما ما قيل من أن المعنى حملت حملا خف عليها ولم تلق منه ما يلقى بعض الحبالى من حملهن من الكرب والأذى ولم تستقله كما يستقله فمرت به أى فمضت به الى ميلاده من غير اخراج ولا ازالاق فيرده قوله تعالى (فلما أنقلت) اذ معناه فلما صارت ذات ثقل لكبر الولد فى بطنها ولا ريب فى أن الثقل بهذا المعنى ليس مقابلا للنفخة بالمعنى المذكور انما يقابلها الكرب الذى يعترى بعضهن من أول الحمل الى آخره دون بعض أصلا وقرئ أنقلت على البناء للمفعول أى أنقلها حملها (دعوا الله) أى آدم وحواء عليهما السلام لما دهمهما أمر لم يعدها ولم يعرفا مآله فاهتما به وتضرعا اليه عز وجل وقوله تعالى (ربهما) أى مالك أمرهما الحقيق بأن يخص به الدعاء اشارة الى أنهما قد صدرا به دعاءهما كما فى قولهما « ربنا ظلمنا أنفسنا » الآية ومتعلق الدعاء مخذوف تعويلا على شهادة الجملة القسمية به أى دعوا تعالى ان يؤتيهما صالحا ووعدا بمقابلته الشكر على سبيل التوكيد القسمى وقالوا قائلين (لئن آتيتنا صالحا) أى ولدا من جنسنا سويا (لنكونن) نحن ومن يتناسل من ذريتنا (من الشاكرين) الراسخين فى الشكر على نعمائك التى من جملتها هذه النعمة وترتيب هذا الجواب على الشرط المذكور لما أنهما قد علقا به دعاءهما انموذج لسائر أفراد الجنس ومعيار لها ذاتا. وصفة وجوده مستتبع لوجودها وصلاحه مستلزم لصلاحها فالدعاء فى حق الكل مستتبع له كأنهما قالوا لئن آتيتنا وذريتنا أولادا صالحا. وقيل ان ضمير آتيتنا أيضا لهما و لكل من يتناسل من ذريتهما فالوجه ظاهر وأنت خير بأن نظم الكل فى سلك الدعاء اصالة ياباه مقام المبالغة فى الاعتناء بشأن ما هما بصدده وأما جعل ضمير لنكونن للكل فلا مخذوف فيه لان توسيع دائرة الشكر غير مخجل بالاعتناء المذكور بل مؤكد له وأيا ما كان فعنى قوله تعالى (فلما آتاها صالحا) لما آتاها ما طلباه اصالة واستبعا من الولد وولد الولد ماتنا ساوا فقوله تعالى (جعلنا) أى جعل أولادهما (له) تعالى (شركاء) على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه ثقة بوضوح الامر وتعويلا على ما يعقبه من البيان وكذا الحال فى

قوله تعالى (فيما آتاهما) أى فيما آتى أولادهما من الاولاد حيث سموهم بعبد مناف وعبد العزى ونحو ذلك وتخصيص اشراكهم هذا بالذكر فى مقام التوبيخ مع أن اشراكهم بالعبادة اغلظ منه جناية وأقدم وقوعا لما أن مساق النظم الكريم لبيان اخلاصهم بالشكر فى مقابلة نعمة الولد الصالح وأول كفرهم فى حقهما هو تسميتهم إياهما ذكر وقرىء شركا أى شرعة أو ذوى شركة أى شركاء . ان قيل ما ذكر من حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه إنما يصار إليه فيما يكون للفعل ملازمة ما بالمضاف إليه أيضا بسرايته إليه حقيقة أو حكما وتتضمن نسبته إليه صورة مزينة يقتضيها المقام كما فى مثل قوله تعالى «وإذ أنجبناكم من آل فرعون» الآية فان الانجاء منهم مع أن تغلق حقيقة ليس الا بأسلاف اليهود قد نسب الى أخلافهم بحكم سرايته إليهم توفية لمقام الامتنان حقه وكذا فى قوله تعالى «قل فلم تقتلون أنبياء الله» الآية فان القتل حقيقة مع كونه من جناية آباءهم قد أسند إليهم بحكم رضاهم به أداء لحق مقام التوبيخ والتبكيث ولا ريب فى أنهم عليها الصلاة والسلام بريان من سرايته الجعل المذكور إليهما بوجه من الوجوه فمأوجه اسنادهما إليهما صورة قلنا وجهه الايدان بتركهما الأولى حيث أقما على نظم أولادهما فى سلك أنفسهما والتزما شكرهم فى ضمن شكرهما وأقسما على ذلك قبل تعرف أحوالهم ببيان أن اخلاصهم بالشكر الذى وعداه وعدا مؤكدا باليمين بمنزلة أخلاصهما به بالذات فى استيجاب الحنث والخلف مع ما فيه من الاشعار بتضاعيف جنايتهم ببيان أنهم يجعلهم المذكور أو قعوهما فى ورطة الحنث والخلف وجعلوهما كأنهما بإشراه بالذات فجمعوا بين الجناية على الله تعالى والجناية عليهما عليهما السلام (فتعالى الله عما يشركون) تنزيه فيه معنى التعجيب والفاء لترتيبه على ما فصل من أحكام قدرته تعالى وآثار نعمته الزاجرة عن الشرك الداعية الى التوحيد وصيغة الجمع لما أشير إليه من تعين الفاعل وتنزيه آدم وحواء عن ذلك وما فى «عما» إمام مصدرية أى عن اشراكهم أو موصولة أو موصوفة أى عما يشركونه به سبحانه والمراد بإشراكهم إما تسميتهم المذكورة أو مطلق اشراكهم المنتظم لها انتظاما أوليا وقرىء تشركون بتاء الخطاب بطريق الالتفات وقيل الخطاب لآل قصى من قریش والمراد بالنفس الواحدة نفس قصى فانهم خلقوا منه وكان له زوج من جنسه عربية قرشية وطلبا من الله تعالى ولدا صالحا فأعطاهما أربعة بنين فسميهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصى وعبد الدار وضمير يشركون لهما ولأعقابهما المقتدين بهما . وأما ما قيل من أنه لما حملت حواء أناتها ابليس فى صورة رجل فقال لها ما يدريك ما فى بطنك لعله بهيمة أو كلب

أوخزير وما يدريك من أين يخرج نخافت من ذلك قد ذكرته لآدم فأفهمهما ذلك ثم عاد إليها وقال إني من الله تعالى بمنزلة فإن دعوته أن يجعله خلقا منك ويسهل عليك خروجه تسميه عبد الحرث وكان اسمه حارثا في الملائكة فقبلت فلما ولدت سمته عبد الحرث فما لا تعويل عليه . كيف لا وأنه عليه الصلاة والسلام كان علما في علم الأسماء والمسميات فعلمه عليه بابليس واسمه واتباعه اياه في مثل هذا الشأن الخطير أمر قريب من المحال والله تعالى أعلم بحقيقة الحال (أيشركون) استئناف مسوق لتوبيخ كافة المشركين واستقبحا اشراكهم على الاطلاق وابطاله بالكلية ببيان شأن ما أشركوه به سبحانه وتفصيل أحواله القاضية بطلان ما اعتقدوه في حقه أى يشركون به تعالى (ما لا يخلق شيئا) أى لا يقدر على أن يخلق شيئا من الاشياء أصلا ومن حق المعبود أن يكون خالقا لعباده لا محالة وقوله تعالى (وهم يخلقون) عطف على لا يخلق . وإيراد الضميرين بجمع العقلاء مع رجوعهما الى ما المعبر بها عن الاصنام انما هو بحسب اعتقادهم فيها واجرائهم لها مجرى العقلاء وتسميتهم لها آلهة وكذا حال سائر الضمائر الآتية ووصفها بالمخارقة بعد وصفها بنفى الخالقية لا بانه كمال منافاة حالها لما اعتقدوه في حقها واطهار غاية جهلهم فان أشرك ما لا يقدر على خلق شيء ما بخالقه وخالق جميع الاشياء مما لا يمكن ان يسوغه من له عقل في الجملة وعدم التعرض لخالقها للآيدان بتعيينه والاستغناء عن ذكره (ولا يستطيعون لهم) أى لعبدتهم اذا حزبهم أمرهم وخطب ملم (نصرا) أى نصرا ما يجلب منفعة أو يدفع مضرة (ولا أنفسهم ينصرون) اذا اعتراهم حادثة من الحوادث أى لا يدفعونها عن أنفسهم . وإيراد النصر للبشاكلة وهذا بيان لعجزهم عن إيصال منفعة ما من المنافع الوجودية والعدمية الى عبدتهم وأنفسهم بعد بيان عجزهم عن إيصال منفعة الوجود اليهم وإلى أنفسهم خلا أنهم وصفوا هناك بالمخارقة لكونهم أهلا لها وهما لم يوصفوا بالنصورية لأنهم ليسوا أهلا لها وقوله تعالى (وان تدعوهم الى الهدى) بيان لعجزهم عما هو ادنى من النصر المنفى عنهم وأيسر وهو مجرد الدلالة على المطلوب والارشاد الى طريق حصوله من غير أن يحصله الطالب والخطاب للبشرى بطريق الالتفات المنبئ عن مزيد الاعتناء بأمر التوبيخ والتبكيت أى ان تدعوهم اليها المشركون الى ان يهدوكم الى ما يحصلون به المطالب أو تنجون به عن المكروه (لا يتبعوكم) الى مرادكم وطلبكم وقرئ بالتخفيف وقوله تعالى (سواء عليكم أذعنتمهم أم أتم صامتون) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ومبين لكيفية عدم الاتباع أى مستو عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكوتمكم البحث فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم بحكم الجمادية

وقوله تعالى أم أتم صامتون جملة اسمية في معنى الفعلية معطوفة على الفعلية لأنها في قوة أم صمتت عدل عنها للمبالغة في عدم افادة الدعاء ببيان مساواته للسكوت الدائم المستمر . وما قيل من أن الخطاب للمسلمين والمعنى وإن تدعوا المشركين إلى الهدى أي الإسلام لا يتبعوكم إلخ مما لا يساعده سياق النظم الكريم وسياقه أصلاً على أنه لو كان كذلك لقليل عليهم مكان عليكم كما في قوله تعالى «سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم» فإن استواء الدعاء وعدمه إنما هو بالنسبة إلى المشركين لا بالنسبة إلى الداعين فإنهم فائزون بفضل الدعوة (أن الذين تدعون من دون الله) تقرير لما قبله من عدم اتباعهم لهم أي أن الذين تعبدونهم من دونه تعالى من الأصنام وتسمونهم آلهة (عباد أمثالكم) أي مماثلة لكم لكن لا من كل وجه بل من حيث أنها مملوكة لله عز وجل مسخرة لأمره عاجزة عن النفع والضرر وتشبيهها بهم في ذلك مع كون عجزها عنهما أظهر وأقوى من عجزهم إنما هو لاعترافهم بعجز أنفسهم وادعائهم لقدرتها عليهما إذ هو الذي يدعوهم إلى عبادتها والاستعانة بها وقوله تعالى (فادعوهم فليستجيبوا لكم) تحقيق لمضمون ما قبله بتعجزهم وتبكيهم أي فادعوهم في جلب نفع أو كشف ضرر (أن كنتم صادقين) في زعمكم أنهم قادرون على ما أتم عاجزه ن عنه وقوله تعالى (ألهم أرجل يمشون بها) إلخ تبكى اثر تبكى مؤكداً لما يفيد الأمر التعجيزي من عدم الاستجابة ببيان فقدان آلائها بالكلية فإن الاستجابة من الهياكل الجسمانية إنما تتصور إذا كان لها حياة وقوى محرركة ومدركة وما ليس له شيء من ذلك فهو بمعزل من الأفاعيل بالمرّة كأنه قيل ألهم هذه الآلات التي بها تتحقق الاستجابة حتى يمكن استجابتهم لكم وقد وجه الإنكار إلى كل واحدة من هذه الآلات الأربع على حدة تكريراً للتبكي وتثنية للتقرير وإشعاراً بأن اتقاء كل واحدة منها بحياها كاف في الدلالة على استحالة الاستجابة ووصف الأرجل بالمشي بها للإيدان بأن مدار الإنكار هو الوصف وإنما وجه إلى الأرجل لا إلى الوصف بأن يقال يمشون بأرجلهم لتحقيق أنها حيث لم يظهر منها ما يظهر من سائر الأرجل فهي ليست بأرجل في الحقيقة وكذا الكلام فيما بعده من الجوارح الثلاث الباقية وكلمة أم في قوله تعالى (أم لهم أيدي يبطشون بها) منقطعة وما فيها من الهمة لما مر من التبكي والالزام وبل للاضراب المفيد للانتقال من فن من التبكي بعد تمامه إلى فن آخر منه لما ذكر من المزايا والبطش الأخذ بقوة وقرى يبطشون بضم الطاء وهي لغة فيه والمعنى بل ألهم أي يأخذون بها ما يريدون أخذه وتأخير هذا عما قبله لما أن المشي حالهم في أنفسهم والبطش حالهم بالنسبة إلى الغير

وأما تقديمه على قوله تعالى (أم لهم أعين يبصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) مع أن الكل سواء في أنها من أحوالهم بالنسبة إلى الغير فإبراءة المقابلة بين الأيدي والأرجل ولأن انتفاء المشي والبطش أظهر والتبكيك بذلك أقوى وأما تقديم الأعين فلما أنها أشهر من الآذان وأظهر عينا وأثرا هذا وقد قرئ « أن الذين تدعون من دون الله عبادا أمثالكم » على أعمال أن النافية عمل ما الحجازية أي ما الذين تدعون من دونه تعالى عبادا أمثالكم بل أدنى منكم فيكون قوله تعالى أم لهم الخ تقريراً لنفي المماثلة باثبات القصور والتقصان (قل ادعوا شركاءكم) بعد ما بين أن شركاءهم لا يقدر أن على شيء ما أصلاً أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يناصبهم للحاجة ويكرر عليهم التبكيك والقام الحجر أي ادعوا شركاءكم واستعينوا بهم على (ثم كيون) جميعاً أتم وشركاءكم وبالغوا في ترتيب ما تقدرون عليه من مبادي الكيد والمكر (فلا تتظنوا) أي فلا تمهلوا في ساعة بعد ترتيب مقدمات الكيد فإني لأبالي بكم أصلاً (أن وليي الله الذي نزل الكتاب) تعليل لعدم المبالاة المنفهم من السوق انفهاماً جلياً ووصفه تعالى تنزيل الكتاب للاشعار بدليل الولاية والاشارة إلى علة أخرى لعدم المبالاة كأنه قيل لا أبالي بكم وبشركائكم لأن وليي هو الله الذي نزل الكتاب الناطق بأنه وليي وناصرى وبأن شركاءكم لا يستطيعون نصر أنفسهم فضلاً عن نصركم وقوله تعالى (وهو يتولى الصالحين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أي ومن عادته أن يتولى الصالحين من عباده وينصرهم ولا يخذلهم (والذين تدعون) أي تعبدونهم (من دونه) تعالى أو تدعونهم للاستعانة بهم على حسب ما أمرتكم به (لا يستطيعون نصركم) أي في أمر من الأمور أو في خصوص الأمر المذكور (ولا أنفسهم ينصرون) إذا نابتهم نائبة (وإن تدعوهم إلى الهدى) إلى أن يهدوكم إلى ما تحصلون به مقاصدكم على الإطلاق أو في خصوص الكيد المعهود (لا يسمعوا) أي دعاءكم فضلاً عن المساعدة والامداد وهذا أبلغ من نفي الاتباع وقوله تعالى (وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون) بيان لعجزهم عن الإبصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم التعليل فلا تكرار أصلاً والرؤية بصرية وقوله تعالى ينظرون إليك حال من المفعول والجملة الاسمية حال من فاعل ينظرون أي وترى الاصنام رأى العين يشبهون الناظرين إليك ويخيل إليك أنهم يبصرونك لما أنهم صنعوا لها أعينا مركبة بالجواهر المضيئة المتلاثة وصورها بصورة من قلب حقيقته إلى الشيء ينظر إليه والحال أنهم غير قادرين على الإبصار . وتوحيد الضمير في تراهم مع رجوعه إلى المشركين لتوجه الخطاب إلى كل واحد واحد منهم

لا إلى الكل من حيث هو كل كالحظايات السابقة تنبيهاً على أن رؤية الأصنام على الهيئة المذكورة لا تنسئ للكل معا بل لكل من يواجهها وقيل ضمير الفاعل في تراهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وضمير المفعول على حاله . وقيل للمشركين على أن التعليل قد تم عند قوله تعالى « لا يسمعون » أى ترى المشركين ينظرون اليك والحال أنهم لا يبصرونك كما أنت عليه . وعن الحسن أن الخطاب في قوله تعالى « وأن تدعوا للذين آمنوا » على أن التعليل قد تم عند قوله تعالى ينصرون أى وإن تدعوا أيها المؤمنون المشركين إلى الاسلام لا يلتفتوا اليكم ثم خطب عليه السلام بطريق التجريد بأنك تراهم ينظرون والحال أنهم لا يبصرونك حق الابصار تنبيهاً على أن مافيه عليه السلام من شواهد النبوة ودلائل الرسالة من الجلاء بحيث لا يكاد يخفى على الناظرين (خذ العفو) بعد ما عد من أباطيل المشركين وقبائحهم ما لا يطاق تحمله أمر عليه الصلاة والسلام بمجامع مكارم الاخلاق التى من جملة الاغضاء عنهم أى خذ ما عفا لك من أفعال الناس وتسهل ولا تكلفهم ما يشق عليهم من العفو الذى هو ضد الجهد أو خذ العفو من المذنبين أو الفضل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكاة (وأمر بالعرف) بالجميل المستحسن من الأفعال فانها قريية من قبول الناس من غير تكبر (وأعرض عن الجاهلين) من غير عماراة ولا مكافأة . قيل لما نزلت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فقال لا أدري . نى أسأل ثم رجع فقال له يا محمد ان ربك أمرك أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك . وعن جعفر الصادق أمر الله تعالى نبيه بمكارم الاخلاق . وروى أنه لما نزلت الآية الكريمة قال عليه الصلاة والسلام « كيف يارب والغضب متحقق » فنزل قوله تعالى (وإما يئزغك من الشيطان نزغ) النزغ والنسغ والنخس الغرز شبهت وسوسته للناس واغراؤه لهم على المعاصى بغرز السائق لما يسوقه واسناده الى النزغ من قبيل جد جده أى وأما يحملنك من جهته وسوسة ما على خلاف ما أمرت به من اعتراء غضب أو نحوه (فاستعذ بالله) فالتجىء اليه تعالى من شره (إنه سميع) يسمع استعاذتك به قولاً (عليم) يعلم تضرعك اليه قلباً فى ضمن القول أو بدونه فيعصمك من شره وقد جوز أن يراد بنزغ الشيطان اعتراء الغضب على نهج الاستعارة كما فى قول الصديق رضى الله عنه : أنت لى شيطاناً يعترينى ففيه زيادة تفير عنه وفرط تحذير عن العمل بموجبه وفى الامر بالاستعاذة بالله تعالى تهويل لآمره وتنبية على أنه من الغوائل الصعبة التى لا يتخلص من مضرتها الا بالالتجاء الى حرم عصمته عز وجل . وقيل يعلم مافيه صلاح أمرك فيحملك عليه أو سميع باقوال من

أذاك علم بأفعاله فيجازيه عليها (ان الذين اتقوا) استئناف مقرر لما قبله ببيان أن ما أمر به عليه الصلاة والسلام من الاستعاذة بالله تعالى سنة مسلوكة للبتقين والأخلاق بها ديدن الغاوين أى ان الذين اتصفوا بوقاية أنفسهم عما يضرها (إذا مسهم طائف من الشيطان) أدنى لمة منه على أن تنوينه للتحقير و هو اسم فاعل من طاف يطوف كأنها تطوف بهم وتدور حولهم لتوقع بهم أو من طاف به الخيال بطيفاً أى ألم وقرىء طيف على أنه مصدر أو تخفيف من طيف من الواوى أو اليائى كهين ولين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره فيما سبقت (تذكروا) أى الاستعاذة به تعالى والتوكل عليه (فاذنهم) بسبب ذلك التذكر (مبصرون) مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيحترزون عنها ولا يتبعونه (وأخوانهم) أى اخوان الشياطين وهم المنهمكون فى الغي المعرضون عن وقاية أنفسهم عن المضار (يمدونهم فى الغي) أى يكون الشياطين مددا لهم فيه ويعضدونهم بالترزين والحمل عليه وقرىء يمدونهم من الأمداد ويمدونهم كأنهم يعينونهم بالتسهيل والأغراء وهؤلاء بالاتباع والامتثال (ثم لا يقصرون) أى لا يمسكون عن الأغواء حتى يردوهم بالكلية ويجوز أن يكون الضمير للأخوان أى لا يعرؤون عن الغي ولا يقصرون كالمبتقين ويجوز أن يراد بالأخوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جارياً على من هو له (واذ لم تأتهم بآية) من القرآن عند تراخي الوحي أو بآية مما اقترحوه (قالوا لا اجتبتها) اجتبي الشيء بمعنى جباها لنفسه أى هلا جمعها من تلقاء نفسك تقول لا يرون بذلك أن سائر الآيات أيضاً كذلك أو هلا تلقيتها من ربك استدعاء (قل) ردا عليهم (أنما أتبع ما يوحى الى من ربي) من غير أن يكون لى دخل ما فى ذلك أصلا على معنى تخصيص حاله عليه الصلاة والسلام باتباع ما يوحى اليه بتوجيه القصر المستفاد من كلمة انما الى نفس الفعل بالنسبة الى مقابله الذى كلفوه اياه عليه الصلاة والسلام لاعلى معنى تخصيص اتباعه عليه الصلاة والسلام بما يوحى اليه بتوجيه القصر الى المفعول بالقياس الى مفعول آخر كما هو الشائع فى موارد الاستعمال وقد مرت حقيقة فى قوله تعالى « إن أتبع الا ما يوحى الى » كأنه قيل ما أفعل الا باتباع ما يوحى الى منه تعالى وفى التعرض لوصف الربوبية المنبئة عن المالكية والتبليغ الى السكالم اللائق مع الأضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من تشريفه عليه الصلاة والسلام والتنبية على تأييده ما لا يخفى (هذا) اشارة الى القرآن الكريم المدلول عليه بما يوحى الى (بصائر من ربكم) بمنزلة البصائر للقلوب بها تبصر الحق وتدرك الصواب وقيل حجب بينة وبراھين نيرة ومن متعلقة بمحذوف هو صفة لبصائر مفيدة لفحاشتها أى بصائر كائنة

منه تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم لتأكيد وجوب الايمان بها وقوله تعالى (وهدي ورحمة) عطف على بصائر . وتقديم الظرف عليهم لتعقيهما بقوله تعالى (لقوم يؤمنون) للايدان بأن كون القرآن بمنزلة البصائر للقلوب متحقق بالنسبة الى الكل وبه تقوم الحجة على الجميع . أما كونه هدى ورحمة فيختص بالمؤمنين به إذ هم المقتبسون من أنواره والمغتثون بآثاره والجملة من تمام القول بالمأمور به (وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له) ارشاد الى طريق الفوز بما أشير اليه من المنافع الجليلة التي ينطوي عليها القرآن أي وإذا قرئ القرآن الذي ذكرت شئونه العظيمة فاستمعوا له استماع تحقيق وقبول (وأنصتوا) أي واسكتوا في خلال القراءة وراعوا هالي انقضائها تعظيما وتكبيلا للاستماع (لعلمكم ترحمون) أي تقوزون بالرحمة التي هي أقصى ثمراته وظاهر النظم الكريم يقتضي وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وغيرها وقيل معناه اذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وجمهور الصحابة رضى الله تعالى عنهم على أنه في استماع المؤتم وقد روى أنهم كانوا يتكلمون في الصلاة فأمروا باستماع قراءة الامام والانصات له . وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المكتوبة وقرأ أصحابه خلفه فنزلت . وأما خارج الصلاة فعامة العلماء على استحبابهما والآية لإمان تمام القول بالمأمور به أو استئناف من جهته تعالى فقوله تعالى (واذكر ربك في نفسك) على الأول عطف على قل وعلى الثاني فيه تجريد للخطاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عام في الازكار كافة فان الاخفاء أدخل في الاخلاص وأقرب من الاجابة (تضمرنا وخفية) أي متضرعا وخائفا (ودون الجهر من القول) أي ومتكلمين كلاما دون الجهر فانه أقرب الى حسن التفكير (بالغدرو والأصال) متعلق بذكر أي اذكره في وقت الغدوات والعشيات وقرئ والأصيل وهو مصدر أصل أي دخل في الاصيل موافق للغدو (ولا تكن من الغافلين) عن ذكر الله تعالى (ان الذين عند ربك) وهم الملائكة عليهم السلام ومعنى كونهم عنده سبحانه وتعالى قربهم من رحمته وفضله لتوفرهم على طاعته تعالى (لا يستكبرون عن عبادته) بل يؤدونها حسبا أمروا به (ويسبحونه) أي يزهونه عن كل ما لا يليق بجناب كبريائه (وله يسجدون) أي يخصصونه بغاية العبودية والتذلل لا يشركون به شيئا وهو تعريض بسائر المكلفين ولذلك شرع السجود عند قراءته عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم آية السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول ياويله أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فعصيت في النار وعنه عليه الصلاة

والسلام» من قرأ سورة الاعراف جعل الله تعالى يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم عليه السلام شفيعا له يوم القيامة.

﴿سورة الأنفال مدنية وهي ست وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يسألونك عن الأنفال) النفل الغنيمة سميت به لأنها عطية من الله تعالى زائدة على ماهو أصل الاجر في الجهاد من الثواب الأخرى ويطلق على ما يعطى بطريق التفضل زيادة على السهم من المغنم وقرئ علنقال بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن في اللام . روى أن المسلمين اختلفوا في غنائم بدر وفي قسمتها فأسألو الرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تقسم ولما تقسم في الحكم فيها للهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا وقيل ان الشباب قد أبوا يومئذ بلاء حسنا فقتلوا سبعين وأسروا سبعين فقالوا نحن المقاتلون ولنا الغنائم وقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كناردا لكم وكفئة تنحازون اليها حتى قال سعد بن معاذ لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما منعنا أن نطلب ما طلب هؤلاء زهادة في الأجر ولا جبن من العدو ولكن كرهنا أن نعري مصافك فيعطف عليك خيل من المشركين فنزلت . وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم قد شرط لمن كان له بلاء أن يفله ولذلك فعل الشبان ما فعلوا من القتل والاسر فسألوه عليه الصلاة والسلام ما شرطه لهم فقال الشيوخ المغنم قليل والناس كثير وإن تعط هؤلاء ما شرطت لهم حرمت أصحابك فنزلت . والأول هو الظاهر لما أن السؤال استعمال لحكم الأنفال بتفضية كلمة عن لا استعطاء لنفسها كما نطق به الوجه الأخير وادعاء زيادة عن تعسف ظاهر والاستدلال عليه بقراءة ابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وعلى بن الحسين وزيد ومحمد الباقر وجعفر الصادق وعكرمة وعطاء يسألونك الأنفال غير منتهض فان مبناها كما قالوا على الحذف والابصال كما يعرب عنه الجواب بقوله عز وجل (قل الأنفال لله والرسول) أى حكمها مختص به تعالى يقسمها الرسول عليه الصلاة والسلام كيفما أمر به من غير أن يدخل فيه رأى أحد ولو كان السؤال استعطاء لما كان هذا جوابا له فان اختصاص حكم ما شرط لهم من الأنفال بالله والرسول لا ينافي إعطاءها اياهم بل يحققة لانهم إنما يسألونها بموجب شرط الرسول عليه الصلاة والسلام الصادر عنه باذن الله تعالى لا بحكم سبق أيديهم اليها ونحو ذلك مما يخل بالاختصاص المذكور وحمل الجواب على معنى أن الأنفال

بالمعنى المذكور مختصة برسول الله صلى الله عليه وسلم لاحق فيها للمنفل كائنا من كان
 بما لا سبيل اليه قطعاً ضرورة ثبوت الاستحقاق بالتفصيل وادعاء أن ثبوته بدليل
 متأخر التزام لتكرار النسخ من غير علم بالناسخ الأخير ولا مسامحة للبصير إلى ما ذهب
 اليه مجاهد وعكرمة والسدي من أن الأنفال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة
 ليس لأحد فيها شيء بهذه الآية فنسخت بقوله تعالى «فإن الله خبسه وللرسول» لما أن المراد
 بالأنفال فيما قالوا هو المعنى الأول حتماً كما نطق به قوله تعالى «واعلموا أنما غنمتم من
 من شيء» الآية على أن الحق أنه لا نسخ حينئذ أيضاً حسبما قاله عبد الرحمن بن زيد
 ابن أسلم بل بين في صدر الصورة السكرية اجمالاً أن أمرها مفوض إلى الله تعالى
 ورسوله ثم بين مصارفها وكيفية قسمتها على التفصيل وادعاء اقتصار هذا الحكم
 أعني الاختصاص برسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنفال المشروطة يوم بدر يجعل
 اللام للهدم مع بقاء استحقاق المنفل في سائر الأنفال المشروطة بأباه مقام بيان الأحكام
 كما ينفي عنه أظهر الأنفال في موقع الاضمار على أن الجواب عن سؤال المومنين ببيان
 كونه له عليه الصلاة والسلام خاصة مما لا يلبق بشأنه الكريم أصلاً وقد روى عن
 سعد بن أبي وقاص أنه قال قتل أخى عمير يوم بدر قتلت به سعيد بن العاص وأخذت
 سيفه فأعجبني فحُثت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت إن الله تعالى قد شفى صدرى
 من المشركين فحبب لي هذا السيف فقال لي عليه الصلاة والسلام ليس هذا لي ولالك
 أطرحه في القبر فطرحتوني مالا يعلمه إلا الله من قتل أخى وأخذ سبلي فما جاوزت
 إلا قليلاً حتى نزلت سورة الأنفال فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «ياسعد أنك
 سألتني السيف وليس لي وقد صار لي فاذهب فخذ» وهذا كما ترى يقتضى عدم وقوع التنفيل يومئذ
 والالكان سؤال السيف من سعد بموجب شرطه ووعده عليه السلام لا بطريق الهبة المبتدأة وحمل
 ذلك من سعد على مراعاة الأدب مع كون سؤاله بموجب الشرط يردده عليه الصلاة والسلام بما لا يقدر على أنجازه
 والنزول وتعليقه بقوله ليس هذا لي لاستحالة أن يعده عليه الصلاة والسلام بما لا يقدر على أنجازه
 واعطاؤه صلى الله عليه وسلم بعد النزول وترتيبه على قوله وقد صار لي ضرورة أن
 مناط صيرورته له عليه الصلاة والسلام قوله تعالى «الأنفال لله والرسول» والفرض أنه
 المانع من إعطاء السؤال وما هو نص في الباب قوله عز وجل (فاتقوا الله) أى إذا كان
 أمر الغنائم لله تعالى ورسوله فاتقوه تعالى واجتنبوا ما كسبتم فيه من المشاجرة فيها
 والاختلاف الموجب لسخط الله تعالى أو فاتقوه في كل ما تأتون وما تذررون فيدخل
 فيه ما هم فيه دخولا أولياً ولو كان السؤال طلباً للشروط لما كان فيه محذور يجب

انقاؤه وأظهار الاسم الجليل لتربية المهابة وتعليل الحكم (وأصلحوا ذات بينكم) جعل ما بينهم من الحال ملابتها التامة لبيهم صاحبة له كجحات الأمور المضرة في الصدور ذات الصدور أى أصلحوا ما بينكم من الأحوال بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله تعالى ونفضل به عليكم . وعن عبادة بن الصامت نزلت فينا معشر أصحاب بدر حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا فنزعه الله تعالى من أيدينا فجعله لرسوله فتقسمه بين المساهين على السواء وكان في ذلك تنوي الله وطاعة رسوله وأصلاح ذات البين وعن عطاء كان الإصلاح بينهم أن دعاهم وقال اقسموا غنائمكم بالعدل فقالوا قدأ كلنا وأفقنا فقال ليرد بعضكم على بعض (وأطيعوا الله ورسوله) بتسليم أمره ونهيه وتوسيط الأمر بأصلاح ذات البين بين الأمر بالقوى والأمر بالطاعة لأظهار كمال العناية بالإصلاح بحسب المقام وليتدرج الأمر به بعينه تحت الأمر بالطاعة (ان كنتم مؤمنين) متعلق بالاوامر الثلاثة والجواب مخدوف ثقة بدلالة المذكور عليه أو هو الجواب على الخلاف المشهور وأيا ما كان فال مقصود تحقيق المعلق بناء على تحقق المعلق به وفيه تنشيط للخطابين وحث لهم على المسارعة الى الامتثال والمراد بالايمان كماله أى ان كنتم كاملي الايمان فان كمال الايمان يدور على هذه الخصال الثلاث : طاعة الاوامر . واتقاء المعاصي . وأصلاح ذات البين بالعدل والاحسان (أما المؤمنون) جملة مستأنفة مسوقة لبيان من أريد بالمؤمنين بذكر أوصافهم الجليلة المستتبعة لما ذكر من الخصال الثلاث وفيه سر يد ترغيب لهم في الامتثال بالاوامر المذكورة أى انما الكاملون في الايمان المخلصون فيه (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) أى فرغت لمجرد ذكره من غير أن يذكر هناك ما يوجب الفرغ من صفاته وأفعاله استعظاما لشأنه الجليل وتبينا منه . وقيل هو الرجل يهيم بمعية فيقال له اتق الله فينزع عنها خوفا من عتابه . وقرئ وجلت بفتح الجيم وهى لغة . وقرئ فرقت أى خافت (واذا نلت عليهم آياته) أى آية كنت (زادتهم أيمانا) أى يقينا وطمأنينة نفس فأن تظاهر الأدلة وتعاوض الحجج والبراهين موجب لزيادة الاطمئنان وقوة اليقين وقيل . أن نفس الايمان لا يقبل الزيادة والثقصان وانما زيادته باعتبار زيادة المؤمن به فانه كلما نزلت آية صدق بها المؤمن فزاد أيمانه عددا . وأما نفس الايمان فهو بحاله . وقيل باعتبار أن الاعمال تجعل من الايمان فيزيد بزيادتها والأصوب أن نفس التصديق يقبل القوة وهى التى عبر عنها بالزيادة للفرق الثير بين يقين الأنبياء وأرباب المكاشفات ويقين آحاد الأمة وعليه مبنى ما قال على رضى الله عنه : لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا . وكذا بين ما قال عليه

دليل واحد وما قامت عليه أدلة كثيرة (وعلى ربهم) مالكمهم ومدبر أمورهم خاصة (يتوكلون) يفوضون أمورهم لآلئ أحد سواء والجملة معطوفة على الصلة وقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون) مرفوع على أنه نعت للبوصول الأول أو بدل منه أو بيان له أو منصوب على القطع المنبئ عن المدح ذكر أو لا من أعمالهم الحسنة أعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ثم عقب بأعمال الجوارح من الصلاة والصدقة (أو لك) إشارة إلى من ذكرت صفاتهم الحميدة من أنهم متصفون بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك عن عداهم أكمل تميز منتظمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه معنى البعد لا الأيدان بعلو رتبهم وبعد منزلتهم في الشرف (هم المؤمنون حقا) لأنهم حققوا أيمانهم بأن ضموا إليه ما فصل من أفاضل الأعمال القلبية والقالية وحقا صفة لمصدر محذوف أي أولئك هم المؤمنون إيمانا حقا أو مصدر مؤكد للجملة أي حق ذلك حقا كقولك هو عبد الله حقا (لهم درجات) من الكرامة والرفق وقيل درجات عالية في الجنة وهو أما جملة مبتدأة مبنية على سؤال نشأ من تعداد مناقبهم كأنه قيل ما لهم بمقابلة هذه الخصال فقل لهم كيت وكيت أو خبر ثان لأولئك وقوله تعالى (عند ربهم) أما متعلق بمحذوف وقع صفة لدرجات مؤكدة لما أفاده التوین من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أي كائنة عنده تعالى أو بما تعلق به الخبر أعنى لهم من الاستقرار وفي إضافة الظرف إلى الرب المضاف إلى ضميرهم مزيد تشريف ولطف لهم وأيدان بأن ما وعد لهم متيقن الثبوت والحصول مأمون القوات (ومغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) لا ينقضى أمده ولا ينتهى عدده وهو ما أعد لهم من نعيم الجنة (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) الكاف في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذه الحال كحال أخرجك يعني أن حالهم في كراهم لمسا رأيت مع كونه حقا كحالهم في كراهم لخروجك للحرب وهو حق أو في محل النصب على أنه صفة لمصدر مقدر في قوله تعالى «الانفال لله» أي الانفال ثبتت لله والرسول مع كراهم ثباتا مثل ثبات إخراج ربك إياك من بيتك في المدينة أو من المدينة إخراجا ملتبسا بالحق (وأن فريقا من المؤمنين لكارهون) أي والحال أن فريقا منهم كارهون للخروج أما لفرة الطبع عن القتال أو لعدم الاستعداد وذلك أن غير قریش أقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعهم أربعون راكبا منهم أبو سفيان وعمرو بن العاص وعمرو بن هشام فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبر المسلمين فأعجبهم تلقى العير لكثرة الخير وقلة القوم فلما خرجوا بلغ أهل مكة خبر خروجهم فنادى أبو جهل فوق

الكعبة يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول غيركم أموالكم ان أصابهم بالمحمد تفلحوا بعدها أبدا وقد رأت أخت العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه رؤيا فقالت لأخيها أنى رأيت عجا رأيت كأن ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت من بيوت مكة الا أصابه حجر من تلك الصخرة فحدث بها العباس رضى الله عنه فقال أبو جهل ما يرضى رجالهم أن يتنبشوا حتى تنبأ نساؤهم فخرج أبو جهل بجميع أهل مكة وهم النفير فقيل له ان العير أخذت طريق الساحل ونجت فارجع بالناس الى مكة فقال لا والللات لا يكون ذلك أبدا حتى تنحر الجزور ونشرب الخمر ونقيم القينات والمعازف بيدر فيتسامع جميع العرب بمنخرجنا وان محمد لم يصب العير وانا قد أعرضناه فغضبهم الى بدر و بدر ماء كانت العرب تجتمع فيه لسوقهم يوما في السنة فنزل جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله وعدهم احدى الطائفتين اما العير واما قريشا فاستشار النبي عليه الصلاة والسلام أصحابه فقال: ما تقولون ان القوم قد خرجوا من مكة على كل صعب وذلول فالعير أحب اليكم أم النفير فقالوا بل العير أحب الينا من لقاء العدو فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ردد عليهم فقال «ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا أبو جهل قد أقبل» فقالوا يارسول الله عليك بالعير ودع العدو فقام عند ما غضب النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر رضى الله عنهما فأحسنا ثم قام سعد بن عباد فقال انظر أمرك فامض فوالله لو سرت الى عدن أبين ما تخلف عنك رجل من الأنصار ثم قال المقداد بن عمرو رضى الله عنه يارسول الله امض لما أمرك الله فانا معك حينما أحببت لا نقول لك كما قال بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون ما دامت عين منا تطرف فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال «أشيروا على أيها الناس» وهو يريد الانصار لانهم قالوا له حين بايعوه على العقبة انا برآء من ذمامك حتى تصل الى ديارنا فاذا وصلت الينا فأنت في ذمامنا فمتنعك ما تمنع منه أبناءنا ونساءنا فكان النبي عليه الصلاة والسلام يتخوف أن تكون الأنصار لا ترى عليهم نصرته الا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكأنك تريدنا يارسول الله قال أجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يارسول الله لما أردت فوالذى بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة

الله ففرح رسول الله صلى الله عليه وسلم وبسطه قول سعد ثم قال «سيروا على بركة الله وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني الآن أنظر إلى مصارع القوم» وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر عليك بالخير ليس دونها شيء فناداه العباس رضي الله عنه وهو في وثاقه لا يصلح فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لأن الله وعدك إحدى الطائفتين وقد أعطاك ما وعدك (يجادلونك في الحق) الذي هو تلقى الفير لا يثار هم عليه تلقى الخير والجملة استئناف أو حال ثانية أي أخرجك في حال يجادلهم إياك ويجوز أن يكون حالا من الضمير في لكارهون وقوله تعالى (بعد ما تبين) منصوب بجادلونك وما مصدرية أي بعد تبين الحق لهم بأعلامك أنهم ينصرون أينما توجهوا ويقولون ما كان خروجننا إلا للخير وهلاكنا لنستعد وتأهب وكان ذلك لكرهتهم القتال (كأنا يساقون إلى الموت) الكاف في محل النصب على الحالية من الضمير في لكارهون أي مشبهين بالذين يساقون بالغف والصغار إلى القتل (وهم ينظرون) حال من ضمير يساقون أي والحال أنهم ينظرون إلى أسباب الموت ويشاهدونها عياناً وما كانت هذه المرتبة من الخوف والجزع إلا لقلة عددهم وعدم تأهبهم وكونهم رجالة روى أنه لم يكن فيهم إلا فارسان (وإذ بعدكم الله إحدى الطائفتين) كلام مستأنف مسوق لبيان جميل صنع الله عز وجل بالمؤمنين مع ما بهم من قلة الحزم ودناءة المهنة وقصور الرأي والخوف والجزع وإذ منصوب على المفعولية بمضمحل خطوب به المؤمنون بطريق التلويح والالتفات وإحدى الطائفتين مفعول ثانٍ ليعدكم أي اذكروا وقت وعد الله إياكم لإحدى الطائفتين وتذكير الوقت مع أن المقصود تذكير ما فيه من الحوادث لما مر مراراً من المبالغة في إيجاب ذكرها لما أن إيجاب ذكر الوقت إيجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل على ما وقع فيه من الحوادث بتفاصيلها فإذا استحضركم ما وقع فيه حاضراً مفصلاً كأنه مشاهد عياناً وقرأ بعدكم بسكون الدال تخفيفاً وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها وقوله تعالى (أنها لكم) بدل احتمال من إحدى الطائفتين مبين لكيفية الوعد أي بعدكم أن إحدى الطائفتين كانت لكم مختصة بكم مسخرة لكم تتسلطون عليها تسلط الملوك وتصرفون فيهم كيف شئتم (وتودون) عطف على يعدكم داخل تحت الأمر بالذكر أي تحبون (أن غير ذات الشوكة تكون لكم) من الطائفتين لا ذات الشوكة وهي الفير ورئيسهم أبو جهل وهم ألف مقاتل وغير ذات الشوكة هي

الغير إذ لم يكن فيها إلا أربعون فارساً ورأسهم أبو سفيان والتعبير عنهم بهذا العنوان
للتنبية على سبب واداتهم للرافاتهم وموجب كراهتهم ونفرتهم عن موافاة النفير والشوكة
الحدة مستعارة من واحدة الشوك وشوك القنا شهابها (ويريد الله) عطف على
تودون منتظم معه في سلك التذكير ليظهر لهم عظيم لطف الله بهم مع دناءة همهم
وقصور آرائهم أي اذكروا وقت وعده تعالى إياكم إحدى الطائفتين وودادكم
لأدناهما وإرادته تعالى لأعلاهما وذلك قوله تعالى (أن يحق الحق) أي يثبت ويعليه
(بكلماته) أي بآياته المنزلة في هذا الشأن أو بأوامره اللائكة بالامداد وبما قضى
من أسرهم وقتلهم وطرحهم في قلب بدر وقرى بكلمته (ويقطع دابر الكافرين)
أي آخرهم ويستأصلهم بالمرّة والمعنى أتم تريدون سفاسف الأمور والله عز وعلا
يريد معاليها وما يرجع إلى علو كلمة الحق وسمو رتبة الدين وشتات
بين المرادين وقوله تعالى (ليحق الحق ويطل الباطل) جملة مستأنسة
سقت لبيان الحكمة الداعية إلى اختيار ذات الشوكة ونصرهم عليها مع ارادتهم لغيرها
واللام متعلقة بفعل مقدر مؤخر عنها أي لهذه الغاية الجليلة فعل ما فعل لا شيء آخر
وليس فيه تكرار إذ الأول لبيان تفاوت ما بين الإرادتين وهذا لبيان الحكمة الداعية
إلى ما ذكر ومعنى أحقاق الحق اظهار حقيقته لاجعله حتما بعد أن لم يكن كذلك وكذا
حال أبطال الباطل (ولو كره المجرمون) أي المشركون ذلك أي احقاق الحق وإبطال
الباطل (إذ تستغيثون ربكم) يدل من اذ يعدكم معمول لعماله فالمراد تذكير استمدادهم
إليه سبحانه والتجأهم إليه تعالى حين ضاقت عليهم الخيل وعيت بهم العيال وامداده
تعالى حينئذ وقيل متعلق بقوله تعالى ليحق الحق على الظرفية وما قيل من أن قوله تعالى
ليحق مستقبل لانه منصوب بأن فلا يمكن عمله في اذ لانه ظرف لما مضى ليس
بشيء لأن كونه مستقبلا إنما هو بالنسبة إلى زمان ما هو غاية له من الفعل المقدر
لأن النسبة إلى زمان الاستغاثة حتى لا يعمل فيه بل هما في وقت واحد وإنما عبر عن
زمانها باذنظر إلى زمان النزول وصيغة الاستقبال في تستغيثون لحكاية الحال الماضية
لاستحضار صورتها العجيبة وقيل متعلق بمضمرة مستأنفة أي اذ لروا وقت استغاثكم
وذلك أنهم لما علموا أنه لا بد من القتال جماعوا يدعون الله تعالى قائلين أي رب انصرنا
على عدوك ياغيث المستغيثين أغثنا . وعن عمر رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم نظر إلى المشركين وهم ألف وإلى أصحابه وهم ثلثمائة وبضعة عشر فاستقبل
القبلة ومد يديه يدعو « اللهم أنجزلى ما وعدتنى اللهم أن تهلك هذه العصابة لا تعبد

في الارض» فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فأخذ أبو بكر رضى عنه فالفاه على منكبه
 والتزمه من ورائه وقال ياني الله كفالك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك
 (فاستجاب لكم) عطف على تستغيثون داخل معه في حكم التذكير لما عرفت أنه
 ماض وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة (أنى بمدكم) أى بأنى خذف الجار
 وسلط عليه الفعل فنصب محله . وقرئ بكسر الهمزة على ارادة القول أو على
 اجراء استجاب مجرى قال لان الاستجابة من مقولة القول (بألف من الملائكة مردفين)
 أى جاعلين غيرهم من الملائكة رديفا لانفسهم فالمراد بهم رؤسائهم المستتبون لغيرهم
 وقد اكتفى ههنا بهذا البيان الاجمالى وبين في سورة آل عمران مقدار عددهم وقيل
 معناه متبعين أنفسهم ملائكة آخرين أو متبعين المؤمنين أو بعضهم بعضا من أردفته اذا
 جئت بعده أو متبعين بعضهم بعض المؤمنين أو أنفسهم المؤمنين من أردفته اياه فردفه
 وقرئ مردفين بفتح الدال أى متبعين أو متبعين بمعنى أنهم كانوا مقدمة الجيش أو ساقتهم
 وقرئ مردفين بكسر الراء وضمها وتشديد الدال وأصلهما مردفين بمعنى مترادفين فأدغمت
 التاء في الدال فالتقى الساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل أو بالضم على الاتباع
 وقرئ بالالف ليوافق ما في سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور أن المراد
 بالالف الذين كانوا على المقدمة أو الساقة أو وجوههم وأعيانهم أو من قاتل منهم واختلف
 في مقاتلتهم وقد روى أخبار تدل على وقوعها (وما جعله الله) كلام مستأنف سيق
 لبيان أن الاسباب الظاهرة بمعزل من التأثير وانما التأثير مختص به عز وجل ليق به
 المؤمنون ولا يخطوا من النصر عند فقدان أسبابه . والجعل متعد الى مفعول واحد
 هو الضمير العائد الى مصدر فقيل مقدر يقتضيه المقام اقتضاء ظاهرا مغنيا عن
 التصريح به كأنه قيل فأمداكم بهم وما جعل أمداكم بهم (الا بشرى) وهو
 استثناء مفرغ من أعم العلل أى وما جعل امداكم بانزال الملائكة عيانا لشيء
 من الأشياء الا للبشرى لكم بأنكم تنصرون (ولطمئن به) أى بالامداد
 (قلوبكم) وتسكن اليه نفوسكم كما كانت السكينة لبني اسرائيل كذلك فكلاهما
 مفعول له للجعل وقد نصب الاول لاجتماع شرائطه وبقي الثاني على حاله لفقدانها وقيل
 للإشارة الى أصالته في العلية وأهميته في نفسه كما قيل في قوله تعالى « والحيل والبال
 والحير لتركبوها وزينة » وفي قصر الامداد عليهما اشعار بعدم مباشرة الملائكة للقتال
 وانما كان امداهم بتقوية قلوب المباشرين وتكثير سوادهم ونحوه كما هو رأي بعض
 السلف . وقيل الجعل متعد الى اثنين ثانيهما الا بشرى على أنه استثناء من أعم المقاعيل

أى وما جعله الله شيئا من الأشياء الإشارة لكم فاللام فى ولتطمئن متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره ولتطمئن به قلوبكم فعل ذلك لالشيء آخر (وما النصر) أى حقيقة النصر على الإطلاق (الا من عند الله) أى الأكائن من عنده عز وجل من غير أن يكون فيه شركة من جهة الاسباب والعدد وانما هى مظاهر له بطريق جريان السنة الالهية (ان الله عزيز) لا يغالب فى حكمه ولا ينازع فى أفضيته (حكيم) يفعل كل مايفعل حسبما تقضيه الحكمة والمصلحة والجملة تعليل لما قبلها متضمن للاشعار بأن النصر الواقع على الوجه المذكور من مقتضيات الحكم البالغة (اذ يغشيكم النعاس) أى يجعله غاشيا لكم ومحيطا بكم وهو بدل ثان من اذ يعدكم لاظهار نعمة أخرى . وصيغة الاستقبال فيه وفيما عطف عليه لحكاية الحال الماضية كما فى تستغيثون أو منصوب باضمار اذكروا وقيل هو متعلق بالنصر أو بما فى عند الله من معنى الفعل . أو الجعل وليس بواضح وقرئ يغشيكم من الأغشاء بمعنى التغطية والفاعل فى الوجهين هو البارئ تعالى وقرئ يغشاكم على اسناد الفعل إلى النعاس وقوله تعالى (أمنة منه) على القراءة الأولى منسوبة إلى العلية بفعل مترتب على الفعل المذكور أى يغشيكم النعاس فتنعسون أمنا كائنا من الله تعالى لا كلالا وأعياء أو على أنه مصدر لفعل آخر كذلك أى فتأمنون أمنا كما فى قوله تعالى «وأنبأنا نباتا حسنا» على أحد الوجهين . وقيل منصوب بنفس الفعل المذكور والأمنة بمعنى الايمان وعلى القراءة الأخيرة منصوب على العلية بـ يغشاكم باعتبار المعنى فانه فى حكم تنعسون أو على أنه مصدر لفعل دترتب عليه كما مر وقرئ أمنة كرحمة (وينزل عليكم من السماء ماء) تقديم الجار والمجرور على المفعول به لما مر مرارا من الاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر فان ما حقه التقديم اذا أخر تبقى النفس مترقبة له فعند وروده يتمكن عندما فضل تمكن وتقديم عليكم لما أن بيان كون التنزيل عليهم أهم من بيان كونه من السماء وقرئ بالتخفيف من الانزال (ليظهركم به) أى من الحدث الاصغر والا كبر (ويذهب عنكم رجز الشيطان) الكلام فى تقديم الجار والمجرور كما مر آنفا والمراد بـ رجز الشيطان وسوسته وتخويفه اياهم من العطش روى أنهم نزلوا فى كتيب أعفر تسوخ فيه الأقدام على غير ماء وناموا فاحتلم أكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فتمثل لهم الشيطان فوسوس اليهم وقال أنتم يا أصحاب محمد تزعمون أنكم على الحق وانكم تصلون على غير وضوء وعلى الجنابة وقد عطشتم ولو كنتم على الحق ما غلبكم هؤلاء على الماء وما ينتظرون بكم الا أن يجهدكم العطش فاذا قطع أعناقكم مشوا اليكم فقتلوا من أحبوا وساقوا بقيتكم الى مكة فحزنوا حزنا شديدا وأشفقوا فانزل الله عز وجل

المطر فطروا ليلا حتى جرى الوادى فاغتسلوا وتوضؤا وسقوا الركاب وتلبد الرمل الذى كان بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت وسوسة الشيطان وطابت النفوس وقويت القلوب وذلك قوله تعالى (وليربط على قلوبكم) أى يقويها بالثقة بلطف الله تعالى فيما بعد بمشاهدة طلائعه (ويثبت به الاقدام) فلا تسوخ فى الرمل فالضمير للباء كالاول ويجوز أن يكون للربط فان القلب اذا قوى وتمكن فيه الصبر والجرأة لا تكاد تنزل القدم فى معارك الحروب وقوله تعالى (اذ يوحى ربك الى الملائكة) منصوب بمضمرة مستأنفة خوطب به النبى عليه الصلاة والسلام بطريق التجريد حسبا تنطق به الكفا لما أن الأمور به مما لا يستطيعه غيره عليه الصلاة والسلام فان الوحي المذكور قبل ظهوره بالوحي المتلو على لسانه عليه الصلاة والسلام ليس من النعم التي يقف عليها عامة الامة كسائر النعم السابقة التي أمروا بذكر وقتها بطريق الشكر . وقيل منصوب بقوله تعالى «ويثبت به الاقدام» فلا بد حينئذ من عود الضمير المحرور فى به الى الربط على القلوب ليكون المعنى ويثبت أقدامكم بتقوية قلوبكم وقت إيحائه الى الملائكة وأمره بتثبيتهم اياكم وهو وقت القتال ولا يخفى أن تعييد التثبيت المذكور بوقت مبهم عندهم ليس فيه مزيد فائدة وأما انتصابه على أنه بدل ثالث من اذ يعدكم كما قيل فيأباه تخصيص الخطاب به عليه الصلاة والسلام مع ما عرفت من أن الأمور به ليس من الوظائف العامة للكل كسائر اخواته وفى التعرض لعنوان الر بودية مع الاضافة الى ضميره عليه الصلاة والسلام من النبوة والتشريف مالا يخفى والمعنى اذ كر وقت إيحائه تعالى الى الملائكة (انى معكم) أى بالامداد والتوفيق فى أمر التثبيت فهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول أو اجراء الوحي نجراوه وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعة الملائكة انما هى من حيث انهم المباشرون للتثبيت صورة فلمهم الاصاله من تلك الحيثية كما فى أمثال قوله تعالى «ان الله مع الصابرين» والفاء فى قوله تعالى (فتثبتوا الذين آمنوا) لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان أمداده تعالى إياهم من أقوى موجبات التثبيت واختانفو فى كيفية التثبيت فقالت جماعة انما أمروا بتثبيتهم بالبشارة وتكثير السواد ونحوهما مما تقوى به قلوبهم وتصح عزائمهم ونياتهم ويتأكد جدهم فى القتال وهو الانسب بمعنى التثبيت وحقيقته التي هى عبارة عن الحمل على الثبات فى موطن الحراب والجد فى مقاساة شدائد القتال وقد روى أنه كان الملك يتشبه بالرجل الذى يعرفونه بوجهه فيأتى ويقول إني سمعت المشركين يقولون والله لئن حملوا علينا لننكشهن ويمشى بين الصنفين فيقول أبشروا فان الله تعالى ناصركم وقال آخرون أمروا بمحاربة أعدائهم وجعلوا قوله تعالى

(سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب) تفسيراً لقوله تعالى انى معكم وقوله تعالى (فاضربوا) الخ تفسيراً لقوله تعالى فثبتوا مبيناً لكيفية التثبيت . وقد روى عن أبى داود المازنى رضى الله عنه وكان ممن شهد بدراً أنه قال اتبعت رجلاً من المشركين يوم بدر لأضربه فوقعت رأسه بين يدي قبل أن يصل اليه سيفى . وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه أنه قال لقد رأيتنا يوم بدر وأن أحدنا يشير بسيفه الى المشرك فتقع رأسه عن جسده قبل أن يصل اليه السيف . وأنت خير بأن قتلهم للكفرة مع عدم ملاءمته لمعنى تثبيت المؤمنين بما يتوقف على الأمداد بألقاء الرعب فلا يتجه ترتيب الامر به عليه بالقاء وقد اعتذر الاولون بأن قوله تعالى سألقى الخ ليس بنص فيما ذكر بل يجوز أن يكون ذلك أثر قوله تعالى « فثبتوا الذين آمنوا » تلقيناً للبلاتكة ما يثبتونهم به كأنه قيل قولوا لهم قولى سألقى في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا الخ فالضاريون هم المؤمنون وأما ما قيل من أن ذلك خطاب منه تعالى للمؤمنين بالذات على طريق التلوين فبناه توهم وروده قبل القتال وأنى ذلك و السورة الكريمة انما نزلت بعد تمام الوقعة وقوله تعالى (فوق الأعناق) أى أعاليها التى هى المذابج أو الهامات (واضربوا منهم كل بنان) قيل البنان أطراف الاصابع من اليدين والرجلين وقيل هي الاصابع من اليدين والرجلين وقال أبو الهيثم البنان المفاصل وكل مفصل بنانة وقال ابن عباس وابن جريح والضحاك يعنى الاطراف أى اضربوهم فى جميع الأعضاء من أعاليها الى أسافلها وقيل المراد بالبنان الادانى وبفوق الأعناق الاعالى والمعنى فاضربوا الصناديد والسفلة وتكرير الامر بالضرب لمزيد التشديد والاعتناء بأمره ومنهم متعلق به أو بمحذوف وقع حالاً بمابعده (ذلك) إشارة الى ما أصابهم من العقاب وما فيه من معنى البعد للايدان يبعد درجته فى الشدة والفظاعة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يليق بالخطاب ومحله الرفع على الابتداء وخبره قوله تعالى (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أى ذلك العقاب الفظيع واقع عليهم بسبب مشاققتهم ومغالبتهم من لاسبيل الى مغالته أصلاً . واشتقاق المشاققة من الشق لما أن كلا من المشاقين فى شق خلاف شق الآخر كما أن اشتقاق المعادة والمخاصمة من العدو والخضم أى الجانب لان كلا من المتعادين والمتخاصمين فى عدوة وخضم غير عدوة الآخرين وخضمه (ومن يشاقق الله ورسوله) الاظهار فى موضع الاضمار لثرية المهابة واظهار كمال شناعة ما اجتزءوا عليه والاشعار بعلّة الحكم وقوله تعالى (فان الله شديد العقاب) أمانفس الجزاء قد حذف منه العائد الى من عندهم يلزمه أى شديد العقاب له أو تعليل للجزاء المحذوف أى يعاقبه الله فان الله شديد العقاب وأياما كان فالشرطية تكملة لما

قبلها وتقرير لمضمونه وتحقيق للسببية بالطريق البرهاني كأنه قيل ذلك العقاب الشديد بسبب مشاققتهم لله تعالى ورسوله وكل من يشاقق الله ورسوله كأنما من كان فله بسبب ذلك عقاب شديد فأذن لهم بسبب مشاققتهم لها عقاب شديد وأما أنه وعيد لهم بما أعد لهم في الآخرة بعد ما حاق بهم في الدنيا كما قيل فيرده ما بعده من قوله تعالى (ذلكم فذوقوه وأن للكافرين عذاب النار) فإنه مع كونه هو المسوق للوعيد بما ذكر ناطق بكون المراد بالعقاب المذكور ما أصابهم عاجلا سواء جعل ذلكم إشارة إلى نفس العقاب أو إلى ما تنفيذه الشرطية من ثبوت العقاب لهم أما على الأول فلأن الاظهر أن محله النصب بمضمر يستدعيه قوله تعالى فذوقوه والراو في قوله تعالى وأن للكافرين الخ بمعنى مع فالمنعى بأشروا ذلكم العقاب الذي أصابكم فذوقوه عاجلا مع أن لكم عذاب النار آجلا فوضع الظاهر موضع الضمير لتوبيخهم بالكفر وتعليل الحكم به وأما على الثاني فلأن الأقرب أن محله الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى وأن للكافرين الخ معطوف عليه والمعنى حكم الله ذلكم أي ثبوت هذا العقاب لكم عاجلا وثبوت عذاب النار آجلا وقوله تعالى فذوقوه اعتراض وسط بين المعطوفين للتهديد والضمير على الأول لنفس المشار إليه وعلى الثاني لما في ضمنه وقد ذكر في أعراب الآية الكريمة وجوه أخر مدار الكل على أن المراد بالعقاب ما أصابهم عاجلا والله تعالى أعلم . وقرئ بكسر أن على الاستئناف (يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين بحكم كل جار فيما سيقع من الوقائع والحروب جيء به في تضاعيف القصة اظهارا للاعتناء بشأنه ومبالغة في حقهم على المحافظة عليه (إذا لقيتم الذين كفروا زحفا) الزحف الديب يقال زحف الصبي زحفا إذا دب على أسته قليلا قليلا سمي به الجيش الداهم المتوجه إلى العدو لأنه لكثرتة وتكافئه يرى كأنه يزحف وذلك لأن الكل يرى بجسم واحد متصل فيحسن حركته فالقياس إليه في غاية البطء وإن كانت في نفس الامر على غاية السرعة قال قائلهم:

وأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لجاج والركاب تهملج

ونصبه أما على أنه حال من مفعول لقيتم أي زاحفين نحوكم وأما على أنه مصدر مؤكد لفعل مضمر هو الحال منه أي يزحفون زحفا وأما كونه حالا من فاعله أو منه ومن مفعوله معا كما قيل فيأباه قوله تعالى (فلا تولوهم الأدبار) اذ لا معنى لتقييد النهي عن الأدبار بتوجههم السابق إلى العدو أو بكثرتهم بل توجه العدو إليهم وكثرتهم هو الداعي إلى الأدبار عادة والمحوج إلى النهي عنه وحمله على الأشعار بما سيكون منهم يوم حنين حيث تولوا مدبرين وهم زحف من الزحوف اثنا عشر ألفا بعيد والمعنى

إذا لقيتموهم للقتال وهم كثير جم وأنتم قليل فلا تولوهم أذباركم فضلا عن الفرار بل
قابلوهم وقاتلوهم مع قتلهم فضلا عن أن تدانوهم في العدد أو تساوهم (و من يولهم
يومئذ) أي يوم اللقاء (دبره) فضلا عن الفرار وقرى بسكون الباء (الامتحرافا
لقتال) اما بالتوجه الى قتال طائفة أخرى أهم من هؤلاء واما بالفر للكر بأن يخيل
عدوه أنه منهزم ليغره ويخرجه من بين أعوانه ثم يعطف عليه وحده أو مع من في
السكن من أصحابه وهو باب من خدع الحرب ومكايدها (أو متحيزا إلى فئة) أي
منحازا إلى جماعة أخرى من المؤمنين لينضم اليهم ثم يقاتل معهم العدو عن ابن عمر
رضي الله عنهما قال ان سرية فروا وأنا معهم فلما رجعوا إلى المدينة استحيوا ودخلوا
اليوت فقلت يا رسول الله نحن الفرارون فقال صلى الله عليه وسلم «بل أنتم العكارون»
أي الكرارون من عكر أي رجع وأنافتكم وانهم رجل من القادسية فألقى المدينة
إلى عمر رضي الله عنه فقال يا أمير المؤمنين هلكت ففررت من الزحف فقال رضي الله
عنه أنا فئتكم ووزن متحيز متفعل لا متفعل والالكان متحيزا لأنه من حاز يحوز واتصباهما
اما على الحالية والالغولا عمل لها واما على الاستثناء من المولين أي ومن يولهم دبره
الارجلا منهم متحرفا أو متحيزا (فقد باء) أي رجع (بغضب) عظيم لا يقادر
قدره ومن في قوله تعالى (من الله) متعلقة بمحذوف هو صفة لغضب مؤكدة لما
أفاده التنوين من الفخامة والهلل بالفخامة الإضافية أي بغضب كائن منه تعالى (ومأواه
جهنم) أي بدل ما أراد بفراره أن يأوى إليه من مأوى ينجيه من القتل (وبئس
المصير) في إيقاع البوء في موقع جواب الشرط الذي هو التولية مقرونا بذكر المأوى
والمصير من الجزالة ما لا مزيد عليه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن الفرار من
الزحف من أكبر الكبائر وهذا إذا لم يكن العدو أكثر من الضعف لقوله تعالى
«الآن خفف الله عنكم» الآية وقيل الآية مخصوصة بأهل بيته والحاضرين معه في الحرب
(فلم تقتلوهم) رجوع إلى بيان بقية أحكام الواقعة وأحوالها وتقرير ما سبق منها والفاء
جواب شرط مقدر يستدعيه ما مر من ذكر امداده تعالى وأمره بالثبوت وغير ذلك
كأنه قيل إذا كان الأمر كذلك فلم تقتلوهم أنتم بقوتكم وقدرتكم (ولكن الله
قتلهم) بنصركم وتسليطكم عليهم وألفاء الرعب في قلوبهم ويجوز أن يكون التقدير
إذا علمت ذلك فلم تقتلوهم أي فاعلموا أو فأخبركم أنكم لم تقتلوهم وقيل التقدير ان
افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم على أحد التأويلين لما روى أنهم لما انصرفوا من المعركة
غالبين غاممين أقبلوا يتخارون يقولون قتلنا وأسرت وفعلت وتركت فزلت وقد كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم حين طلعت قريش من العنقل قال « هذه قريش جاءت بخيلائهم وفروها يكذبون رسولك اللهم اني أسألك ما وعدتني » فأتاه جبريل عليه السلام فقال خذ قبضة من تراب فارمهم بها فلما التقى الجمعان قال « لعلي رضى الله تعالى عنه » أعطاني قبضة من حصباء الوادى فرمى بها فى وجوههم وقل « شاهدت الوجوه » فلم يبق مشرك الا شغل بعينيه فانزمووا ذلك قوله عز وجل بطريق تالوين الخطاب (وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى) تحقيقا لكون الرمي الظاهر على يده عليه الصلاة والسلام حيثئذ من أفعاله عز وجل وتجرید الفعل عن المفعول به لما أن المقصود الاصلى بيان حال الرمي فبإثبات ما هو الذى ظهر منه ما ظهر وهو المنشأ لتغير الرمي به فى نفسه وتكثره الى حيث أصاب عيني كل واحد من أولئك الائمة الجمة شيء من ذلك أى وما فعلت أنا يا محمد تلك الرمية المستتبعة لهذه الآثار العظيمة حقيقة حين فعلتها صورة والا لكان أثرها من جنس آثار الأفاعيل البشرية ولكن الله فعلها أى خلقها حين باشرتها لكن لا على نهج عادته تعالى فى خلق أفعال العباد بل على وجه غير معتاد ولذلك أثرت هذا التأثير الخارج عن طوق البشر ودائرة القوى والقدر فدار أثباتها لله تعالى ونفيها عنه عليه الصلاة والسلام كون أثرها من أفعاله سبحانه لا من أفعاله عليه الصلاة والسلام . وقرئ ولكن الله بالتخفيف والرفع فى المحلين واللام فى قوله تعالى (وليبل المؤمنين منه) أى ليعطيهم من عنده تعالى (بلاء حسنا) أى عطاء جميلا غير مشوب بمقاساة الشدائد والمكاره أما متعلقة بمحذوف متأخر فالواو اعتراضية أى وللإحسان اليهم بالنصر والغنيمة فعل ما فصل لا لشيء غير ذلك مما لا يجديهم نفعا وأما برمى فالواو للعطف على علة محذوفة أى ولكن الله رمى ليمحق الكافرين وليبل الخ وقوله تعالى (إن الله سميع) أى لدعائهم واستغاثتهم (عليم) أى بنياتهم وأحوالهم الداعية الى الاجابة تعليل للحكم (ذلكم) اشارة إلى البلاء الحسن ومحل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله تعالى (وأن الله موهن كيد الكافرين) بالاضافة معطوف عليه أى المقصد أبلاء المؤمنين وتوهين كيد الكافرين وأبطال حيلهم وقيل المشار اليه القتل والرمي والمبتدأ الامر أى الامر ذلكم أى القتل فيكون قوله تعالى وأن الله الآية بمن قبيل عطف البيان وقرئ موهن بالتووين مخففا ومشددا ونصب كيد الكافرين (ان تستفتحوا) خطاب لاهل مكة على سبيل التهكم بهم وذلك أنهم حين أرادوا الخروج تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا اللهم انصر أعلى الجندين وأهدى القتتين وأكرم الحزبين أى أن تستنصروا لأعلى الجندين (فقد جاءكم الفتح) حيث نصر أعلاهما وقد زعمتم أنكم الأعلى فالتهمكم فى المجيء أو

فقد جاء تكلم الهزيمة والقرقر فالتكلم في نفس الفتح حيث وضع موضع ما يقابله (وأن تنتهوا) عما كنتم عليه من الحراب ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم (فهو) أى الانتهاء خير لكم (أى من الحراب الذى ذقم غائلته لما فيه من السلامة من القتل والاسر ومبنى اعتبار أصل الخير يقف المفضل عليه هو التكلم (وأن تعودوا) أى إلى حربه عليه الصلاة والسلام (نعد) لما شاهدتموه من الفتح (ولن تغنى) بالتاء الفوقانية وقرىء بالياء التحتية لان تأنيث الفتحة غير حقيقى وللفضل أى لن تدفع أبدا (عنكم فتكم) جماعتكم التى تجمعونهم وتستعينون بهم (شيئا) أى من الاغناء أو من المضار وقوله تعالى (ولو كثرت) جملة حالية وقد مر التحقيق (وأن الله مع المؤمنين) أى ولأن الله مع المؤمنين كان ذلك أو الأمر أن الله مع المؤمنين ويقرب منه بحسب المعنى قراءة الكسر على الاستئناف وقيل الخطاب للمؤمنين والمعنى أن تستنصروا فقد جاءكم النصر وأن تنتهوا عن التكاسل والرغبة عما يرغب فيه الرسول صلى الله عليه وسلم فهو خير لكم من كل شيء علما أنه مناط لنيل سعادة الدارين وأن تعودوا اليه عند عليكم بالانكار وتيسج العدو ولن تغنى حينئذ كثرتكم اذ لم يكن الله معكم بالنصر والأمر أن الله مع الكاملين فى الإيمان (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله لا تولوا) بطرح احدى الناءين وقرىء بادغامها (عنه) أى لا تتولوا عن الرسول فان المراد هو الأمر بطاعته والنهى عن الاعراض عنه وذكر طاعته تعالى للتشديد والتنبيه على أن طاعته تعالى فى طاعة رسوله عليه الصلاة والسلام من يطع الرسول فقد أطاع الله وقيل الضمير للجهاذ وقيل للأمر الذى دل عليه الطاعة وقوله تعالى (وأنتم تسمعون) جملة حالية واردة لتأكيد وجوب الانتهاء عن التولى مطلقا كما فى قوله تعالى « فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون » لالتقييد النهى عنه بحال السماع كما فى قوله تعالى « ولا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » أى لا تولوا عنه والحال انكم تسمعون القرآن الناطق بوجوب طاعته والمواظظ الزاجرة عن مخالفته سماع فهم وأذعان (ولا تكونوا) تقرير للنهى السابق وتحذير عن مخالفته بالتنبيه على أنها مؤدية الى انتظامهم فى سلك الكفرة بكون سماعهم كلا سماع أى لا تكونوا بمخالفة الأمر والنهى (كالذين قالوا سمعنا) بمجرد الادعاء من غير فهم وأذعان كالكفرة والمناققين الذين يدعون السماع (وهم لا يسمعون) حال من ضمير قالوا أى قالوا ذلك والحال أنهم لا يسمعون حيث لا يصدقون ما سمعوه ولا يفهمونه حق فهمه فكأنهم لا يسمعون رؤسا (أن شر الدواب) استئناف مسوق لبيان كمال سوء حال المشبه بهم بمبالغة فى التحذير وتقريرا للنهى اثر تقرير أى أن شر ما يذب على الارض أو شر البهائم (عند الله) أى فى حكمه وقضائه (الصم) الذين لا يسمعون الحق

(البكم) الذين لا ينطقون به . وصفوا بالصمم والبكم لان ما خلق له الاذن واللسان سماع الحق والنطق به وحيث لم يوجد فيهم شيء من ذلك صاروا كأنهم فاقدون للجارتين رأسا وتقديم الصم على البكم لما أن صممهم متقدم على بكمهم فان السكوت عن النطق بالحق من فروع عدم سماعهم له كما أن النطق به من فروع سماعه ثم وصفوا بعدم التعقل فقيل (الذين لا يعقلون) تحقيقا لكمال سوء حالهم فان الأصم الابكم اذا كان له عقل ربما يفهم بعض الامور ويفهمه غيره بالإشارة ويهتدى بذلك الى بعض مطالبه وأما اذا كان فاقدا للعقل أيضا فهو الغاية في الشرية وسوء الحال وبذلك يظهر كونهم شرا من البهائم حيث أبطأوا ما به يمتازون عنها و يفضلون على كثير من خلق الله عز وجل فصاروا أخس من كل خسيس (ولو علم الله فيهم خيرا) شيئا من جنس الخير الذي من جملة تصرف قواهم الى تحرى الحق واتباع الهدى (لا تسمعهم) سماع تفهم وتدبر ولو قفوا على حقيقة الرسول عليه الصلاة والسلام وأطاعوه وآمنوا به ولكن لم يعلم فيهم شيئا من ذلك لخلوهم عنه بالمرقة فلم يسمعهم كذلك لخلوه عن الفائدة وخروجه عن الحكمة واليه أشير بقوله تعالى (ولو أسمعهم لتولوا) أى لو أسمعهم سماع تفهم وهم على هذه الحالة العارية عن الخير بالكلية لتولوا عما سمعوه من الحق ولم ينتفعوا به قط أو ارتدوا بعد ما صدقوه وصاروا كأن لم يسمعوه أصلا وقوله تعالى (وهم معرضون) أما حال من ضمير تولوا أى لتولوا على أدبارهم والحال أنهم معرضون عما سمعوه بقلوبهم وأما اعتراض تذييل أى وهم قوم عادتهم الاعراض وقيل كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحى قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى يشهدك وتؤمن بك فالعنى ولو أسمعهم كلام قصي الخ وقيل هم بنو عبد الدار بن قصي لم يسلم منهم الا مصعب بن عمير وسويد بن حرملة كانوا يقولون نحن صم بكم عمى عما جاء به محمد لان سمعنا ولا نجيبه قاتلهم الله تعالى فقتلوا جميعا بأحد وكانوا أصحاب اللواء وعن ابن جريج أنهم المنافقون وعن الحسن رضى الله عنه أنهم أهل الكتاب (يا أيها الذين آمنوا) تكرر النداء مع وصفهم بنعت الايمان لتنشطهم الى الاقبال على الامثال بما يرد بعده من الاوامر وتنبههم على أن فيهم ما يوجب ذلك (استجبوا لله وللرسول) بحسن الطاعة (اذا دعاكم) أى الرسول اذ هو المباشر لدعوة الله تعالى (لما يحييكم) من العلوم الدينية التى هى مناط الحياة الابدية كما أن الجهل مدار الموت الحقيقي أو هى ماء حياة القلب كما أن الجهل موجب موته وقيل لمجاهدة الكفار لانهم لورفضوها لغلبيهم وقتلهم كما فى قوله تعالى «ولكم فى القصص حياة» . روى أنه عليه الصلاة والسلام مر على أبى بن كعب وهو يصلى فدعا

فعجل في صلاته ثم جاء فقال عليه الصلاة والسلام «ما منعك من أجابتي قال كنت في الصلاة قال
ألم تخبر فيما أوحى إلى استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم» الخ واختلف فيه فقيل هذا من
خصائص دعائه عليه الصلاة والسلام وقيل لأن أجابته عليه الصلاة والسلام لا تقطع
الصلاة . وقيل كان ذلك الدعاء لأمر مهم لا يحتمل التأخير والمصلحة أن يقطع الصلاة
لمثله (واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) تمثيل لغاية قربته تعالى من العبد كقوله
تعالى ونحن أقرب إليه من حبل الوريد وتنبيه على أنه تعالى مطلع من مكنونات القلوب
على ما عسى يغفل عنه صاحبها أو حث على المبادرة إلى اخلاص القلوب وتصفيتها
قبل ادراك المنية فانها حائلة بين المرء وقلبه أو تصوير وتخيل لتلك على العبد قلبه بحيث
يفسخ عزائمه ويغير نيته ومقاصده ويحول بينه وبين الكفران أراد سعادته ويسدله
بالامن خوفاً وبالذكر نسياناً وما أشبه ذلك من الامور المعترضة المقومة للفرصة وقرىء
بين المرء بتشديد الراء على حذف الهمزة والتقاء حركاتها على الراء واجراء الوصل مجري
الوقف (وأنه) أى الله عز وجل أو الشأن (إليه تحشرون) لآلى غيره فيجازيكم
بحسب مراتب أعمالكم فسارعوا إلى طاعته تعالى وطاعة رسوله والغوا في الاستجابة
لها (واقفوا فتنه لا تصين الذين ظلموا منكم خاصة) أي لا تختص اصابتها بمن
يباشر الظلم منكم بل يعمه وغيره كإقرار المنكرين بأظلمهم والمداهنة في الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر وإفتراق الكلمة وظهور البدع والتكلسل
في الجهاد على أن قوله لا تصين الخ اما جواب الأمر على معنى إن أصابكم
لا تصين الخ وفيه أن جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما
تضمن معنى النهي ساغ فيه كقوله تعالى «ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم» وأما صفة
لفتنة ولا للنفى وفيه شدوذ لأن النون لا تدخل المنفى في غير القسم أو للنهي على
إرادة القول كقول من قال :

حتى إذا جن الظلام واختلط جاءوا بمدق هل رأيت الذنب قط
واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصين وإن اختلف المعنى فهما وقد
جوز أن يكون نهيًا عن التعرض للظلم بعد الامر بإتقاء الذنب فإن وبالله يصيب
الظالم خاصة ويعود عليه ومن في منكم على الوجه الاول للتبعض وعلى الآخرين
للتبيين وفائدته التنبيه على أن الظلم منكم أقبح منه من غيركم (واعلموا أن الله شديد
العقاب) ولذلك يصيب بالعذاب من لم يباشر سببه (واذكروا إذ أنتم قليل) أى
وقت كونكم قليلا في العدد . وإثارة الجملة الاسمية للإيدان باستمرار ما كانوا فيه من

القلة وما يتبعها من الضعف والخوف وقوله تعالى (مستضعفون) خبر ثان أو
 صفة لتقليل وقوله تعالى (في الأرض) أى فى أرض مكة تحت أيدي قريش
 والخطاب للمهاجرين أو تحت أيدي فارس والروم والخطاب للعرب كافة فانهم كانوا
 أذلاء تحت أيدي الطائفتين وقوله تعالى « تخافون أن يتخطفكم الناس » خبر ثالث أو
 صفة ثانية لتقليل وصف بالجملة بعدما وصف بالمفرد أو حال من المستكين فى
 مستضعفون والمراد بالناس على الأول وهو الاظهر اما كفار قريش واما كفار
 العرب ليربهم منهم وشدة عداوتهم لهم وعلى الثاني فارس والروم أى واذكروا
 وقت قلتكم وذللتكم وهوانكم على الناس وخوفكم من اختطافهم (فأروكم) إلى
 المدينة أو جعل لكم مأوى تحصنون به من أعدائكم (وأيدكم بنصره) على الكفار
 أو بمظاهرة الانصار أو بأمداد الملائكة (ورزقكم من الطيبات) من الغنائم
 (لعلكم تشكرون) هذه النعم الجليلة (يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول)
 أصل الخون النقص كما أن أصل الوفاء التمام واستعماله فى ضد الامانة تضمنه إياه أى
 لا تخونوهما بتعطيل الفرائض والسنن أو بأن تضمرُوا خلاف ما يظهر ون أو فى
 الغاويل فى الغنائم . روى أنه عليه الصلاة والسلام حاصر بنى قريظة إحدى وعشرين
 ليلة فسألوا الصلح كما صالح بني النضير على أن يسيروا إلى اخوانهم بأذرعات وأريحا
 من الشام فأبى إلا أن ينزلوا على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فأبوا وقالوا أرسل
 إلينا أبا لبابة وكان مناصحاً لهم لما أن ماله وعياله كانا فى أيديهم فبعثه إليهم فقالوا ما ترى
 هل نزل على حكم سعد فأشار إلى حلقه أنه إن صح قال أبو لبابة فما زالت قدماي حتى
 علمت أنى خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية من سواري المسجد وقال
 والله لا أذوق طعاماً ولا شراباً حتى أموت أو يتوب الله علي . فمكث سبعة أيام حتى خر مغشياً عليه
 ثم تاب الله عليه فقيل له قد تيب عليك فخل نفسك قال لا والله لأحلم حتى يكون رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هو الذى يحلنى فجا عليه الصلاة والسلام فخله فقال إن من تمام
 توبى أن أهجر دار قومى التى أصبت فيها الذنب وأن أنخلع من مالى فقال عليه الصلاة
 والسلام « يحزنك الثلث أن تصدق به » (وتخونوا أماناتكم) فيما بينكم وهو مجزوم معطوف
 على الاول أو منصوب على الجواب بالواو (وأنتم تعلمون) أنكم تخونون أو وأنتم
 علماء تميزون الحسن من القبيح (واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة) لانها سبب
 الوقوع فى الاثم والعقاب أو محنة من الله عز وجل ليباؤكم فى ذلك فلا يحملنكم جبهما
 على الحياة كآبى لبابة (وأن الله عنده أجر عظيم) لمن آثر رضاه تعالى عليهما وراعى

حدوده فيهما فيطورا هممكم بما يؤدبكم اليه (يا أيها الذين آمنوا) تكرير الخطاب والوصف بالايان لظهور كمال العناية بما بعده والايان بأنه بما يقتضى الايمان مراعاته والمحافظة عليه كما في الخطابين السابقين (ان تتقوا الله) أى فى كل ما تأتون وما تذكرون (يجعل لكم) بسبب ذلك (فرقانا) هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل أو نصرا يفرق بين الحق والمبطل بأعزاز المؤمنين وأذلال الكافرين أو مخرجا من الشبهات أو نجاة عما تحذرون فى الدارين أو ظمورا يشهر أمركم وينشر صيتكم من قولهم بت أفعل كذا حتى سطع الفرقان أى الصبح (ويكفر عنكم سيئاتكم) أى يستترها (ويغفر لكم) ذنوبكم بالعفو والتجاوز عنها وقيل السيئات الصغائر والذنوب الكبائر وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها فى أهل بدر وقد غفرهما الله تعالى لهم وقوله تعالى (والله ذو الفضل العظيم) تعليل لما قبله وتنبه على أن ما وعد الله تعالى لهم على التقوى تفضل منه واحسان لا أنه بما يوجب التقوى كما اذا وعد السيد عبده أنعاما على عمل (وأذكركم الذين كفروا) منصوب على المفعولية بمضمخر خرط به النبي صلى الله عليه وسلم معطوف على قوله تعالى « واذكروا اذ أنتم الخ مسوق لذكير النعمة الخاصة به صلى الله عليه وسلم بعد تذكير النعمة العامة للكل أى واذكر وقت مكرهم بك (ليثبتوك) بالوثاق ويعضده قراءة من قرأ ليقيدوك أو الاثنان بالجرح من قتلهم ضربه حتى أثبتة لأحرارك به ولا براح . وقرئ ليثبتوك بالشدديد وليثبتوك من الليات (أو يقتلوك) أى بسيفوفهم (أو يخرجوك) أى من مكة وذلك أنهم لما سمعوا بأسلام الانصار ومبايعتهم له عليه الصلاة والسلام فرقوا واجتمعوا فى دار الندوة يتشاورون فى أمره صلى الله عليه وسلم فدخل أبلس عليهم فى صورة شيخ وقال أنا من نجد سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ولن تقدموا منى رأيا ونصحنا فقال أبو البختري رأى أن تحبسوه فى بيت وتسدوا منافذه غير كره تلقون اليه طعامه وشرا به منها حتى يموت فقال الشيخ بنس الراى يأتىكم من يقاتلكم من قومهم ويخلصهم من أيديكم فقال هشام بن عمرو رأى أن تسمأوه على جمل وتخزجوه من أرضكم فلا يضركم ما منع فقال وبنس الراى يفسد قومنا غيركم ويقايلكم بهم فقال أبو جهل أنا أرى أن تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه فى القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش ككاهم فاذا طالبوا العدل عثرناه فقال صدق هذا الفتى ففرقوا على رأيه فأتى جبريل النبي عابها بالصلاة والسلام وأخبره بالخبر وأمره بالهجرة فببت عليا رضى الله تعالى عنه على مضجعه وخرج هو مع أبى بكر رضى الله عنه إلى الغار

(ويمكرون ويمكر الله) أى يرد مكرهم عليهم أو يجازيهم عليه أو يعاملهم معاملة الماكرين وذلك بأن أخرجهم الى بدر وقلل المسلمين في أعينهم حتى حملوا عليهم فلقوا منهم ما لقوا (والله خير الماكرين) لا يعاب بمكرهم عند مكره وأسناد أمثال هذا اليه سبحانه مما يحسن للمشاكله ولا مساغ له ابتداء لما فيه من إيها مالا يليق به سبحانه (وإذا تتلى عليهم آياتنا) التى حتمها أن يخرج لها صم الجبال (قالوا قد سمعنا أو نشاء لقننا مثل هذا) قاله اللعين النضر بن الحرث و اسناد الى الكل لما أنه كان رئيسهم وقاضيه الذى يقولون بقوله ويأخذون برأيه وقيل قاله الذين ائتمروا فى أمره صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة وهذا كما ترى غاية المسكارة ونهاية العناد كيف لا ولو استطاعوا شيئا من ذلك فما الذى كان يمنعهم من المشيئة وقد تحدوا عشرين وعقروا على العجز وذاقوا من ذلك الأمرين ثم قورعوا بالسيف فلم يعارضوا بما سواه مع أنفسهم وفرط استنكافهم أن يغلبوا الاسيا فى باب البيان (ان هذا الا أساطير الأولين) أى ما يسطرونه من القصص (وإذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) هذا أيضا من أباطيل ذلك اللعين روى انه لما قال ان هذا الا أساطير الأولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم « ويك انه كلام الله تعالى » فقال ذلك والمعنى ان القرآن ان كان حقا منزلا من عندك فأمطر علينا الحجارة عقوبة على انكارنا أو اتينا بعذاب أليم سواه . والمراد منه التهم وإظهار اليقين والجزم التام على أنه ليس كذلك وحاشاه وقرئ الحق بالرفع على أن هو مبتدأ لفصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على أن المعلق به كونه حقا على الوجه الذى يدعيه صلى الله عليه وسلم وهو تنزيهه لا الحق مطلقا لتجويزهم أن يكون مطابقا للواقع غير منزل كالأساطير (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) جواب لكلمتهم الشنعاء بيان للوجوب لإمهاهم والتوقف فى اجابة دعائهم واللام تأكيد النفي والدلالة على أن تعذيبهم عذاب استئصال والنبي عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم خارج عن عادته تعالى غير مسيقم فى حكمه وقضائه والمراد باستغفارهم فى قوله تعالى (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) اما استغفار من بقى منهم من المؤمنين أو قولهم اللهم اغفر أو فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله تعالى « وما كان ربك ليرك القري بظلم أهلها مصاحون » (وما لهم أن لا يعذبهم الله) بيان لاستحقاقهم العذاب بعد بيان أن المانع ليس من قبلهم أى والله بما يمنع تعذيبه متى زال ذلك وكيف لا يعذبون (وهم يصدون عن المسجد الحرام) أى وحالهم ذلك ومن صدهم عنه ألجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية

(وما كانوا أولياءه) حال من ضمير يصدون مفيدة لكلال قبح ما صنعوا من الصد فأن مباشرتهم للصد عنه مع عدم استحقاقهم لولاية أمره في غاية القبح وهور دلتا كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء (أن أولياءه إلا المتقون) من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره تعالى (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنه لا ولاية لهم عليه وفيه إشعار بأن منهم من يعلم ذلك ولكنه يعاند وقيل أريد بأكثرهم كلهم كما يراد بالقلة العدم (وما كان صلاتهم عند البيت) أى دعاؤهم أو ما يسمونه صلاة أو ما يضعون موضعها (الامكاء) أى صغيراً فعال من مكاء يمكن إذا صفر وقرئ بالقصر كالبيكى (وتصدية) أى تصفيقاً ففعلة من الصدى أو من الصد على أبدال أحد حرفى التضعيف بالياء وقرئ صلاتهم بالنصب على أنه الخبر لكان ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب أو عدم ولايتهم للمسجد فانها لا تليق بمن هذه صلاته . روى أنهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك إذ أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى يخلطون عليه ويرون أنهم يصلون أيضاً (فذوقوا العذاب) أى القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل أن تكون للعهد والمعهود إئتنا بعذاب أليم (بما كنتم تكفرون) اعتقاداً وعملاً (إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نزلت فى المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلاً من قریش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر أو فى أى سفیان استأجر ليوم أحد ألفين سوى من استجاش من العرب وأنفق فيهم أربعين أوقية أو فى أصحاب العير فانه لما أصيب قریش يوم بدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعنا نذكر ثأرنا منه ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسينفقونها) بتأملها ولعل الاول أخبار عن أنفاقهم فى تلك الحال وهو اتفاق يوم بدر والثانى أخبار عن اتفاقهم فيما يستقبل وهو اتفاق يوم أحد ويحتمل أن يراد بهما واحد على أن مساق الاول لبيان الغرض من الاتفاق ومساق الثانى لبيان عاقبته وأنه لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) ندما وغما لفواتها من غير حصول المقصود جعل ذاتها حسرة وهى عاقبة اتفاقها مبالغة (ثم يغلبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالات قبل ذلك (والذين كفروا) أى تموا على الكفر وأصروا عليه (ألى جهنم يحشرون) أى يساقون لا ألى غيرها (ليعين الله الخبيث من الطيب) أى الكافر من المؤمن أو الفساد من الصلاح واللام متعلقة يحشرون أو يغلبون أو ما أنفقهم المشركون فى عداوته صلى الله عليه وسلم بما أنفقهم المسلمون

٣٦ آية حسن البشري للتائبين (قل للذين كفروا أن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف)

في نصرته واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرىء ليمز بالتشديد للبالغة
(ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا) أى يضم بعضه الى بعض حتى يتراكموا
لفرط ازدحامهم فيجمعه أو يضم إلى الكافر ما أنفق له يزيد به عذابه كما للكافرين
(فيجعله في جهنم) كله (أولئك) إشارة الى الخبيث اذ هو عبارة عن الفريق أو الى
المنفقين وما فيه من معني البعد للإيدان بعد درجته في الخبيث (هم الخاسرون) الكاملون
في الخسران لأنهم خسروا أنفسهم وأموالهم (قل للذين كفروا) هم أبو سفيان وأصحابه
أى قل لأجلهم (أن ينتهوا) عمام فيه من معاداة النبي صلى الله عليه وسلم بالدخول في
الاسلام (يغفر لهم ما قد سلف) من الذنوب وقرىء أن تنتهوا يغفر لكم و يغفر
لكم على البناء للفاعل وهو الله تعالى (وأن يعودوا) الى قتالهم (فقد مضت سنة الاولين)
الذين تحزبوا على الانبياء عليهم السلام بالتدمير على أهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك
(وقابلوهم) عطف على قل وقد عمم الخطاب لزيادة ترغيب المؤمنين في القتال
لتحقيق ما يتضمنه قوله تعالى « فقد مضت سنة الاولين » من الوعيد (حتى لا تكون فتنة)
أى لا يوجد منهم شرك (ويكون الدين كله لله) وتضمحل الأديان الباطلة اما بأهلاك
أهلها جميعا أو يرجعهم عنها خشية القتل (فان انتهوا) عن الكفر بقتالكم (فان الله
بما يعملون بصير) فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم. وقرىء بناء الخطاب أى بما
تعملون من الجهاد المخرج لهم الى الاسلام. وتعليقه بانتهايتهم للدلالة على انهم يثابرون
بالسبية كما يثاب المباشرون بالمباشرة (وان تولوا) ولم ينتهوا عن ذلك (فاعلموا أن الله
مولاكم) ناصركم فثقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم المولى) لا يضيع من تولاه
(ونعم النصير) لا يغلب من نصره (واعلموا أنما غنمتم) عن الكلبى أنها نزلت بيدر
وقال الواقدي كان الخنس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من
شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة وما موصولة وعائدها محذوف أى الذى
أصبتوه من الكفار غنوة وأصل الغنيمة اصابة الغنم من العدو ثم اتسع وأطلق على
كل ما أصيب منهم كائنا ما كان وقوله تعالى (من شيء) بيان للموصول محله النصب
على انه حال من عائد الموصول قصد به الاعتناء بشأن الغنيمة وان لا يشذ عنها شيء
أى ما غنمتموه كائنا ما يقع عليه اسم الشيء حتى الخيط والمخيط خلا أن سلب المقتول
للقاتل إذا نفعه الامام وان الأسارى يخير فيها الامام وكذا الاراضى المغنومة وقوله
تعالى (فان لله خمسة) مبتدأ خبره محذوف أى فحق أو واجب أن لله تعالى خمسة وهذه
الجملة خبر لأنما الخ وقرىء بالكسر والاولى أكد وأقوى فى الإيجاب لما فيه من تكرار

الأسناد كأنه قيل فلا بد من ثبات الخمس ولا سبيل إلى الإخلال به وقرئ خمسة يسكنون الميم والجمهور على أن ذكر الله تعالى للتعظيم كما في قوله تعالى «والله ورسوله أحق أن يرضوه» وأن المراد قسمة الخمس على المعطوفين عليه بقوله تعالى (واللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) وأعادة اللام في ذى القربى دون غيرهم من أصناف الثلاثة لدفع توهم اشتراكهم في سهم النبي صلى الله عليه وسلم لمزيد اتصالهم به عليه الصلاة والسلام وهم بنو هاشم وبنو المطاب دون بنى عبد شمس وبنى نوفل لما روي عن عثمان وجبير بن مطعم رضى الله عنهما أنهما قالاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم هو لاء أخوتك بنو هاشم لا تسكر فضلهم لكأنك الذى جعلك الله منهم أرايت أخواتنا بنى المطاب أعطيتهم وحرمتنا وإنما نحن وهم بمنزلة واحدة فقال صلى الله عليه وسلم «أنهم لم يفارقونا فى جاهلية ولا اسلام إنما بنو هاشم وبنو المطاب شىء واحد وشبك بين أصابعه» وكيفية قسمتها عندنا أنها كانت فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على خمسة أسهم: سهم له عليه الصلاة والسلام. وسهم للبدكورين من ذوى قريبه. وثلاثة أسهم للأصناف الثلاثة الباقية. وأما بعده صلى الله عليه وسلم فسهمة ساقط وكذا سهم ذوى القربى وإنما يعطون لفقرهم فهم أسوة لسائر الفقراء ولا يعطى أغنيائهم فيقسم على الأصناف الثلاثة ويؤيده ما روى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه منع بنى هاشم الخمس وقال إنما لكم أن يعطى فقيركم وتزوج أيمكم ويخدم من لا خادم له منكم ومن عداهم فهو بمنزلة ابن السبيل الفنى لا يعطى من الصدقة شيئاً. وعن زيد بن على مثله قال ليس لنا أن نبني منه قصوراً ولا نركب منه البراذين. وقيل سهم الرسول صلى الله عليه وسلم لولى الامر بعده. وأما عند الشافعى رحمه الله فيقسم على خمسة أسهم سهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف إلى ما كان يصرفه عليه الصلاة والسلام من مصالح المسلمين كعدة الغزاة من الكراع والسلاح ونحو ذلك. وسهم لذوى القربى من أغنيائهم وفقرائهم يقسم بينهم للذكر مثل حظ الانثيين والباقي للفرق الثلاث. وعند مالك رحمه الله الأمر فيه مفوض إلى اجتهاد الامام ان رأى قسمة بين هؤلاء وان رأى إعطاء بعضهم دون بعض وان رأى غيرهم أو لى وأهم غيرهم وتعلق أبو العالية بظاهر الآية الكريمة فقال يقسم ستة أسهم ويصرف سهم الله تعالى إلى رتاج الكعبة لما روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يأخذ معه قبضة فيجعلها لمصالح الكعبة ثم يقسم ما بقى على خمسة أسهم وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم إلى سهم الرسول عليه الصلاة والسلام هذا شأن الخمس وأما الاخماس الاربعة فتقسم بين الغانمين للراجل سهم ولل فارس سهمان عند أبى حنيفة رضى الله عنه وثلاثة أسهم عند هارمهما

الله قال القرطبي لما بين الله تعالى حكم الخمس وسكت عن الباقي دل ذلك على أنه ملك للغنائم وقوله تعالى (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمحذوف يعني عنه المذكور أي ان كنتم آمنتم به تعالى فاعلموا أن الخمس من الغنيمة يجب التقرب به إلى الله تعالى فاقطعوا أطاعكم منه واقتنعوا بالانحسار الأربعة وليس المراد به مجرد العلم بذلك بل العلم المشفوع بالعمل والطاعة لأمره تعالى (وما أنزلنا) عطف على الاسم الجليل أي ان كنتم آمنتم بالله وبما أنزلناه (على عبدنا) وقرئ عبدنا وهو اسم جمع أريد به الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين فان بعض ما نزل نازل عليهم بالذات كما ستعرفه (يوم الفرقان) يوم بدر سمي به لفرقه بين الحق والباطل وهو منصوب بأنزلنا أو بآمنتم (يوم التقى الجمعان) أي الفريقان من المؤمنين والكافرين وهو بدل من يوم الفرقان أو منصوب بالفرقان والمراد ما أنزل عليه عليه الصلاة والسلام يومئذ من الوحي والملائكة والفتح على أن المراد بالانزال مجرد الايصال واليسير فينظم الشكل انتظاماً حقيقياً وجعل الايمان بانزال هذه الاشياء من موجبات العلم بكون الخمس لله تعالى على الوجه المذكور من حيث ان الوحي ناطق بذلك وان الملائكة والفتح لما كانا من جهته تعالى وجب أن يكون ما حصل بسببهما من الغنيمة مصروفة إلى الجهات التي عينها الله تعالى (والله على كل شيء قدير) يقدر على نصر القليل على الكثير والذليل على العزيز كما فعل بكم ذلك اليوم (اذ أنتم بالعدوة الدنيا) بدل ثان من يوم الفرقان والعدوة بالضم شط الوادي وكذا بالفتح والكسر وقد قرئ بهما أيضاً (وهم بالعدوة القصوى) أي البعدى من المدينة وهي تأنيث الاقصى وكان القياس قلب الواو ياء كالدينا والعليا مع كونهما من بنات الواو ولكنها جاءت على الاصل كالقود واستصوب وهو أكثر استعمالاً من القصيا (والركب) أي العير أو قوادها (أسفل منكم) أي في مكان أسفل من مكانكم يعنى الساحل وهو نصب على الظرفية واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على أن لا يخلوا مرا كزهم ويذلوا منتهى جهدهم وضعف شأن المسلمين والنبات أمرهم واستبعاد غلبتهم عادة وكذا ذكر مرا كز الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الأرجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدو القصوى وكذا قوله تعالى (ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد) أي لو تواعدتم أنتم وهم القتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم أنتم في الميعاد هية منهم ويأسا من الظفر عليهم ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعاً من الله عز وجل خارقاً للعادات فيزدادوا ايمانا وشكراً

وتطمئن نفوسهم بفرض الخس (ولكن) جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد (يقضى الله أمراً كان مفعولاً) حقيقة بأن يفعل من نصر أوليائه وقهر أعدائه أو مقدرًا في الازل وقوله تعالى (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) بدل منه أو متعلق بمفعولاً أى يموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن بينة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعذرة فإن وقعة بدر من الآيات الواضحة أوليصدركفر من كفر وإيمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة الكفر والإيمان والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة أو من حاله في علم الله تعالى الهلاك والحياة وقرىء ليهلك بالفتح وحي بفك الإدغام حملاً على المستقبل (وإن الله لسميع عليم) أى بكفر من كفر وعقابه وإيمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاستئصال الأمرين على القول والاعتقاد (إذ يريكمهم الله فى منامك قليلاً) منصوب بأذكر أو بدل آخر من يوم الفرقان أو متعلق بعليم أى يعلم المصالح اذ يقللهم فى عينك فى رؤياك وهو أن تخبر به أصحابك فيكون تثبيتاً لهم وتشجيعاً على عدوهم (ولو أراكمهم كثيراً لفشلتم) أى لجبنتم وهبتم الأقدام (ولتنازعتم فى الأمر) أى أمر القتال وتفرقت آراؤكم فى الثبات والفرار (ولكن الله سلم) أى أنعم بالسلامة من الفشل والتنازع (انه عليم بذات الصدور) يعلم ما سيكون فيها من الجرأة والجبن والصبر والجزع ولذلك دبر ما دبر (وإذا يريكمهم إذ التقيتهم فى أعينكم قليلاً) منصوب بمضمر خوطب به الكل بطريق التلويح والتعميم معطوف على المضمر السابق والضمير ان مفعولاً يرى وقليلاً حال من الثانى وإنما قللهم فى أعين المسلمين حتى قال ابن مسعود رضى الله عنه لمن الى جنبه أراهم سبعين فقال أراهم مائة تثبيتاً لهم وتصديقاً لرؤيا الرسول صلى الله عليه وسلم (ويقللهم فى أعينهم) حتى قال أبو جهل إنما أصحاب محمد أكلة جزور قللهم فى أعينهم قبل التحام القتال ليجزروا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثروهم حتى رأوهم مثلهم لثفاجتهم الكثرة فيهم تواويهاوا وهذه من عظام آيات تلك الوقعة فإن البصر قد يرى الكثير قليلاً والقليل كثيراً لكن لا على هذا الوجه ولا إلى هذا الحد وإنما ذلك بصد الله تعالى الابصار عن أبصار بعض دون بعض مع التساوى فى الشرائط (يقضى الله أمراً كان مفعولاً) كرر لاختلاف الفعل المعلن به أو لأن المراد بالأمر ثمة الالتقاء على الوجه المذكور وههنا أعزاز الاسلام وأهله وإذلال الكفر وحزبه (وإلى الله ترجع الأمور) كلها يصرفها كيفما يريد لا راد لأمره ولا معقب لحكمه وهو الحكيم المجيد (يا أيها الذين آمنوا) صدر الخطاب بحرف النداء

والتنبيه لإظهار الكمال الاعتناء بمضمون ما بعده (إذا لقيتم فئة) أي حاربتم جماعة من الكفرة وإنما لم يوصفوا بالكفر لظهور أن المؤمنين لا يحاربون إلا الكفرة واللقاء بما غلب في القتال (فاثبتوا) أي للقاءهم في مواطن الحرب (واذكروا الله كثيراً) أي في تضاعيف القتال مستمدين منه مستعينين به مستظهريين بذكره مترقبين لنصره (لعلكم تفلحون) أي تقوزون برامكم وتظفرون برادكم من النصرة والمثوبة وفيه تنبيه على أن العبد ينبغي أن لا يشغله شيء عن ذكر الله تعالى وأن يلتجئ إليه عند الشدائد ويقبل إليه بكليته فارغ البال واثقاً بأن لطفه لا ينفك عنه في حال من الأحوال (وأطيعوا الله وأطيعوا الله ورسوله) في كل ما تأتونه وما تدرسون فيندرج فيه ما أمروا به هنا اندراجاً أولياً (ولا تنازعوا) باختلاف الآراء كما فعلتم بيدر أو أحد (فتفشوا) جواب للنهي وقيل عطف عليه (وتذهب ريحكم) بالنصب عطف على جواب النهي وقرئ بالجزم على تقدير عطف فتفشوا على النهي أي تذهب دولتكم وشوكتكم فإنها مستعارة للدولة من حيث أنها في تمشي أمرها ونفاذه مشبهة في هبوبها وجريانها. وقيل المراد بها الحقيقة فإن النصرة لا تكون إلا بريح يعيها الله تعالى وفي الحديث «نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور» (واصبروا) على شدائد الحرب (إن الله مع الصابرين) بالنصرة والكلالة وما يفهم من كلمة مع من أصالتهم لإنما هي من حيث أنهم المبشرون بالنصر فهم متبعون من تلك الحيثية ومعيته تعالى إنما هي من حيث الامداد والاعانة ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بعدما أمروا بما أمروا به من أحاسن الأعمال ونهوا عما يقابلها من قبائحها والمراد بهم أهل مكة حين خرجوا لحماية العير (بطراً) أي غراً وأثراً (ورثاء الناس) ليثوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك أنهم لما بلغوا جحفة أتاهم رسول أبي سفيان وقال ارجعوا فقد سلمت عبركم فأبوا إلا إظهار آثار الجلالة فلقوا ما لقوا حسماً ذكر في أوائل السورة الكريمة فنهى المؤمنين أن يكونوا أمثالهم مرأئين بطرين وأمروا بالتقوى والاخلاص من حيث أن النهي عن الشيء مستلزم للائمر بضده (ويصدون عن سبيل الله) عطف على بطراً أن جعل مصدراً في موضع الحال وكذا أن جعل مفعولاً له لكن على تأويل المصدر (والله بما يعملون محيط) فيجازيهم عليه (وأذرين لهم الشيطان أعمالهم) منصوب بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التلوين أي واذكروا في تزيين الشيطان أعمالهم في معاداة المؤمنين وغيرها بأن وسوس إليهم (وقال لا غالب لكم اليوم من

الناس وإنى جار لكم) أى ألقى فى روعهم وخيل اليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم وأوهمهم أن اتباعهم إياه فيما يظنون أنها قربات مجير لهم حتى قالوا اللهم انصر إحدى الفئتين وأفضل الدينين ولكم خير لا غالب أو صفته وليس صلته والا لاتصّب كقولك لا ضارباً زيدا عندنا (فلما تراءت الفئتان) أى تلاقى القرىتان (نكص على عقبيه) رجع القهقرى بطل كيد عاده ما خيل اليهم أنه مجيرهم سبياً لهلاكهم (وقال أنى برىء منكم أنى أرى مالا ترون إنى أخاف الله) أى تبرأ منهم وخاف عليهم ويؤس من حالهم لما رأى امداد الله تعالى المسلمين بالملائكة . وقيل لما اجتمعت قریش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الأحنة فكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس فى صورة سراقه بن مالك الكنانى وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وإنى مجيركم من كنانة فلما رأى الملائكة أنزل نكص وكان يده فى يد الحرث ابن هشام فقال له إلى أين أنتخذ لنا فى هذه الحالة قال أنى أرى مالا ترون ودفع فى صدر الحرث وانطلق فانهزم موافقاً بلغوا مكة قالوا هم الناس سراقه فبلغه ذلك فقالوا الله ما شجرت بمسيركم حتى بلغتنى هزيمتكم فلما أسلموا علموا أنه الشيطان وعلى هذا يحتل أن يكون معنى قوله أنى أخاف الله أخافه أن يصينى بمكره من الملائكة أو يهاكنى ويكون الوقت هو الوقت الموعود إذ رأى فيه مالم يره قبله والأول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر (والله شديد العقاب) يجوز أن يكون من كلامه أو مستأنفاً من جهة الله عز وجل (إذ يقول المنافقون) منصوب بزین أو بنكص أو بشديد العقاب (والذين فى قلوبهم مرض) أى الذين لم تطمئن قلوبهم بالایمان بعد وبقي فيها نوع شبهة وقيل هم المشركون وقيل هم المنافقون فى المدينة والعطف لتغاير الوصفين كما فى قوله :

يا لهف زياية للحرث الـ صابح فالغائم فالآيب

(غرهؤلاء) يعنون المؤمنين (دينهم) حتى تعرضوا لما لا طاقة لهم به فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر إلى زهاء ألف (ومن توكل على الله) جواب لهم من جهته تعالى ورد لمقاتلتهم (فإن الله عزيز) غالب لا يذل من توكل عليه واستجار به وإن قل (حكيم) بفعل بحكمته البالغة ما تستبعده العقول وتحار فى فهمه ألباب الفحول وجواب الشرط مخذوف لدلالة المذكور عليه (ولو ترى) أى ولو رأيت فإن لو الامتناعية ترد المضارع ماضياً كما أن ان ترد الماضى مضارعاً والخطاب اما لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن له حظ من الخطاب وقدم تحقيقه فى قوله تعالى « ولو ترى أذ وقفوا على النار » وكلمة أذ فى قوله تعالى (إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) ظرف لتوفى والمفعول مخذوف أى

ولو ترى الكفرة أو حال الكفرة حين يتوفاهم الملائكة يبدرو تقديم المفعول للاهتمام به وقيل الفاعل ضمير عائذ بالله عز وجل والملائكة مبتدأ وقوله تعالى (يضربون وجوههم) خبره والجملة حال من الموصول قد استغنى فيها بالضمير عن الواو وهو على الأول حال منه أو من الملائكة أو منهما لاشتماله على ضميريهما (وأدبارهم) أى وأستاهم أو ما أقبل منهم وما أدبر من الاعضاء (وذوقوا عذاب الحريق) على ارادة القول معطوفا على يضربون أو حالا من فاعله أى ويقولون أو قاتلين ذوقوا بشاره لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا انتهت النار منها وجواب لو محذوف للايدان بخروجه عن حدود البيان أى لرأيت أمرا فظيما لا يكاد يوصف (ذلك) اشارة الى ما ذكر من الضرب والعذاب وما فيه من معنى البعد للاشعار بكونهما فى الغاية القاصية من الهول والفظاعة وهو مبتدأ خبره (بما قدمت أيديكم) أى ذلك الضرب والعذاب واقع بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصى ومحل أن فى قوله (وأن الله ليس بظلام للعبيد) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى والامر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنفى الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم قطعا على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغا قدمه تحقيقه فى سورة آل عمران والجملة اعتراض تذييل مقرر لمضمون ما قبلها وأما قيل من أنها معطوفة على ما للدلالة على أن سببته مقيد بانضمامه اليه اذ لولا أنه لما كان أن يعذبهم بغير ذنبهم فليس بسديد لما أن امكان تعذيبه تعالى لعبيده بغير ذنب بل وقوعه لا ينافى كون تعذيب هؤلاء الكفرة المعينة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج الى اعتبار عدمه معه نعم لو كان المدعى كون جميع تعذيب بيانه تعالى بسبب ذنوب المعذنين لاحتج الى ذلك (كدأب آل فرعون) فى محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف مسوق لبيان أن ما حل بهم من العذاب بسبب كفرهم لا بشئ آخر من جهة غيرهم بتشبيه حالهم بحال المعروفين بالاهلاك بسبب جرائمهم لزيادة تقييح حالهم وللتنبية على أن ذلك سنة مطردة فيما بين الامم المهلكة أى شأنهم الذى استمروا عليه مافعلوا وفعل بهم من الاخذ كدأب آل فرعون المشهورين بقباحة الأعمال وفضاعة العذاب والنكال (والذين من قبلهم) أى من قبل آل فرعون من الامم التى فعلوا من المعاصى مافعلوا ولقوا من العقاب ما لقوا كقوم نوح وعاد واضراهم من أهل الكفر والعناد وقوله تعالى (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم الذى فعلوه لالدأب آل فرعون ونحوهم كما قيل فان ذلك معلوم منه بقضية التشبيه وقوله تعالى (فأخذهم الله) تفسير لدأبهم الذى فعل بهم

والفاء لبيان كونه من لوازم جنائياتهم وتبعاتها المتفرعة عليها وقوله تعالى بذنوبهم لتأكيد ما أفادته الفاء من السببية مع الإشارة الى أن لهم مع كفرهم ذنوبا آخر لها دخل في استتباع العقاب ويجوز أن يكون المراد بذنوبهم معاصيهم المتفرعة على كفرهم فتكون الباء للبالغة أى فأخذهم ملتبسين بذنوبهم غير تائبين عنها فدأبهم بمجموع ما فعلوا وفعل بهم لا ما فعلوه فقط كما قيل قال ابن عباس رضى الله عنهما أن آل فرعون أيقنوا أن موسى عليه السلام نبي الله فكذبوه كذلك هؤلاء جاء محمد صلى الله عليه وسلم بالصدق فكذبوه فانزل الله تعالى بهم عقوبته كما أنزل بآل فرعون وجعل العذاب من جملة دأبهم مع أنه ليس مما يتصور مداومتهم عليه واعتيادهم إياه كما هو المعتبر في مدلول الدأب اما لتغليب ما فعلوه على ما فعل بهم أو لتنزىل مداومتهم على ما يوجب من الكفر والمعاصى منزلة مداومتهم عليه لما بينهما من الملازمة التامة وقوله تعالى (ان الله قوى شديد العقاب) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من الاخذ وقوله تعالى (ذلك) الخ استئناف مسوق لتعليل ما يفيد النظم الكريم من كون ما حل بهم من العذاب منوطا بأعمالهم السيئة غير واقع بلاسابقة ما يقتضيه وهو المشار اليه لانفس ما حل بهم من العذاب والانتقام كما قيل فانه مع كونه معللا بما ذكر من كفرهم وذنوبهم لا يتصور تعليله بجريان عادته تعالى على عدم تغيير نعمته على قوم قبل تغييرهم لحالهم و توهم أن السبب ليس ما ذكر كما هو منطوق النظم الكريم بل ما استفاد من مفهوم الغاية من جريان عادته تعالى على تغيير نعمتهم عند تغيير حالهم بناء على تخيل أن المعلل ترتب عقابهم على كفرهم من غير تخلف عنه ركوب شطط هائل وابعاد عن الحق بمراحل وتهوين لأمر الكفر بآيات الله واسقاط له عن رتبة إيجاب العقاب في مقام تهويله والتحذير منه فالعنى ذلك أى ترتب العقاب على أعمالهم السيئة دون أن يقع ابتداء مع قدرته تعالى على ذلك (بأن الله) أى بسبب أنه تعالى (لم يك) فى حد ذاته (مغيرا نعمة أنعمها) أى لم ينبغ له سبحانه ولم يصح فى حكمته أن يكون بحيث يغير نعمة أنعم بها (على قوم) من الاقوام أى نعمة كانت جلّت أو هانت (حتى يغيروا ما بأنفسهم) من الاعمال والاحوال التى كانوا عليها وقت ملاستهم بالنعمة ويتصفوا بما ينافيها سواء كانت أحوالهم السابقة مرضية صالحة أو قريية من الصلاح بالنسبة إلى الحادثة كدأب هؤلاء الكفرة حيث كانوا قبل البعثة كفرة عبدة أصنام مستمرين على حالة مصححة لأفاضة نعمة الأمهال وسائر النعم الدنيوية عليهم فلما بعث اليهم النبي صلى الله عليه وسلم بالبينات غيروا إلى أسوأ منها وأسخط حيث كذبوه عليه الصلاة والسلام وعادوه ومن تبعه

من المؤمنين وتحزبوا عليهم يغونهم الغوائل فغير الله تعالى ما أنعم به عليهم من نعمة
 الأهمال وعاجلهم بالعذاب والنكال وأصل يك يكن فحذفت النون تخفيفاً لشبهها بالحروف
 اللينة (وان الله سميع عليم) عطف على ان الله الخ داخل معه في حيز التعليل اى
 ويسبب أنه تعالى سميع عليم يسمع ويعلم جميع ما يأتون وما يذرون من الأقوال والأفعال
 السابقة واللاحقة فيرتب على كل منها ما يليق بها من ابقاء النعمة وتغييرها وقرىء وان
 الله بكسر الهمزة فالجمله حيثئذ استئناف مقرر لمضمون ما قبلها وقوله تعالى (كذاب
 آل فرعون والذين من قبلهم) في محل النصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى حتى
 يغيروا ما بأنفسهم تغييراً كأننا كذاب آل فرعون أى كستغيرهم على أن دأبهم عبارة
 عما فعلوه فقط كما هو الانسب بمفهوم الدأب وقوله تعالى (كذبوا بآيات ربهم)
 تفسير له بتمامه وقوله تعالى (فأهلكناهم) أخبار بترتب العقوبة عليه لأنه من تمام
 تفسيره ولا ضير في توسط قوله تعالى وان الله سميع عليم بينهما كما مر نظيره في سورة
 آل عمران حيث جوزوا انتصاب محل الكاف بلن تعنى مع ما بينهما من قوله تعالى
 « وأولئك هم وقود النار » وهذا على تقدير عطف الجملة على ما قبلها . وأما على تقدير كونها
 اعتراضاً فلا غبار في توسطها قطعاً وقيل في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كما
 قبله فالجمله حيثئذ استئناف آخر مسوق لتقرير ما سبق له الاستئناف الاول بتشبيه دأبهم
 بدأب المذكورين لكن لا بطريق التكرير المحض بل بتغيير العنوان وجعل الدأب في
 الجانبين عبارة عما يلزم معناه الاول من تغيير الحال وتغيير النعمة أخذاً بما نطق به قوله
 تعالى « ذلك بأن الله لم يك مزيها نعمة » الآية أى دأب هؤلاء وشأنهم الذى هو عبارة عن
 التغييرين المذكورين كذاب أولئك حيث غيروا حالهم فغير الله تعالى نعمته عليهم
 فقوله تعالى « كذبوا بآيات ربهم » تفسير لدأبهم الذى فعلوه من تغييرهم لحالهم وقوله
 تعالى فأهلكناهم تفسير لدأبهم الذى فعل بهم من تغييره تعالى ما بهم من نعمته وأما
 دأب قريش فستفاد منه بحكم التشبيه . فالله در شأن التنزيل حيث اكتفى في كل من
 التشبيهين بتفسير أحد الطرفين وأضافه الآيات الى الرب المضاف الى ضميرهم لزيادة
 تقييح ما فعلوا بها من التكذيب والالفاظ الى نون العظمة في أهلكنا جرياً على
 سنن الكبرياء لتحويل الخطاب والكلام في الفاء وفي قوله تعالى (بذنوبهم) كالذى مر
 وعطف قوله تعالى (وأغرقنا آل فرعون) على أهلكنا مع اندراجة تحته للأيدان
 بكال هول الاغراق وفضاعته كعطف جبريل عليه السلام على الملائكة (وكل) أى
 وكل من الفرق المذكورين أوكل من هؤلاء وأولئك أوكل من غرق القبط وقتل

قريش (كانوا ظالمين) أي أنفسهم بالكفر والمعاصي حيث عرضوها للهلاك أو واضعين للكفر والتكذيب مسكان الايمان والتصديق ولذلك أصابهم ما أصابهم (أن شر الدواب) بعد ما شرح أحوال المالكين من شرار الكفرة شرع في بيان أحوال الباقيين منهم وتفصيل أحكامهم وقوله تعالى (عند الله) أي في حكمه وقضائه (الذين كفروا) أي أصروا على الكفر ولجروا فيه جعلوا شر الدواب لاشر الناس ايماء الى أنهم بمنزل من مجانستهم وانما هم من جنس الدواب ومع ذلك شر من جميع أفرادها حسبما نطق به قوله تعالى «انهم الا كالأنعام بل هم أضل» وقوله تعالى (فهم لا يؤمنون) حكم مترتب على تماديهم في الكفر ورسوخهم فيه وتسجيل عليهم بكونهم من أصل الطبع لا يوليهم صارف ولا يثنيهم عاطف أصلا جرى به على وجه الاعتراض لا أنه عطف على كفروا داخل معه في حيز الصلة التي لا حكم فيها بالفعل وقوله تعالى (الذين عاهدت منهم) بدل من الموصول الاول أو عطف بيان له أو نصب على الذم أي عاهدتهم ومن لا أيدان بأن المعاهدة التي هي عبارة عن اعطاء العهد وأخذه من الجانبين معتبره هنا من حيث أخذه عليه الصلاة والسلام عهدهم اذ هو المناط لتباحة مانعي عليهم من النقض لا اعطاؤه عليه الصلاة والسلام اياهم عهدته كانه قيل الذين أخذت منهم عهدهم وقيل هي للتبويض لان المباشر بالذات للعهد بعضهم لا كلهم (ثم ينقضون عهدهم) عطف على عاهدت داخل معه في حكم الصلة وصيغة الاستقبال للدلالة على تجدد النقض وتعدده وكونهم على نيته في كل حال أي ينقضون عهدهم الذي أخذته منهم (في كل مرة) أي من مرات المعاهدة اذ هي التي يتوقع فيها عدم النقض ويستتبع وجوده لامن مرات المحاربة كما قيل اذ لا يتوقع فيها عدم النقض بل لا يتصور أصلا حتى يستتبع فيها وجوده لكونها مظنة لعدمه فلا فائدة في تقييد النقض بالوقوع في كل مرة من مراتها بل لاصحة له قطعا لان النقض لا يتحقق الا في المرة الواردة على المعاهدة لافي المرات الواقعة بعدها بلا معاهدة ولئن سلم أن المراد هي المرات الواقعة أثر المعاهدة يبقى النقض الواقع بلا محاربة كييع السلاح ونحوه خارجا من البيان ولئن عد ذلك من المحاربة فلا محيص من لزوم خلو الكلام عن الفائدة بالمرة لان المحاربة بهذا المعنى عين النقض فيؤل الامر الى أن يقال ينقضون عهدهم في كل مرة من مرات النقض وحمل المحاربة على محاربة غيرهم ليكون المعنى ينقضون عهدهم في كل مرة من مرات محاربة الاعداء مع كونه في غاية البعد والركاكة يستلزم خروج بدتهم بالنقض من البيان (وهم لا يتقون) حال من فاعل ينقضون أي يستمرون على

النقض والحال أنهم لا يتقون سبة الغدر ولا يبالون بمافية من العار والنار وقوله تعالى (فأما تتقنهم) شروع في بيان أحكامهم بعد تفصيل أحوالهم والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها أي فإذا كان حالهم كما ذكر فاما تصادقهم وتظفرن بهم (في الحرب) أي في تضاعفها (فشردهم) أي ففرق عن مناصبتك تفريقا عنيفا موجبا للاضطراب والاضطراب ونكل عنها بان تفعل بهم من النكاية والتعذيب ما يوجب أن تنكل (من خلفهم) أي من وراءهم من الكفرة وفيه إيماء إلى أنهم بصدد الحرب قريب من هؤلاء وقرىء شرذ بالذال المعجمة ولعله مقابوب شذر بمعنى فرق وقرىء من خلفهم أي افعل التشريد من وراءهم والمعنى واحد لان إيقاع التشريد في الورا لا يتحقق الا بتشريد من وراءهم (لعلمهم يذكرون) يتعظون بما شاهدوا مما نزل بالناقضين فيردعدوا عن النقض أو عن الكفر وقوله تعالى (وأما تخافن من قوم خيانة) بيان لأحكام المشرفين إلى نقض العهد اثر بيان أحكام الناقضين له بالفعل والخوف مستعار للعلم أي وأما تعلمن من قوم من المعاهدين نقض عهد فيما سأتى بما لاح لك منهم من دلائل الغدر ومخايل الشر (فانبد اليهم) أي فاطرح اليهم عهدهم (على سواء) على طريق مستوقصد بأن تظهر لهم النقض وتخبرهم اخبارا مكشوفاً بأنك قد قطعت ما بينك وبينهم من الوصلة ولا تنجزهم الحرب وهم على توهم بقاء العهد كي لا يكون من قبلك شائبة خيانة أصلاً فالجار متعلق بمحذوف هو حال من النابذ أي فانبد اليهم ثابتا على سواء وقيل على استواء في العلم بنقض العهد بحيث يستوى فيه أقصاهم وأدناهم أو بمستوى فيه أنت وهم فهو على الأول حال من المنبوذ اليهم وعلى الثاني من الجانبين (ان الله لا يحب الخائنين) تعليل للأمر بالنبد اما باعتبار استلزامه النهي عن المناذبة التي هي خيانة فيكون تحذيرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم منها واما باعتبار استتباعه للقتال بالآخرة فيكون حثا له عليه الصلاة والسلام على النبد أولا وعلى قتالهم ثانيا كانه قيل وأما تعلمن من قوم خيانة فانبد اليهم ثم قاتلهم ان الله لا يحب الخائنين وهم من جملتهم لما علمت من حالهم (ولا يحسن الذين كفروا) أي أنفسهم فحذف للتكرار وقوله تعالى (سبقوا) أي قاتلوا وأفلتوا من أن يظفر بهم مفعول ثان ليحسن والمراد اقنطارهم من الخلاص وقطع أطماعهم الفارغة من الانتفاع بالنبد والاقتصار على دفع هذا التوهم مع أن مقاومة المؤمنين بل الغلبة عليهم أيضا مما تتعلق به أمانيتهم الباطلة للتنبيه على أن ذلك مما لا يحوم حوله وهمهم وحسبانهم وانما الذي يمكن أن يدور في خلدكم حسبان المناص فقط . وقيل الفعل مسند إلى أحد أو إلى من خلفهم والمفعول

الاول الموصول المتناول لهم أيضا وقيل هو الفاعل وأن محذوفة من سبقوا وهي مع ما في حينها سادة مسد المفعولين والتقدير ولا يحسن الذين كفروا ان سبقوا وبعضه قراءة من قرأ أنهم سبقوا وظير في الحذف قوله تعالى « ومن آياته يريكم البرق خوفا » وقوله تعالى « غير الله تأمروني أعبد » الآية قاله الزجاج وقرئ بالتاء على خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي قراءة واضحة . وقرئ ولا تحسب الذين بكسر الباء وفتحها على حذف النون الخفيفة وقوله تعالى (انهم لا يعجزون) أى لا يفوتون ولا يجحدون طلبهم عاجزا عن أدراكهم تعليل للنهي على طريقة الاستئناف وقرئ بفتح الهمزة على حذف لام التعليل وقيل الفعل واقع عليه ولا زائدة وسبقوا حال بمعنى سابقين أى مفلتين هارين وهذا على قراءة الخطاب لازاحة ماعسى يحذر من عاقبة التبدل لما انه أبقاها للعدو وتمكين لهم من الحرب والخلاص من أيدي المؤمنين وفيه نفى لقدرتهم على المقاومة والمقاابلة على أبلغ وجه وآكده كما أشير اليه . وقيل نزلت فيمن أقلت من فل المشركين وقرئ لا يعجزون بكسر النون ولا يعجزون بالتشديد (وأعدوا لهم) توجيه الخطاب الى كافة المؤمنين لما أن المأمور به من وظائف الكل كما أن توجيهه فيما سبق وما لحق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليكون ما في حيزه من وظائفه عليه الصلاة والسلام أى أعدوا لقتال الذين نبذ اليهم العهد وهبوا الحرامهم أو لقتال الكفار على الإطلاق وهو الانسب بسياق النظم الكريم (ما استطعتم من قوة) من كل ما يتقوى به في الحرب كائنا ما كان وعن عتبة بن عامر رضى الله عنه سمعته عليه الصلاة والسلام يقول على المنبر الا أن القوة الرمي قالها ثلاثا ولعل تخصيصه عليه الصلاة والسلام آياه بالذكر لأن الله عن نظائره من القوي (ومن رباط الخيل) الرباط اسم للخيل التي تربط في سبيل الله تعالى فعال بمعنى مفعول أو مصدر سميت هي به يقال ربط رباطا ورابطا ورابطا ورابطا أو جمع رباط كفضيل وفصال أو جمع رباط ككعب وكعب وكلب وكلاب وقرئ رباط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة مع كونها من جملة ما لا يذان بفضلها على بقية أفرادها كحظف جبريل وميكائيل على الملائكة (ترهبون به) أى تخوفون وقرئ ترهبون بالتشديد . وقرئ تخزون به والضمير لما استطعتم أو للأعداد وهو الأنسب ومحل الجملة النصب على الحالية من فاعل أعدوا أى أعدوا مرهين به أو من الموصول أو من عائده المخوف أى أعدوا ما استطعتموه مرهبا به (عدوا لله وعدوكم) وهم كفار مكة خصوصا بذلك من بين الكفار مع كون الكل كذلك لغاية عتوهم ومجاوزتهم الحد في العداوة (وآخرين من دونهم) من غيرهم

من الكفرة وقيل اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس (لا تعلمونهم) أي لا تعرفونهم بأعيانهم
أو لا تعلمونهم كما هم عليه من العداوة وهو الأنسب بقوله تعالى (الله يعلمهم) أي
لا غيره فإن أعيانهم معلومة لغيره تعالى أيضاً (وما تنفقوا من شيء) لأعداد العتاد
قل أو جل (في سبيل الله) الذي أوضحه الجهاد (يوف اليكم) أي جزأؤه كاملاً
(وأنتم لا تظلمون) بترك الأثابة أو بنقص الثواب والتعير عن تركها بالظلم مع أن
الأعمال غير موجبة للثواب حتى يكون ترك ترتيبه عليها ظلماً لبيان كمال نزاهته سبحانه
عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه تعالى من القبائح وإبراز الأثابة
في معرض الأمور الواجبة عليه تعالى كما مر في تفسير قوله تعالى « فاستجاب لهم ربهم
إني لا أضيع عمل عامل منكم » (وأن جنحوا) الجنوح الميل ومنه الجناح ويمدح
باللام وبالي أي أن مالوا (للسلم) أي للصلح بوقوع الرهبة في قلوبهم بمشاهدة ما بهم
من الاستعداد وأعتاد العتاد (فاجنح لها) أي للسلم والتأنيث لجملة على تقيضه قال :
السلم تأخذ منها ما رضى به . والحرب يكفيك من أنفسها جرع
وقرى فاجنح بضم النون (وتوكل على الله) ولا تخف أن يظهروا لك السلم
وجوانحهم مطوية على المكر والكيد (انه) تعالى (هو السميع) فيسمع ما يقولون
في خلواتهم من مقالات الخداع (العليم) فيعلم نياتهم فيؤاخذهم بما يستحقونه ويرد
كيدهم في نحرهم والآية خاصة باليهود وقيل عامة نسجتها آية السيف (وإن يريدوا أن
يخذعوك) بأظهار السلم وإبطال الحراب (فإن حسبك الله) أي فاعلم بأن محسبك
الله من شروهم وناصرك عليهم (هو الذي أيدك بنصره) تعليل لسكنايته تعالى إياه
عليه الصلاة والسلام بطريق الاستئناف فإن تأييده تعالى إياه عليه الصلاة والسلام فيما
سلف على ما ذكر من الوجه البعيد من الوقوع من دلائل تأييده تعالى فيما سيأتي أي
هو الذي أيدك بأمداد من عنده بلا واسطة كقوله تعالى « وما النصر إلا من عند الله » أو
بالملائكة مع خرقه للعادات (وبالمؤمنين) من المهاجرين والانصار (وألف بين
قلوبهم) مع ما كان بينهم قبل ذلك من العصية والضغينة والتهالك على الانتقام بحيث
لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا بتوقيفه تعالى كنفس واحدة وهذا من أهر
معجزاته عليه الصلاة والسلام (لو أنفقت ما في الأرض جميعاً) أي لتأليف ما بينهم
(ما ألفت بين قلوبهم) استئناف مقرر لما قبله ومبين لعزة المطالب وصعوبة المأخذ
أي تنأى التعادى فيما بينهم إلى حد لو أنفق منفق في إصلاح ذات البين جميع ما في الأرض
من الأموال والنخائر لم يقدر على التأليف والإصلاح وذكر القلوب للاشعار بأن

التأليف بينهما لا يتسنى وإن أمكن التأليف ظاهرا (ولكن الله ألف بينهم) قلبا وقلبا
بقدرته الباهرة (انه عزيز) كاهل القدرة والغلبة لا يستصحب عليه شيء مما يريد
(حكيم) يعلم كيفية تسخير ما يريد وقيل الآية في الاوس والخزرج كان بينهم أحن
لا أمد لها ووقائع أفدت سناداتهم وأعظمهم ودقت أعناقهم وجاههم فأنسى الله
عز وجل جميع ذلك وألف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وأصبحوا يرمون عن قوس واحدة
وصاروا أنصارا (يا أيها النبي) شروع في بيان كفايته تعالى إياه عليه الصلاة والسلام
في جميع أموره وأهـور المؤمنين أو في الأمور الواقعة بينهم وبين الكفرة كافة أثر بيان
كفايته تعالى إياه عليه الصلاة والسلام في مادة خاصة وتصدير الجملة بحرفي النداء
والتنبيه للتنبيه على مزيد الاعتناء بمضءونها وإبراده عليه الصلاة والسلام بمنوان
النسوة للاشعار بعليتها للحكم (حسبك الله) أى كافيك في جميع أمورك أو فيما بينك
وبين الكفرة من الخراب (ومن اتبعك من المؤمنين) في محل النصب على أنه مفعول
معه أى كفئك وكفى أتباعك الله ناصرا كما في قول من قال . *حسبك والضحك*
ضضب مهند . رقيق في موضع الجبر عطفاً على الضمير كما هو رأى الكوفيين أى كافيك
وكافهم أو في محل الرفع عطفاً على اسم الله تعالى أى كفئك الله والمؤمنون والآية نزلت
في البيداء في غزوة بدر قبل القتال وقيل أسلم مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثة وثلاثون
رجلا وست نسوة ثم أسلم عمر رضى الله عنه فنزلت ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما
نزلت في اسلام عمر رضى الله عنه (يا أيها النبي) بعدما بين كفايته إياهم بالنصرة الامداد
أمر عليه الصلاة والسلام بترتيب مبادي نصره وأمداده وتكرير الخطاب على الوجه
المذكور لظاهر كمال الاعتناء بشأن المأمورة (حرض المؤمنين على القتال) أى بالغ
في حثهم عليه وترغيبهم فيه بكل ما أمكن من الأمور المرغبة التي أعظمها تكبير وعده
تعالى بالنصر وحكمه بكفايته تعالى أو بكفايتهم وأصل التحريض الحرض وهو أن
ينهمك المرض حتى يشرف على الموت وقال الراغب كانه في الاصل ازالة الحرض وهو
ما لا خير فيه ولا يعتد به قلت فالوجه - حيث أن يحمل الحرض عبارة عن ضعف
القلب الذى هو من باب نهك المرض وقيل معنى تحريضهم تسميتهم حرضا بأن يقال
انى أراك في هذا الامر حرضا أى محرضا فيه لنبيه إلى الاقدام وقري حرص بالمصاد
المعتملة وهو واضح (ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبون مائتين) وعد كريم
منه تعالى بتغليب كل جماعة من المؤمنين على عشرة أمثالهم بطريق الاستئناف بعد الامر
بتحريضهم وقوله تعالى (وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا) مع انه تمام مضمونه بما

قبله لكون كل منهما عدة بتأييد الواحد على العشرة لزيادة التقرير المفيدة لزيادة الاطمئنان على أنه قد يجري بين الجمعين القليلين مالا يجري بين الجمعين الكثيرين مع أن التفاوت فيما بين كل من الجمعين القليلين والكثيرين على نسبة واحدة فبين أن ذلك لا يتفاوت في الصورتين وقوله تعالى (من الذين كفروا) بيان للآئف وهذا القيد معتبر في المائتين أيضا وقد ترك ذكره تعويلا على ذكره ههنا كما ترك قيد الصبر ههنا مع كونه معتبرا حتما ثقة بذكره هناك (بأنهم قوم لا يفقهون) متعلق بـ يغلبوا أى بسبب أنهم قوم جهلة بالله تعالى وباليوم الآخر لا يقاتلون احتسابا وامتنالا بأمر الله تعالى واعلاء لكلمته وابتغاء لرضوانه كما يفعله المؤمنون وانما يقاتلون للحمية الجاهلية واتباع خطوات الشيطان واثارة نائرة البغي والعدوان فلا يستحشرون الا القهر والخذلان وأما ما قيل من أن من لا يؤمن بالله واليوم الآخر لا يؤمن بالميعاد فالسعادة عنده ليست الا هذه الحياة الدنيوية فيشبع بها ولا يعرضها للزوال بمنزلة الحراب واقتحام موارد الخطوب فيميل الى ما فيه السلامة فيفر فيغيب . وأما من اعتقد أن لا سعادة في هذه الحياة الفانية وانما السعادة هي الحياة الباقية فلا يبالي بهذه الحياة الدنيا ولا يقيم لها وزنا فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فيقوم الواحد من مثله مقام الكثير فكلام حق لكنه لا يلائم المقام (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) لما كان الوعد السابق متضمننا لاجباب مقاومة الواحد للعشرة وثباته لهم كما نقل عن ابن جرير أنه كان عليهم أن لا يفروا ويثبت الواحد للعشرة وقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة في ثلاثين راكبا فلقى أبا جهل في ثلثمائة راكب فبرزهم . ثقل عليهم ذلك وضجوا منه بعد مدة ففسخ وخفف عنهم بمقاومة الواحد للثلاثين . وقيل كان فيهم قلة في الاقتداء ثم لما كثروا أنزل التخفيف والمراد بالضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين في الاهتمام الى القتال لا الضعف في الدين كما قيل وقرئ ضعفا بضم الضاد وهي لغة فيه كالفقير والفقير والمكث والمكث وقيل الضعف بالفتح ما في الرأي والعقل وبالضم ما في البدن وقرئ ضعفاء جمع ضعيف والمراد بعلمه تعالى بضعفهم علمه تعالى به من حيث هو متحقق بالفعل لاعلمه تعالى به مطلقا كيف لا وهو ثابت في الأزل وقوله تعالى (فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين) تفسير للتخفيف وبيان لكيفيته وقرئ تكن ههنا وفيما سبق بالناء الفوقانية (وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله) أى بتيسيره وتسهيله وهذا القيد معتبر فيما سبق من غلبة المائة المائتين والالف وغلبة العشرين المائتين كما أن قيد الصبر معتبر ههنا وانما ترك ذكره ثقة بما مر

وبقوله تعالى (والله مع الصابرين) فانه اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله والمراد بالمعية معية نصره وتأيدته ولم يتعرض ههنا لحال الكفرة من الخذلان كما لم يتعرض هناك لحال المؤمنين مع أن مدار الغلبة في الصورتين مجموع الأمرين أعني نصر المؤمنين وخذلان الكفرة اكتفاء بما ذكر في كل مقام عما ترك في المقام الآخر وما تشعر به كلمة مع من متبوعة مدخولها لاصالتهم من حيث أنهم المباشرون للصبر كما مر مرارا (ما كان لني) وقرئ للنبي على العهد والأول أبلغ لما فيه من بيان أن ما يذكر سنة مطردة فيما بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أي ما صبح وما استقام لني من الأنبياء عليهم السلام (أن يكون له أسرى) وقرئ بتأنيث الفعل وأسارى أيضا (حتى يشحن في الأرض) أي يكثر القتل ويبلغ فيه حتى يذل الكفرة ويقل حزيه ويعز الاسلام ويستولى أهله من أئمنه المرض والجرح إذا أثقله وجعله بحيث لا حراك به ولا براح وأصله الكثرة التي هي الغلظ والكثافة وقرئ بالتشديد للبالغ (يريدون عرض الدنيا) استئناف مسوق للعتاب أي تريدون حطامها بأخذكم الفداء وقرئ يريدون بالياء (والله يريد الآخرة) أي يريد لكم ثواب الآخرة الذي لا مقدار عنده للدنيا وما فيها أو يريد سبب نيل الآخرة من أعزاز دينه ووقع أعدائه وقرئ بجر الآخرة على إضمار المضاف كما في قوله:

أكل امرئ تحسبن أمرا . . . وناز توقد بالليل نارا

(والله عزيز) يغلب أولياءه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما أمر بالأتخان ونهى عن أخذ الفداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن بقوله تعالى فاما منا بعد وأما فداء لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بسبعين أسيرا فيهم العباس وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم فقال أبو بكر قومك وأهلك استبقهم لعلى الله يتوب عليهم وخدمهم فدية تقوى بها أصحابك . وقال عمر اضرب أعناقهم فانهم أئمة الكفر والله أغناك عن الفداء . مكن عليا من عقيل وحمة من العباس ومكنى من فلان نسيب له فلنضرب أعناقهم فقال عليه الصلاة والسلام «ان الله لا يلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن . وان الله لا يشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة . وان مثلك يا أبا بكر مثل ابراهيم قال «فن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم» ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لا تذرني على الأرض من الكافرين ديارا» فخير أصحابه فأخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر رضى الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وأبو بكر يكيان فقال يا رسول الله أخبرني فان وجدت بكاء بكيت والا تبكيت فقال «أبكي على أصحابك في أخذهم الفداء

ولقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة « لشجرة قريبة منه وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال « لو نزل عذاب من السماء لما نجا غير عمر وسعد بن معاذ » وكان هو أيضا ممن أشار بالأتخان (لولا كتاب من الله سبق) أى لولا حكمه من الله تعالى سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو أن لا يعاقب المخطئ في اجتنبه أو أن لا يعذب أهل بدر أو قوما لم يصرح لهم بالنبي وأما أن القدية التي أخذوها ستحل لهم فلا يصلح أن يعد من موانع مساس العذاب فإن الحل اللاحق لا يرفع حكم الحرمة السابقة كما أن الحرمة اللاحقة كما في الحرمة مثلا لا ترفع حكم الإباحة السابقة على أنه قادح في تهويل مانعي عليهم من أخذ الفداء (لمسكم) أى لأصابعكم (فيما أخذتم) أى لأجل ما أخذتم من الفداء (عذاب عظيم) لا يقادر قدره (فكلوا مما غنمتم) روى أنهم أمسكوا عن الغنائم فنزلت قالوا الفاء لترتيب ما بعدها على سبب محذوف أى قد أبحت لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم والظاهر أنها للعاطف على مقدر يقتضيه المقام أى دعوهم فكلوا مما غنمتم وقيل ما عبارة عن القدية فإنها من جملة الغنائم وبآية سباق النظم الكريم وسياقه (حلالا) حال من المغنوم أو صفة للبصر أى أكل حلالا وفائدته الترغيب في أكلها وقوله تعالى (طيبا) صفة لحلالا مفيدة لتأكيد الترغيب (وابتغوا الله) أى في مخالفة أمره ونهيهِ (إن الله غفور رحيم) فيغفر لكم ما فرط منكم من استباحة الفداء قبل ورود الأذن فيه ويرحمكم ويتوب إليكم إذا تقيتموه (يا أيها النبي قل لمن في أيديكم) أى في ملكيتكم كأن أيديكم قابضة عليهم (من الأسرى) وقرئ من الأسارى (إن يعلم الله في قلوبكم خيرا) خاوص أيمان وصحة نية (يؤتكم خيرا مما أخذ منكم) من الفداء وقرئ أخذ على البناء للفاعل . روى أنها نزلت في العباس كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفدى ابنه أخيه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث فقال يا محمد تركتني أتكفف قريشا ما بقيت فقال له عليه الصلاة والسلام « فأين الذهب الذي دفعته إلى أم الفضل وقت خروجك من مكة وقلت لها ما أدري ما يصيبني في وجهي هذا فإن حدث بي حدث فهو لك ولعبد الله وعبيد الله والفضل فقال العباس ما يدريك فقال أخبرني به ربي » قال العباس فأنا أشهد أنك صادق وأن لا إله الا الله وأنك عبده ورسوله والله لم يطلع عليه أحد الا الله ولقد دفعته إليها في سواد الليل ولقد كنت مرتابا في أمرك فاما إذا أخبرتني بذلك فلا ريب قال العباس بعد حين فأبداني الله خيرا من ذلك لي لأن عشرين عبدا وان أدناهم ليضرب في عشرين ألفا وأعطاني زمزم ما أحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي يتأول به ما في قوله تعالى (ويغفر لكم والله غفور رحيم) فإنه وعد بالمغفرة مؤكدا بما بعده من الاعتراض التذييلي (وإن يريدوا خيانتك) أي نكث ما بايعوك

عليه من الاسلام وهذا كلام مسوق من جهته تعالى لتسليته عليه الصلوة والسلام بطريق الوعد له والوعيد لهم (فقد خانوا الله من قبل) بكفرهم ونقض ما أخذ على كل عاقل من ميثاقه (فأمكن منهم) أى أقدرك عليهم حسبما رأيت يوم بدر فان أعادوا الخيانة فاعلم انه سيمكنك منهم أيضا وقيل المراد بالخيانة منع ما ضمنوا من القداء وهو بعيد (والله عليم) فيعلم ما فى نياتهم وما يستحقونه من العقاب (حكيم) يفعل كل ما يفعله حسبما تقتضيه حكمته البالغة (ان الذين آمنوا وهاجروا) هم المهاجرون وهاجروا أو طاهروا حبا لله تعالى ولرسوله (وجاهدوا بأموالهم) بأن صرفوها الى الكراع والسلاح وأنفقوها على المحارب (وأنفسهم) بمباشرة القتال واقتحام المعارك والخوض فى المهالك (فى سبيل الله) متعلق بجاهدوا فدل على الجهاد ولعل تقديم الاموال على الانفس لما أن المجاهدة بالاموال أكثر وقوعا وأتم دفعا للحاجة حيث لا يتصور المجاهدة بالنفس بلا مجاهدة بالمال (والذين آووا ونصروا) هم الانصار آووا المهاجرين وأنزلوهم منازلهم وبذلوا اليهم أموالهم وآثروهم على أنفسهم ولو كانت بهم خصاصة ونصروهم على أعدائهم (أولئك) اشارة الى الموصوفين بما ذكر من النعوت الفاضلة وما فيه من معنى البعد للائذان بعلو طبقتهم وبعد منزلاتهم فى الفضيلة وهو مبتدأ وقوله تعالى (بعضهم) اما بدل منه وقوله تعالى (أولياء بعض) خبره واما مبتدأ ثان وأولياء بعض خبره والجملة خبر للبند الاول أى بعضهم أو لياء بعض فى الميراث وقد كان المهاجرون والانصار يتوارثون بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله تعالى « وأولو الارحام » الآية وقيل فى النصرة والمظاهرة ويرده قوله تعالى فعليكم النص بعد نفى موالاتهم (والذين آمنوا ولم يهاجروا) كسائر المؤمنين (ما لكم من ولايتهم من شئ) أى من توليهم فى الميراث وان كانوا من أقرب أقاربكم (حتى يهاجروا) وقرئ بكسر الواو تشبيها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة (وان استنصروكم فى الدين فعليكم النصر) فواجب عليكم أن تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم) منهم (بينكم وبينهم ميثاق) معاهدة فانه لا يجوز نقض عهدهم بنصرتهم عليهم (والله بما تعملون بصير) فلا تخالفوا أمره كي لا يحل بكم عقابه (والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) آخر منهم أى فى الميراث أو فى الموازنة وهذا مفهومه مفيد لنفى الموارثة والموازنة بينهم وبين المسلمين وإيجاب المبادعة والمصارمة وان كانوا أقارب (الا تفعلوه) أى ما أمرتم به من التواصل بينكم وتولى بعضكم بعضا حتى التوارث ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن فتنة فى الأرض) أى تحصل فتنة عظيمة فيها هى ضعف الايمان وظهور الكفر (وفساد

كبير) في الدارين وقرىء كثير (والذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا) كلام مسوق للثناء عليهم والشهادة لهم بفوزهم بالقدح المعلى من الايمان مع الوعد الكريم بقوله تعالى (لهم مغفرة ورزق كريم) لاتبعة له ولامنة فيه فلا تكرر لما أن مساق الاول لايجاب التواصل بينهم (والذين آمنوا من بعد وهاجروا) بعد هجرتكم (وجاهدوا معكم) في بعض مغازيكم (فأولئك منكم) أي من جملةكم أيها المهاجرون والانصار وهم الذين جاءوا من بعدهم يقولون « ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا بالايمان » ألحقهم الله تعالى بالسابقين وجعلهم منهم تفضلا منه وترغيبا في الايمان والهجرة وفي توجيه الخطاب اليهم بطريق الالتفات من تشریفهم ورفع محلمهم ما لا يخفى (وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض) آخر منهم في التوراث من الاجانب (في كتاب الله) أي في حكمه أو في اللوح أو في القرآن واستدل به على توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شيء عليم) ومن جملة ما في تعليق التوراث بالقرابة الدينية أولا وبالقرابة النسبية آخر من الحكم البالغة عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فأناشفيع له يوم القيامة وشاهد أنه برىء من النفاق واعطي عشر حسنات بعد كل منافق ومنافقة وكان العرش وحملة يستغفرون له أيام حياته والله تعالى أعلم

﴿ سورة براءة مدنية وهي مائة وثلاثون آية ﴾

ولها أسماء آخر سورة التوبة والمقشقة والبحوث والمنقرة والمبعثرة والمشيخة والخافرة والخزيرة والفاضة والمنككة والمشردة والمدممة وسورة العذاب لما فيها من ذكر التوبة ومن التبرئة من النفاق والبحث والتنقيب عن حال المنافقين واثارتها والخفر عنها وما يخزيهم ويشردهم ويدمدم عليهم واشتهارها بهذه الاسماء يقضى بأنها سورة منسقة وليست بعضا من سورة الانفال وادعاء اختصاص الاشتهار بالقائمين باستقلالها خلافا للظاهر فيكون حكمة ترك التسمية عند النزول نزولها في رفع الامان الذي يأتي مقامه التصدير بما يشعر ببقائه من ذكر اسمه تعالى مشفوعا بوصف الرحمة كما روى عن ابن عيينة رضى الله عنه لا الاشتباه في استقلالها وعدمه كما يحكى عن ابن عباس رضى الله عنهما ولا رعاية لما وقع بين الصحابة رضى الله عنهم من الاختلاف في ذلك على أن ذلك ينزع الى القول بأن التسمية ليست من القرآن وإنما كتبت للفصل بين السور كما نقل عن قدماء الحنفية وأن مناط اثباتها في المصاحف وتركها انما هو رأي من تصدى لجمع القرآن دون التوقيف ولا ريب في أن الصحيح من المذهب أنها آية فنة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك

بها وأن لا مدخل لرأى أحد في الاثبات والترك وإنما المتبع في ذلك هو الوحي والتوقيف
ولامرية في عدم نزولها ههنا والا لا تمتنع أن يقع في الاستقلال اشتباه أو اختلاف فهو
أما لاتحاد السورتين أو لما ذكرنا لاسيلا إلى الأول والالينه عليه الصلاة والسلام لتحقيق
مزيد الحاجة إلى البيان لتعاضد أدلة الاستقلال من كثرة الآيات وطول المدة فيما بين
نزولها فحيث لم يبينه عليه الصلاة والسلام تعين الثاني لأن عدم البيان من الشارع في
موضع البيان بيان للعدم (براءة) خبر مبتدأ محذوف وتوينه للتفخيم وقرىء
بالنصب أى اسمعوا براءة ومن في قوله تعالى (من الله ورسوله) ابتدائية متعلقة
بمحذوف وقع صفة لها ليفيدها زيادة تفخيم وتهويل أى هذه براءة مبتدأة من جهة الله
تعالى ورسوله وأصله (إلى الذين عاهدتم من المشركين) وإنما لم يذكر ما يتعلق به البراءة
حسبما ذكر في قوله تعالى « إن الله يرى من المشركين » اكتفاء بما في حيز الصلة فإنه منبئ
عنه أنباء ظاهرا واحترازاً عن تكرير لفظة من وقيل هي مبتدأ لتخصيصها بالصفة وخبره
إلى الذين النخ والذي تقتضيه جزالة النظم هو الأول لأن هذه البراءة أمر حادث لم يعهد
عند المخاطبين ذاتها ولا عنوان ابتدائها من الله تعالى ورسوله حتى يخرج ذلك العنوان
مخرج الصفة لها ويجعل المقصود بالذات والعمدة في الاخبار شيئا آخر وهو وصولها إلى
المعاهدين وإنما الحقيق بأن يعنى بأفادته حدوث تلك البراءة من جهة تعالى ووصولها
إليهم فإن حق الصفات قبل علم المخاطب بثبوتها لموصوفاتها أن تكون أخباراً وحق
الأخبار بعد العلم بثبوتها لما هي له أن تكون صفات كما حقق في موضعه وقرىء من
الله بكسر النون على أن الأصل في تحريك الساكن الكسر ولكن الوجه هو الفتح في
لام التعريف خاصة لكثرة الوقوع والعهد العقد الموثق باليمين والخطاب في عاهدتم
للمسلمين وقد كانوا عاهدوا مشركي العرب من أهل مكة وغيرهم بأذن الله تعالى واتفاق
الرسول صلى الله عليه وسلم فبكشوا الأبي ضمرة وبني كنانة فأمر المسلمون بنبيذ العهد
إلى الناكثين وأمهلوا أربعة أشهر ليسيروا أين شاءوا وإنما نسبت البراءة إلى الله ورسوله
مع شمولها للمسلمين واشتراكهم في حكمها ووجوب العمل بموجبها. وعلقت المعاهدة
بالمسلمين خاصة مع كونها بأذن الله تعالى واتفاق الرسول صلى الله عليه وسلم للأنباء عن
تنجزها وتحتسهما من غير توقف على رأى المخاطبين لأنها عبارة عن إنهاء حكم الأمان
ورفع الخطر المترتب على العهد السابق عن التعرض للكفرة وذلك منوط بخناب الله
عز وجل لأنه أمر كسائر الأوامر الجارية على حسب حكمة تقتضيها وداعية تستدعيها
ترتب عليها آثارها من غير توقف على شيء أصلاً واشتراك المسلمين في حكمها ووجوب

العمل بموجبها إنما هو على طريقة الامتثال بالأمر لا على أن يكون لهم مدخل في إتمامها أو في ترتيب أحكامها عليها وأما المعاهدة فثبتت كانت عقدا كسائر العقود الشرعية لا تحصل في نفسها ولا ترتب عليها أحكامها إلا بمباشرة المتعاقدين على وجوه مخصوصة اعتبرها الشرع لم يتصور صدورها عنه سبحانه ، إنما الصادر عنه في شأنها هو الإذن فيها وإنما الذي يباشرها ويتولى أمرها المسلمون ولا يخفى أن البراءة إنما تتعلق بالعهد لا بالاذن فيه فثبتت كل واحدة منهما إلى من هو أصل فيها على أن في ذلك تفخيما لشأن البراءة وتهويلا لأمرها وتسجيلا على الكفرة بغاية الذل والهوان ونهاية الخزي والخز لان وتزيها لساحة السبحان والكبرياء عما يؤهم شائبة النقص والبداء تعالى عن ذلك علوا كبيرا وأدرجه عليه الصلاة والسلام في النسبة الأولى وأخرجه عن الثانية لتزويده شأنه الرفيع واجلال قدره المنيع في كلا المقامين صلى الله عليه وسلم . وإثبات الجلالة الاسمية على الفعلية كان يقال قد برى الله ورسوله من الذين أوخو ذلك للدلالة على دوامها واستمرارها وللتوسل إلى تهويلها بالتزوين التفتيعي كما أشير إليه (فسيحوا) بالسياحة والسيح الذهاب في الأرض والسير فيها بسهولة على مقتضى المشيئة كسيح الماء على موجب الطبيعة ففيه من الدلالة على كمال التوسعة والترفيه ما ليس في سيرها ونظائره وزيادة قوله عز وجل (في الأرض) القصد التعميم لا قطارها من دار الإسلام وغيرها والمراد بأباحة ذلك لهم وتخليتهم وشأنهم من الاستعداد للحرب أو تحصين الأهل والمال وتحصيل المهرب أو غير ذلك لا تكليفهم بالسياحة فيها . وتلوين الخطاب بصرفه عن المسلمين وتوجيهه إليهم مع حصول المقصود بصيغة أمر الغائب أيضا للبالغة في الإعلام بالأمهال حسبما لمادة تعاملهم بالعقلة وقطعا لشأفة اعتذارهم بعدم الاستعداد . وإثبات صيغة الأمر مع تسنى إفادة ذلك المعنى بطريق الأخبار أيضا كأن يقال مثلا فلنكم أن تسيحوا أو نحو ذلك لإظهار كمال القوة والغلبة وعدم الاكتراث لهم ولا استعدادهم فكأن ذلك أمر مطلوب منهم والفاء لترتيب الأمر بالسياحة وما يعقبه على ما توفى ذنبه البراءة المذكورة من الحراب على أن الأول مترتب على نفسه والثاني بكلا متعلقيه على عنوان كونه من الله العزيز لا لترتيب الأول عليه والثاني على الأول كما في قوله تعالى « قل سيروا في الأرض فانظروا » الخ كأنه قيل هذه براءة موجبة لقنالكم فاسمعوا في تحصيل العدد والأسباب وبالغوا في إعتاد القتاد من كل باب (أربعة أشهر واعلموا أنكم) بسياحتكم في أقطار الأرض في العرض والطول وإن ركبتهم من كل صعب وذلول (غير معجزى الله) أي لا تفوتونه بالهرب والتحصن (وأن الله) وضع الاسم

الجليل موضع المضمر لترية المهابة وتهويل أمر الاخذاء وهو الاذلال بما فيه فضيحة وعار (مخزي الكافرين) أى مخزيتكم ومذلتكم في الدنيا بالقتل والأسروى والآخرة بالذئاب وإيثار الاظهار على الاضمحلال لدمهم بالكفر بعد وصفهم بالاشراك وللإشعار بأن علة الاخذاء هى كفرهم ويجوز أن يكون المراد جنس الكافرين فيدخل فيه المخاطبون دخولا أولياً والمراد بالأشهر الأربعة هى الأشهر الحرم التى علق القتال بانسلاخها فقبل هى شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم وقيل عشرون من ذى الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول وعشر من شهر ربيع الآخر وجعلت حرماً لحرمة قتالهم فيها أو لتغليب ذى الحجة والحرم على البقية وقيل من عشر ذى القعدة إلى عشر من شهر ربيع الأول لأن الحج فى تلك السنة كان فى ذلك الوقت للنسب الذى كان فيهم ثم صار فى العام القابل فى ذى الحجة وذلك قوله عليه الصلاة والسلام «ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض» روى أنه عليه الصلاة والسلام أمر أبابكر رضي الله تعالى عنه على موسم سنة تسع ثم أتبعه علياً رضي الله عنه على العضاء ليقرأها على أهل الموسم فقيل له عليه الصلاة والسلام لو بعث بها إلى أبى بكر فقال صلى الله عليه وسلم «لا يردى عنى إلا رجل منى» وذلك لأن عادة العرب أن لا يتولى أمر العهد والنقض على القبيلة إلا رجل منها فلما دنا على سمع أبوبكر الرغاء فوقف فقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال مأمور فضيها فلما كان قبل يوم التروية خطب أبو بكر رضي الله عنه وحدهم عن مناسكهم وقام على رضي الله عنه يوم النحر عند جرة العقبة فقال يا أيها الناس أنى رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال: أمرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا كل نفس مؤمنة وأن يتم إلى كل ذى عهد عهده (وأذان من الله ورسوله) أى اعلام منهما فعال بمعنى الأفعال كالعطاء بمعنى الاعطاء ورفع كرفع براءة والجملة معطوفة على مثلها وإنما قل (إلى الناس) أى كافة لأن الأذان غير مختص بقوم دون آخرين كالبراءة الخاصة بالناس كثير بل هو شامل لعامة الكفرة وللمؤمنين أيضاً (يوم الحج الأكبر) هو يوم العيد لأن فيه تمام الحج ومعظم أفعاله ولأن الأعلام كان فيه ولما روى أنه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات فى حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام الحج عرفة ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة تسمى الحج الأصغر

أولان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله فانه أبر من باقي الاعمال أولان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون أو لانه ظهر فيه عن المسلمين وذل المشركين (ان الله) أى بان الله وقرئ بالكسر لما أن الأذان فيه معنى القول (برى من المشركين) أى المعاهدين الناكثين (ورسوله) عطف على المستكن في برى أو على محل ان واسمها على قراءة الكسر وقرئ بالنصب عطفا على اسم ان أولان الواو بمعنى مع أى برى معه منهم وبالجر على الجوار وقيل على القسم (فأنتبتم) من الشرك والغدر التفات من الغيبة الى الخطاب لزيادة التهديد والتشديد والفاء لترتيب مقدم الشرطية على الاذان بالبراءة المذيلة بالوعيد الشديد المؤذن بلين عريكتهم وانكسار شدة شكيمتهم (فهو) أى فالتوب (خير لكم) فى الدارين (وان توليتم) عن التوبة أو ثبتتم على التولى عن الاسلام والوفاء (فاعلموا أنكم غير معجزى الله) غير سابقين ولا فائتين (وبشر الذين كفروا) تلوين للخطاب وصرف له عنهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان البشارة (بعذاب أليم) وان كانت بطريق التهكم انما تليق بمن يقف على الاسرار الالهية (الا الذين عاهدتم من المشركين) استدراك من النبد السابق الذى أخر فيه القتال أربعة أشهر كانه قيل لا تمهلوا الناكثين فوق أربعة أشهر لكن الذين عاهدتموهم ثم لم ينكثوا عهدهم فلا تجروهم مجرى الناكثين فى المسارعة الى قتالهم بل أتموا اليهم عهدهم ولا يضرب فى ذلك تخلل الفاصل بقوله تعالى « وأذان من الله ورسوله » الخ لانه ليس بأجنبي بالكلية بل هو أمر باعلام تلك البراءة كانه قيل واعلموها وقيل هو استثناء متصل من المشركين الأول ويرده بقاء الثانى على العموم مع كونهما عبارة عن فريق واحد وجعله استثناء من الثانى ياباه بقاء الأول كذلك وقيل هو استدراك من المقدر فى فيسبحوا أى قولوا لهم سيحوا أربعة أشهر لكن الذين عاهدتم منهم (ثم لم ينقضوكم شيئا) من شروط الميثاق ولم يقتلوا منكم أحدا ولم يضروكم قط وقرئ بالمعجمة أى لم ينقضوا عهدكم شيئا من النقص وكلمة ثم للدلالة على ثباتهم على عهدهم مع تمداد المدة (ولم يظاهروا) أى لم يعاونوا (عليكم أحدا) من أعدائكم كما عدت بنو بكر على خزاعة فى غيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فظاهرتهم قريش بالسلاح (فأتوا اليهم عهدهم) أى أدوه اليهم كلاما (الى مدتهم) ولا تفاجئوهم بالقتال عند مضي الاجل المضروب للناكثين ولا تعاملوهم معاملة من قال ابن عباس رضى الله عنهما بقى لحي من بنى كنانة من عهدهم تسعة أشهر فأتهم اليهم عهدهم (ان الله يحب المتقين) تعليل لوجوب الامثال وتنبه على ان

مراعاة حقوق العهد من باب التقوى وإن التسوية بين الوفي والغادر منافية لذلك وإن كان المعاهد مشركاً (فإذا انسلخ) أي انقضى استعير له من الانسلخ الواقع بين الحيوان وجلده والأغلب إساده إلى الجلد والمعنى إذا انقضى (الأشهر الحرم) وانفصلت عما كانت مشتملة عليه سائرة له انفصال الجلد عن الشاة وانكشفت عنه انكشاف الحجاب عما وراءه كما ذكره أبو الهيثم من أنه يقال أذلنا شهر كذا أي دخلنا فيه ولبسناه فنحن نزداد كل ليلة لباساً منه إلى مضي نصفه ثم نسلخه عن أنفسنا جزءاً فجزأ حتى نسلخه عن أنفسنا كله فينسلخ كأنشد :

إذا ما سلخت الشهر أهلت مثله . كفى قاتل سلخى الشهر وأهلاً

وتحقيقه أن الزمان محيط بما فيه من الزمانات مشتمل عليه اشتمال الجلد للحيوان وكذا كل جزء من أجزائه الممتد من الأيام والشهور والسنين فإذا مضى فكأنه انسلخ عما فيه وفيه مزيد لطف لما فيه من التلويح بأن تلك الأشهر كانت حرزاً لأولئك المعاهدين عن غوائل أيدي المسلمين فيعط قتلهم بزوالها والمراد بها إماماً من الأشهر الأربعة فقط ووضع المظهر موضع المضمحل ليكون ذريعة إلى وصفها بالحرم تأكيذاً لما ينبغي عنه أباحة السياحة من حرمة التعرض لهم مع ما فيه من مزيد الاعتناء بشأنها أو هي مع ما فهم من قوله تعالى «فأتوا اليوم عهدهم إلى مدتهم» من تمة مدة بقيت لغير الناكثين فعلى الأول يكون المراد بالمشركين في قوله تعالى (فاقتلوا المشركين) الناكثين خاصة فلا يكون قتال الباقيين مفهوماً من عبارة النص بل من دلالة وعلى الثاني مفهوماً من العبارة إلا أنه يكون الانسلخ وما ينط به من القتال حينئذ شيئاً فشيئاً لا دفعة واحدة كأنه قيل فإذا تم ميقات كل طائفة فاقتلوه وحملها على الأشهر المعهودة الدائرة في كل سنة لا يساعده النظم الكريم . وأما أنه يستدعى بقاء حرمة القتال فيها إذ ليس فيما نزل بعد ما ينسخها فلا اعتداد به لأنها نسخت بقوله تعالى «وفاقتلوه» حتى لا تكون فتية كما توهم فانهر جم بالغيب لانه أن أريد به ما في سورة الانفال فانه نزل عقيب غزوة بدر وقد صح أن المراد بالذين كفروا في قوله تعالى قل للذين كفروا الخ أبو سفيان وأصحابه وقد أسلم في أواسط رمضان عام الفتح سنة ثمان وسورة التوبة إنما نزلت في شوال سنة تسع وأن أريد ما في سورة البقرة فانه أيضاً نزل قبل الفتح كما يعرب عنه ما قبله من قوله تعالى «وأخرجوهم من حيث أخرجوكم» أي من مكة وقد فعل ذلك يوم الفتح فكيف ينسخ به ما ينزل بعده بل لأن اعتماد الإجماع على انتساخها كاف في الباب من غير حاجة إلى كون سنده منقولاً إلينا وقد

صح أن النبي صلى الله عليه وسلم حاصر الطائفة لعشر بقين من المحرم (حيث وجدتموهم) من حل وحرم (وخذوهم) أي أسروهم والأخذ الأسير (واحصوهم) أي قيدوهم أو امنعوهم من الثقلب في البلاد قال ابن عباس رضى الله عنهما حيلا بينهم وبين المسجد الحرام (واقعدوا لهم كل مرصد) أي أن كل مرور مجتاز يجتازون منه في أسفارهم واتصابه على الظرفية أي أرصدوهم وارقبوهم حتى لا يروا به وفائدته على التفسير الثاني دفع احتمال أن يراد بالحصر المحاصرة المعهودة (فأن تابوا) عن الشرك بالإيمان بعدما اضطروا بما ذكر من القتل والأسر والحصر (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة) تصديقاً لثبوتهم وإيمانهم واكتفى بذكرهم عن ذكر بقية العبادات لكونها رأسى العبادات البدنية والمالية (فخلوا سيئهم) فدعوهم وشأنهم ولا تعرضوا لهم بشيء مما ذكر (إن الله غفور رحيم) يغفر لهم ما سلف من الكفر والغدر ويشبههم بإيمانهم وطاعتهم وهو تعليل للاسرة بتخليه السبيل (وإن أحد) شروع في بيان حكم المتصددين لمبادئ التوبة من سماع كلام الله تعالى والوقوف على شعائر الدين أثر بيان حكم التائبين عن الكفر والمصرين عليه وهو مرتفع بشرط مضمرة يفسره الظاهر لا بالابتداء لأن أن لا تدخل إلا على الفعل (من المشركين استجارك) بعد انقضاء الأجل المضروب أي سألك أن تأمنه وتكون له جاراً (فأجره) أي آمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة ما تدعو إليه والاقصار على ذكر السماع لعدم الحاجة إلى شيء آخر في الفهم لكونهم من أهل اللبس والفصاحة - وحتى سواء كانت للغاية أو للتعليل متعلقة بما بعدها لا بقوله تعالى استجارك لأنه يؤدي إلى أعمال حتى في المضمرة وذلك مما لا يكاد يرتكب في غير ضرورة الشعر كما في قوله :

فلا والله لا يلقى أناس قتي حثاك يا ابن أبي يزيد

كذا قيل إلا أن تعلق الاجارة بسماع كلام الله تعالى بأحد الوجهين يستلزم تعلق الاستجارة أيضاً بذلك أو بما في معناه من أمور الدين وما روى عن علي رضى الله عنه أنه أتاه رجل من المشركين فقال إن أراد الرجل منا أن يأتي محمداً بعد انقضاء هذا الأجل لسماع كلام الله تعالى أو الحاجة قتل قال لا لأمن الله تعالى يقول « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره » الخ فالمراد بما فيه من الحاجة هي الحاجة المتعلقة بالدين لا ما يعمها وغيرهما من الحاجات الدنيوية كما ينبغي عنه قوله : أن يأتي محمداً : فإن من يأتيه عليه السلام إنما يأتيه للأمور المتعلقة بالدين (ثم أبلغه) بعد استماعه له أن لم يؤمن (مأمنه) أي مسكنه الذي يأمن فيه وهو دار قومه (ذلك) يعني الأمر

بالإجارة وإبلاغ المأمن (بأنهم) بسبب أنهم (قوم لا يعلمون) ما الإسلام وما حقيقته أو قوم جهلة فلا بد من إعطاء الأمان حتى يفهموا الحق ولا يبقى لهم معذرة أصلاً (كيف يكون للمشركين عهد) شروع في تحقيق حقيقة ما سبق من البراءة وأحكامها المتفرعة عليها وتبيين الحكمة الداعية إلى ذلك . والمراد بالمشركين الناكثون لأن البراءة إنما هي في شأنهم والاستفهام انكارى لا بمعنى انكار الواقع كما في قوله تعالى « وكيف تكفرون بالله » الخ بل بمعنى انكار الوقوع ويكون من الكون التام وكيف في محل النصب على التشبيه بالحال أو الظرف . وقيل من الكون الناقص وكيف خبر يكون قدم على اسمه وهو عهد لاقتضائه الصدارة والمشركين متعلق بمحذوف وقع حالا من عهد ولو كان مؤخرأ لكان صفة له أو يكون عند من يجوز عمل الأفعال الناقصة في الظروف وعند متعلق بمحذوف وقع صفة لعهد أو بنفسه لانه مصدر أو يكون كما مر ويجوز أن يكون الخبر للمشركين وعند كما ذكر أو متعلق بالاستقرار الذي تعلق به للمشركين ويجوز أن يكون الخبر عند الله والمشركين أما تبيين وأما حال من عهد وأما متعلق بكون أو بالاستقرار الذي تعلق به الخبر ولا يبالي بتقديم معمول الخبر على الاسم لكونه حرف جر وكيف على الوجهين الأخيرين نصب على التشبيه بالظرف أو الحال كما في صورة الكون التام وهو الأولى لأن في انكار ثبوت العهد في نفسه من المبالغة ما ليس في انكار ثبوته للمشركين لأن ثبوته الرابطة فرع ثبوته العيني فانتفاء الأصل يوجب انتفاء الفرع رأساً وفي توجيه الانكار إلى كيفية ثبوت العهد من المبالغة ما ليس في توجيهه إلى ثبوته لأن كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الأحوال قطعاً فإذا انتفى جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده على الطريق البرهاني أي على أي حال أو في أي حال يوجد لهم عهد معتد به (عند الله وعند رسوله) يستحق أن يراعى حقوقه ويحافظ عليه إلى إتمام المدة ولا يتعرض لهم بحسبه قتلاً ولا أخذاً وأما أن يؤمنوا به من عذاب الآخرة كما قيل فلا سبيل إلى اعتباره أصلاً إذ لا دخل لعهدهم في ذلك الا من قطعاً وأن كان مرعياً عند الله تعالى وعند رسوله كعهد غير الناكثين وتكرير كلمة عند للايدان بعدم الاعتداد به عند كل منهما على حدة (الذين) استدراك من النفي المفهوم من الاستفهام المتبادر شموله لجميع المعاهدين أي لكن الذين (غاهدتم عند المسجد الحرام) وهم المستثنون فيمأسلف . والتعرض لكون المعاهدة عند المسجد الحرام لزيادة بيان أصحابها والأشعار بسبب وكادتها ومحلها الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى (فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم) والفاء لتضمنه معنى الشرط

٣٨٦ لا يرعى العهد من لم يرقب ربه بآية (كيف وأن يظهرُوا عليكم) الآية

وأما مصدرية منصوبة المحل على الظرفية بتقدير المضاف أى فاستقيموا لهم مدة استقامتهم لكم وأما شرطية منصوبة المحل على الظرفية الزمانية أى زمان استقاموا لكم فاستقيموا لهم أو مرفوعة على الابتداء والعائد محذوف أى أى زمان استقاموا لكم فيه فاستقيموا لهم فيه وقيل الاستثناء متصل محله النصب على الأصل أو الجر على البدل من المشركون والمراد بهم الجنس لا المعبود وأيا ما كان حكم الأمر بالاستقامة ينتهى بانتهاء مدة العهد لأن استقامتهم التى وقت بوقتها الاستقامة المأمور بها عبارة عن مراعاة حقوق العهد وبعد انقضاء مدته لا عهد ولا استقامة فصار عين الأمر الوارد فيما سلف قيل فأتوا اليهم عهدهم الى مدتهم خلا أنه قد صرح ههنا بما لم يصرح به هناك مع كونه معتبرا قطعاً وهو تقييد الاتمام المأمور به ببقائهم على ما كانوا عليه من الوفاء (إن الله يحب المتقين) تعليل للأمر بالاستقامة واشعار بأن القيام بموجب العهد من أحكام القوى كما مر (كيف) تكرير لاستنكار ما مر من أن يكون البشر دين عهد حقيق بالمراعاة عند الله سبحانه وعند رسوله صلى الله عليه وسلم وأما ما قيل من أنه لاستبعاد ثباتهم على العهد فكأن ترى لأن ما يذكر بصدد التعليل للاستبعاد عين عدم ثباتهم على العهد لأنه لا شيء يستدعيه وإنما أعيد الاستنكار والاستبعاد تأكيداً لهما وتمهيداً لتعداد العلل الموجبة لهما لأخلال تحال مافى البين من الارتباط والتقريب وحذف الفعل المستنكر للإيدان بأن النفس مستحضرة له مترتبة لورود ما يوجب استنكاره لا مجرد كونه معلوماً كما فى قوله :

وخبرتمنى أما الموت بالقوى فكيف وهاتان هضبة وقليل

فانه علة مصححة لا مرجحة أى كيف يكون لهم عهد معتد به عند الله تعالى وعند رسوله صلى الله عليه وسلم (وأن يظهرُوا عليكم) أى وحالهم أنهم ان يظهرُوا عليكم أى يظفروا بكم (لا يرقبوا فيكم) أى لا يراعوا فى شأنكم وأصل الرقوب النظر بطريق الحفظ والرعاية ومنه الرقيب ثم استعمل فى مطلق الرعاية والمراقبة أبغ منه كالمراعاة وفى نفى الرقوب من المبالغة ما ليس فى نفيها (ألا ولا ذمة) أى حلفاً وقيل قرابة ولا عهداً أو حقاً يعاب على اغفاله مع ما سبق لهم من تأكيد الإيمان والمواثيق يعنى أن وجوب مراعاة حقوق العهد على كل من المتعاهدين مشروط بمراعاة الآخر لها فاذا لم يراعها المشركون فكيف تراعونها على منوال قول من قال :

علام تقبل منهم فدية وهم لافضة قبلوا منا ولا ذمها

وقيل الأل من أسماء الله عز وجل أى لا يراعوا حق الله تعالى وقيل الجوار وماله

الحلف لانهم إذا تماسحوا وتحالفوا رفعوا به أصواتهم لتشهيره ولما كان تعليق عدم رعاية العهد بالظفر موهما للرعاية عند عدمه كشف عن حقيقة شئوهم الجلية والحفية بطريق الاستئناف وبين أنهم في حالة العجز أيضا ليسوا من الوفاء في شيء وان ما يظهرونه مدهانة لامهانة قليل (يرضونكم بأفواهكم) حيث يظهرون الوفاء والمصافاة ويعدون لكم بالإيمان والطاعة ويؤكدون ذلك بالإيمان الفاجرة ويتعللون عند ظهور خلافه بالمعاذير السكاذبة ونسبة الارضاء الى الافواه لا يذان بأن كلامهم مجرد الفاظ يتفوهون بها من غير أن يكون لها مصداق في قلوبهم (وتأني قلوبهم) ما يفيد كلامهم (وأكثرهم فاسقون) خارجون عن الطاعة فان مراعاة حقوق العهد من باب الطاعة مستمر دون ليست لهم مروءة زادعة ولا عقيدة وزاعة ولا يتسترون كما يتعاطى بعضهم بمن يتفادى عن العذر ويتعفف عما يجراً حدوده السوء (اشتروا بآيات الله) بآياته الآمرة بالإيفاء بالعهود والاستقامة في كل أمر أو بجميع آياته فيدخل فيها ما ذكر دخولا أوليا تركوها وأخذوها بدلها (ثمنا قليلا) أى شيئاً حقيراً من حطام الدنيا وهو أمر وشهراتهم التي اتبعوها أو ما أنفقه أبر سفيان من الطعام وصرفه الى الأعراب (فصار أى عدلوا ونكبو من صد صدوراً أو صرفوا غيرهم من صد صدور الفاء للدلالة على سببية الاشتراء لذلك) (عن سبيله) أى الدين الحق الذى لا يحيد عنه الاضافة للتشريف أو سبيل بيته الحرام حيث كانوا يصدون الحجاج والعمار عنه (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى بس ما كانوا يعملونه أو عملهم المستمر والمخصوص بالذم محذوف وقد جوز أن تكون كلمة ساء على أصلها من التصرف لازمة بمعنى قبيح أو متعدي والمفعول محذوف أى ساءهم الذى يعملونه أو عملهم وقوله عن وعلا (لا يرقبون في مؤمن ألا ولا ذمة) ناع عليهم عدم مراعاة حقوق عهد المؤمنين على الاطلاق فلا تكرار وقيل هذا في اليهود أو في الأعراب المذكورين ومن يخذل حذوهم وأما ما قيل من أنه تفسير لقوله تعالى يعملون أو دليل على ما هو مخصوص بالذم فشمع باختصاص الذم والسوء بعملهم هذا دون غيره (وأولئك) الموصوفون بما عده من الصفات السيئة (هم المعتدون) المجاوزون الغاية القصوى من الظلم والشرارة (فان تابوا) أى عما هم عليه من الكفر وسائر العظائم والفاء لا يذان بأن تقرعهم بما نعى عليهم من مساوى أعمالهم مزجرة عنها ومظنة للتوبة (وأقاموا الصلوة وآتوا الزكاة) أى التزموا بها وعزموا على اقامتها (فأخوانكم) أى فهم أخوانكم وقوله تعالى (فى الدين) متعلق بأخوانكم لما فيه من معنى الفعل أى لهم مالكم وعليهم ما عليكم فعاملوهم معاملة الاخوان وفيه من

استمالتهم واستجلاب قلوبهم مالا يزيد عليه والاختلاف بين جواب هذه الشرطية وجواب التي مرت من قبل مع اتحاد الشرط فيهما لما أن الأولى سبقت أثر الأمر بالقتل ونظائره فوجب أن يكون جوابها أمرا بخلاف ذلك وهذه سبقت بعد الحكم عليهم بالاعتداء وأشباهه فلا بد من كون جوابها حكما بخلافه البتة (ونفصل الآيات) أى نبيها والمراد بها أما ما مر من الآيات المتعلقة بأحوال المشركين من الناكثين وغيرهم وأحكامهم حالتى الكفر والايان وأما جميع الآيات فيندرج فيها تلك الآيات اندراجا أوليا (لقوم يعلمون) أى ما فيها من الأحكام أو لقوم عالمين وهو اعتراض للبحث على التأمل فى الأحكام المندرجة فى تضاعيفها والمحافظة عليها (وأن نكشوا) عطف على قوله تعالى فان تابوا أى وان لم يفعلوا ذلك بل نقضوا (أيمانهم من بعد عهدهم) الموثق بها وأظهروا ما فى ضمائرهم من الشر وأخرجوه من القوة الى الفعل حسبا بنى عنه قوله تعالى « وان يظهرواعليكم لا يرقبوا » الآية أو ثبتوا على ما هم عليه من النكث لا أنهم ارتدوا بعد الايمان كما قيل (وطعنوا فى دينكم) قدحوا فيه بصريح التكذيب وتقييح الأحكام (فقاتلوا أئمة الكفر) أى فقاتلوهما وإنما أوثر ما عليه النظم الكريم للإيدان بأنهم صاروا بذلك ذوى رياسة وتقدم فى الكفر أحترأ بالقتل والقتال وقيل المراد بأئمتهم رؤسائهم وصناديدهم وتخصيصهم بالذكر أما لأهمية قتلهم أو للبع من مراقبتهم لكونهم مظنة لها أو للدلالة على استئصالهم فان قتلهم غالبا يكون بعد قتل من دونهم وقرئ أئمة بتحقيق الهمزتين على الأصل والأفصح أخراج الثانية بين يمين وأما التصريح بالياء فلحن ظاهر عند القراء (أنهم لا أيمان لهم) أى على الحقيقة حيث لا راعونها ولا يعدون نقضها محذورا وأن أجروها على ألسنتهم وإنما علق النفي بها كالنكث فيما سلف لا بالعهد المؤكد بها لأنها العمدة فى الموائيق وجعل الجملة تعليلا للأمر بالقتال لا يساعده تعليقه بالنكث والظعن لأن حالهم فى أن لا أيمان لهم حقيقة بعد النكث والطعن كحالهم قبل ذلك وحمله على معنى عدم بقاء أيمانهم بعد النكث والطعن مع أنه لا حاجة الى بيانه خلاف الظاهر ولعل الأولى جعلها تعليلا لمضمون الشرط كأنه قيل وان نكشوا وطعنوا كما هو المتوقع منهم إذ لا أيمان لهم حقيقة حتى لا ينكشوها أو لاستمرار القتال المأمور به المستفاد من سياق الكلام كأنه قيل فقاتلوهم الى أن يؤمنوا أنهم لا أيمان لهم حتى يعقد معهم عهد آخر .. وقرئ بكسر الهمزة على أنه مصدر بمعنى أعطاء الأمان أى لاسيلى الى أن تعطوهم أمانا بعد ذلك أبدا وأما العكس كما قيل فلا وجه له لا شعاره بأن معاهدتهم معنا على طريقة أن يكون أعطاء الأمان من قبلهم وذلك بين البطلان أو بمعنى الإسلام ففى كونه تعليلا للأمر

بالقتال أشكال بل استحالة لأنه أن حمل على انتفاء الإسلام مطلقا فهو بمنزلة من العلية للقتال أو للأمر . به كما قبل التكث والطعن وأن حمل على انتفائه فيما سيأتي فلا يلائم جعل الانتفاء غاية للقتال فيا سيأتي فالوجه أن يجعل تعليلا لما ذكر من مضمون الشرط كأنه قيل أن نكثوا وطعنوا وهو الظاهر من حالهم لأنه لا إسلام لهم حتى يرتدعوا عن نقض جنس أيمانهم وعن الطعن في دينكم (لعلمهم ينتهون) متعلق بقوله تعالى فقاتلوهم أي قاتلوهم إرادة أن ينتهوا أي ليسكن غرضكم من القتال انتهوا وهم عما هم عليه من الكفر وسائر العظائم التي يرتكبونها لا اتصال الآية بهم كما هو دين المؤمنين (ألا تقاتلون) الهزيمة الداخلة على انتفاء مقاتلتهم للانكار والتوبيخ تبدل على تحريضهم على المقاتلة بطريق حملهم على الاقرار بانتفائها كأنه أمر لا يمكن أن يعترف به طائعا لكمال شناعته فيلجئون الى ذلك ولا يقدر و لا يقدرون على الافرار به فيختارون المقاتلة (قومنا نكثوا أيمانهم) التي حلفوها عند المعاهدة على أن لا يعاونوا عليهم فعاونا بني بكر على خراعة (وهما بأخراج الرسول) من مكة حين تشاوروا في أمره بدار الندوة حسبا ذكر في قوله تعالى « وأذ يمسرك بك الذين كفروا » فيكون نعي عليهم جانيهم القديمة وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وهما بأخراجه من المدينة (وهم بدؤكم) بالمعاداة والمقاتلة (أول مرة) لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءهم أولا بالكتاب المبين وتحذاهم به فعدلوا عن الحاجة لعجزهم عنها الى المقاتلة أو بدؤوا بقتال خراعة حلفاء النبي صلى الله عليه وسلم لان إعانة بني بكر عليهم قتال معهم (أتخشونهم) أي أتخشون أن ينالككم منهم مكروه حتى تتركوا قتالهم وبخهم أولا بترك مقاتلتهم وحضهم عليها ثم وصفهم بما يوجب الرغبة فيها ويحقق أن من كان على تلك الصفات السيئة حقيق بأن لا تترك مصادمته ويوجب من فرط فيها (فالله أحق أن تخشوه) بمخالفة أمره وترك قتال أعدائه (أن كنتم مؤمنين) فان قضية الايمان تخصيص الخشية به تعالى وعدم المبالاة بمن سواه وفيه من التشديد مالا يخفى (قاتلوهم) تجريد الامر بالقتال بعد التوبيخ على تركه و وعد بنصرهم وبتعذيب أعدائهم واخزائهم وتشجيع لهم (يعذبهم الله بأيديكم ويخزهم) قتلا وأسرا (وينصركم عليهم) أي يجعلكم جميعا غالين عليهم أجمعين ولذلك أخر عن التعذيب والاخزاء (وبشف صدور قوم مؤمنين) ممن لم يشهد القتال وهم خراعة قال ابن عباس رضي الله عنهما هم بطون من اليمن وسبأ قدموا مكة فأسلموا فلفوا من أهلها أذى كثيرا فبعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكون اليه فقال عليه السلام أبشروا فان الفرج قريب (ويذهب غيظ

٣٩٠ تفسير قول الجليل (أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) الآية

قلوبهم) بما كابدوا من المسكارة والمكابد ولقد أنجز الله سبحانه جميع ما وعدهم به على أجل ما يكون فكان اخباره عليه السلام بذلك قبل وقوعه معجزة عظيمة (وتوب الله على من يشاء) كلام مستأنف ينبي عما سيكون من بعض أهل مكة من التوبة المقبولة بحسب مشيئته تعالى المبينة على الحكم البالغة فكان كذلك حيث أسلم ناس منهم وحسن إسلامهم وقرىء بالنصب باضمار أن ودخول التوبة في جملة ما أوجب به الأمر بحسب المعنى فإن القتال كما هو سبب لقل شركتهم وألانة شكيمتهم فهو سبب للتدبر في أمرهم وتوبتهم من الكفر والمعاصي والاختلاف في وجه السببية غير السبب والله تعالى أعلم (والله) أيتار أظهار الجلالة على الاضمار لتربية المهابة وادخال الروعة (عليهم) لا يخفى عليه خافية (حكيم) لا يفعل ولا يأمر الا بما فيه حكمة ومصلحة (أم حسبتم) أم منقطعة جيء بها للدلالة على الانتقال من التوبيخ السابق الى آخر وما فيها من همزة الاستفهام الانكاري توبيخ لهم على الحسبان المذكور أي بل أحسبتم (أن تتركوا) على ما أنتم عليه ولا تؤمروا بالجهاد ولا تبطلوا بما يمحضكم والخطاب اما لمن شق عليهم القتال من المؤمنين أو للنافقين (ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) الواو حالية ولما للنفى مع التوقع والمراد من نفى العلم نفى المعانوم بالطريق البرهاني اذ لو شم رائحة الوجود لعلم قطعا فلما لم يعلم لازم عدمه قطعا أي أم حسبتم أن تتركوا أو الحال أنه لم يتبين الخالص من المجاهدين منكم من غيرهم وما في لما من التوقع منه على أن ذلك سيكون وفائدة التعبير عما ذكر من عدم التبين بعدم علم الله تعالى أن المقصود هو التبين من حيث كونه متعلقا للعلم ومدارا للثواب وعدم التعرض لحال المقصرين لما أن ذلك بمنزلة من الاندراج تحت ارادة أكرم الأكرمين (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل في حيز الصلة أو حال من فاعله أي جاهدوا حال كونهم غير متخذين (من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) أي بطانة وصاحب سر وهو الذي تطلعه على ما في ضميرك من الأسرار الخفية من الولوج وهو الدخول ومن دون الله متعلق بالاتخاذان أبقى على حاله أو مفعول ثان له أن جعل بمعنى التصيير (والله خير بما تعملون) أي بجميع أعمالكم وقرىء على الغيبة وهو تذييل يزيح ما يتوهم من ظاهر قوله تعالى ولما يعلم الخ أو حال متداخلة من فاعله أو من مفعوله والمعنى ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم والحال أنه يعلم جميع أعمالكم لا يخفى عليه شيء منها (ما كان للشركين) أي ماصح وما استقام لهم على معنى نفى الوجود والتحقق لانفى الجواز كما في قوله تعالى « أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين » أي ما وقع وما تحقق لهم

(أن يعمروا) عمارة معتدأ بها (مساجد الله) أى المسجد الحرام واتما جمع لانه قبله المساجد وأمامها فعامره كعامرها أولان كل ناحية من نواحيه المختلفة الجهات مسجد على حiale بخلاف سائر المساجد اذ ليس فى نواحيها اختلاف الجهة ويؤيده القراءة بالتوحيد وقيل ما كان لهم أن يعمروا شيئا من المساجد فضلا عن المسجد الحرام الذى هو صدر الجنس ويأباه أنهم لا يتصدون لتعمير سائر المساجد ولا يفتخرون بذلك على أنه مبنى على كون النفى بمعنى نفى الجواز واللباقة دون نفى الوجود (شاهدين على أنفسهم بالكفر) أى باظهار آثار الشرك من نصب الاوثان حول البيت والعبادة لها فان ذلك شهادة صريحة على أنفسهم بالكفر وان أبوا أن يقولوا نحن كفار كما نقل عن الحسن رضى الله عنه وهو حال من الضمير فى يعمروا أى محال أن يكون ماسموه عمارة عمارة بيت الله مع ملابسهم لمساكنها ويحبطها من عبادة غيره تعالى فانها ليست بمن العمارة فى شىء وأما ما قيل من أن المعنى ما استقام لهم أن يجمعوا بين أمرين متنافيين عمارة بيت الله تعالى وعبادة غيره تعالى فليس بمعرب عن كنهه المرام فان عدم استقامة الجمع بين المتنافيين إنما يستدعى انتفاء أحدهما لابعينه لانتفاء العمارة الذى هو المقصود روى أن المهاجرين والانصار أقبلوا على أسارى بدر يعيرونهم بالشرك وطفقوا على رضى الله تعالى عنه يوبخ العباس بقتال النبي صلى الله عليه وسلم وقطيعة الرحم وأغلظ له فى القول فقال العباس تذكرون مساويتنا وتكتمون محاسننا فقالوا ولكم محاسن قالوا نعم أنا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقى الحجيج ونفك العاني فزلت (أولئك) الذين يدعون عمارة المسجد وما يظاهيها من أعمال البر مع ما بهم من الكفر (حبطت أعمالهم) التى يفتخرون بها بما قارنها من الكفر فصارت هباء منثورا (وفى النار هم خالدون) لكفرهم ومعاصيهم وإيراد الجملة اسمية للبالغة فى الدلالة على الخلود والظرف متعلق بالخبر قدم عليه للاهتمام به ومراعاة الفاصلة وكلتا الجملتين مستأنفة لتقرير النفى السابق الأولى من جهة نفى استتباع الثواب والثانية من جهة نفى استدفاع العذاب (إنما يعمر مساجد الله) الكلام فى إيراد صيغة الجمع كما مر فيما مر خلا أن ارادة جمع المساجد وادراج المسجد الحرام فى ذلك غير مخالفة لمقتضى الحال فان الإيجاب ليس كالسلب وقد قرئ بالافراد أيضا والمراد ههنا أيضا قصر تحقق العمارة ووجودها على المؤمنين لا قصر جوازها ولياقتها أى إنما يصح ويستقيم أن يعمرها عمارة يعتد بها (من آمن بالله) وحده (واليوم الآخر) بما فيه من البعث والحساب والجزاء حسبا لنطق به الوحي (وأقام الصلوة وآتى الزكاة) على ما علم من الدين فيدرج فيه الايمان بنبوة النبي

صلى الله عليه وسلم حتما وقيل هو مندرج تحت الايمان بالله خاصة فان أحد جزأى كلمتى الشهادة علم للكل أى انما يحصرها من جمع هذه الكمالات العلية والعملية والمراد بالعمارة ما يعم مرممة ما استمر منها وقها وتنظيفها وتزيينها بالفرش وتنويرها بالسراج وأدامة العبادة والذكر ودراسة العلوم فيها ونحو ذلك وصياتهم اعمالم تبين له كحديث الدنيا وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم «الحديث فى المسجد يأكل الحسنات كما تأكل البهيمة الحشيش» وقال عليه الصلاة والسلام «قال الله تعالى ان يوقى فى ارضى المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر فى بيته ثم زارنى فى بيتى فحق على المزور أن يكرم زائره» وعنه عليه الصلاة والسلام «من ألق المسجد ألقه الله تعالى» وقال عليه الصلاة والسلام «إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان» وعن أنس رضى الله عنه : من أسرج فى مسجد سراجا لم تزل الملائكة وحلة العرش تستغفر له مادام فى ذلك المسجد ضوءه (ولم يخش) فى أمور الدين (الا الله) فعمل بموجب أمره ونهيه غير آخذ له فى الله لومة لائم ولا خشية ظالم فيندرج فيه عدم الخشية عند القتال ومحو ذلك وأما الخوف الجبل من الامور المخوفة فليس من هذا الباب ولا مما يدخل تحت التكليف والخطاب وقيل كانوا يخشون الاصنام ويرجونها فأريد نفى تلك الخشية عنهم (فعسى أولئك) المنعوتون بتلك النعوت الجميلة (أن يكونوا من المهتدين) الى ماغيهم من الجنة وما فيها من فنون المطالب العلية وابرار اهتادهم مع ما بهم من الصفات السنية فى معرض التوقع لقطع أطاع الكفرة عن الوصول الى مواقف الاهتداء والانتفاع باعمالهم التى يحسبون أنهم فى ذلك محسنون وتوخيخهم بقطعهم بأنهم مهتدون فان المؤمنين مع ما بهم من هذه الكمالات اذا كان أمرهم دائرا بين لعل وعسى فما بال الكفرة وهم هم وأعمالهم أعمالهم وفيه لطف للمؤمنين وترغيب لهم فى ترجيح جانب الخوف على جانب الرجاء ورفض الاعتذار بالله تعالى (أ جعلتم سقاية الحاج و عمارة المسجد الحرام) أى فى الفضيلة وعلو الدرجة (كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهدى سبيل الله) السقاية والعمارة مصدران لا يتصور تشبيههما بالاعيان فلا بد من تقدير مضاف فى أحد الجانبين أى أ جعلتم أهلها كمن آمن بالله الخ ويؤيده قراءة من قرأ سقاة الحاج و عمرة المسجد الحرام أو أ جعلتموهما كإيمان من آمن بالخ وعلى التقديرين فالخطاب أما للمشركين على طريقة الالتفات وهو المتبادر من تخصيص ذكر الايمان بجانب المشبه به. وأما لبعض المؤمنين المؤثرين للسقاية والعمارة ونحوهما على الهجرة والجهاد ونظائرهما وهو المناسب للاكتفاء فى الرد عليهم ببيان عدم مساواتهم عند الله للفرق الثانى وبيان أعظمية درجاتهم عند الله تعالى على وجه يشعر بعدم حرمان

الاولين بالكلية وجعل معنى التفضيل بالنسبة الى زعم الكفرة لا يجدى كثير نفع لانه ان لم يشعر بعدم الحرمان فليس يشعر بالحرمان أيضا أما على الاول فهو توبيخ للمشركين ومداره على انكار تشبيه أنفسهم من حيث اتصافهم بوصفيهم المذكورين مع قطع النظر عما هم عليه من الشرك بالمؤمنين من حيث اتصافهم بالايمان والجهاد أو على انكار تشبيه وصفيهم المذكورين في حد ذاتهما مع الاغماض عن مقارنتهما للشرك بالايمان والجهاد وأما اعتبار مقارنتهما له كما قيل فيأباه المقام كيف لا وقد بين آتفا حبوط أعمالهم بذلك الاعتبار بالمرة وكونها بمنزلة العدم فتوينهم بعد ذلك على تشبيههما بالايمان والجهاد ثم رد ذلك بما يشعر بعدم حرمانهم عن أصل الفضيلة بالكلية كما أشير اليه مما لا يساعده النظم التنزيلى ولو اعتبر ذلك لما احتجج الى تقرير انكار التشبيه وتأكيده بشيء آخر اذ لا شيء أظهر بطلانا من تشبيه المعدم بالموجود فالمعنى أ جعلتم أهل السقاية والعمارة فى الفضيلة كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد فى سبيله أو أ جعلتموهما فى ذلك كالايمن والجهاد وشتان بينهما فان السقاية والعمارة وان كانتا فى أنفسهما من أعمال البر والخير لكنهما وان خلتا عن القواعد بمعزل عن صلاحية أن يشبه أهلها بأهل الايمان والجهاد أو يشبه نفسيهما بنفس الايمان والجهاد وذلك قوله عز وجل (لا يستوون عند الله) أى لا يساوى الفريق الاول الثانى من حيث اتصاف كل منهما بوصفيهما ومن ضرورته عدم التساوى بين الوصفين الاولين وبين الآخرين لانه المدار فى التفاوت بين الموصوفين. واسناد عدم الاستواء الى الموصوفين لان الاهم بيان تفاوتهم وتوجيه النفي ههنا والانكار فيما سلف الى الاستواء والتشبيه مع أن دعوى المفتخرين بالسقاية والعمارة من المشركين والمؤمنين أنما هى الافضلية دون التساوى والتشابه للبالغة فى الرد عليهم فان نفي التساوى والتشابه نفي للافضلية بالطريق الاول والجملة استئناف لتقرير الانكار المذكور وتأكيده أو حال من مفعولى الجعل والرابط هو الضمير كأنه قيل أسويتهم بينهم حال كونهم متفاوتين عنده تعالى وقوله تعالى (والله لا يهتدى القوم الظالمين) حكم عليهم بأنهم مع ظلمهم بالاشراك ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم ضالون فى هذا الجعل غير مهتدين الى طريق معرفة الحق وتمييز الراجح من المرجوح وظالمون بوضع كل منهما موضع الآخر وفيه زيادة تقرير لعدم التساوى بينهم وقوله تعالى (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا فى سبيل الله بأموالهم وانفسهم) استئناف لبيان مراتب فضلهم اثر بيان عدم الاستواء وضلال المشركين وظلمهم وزيادة الهجرة وتفضيل نوعى الجهاد للدلائل بأن ذلك من لوازم الجهاد لانه اعتبر بطريق التدارك لم يعتبر فيما سلف

أى هم باعتبار اتصافهم بهذه الأوصاف الجميلة (أعظم درجة عند الله) أى أعلى رتبة
وأكثر كرامة ممن لم يتصف بها كائنا من كان وإن حاز جميع ما عداها من السكالات
التي من جملتها السقاية والعمارة (وأولئك) أى المعنوتون بتلك النعوت الفاضلة
وما في اسم الإشارة من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم في الرفعة (هم الفائزون)
المختصون بالفوز العظيم أو بالفوز المطلق كأَن فوز من عداهم ليس بفوز بالنسبة إلى
فوزهم وأما على الثاني فهو توبيخ لمن يؤثر السقاية والعمارة من المؤمنين على الهجرة
والجهاد روى أن علياً قال للعباس رضى الله عنهما بعد إسلامه يا عم ألا تهجرون
ألا تلحقون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألسنت في أفضل من الهجرة أسقى
حاج بيت الله وأمر المسجد الحرام فلما نزلت قال ما أراى إلا تارك سقائنا فقال
عليه السلام أقيموا على سقائكم فإن لكم فيها خيراً ، وروى النعمان بن بشير قال
كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل ما أبالى أن لا أعمل عملاً
بعد أن أسقى الحاج وقال آخر ما أبالى أن لا أعمل عملاً بعد أن أعمل المسجد الحرام
وقال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم عمر رضى الله عنه وقال لا ترفعوا
أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوم الجمعة ولكن إذا صليتم
استفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اختلفتم فيه فدخل فانزل الله عز وجل
هذه الآية والمعنى أجمعتم أهل السقاية والعمارة من المؤمنين في الفضيلة والرفعة لمن
آمن بالله واليوم الآخر وجهل في سبيله أو جعلتموها كالايمان والجهاد وإنما
لم يذكر الايمان في جانب المشبه مع كونه معتبراً فيه قطعاً تعويلاً على ظهور الأمر
وإشعاراً بأن مدار إنكار التشبيه هو السقاية والعمارة دون الايمان وإنما لم يترك
ذكره في جانب المشبه به أيضاً تقوية للأنكار وتذكيراً لأسباب الرجحان ومبادئ
الافضلية وايداناً بكال التلازم بين الايمان وما تلاه ومعنى عدم الاستواء عند الله
تعالى على هذا التقدير ظاهر وكذا أعظمية درجة الفريق الثاني وأما قوله تعالى «والله
لا يهدي القوم الظالمين» فالمراد به عدم هدايته تعالى لهم إلى معرفة الحق من المرجوح
وظلمهم بوضع كل منهما موضع الآخر لعدم الهداية مطلقاً ولا الظلم عمومًا والقصر
في قوله تعالى وأولئك هم الفائزون بالنسبة إلى درجة التفريق الثاني أو إلى الفوز
المطلق ادعاء كما مر والله أعلم (يبشرهم) وقرئ بالتخفيف (ربهم برحمة) عظيمة
(منه ورضوان) كبير (وجنات) عالية (لهم فيها) في تلك الجنات (نعيم مقيم)
نعم لا تنفاد لها ، وفي التعرض لعنوان الربوبية تأكيد للبشر به وترية له (خالدين)

النهى عن موالاة الكفار ولو كانوا قزباء بآية (ومن يترلم منهم) الخ ٣٩٥

فيها) أى فى الجنات (أبداً) تأكيد للخلود لزيادة توضيح المراد به إذ قد يراد به المكث الطويل (ان الله عنده أجر عظيم) لا قدر عنده لا جور الدنيا أو للأعمال التى فى مقابلته والجملة استئناف وقع تعليلاً لما سبق (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وأخوانكم أولياء) نهى لكل فرد من أفراد المخاطبين عن موالاة فرد من المشركين بقضية مقابلة الجمع بالجمع الموجبة لانقسام الآحاد إلى الآحاد كما فى قوله عز وجل « وما للظالمين من أنصار » لا عن موالاة طائفة منهم فان ذلك مفهوم من النظم دلالة لآبارة والآية نزلت فى المهاجرين فانهم لما أسروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وأبناءنا وعشيرتنا وذهب تجارنا وهلك أموالنا وخربت ديارنا وبقينا ضائعين نزلت فهاجرنا فجعل الرجل يأتى ابنه أو أبوه أو أخوه أو بعض أقاربه فلا يلتفت إليه ولا ينزله ولا ينفق عليه ثم رخص لهم فى ذلك وقيل نزلت فى التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة نهياً عن موالاتهم . وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يطعم أحدكم طعام الايمان حتى يحب فى الله ويغض فى الله حتى يحب فى الله أبعد الناس منه ويغض فى الله أقرب الناس إليه (ان استحبوا الكفر) أي اختاروه (على الايمان) وأصروا عليه اصراراً لا يرجى معه الاقلاع عنه أصلاً وتعليق النهى عن الموالاة بذلك لما أنها قبل ذلك ربما تودى بهم إلى الاسلام بسبب شعورهم بمحاسن الدين (ومن يتولهم) أى واحداً منهم كما أشير إليه . وأفراد الضمير فى الفعل لمراعاة لفظ الموصول وللإيدان باستقلال كل واحد منهم فى الاتصاف بالظلم لا أن المراد تولى فرد واحد وكلية من فى قوله تعالى (منكم) للجنس لا للتبعض (فأولئك) أولئك المتولون (هم الظالمون) بوضعهم الموالاة فى غير موضعها كأن ظلم غيرهم كالأظلم عند ظلمهم (قل) تلويح للخطاب وأمر له عليه الصلاة والسلام بأن يثبت المؤمنين ويقوى عزائمهم على الانتهاء عما نهوا عنه من موالاة الآباء والأخوان ويذهبهم فيهم وفيمن يجرى مجراهم من الأبناء والأزواج ويقطع علاقتهم عن زخارف الدنيا وزينتها على وجه التوبيخ والترهيب (ان كان آباؤكم وأبناءكم وأخوانكم وأزواجكم) لم يذكر الأبناء والأزواج فيما سلف لأن موالاة الأبناء والأزواج غير معتادة بخلاف الحجة (وعشيرتكم) أى أقرباؤكم مأخوذ من العشرة أى الصلابة وقيل من العشرة فانهم جماعة ترجع إلى عقد كنة ، العشرة وقرى عشيرتكم وعشائركم (وأموال اقترفتموها) أى اكتسبتموها وانما وصفت بذلك إيمانها إلى عزتها عندهم لحصولها بكسبها (وتجارها) أى أمتعة اشترىتموها للتجارة والربح (تحشون كسبها)

بفوات وقت رواجها بغيبكم عن مكة المعظمة في أيام الموسم (ومساكن ترضونها)
 أى منازل تعجبكم الإقامة فيها من الدور والبساتين والتعرض للصفات المذكورة
 للايذان بأن اللوم على حجة ما ذكر من زينة الحياة الدنيا ليس لتناسى ما فيها من مبادئ
 المحبة وموجبات الرغبة فيها وأنها مع مالها من فنون المحاسن بمنزل عن أن يؤثر حجبها
 على حبه تعالى وحب رسوله عليه الصلاة والسلام كما في قوله عز وجل « ما غرك
 بربك الكريم » (أحب اليكم من الله ورسوله) بالحب الاختياري المستتبع لآثره الذى
 هو الملازمة وعدم المفارقة لا الحب الجبلى الذى لا يخالو عنه البشر فانه غير داخل
 تحت التكليف الدائر على الطاقة (وجهاد فى سبيله) نظم حبه فى سلك حب الله عز وجل
 وحب رسوله صلى الله عليه وسلم تنويهاً للشأنه وتنبيهاً على أنه مما يجب أن يحب فضلاً عن أن يكره
 وأيضاً بأن محبته راجعة إلى محبتهما فان الجهاد عبارة عن قتال أعدائهما لأجل عداوتهن
 فمن يحبهما يجب أن يحب قتال من لا يحبهما (فتربصوا) أى انتظروا (حتى يأق الله
 بأمره) عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه فتح مكة وقيل هى عقوبة عاجلة أو آجلة
 (والله لا يهدى القوم الفاسقين) الخارجين عن الطاعة فى موالاته المشركين أو
 القوم الفاسقين كافة فيدخل فى زميرهم هؤلاء دخولا أو لياً أى لا يرشدهم الى ما هو
 خير لهم وفى الآية الكريمة من الوعيد ما لا يكاد يتخلص منه الا من تداركه لطف
 من ربه والله المستعان (لقد نصركم الله) الخطاب للؤمنين خاصة (فى مواطن
 كثيرة) من الحروب وهى مواقعها ومقاماتها والمراد بها وقعات بدر وقرية
 والنضير والحديبية وخيبر وفتح مكة (ويوم حنين) عطف على محل فى مواطن يحذف
 المضاف فى أحدهما أى وموطن يوم حنين أو فى أيام مواطن كثيرة ويوم حنين
 ولعل التغير للإيماء الى ما وقع فيه من قلة الثبات من أول الامر وقيل المراد بالموطن
 الوقت كقتل الحسين وقيل يوم حنين منصوب بمضمر معطوف على نصركم أى ونصركم
 يوم حنين (اذا أعجبتكم كثير تكلمتم) بدل من يوم حنين ولا منع فيه من عطفه على محل الظرف
 بناء على أنه لم يكن فى المعطوف عليه كثرة ولا إعجاب اذ ليس من قضية العطف مشاركة المعطوفين
 فيما أضيف اليه المعطوف أو منصوب بأضمار اذكر وحنين واديين مكة والطائف كانت فى الواقعة
 بين المسلمين وهم اثنا عشر ألفاً عشرة آلاف منهم من شهد فتح مكة من المهاجرين والانصار وألفان
 من الطلقاء وبين هوازن وثقيف وكانوا أربعة آلاف فيمن ضامهم من امداد سائر
 العرب وكانوا الجم الغفير فلما التقوا قال رجل من المسلمين اسمه سلمة بن سلامة الانصارى
 ان تغلب اليوم من قلة فسأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا قتالا شديداً فانهم

المشركون وخلوا الذرارى فأكب المسلمون على الغنائم فتدأى المشركون ياحاة السوء
اذكروا الفضاخ فتراجعوا فأدركت المسلمين كلمة الاعجاب فانكشفوا وذلك قوله عز
وجل (فلم تغن عنكم شيئا) والاعناء اعطاء ما يدفع به الحاجة أى لم تعطيكم تلك
الكثرة ما تدفعون به حاجتكم شيئا من الأغناء (وضافت عليكم الارض بما رحبت)
أى برحبها وسعتها على أن ماصدرية والباء بمعنى مع أى لا تجدون فيها مفرا تطمئن اليه
نفوسكم من شدة الرعب ولا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكان (ثم وليتم برين)
روى أنه باغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحده ليس معه الا عمه
العباس آخذا بلجام بغلته وابن عمه أبوسفیان بن الحرث آخذا برطابه وهو يرقض البغلة
نحو المشركين وهو يقول أنا النبى لا كذب أنا ابن عبدالمطلب روى أنه عليه الصلاة
والسلام كان يحمل على الكفار فيفرون ثم يحملون عليه فيقف لهم فعل ذلك بضع
عشرة مرة قال العباس كنت أكف البغلة لثلاث تسرع به نحو المشركين وناهيك بهذه
الواحدة شهادة صدق على أنه عليه الصلاة والسلام كان فى الشجاعة ورباطة الجأش سباقا
للغايات القاصية وما كان ذلك الا لكونه مؤيدا من عند الله العزيز الحكيم فعند
ذلك قال يارب اتنى بما وعدتني وقال للعباس وكان صدينا صح بالناس فنأدى الانصار
نغذا نفذا ثم نادى يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة فكر وا عنقا واحدا وهم يقولون
لييك لييك وذلك قوله تعالى (ثم أنزل الله سكينته على رسوله) أى رحمته التى تسكن
بها القلوب وتطمئن اليها اطمئنا كليا مستبعا للنصر القريب وأما مطلق السكينة
فقد كانت حاصلة له عليه الصلاة والسلام قبل ذلك أيضا (وعلى المؤمنين) عطف
على رسوله وتوسط الجارين بينهما للدلالة على ما بينهما من التفاوت أى المؤمنين الذين
انهزموا وقيل على الذين ثبتوا مع النبى صلى الله عليه وسلم أو على الكل وهو الانسب
ولا ضير فى تحقق أصل السكينة فى الثابتين من قبل والتعرض لوصف الايمان للاشعار
بعلية الانزال (وأنزل جنودا لم تروها) أى باصاركم كما يرى بعضكم بعضا وهم
الملائكة عليهم السلام عليهم البياض على خيول بلق فنظر النبى صلى الله عليه وسلم الى
قتال المسلمين فقال « هكذا حين حمى الوطيس فأخذ كفاه من التراب فرمى به نحو المشركين
وقال شامت الوجوه » فلم يبق منهم أحد الا امثلاث به عيناه ثم قال عليه الصلاة
والسلام « انهزموا ورب الكعبة » واختلفوا فى عدد الملائكة يومئذ ف قيل خمسة آلاف
وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفا وفى قتالهم أيضا ف قيل قاتلوا وقيل لم يقاتلوا
الا يوم بدر واما كان نزولهم لتقوية قلوب المؤمنين بالقاء الخواطر الحسنة وتأيدهم

بذلك والقاء الرعب في قلوب المشركين قال سعيد بن المسيب حدثني رجل كان في
المشركين يوم حنين قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا إلى صاحب البغلة
الشبهاء تلقانا رجالا بيض الوجوه فقالوا شأهت الوجوه رجوعا فرجعنا فركبوا أكتافنا
(وعذب الذين كفروا) بالقتل والاسر والسبي (وذلك) أى ما فعل بهم مما ذكر
(جزاء الكافرين) لكفرهم في الدنيا (ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء)
أن يتوب عليه منهم لحكمة تقتضيه أى يوفقه للاسلام (والله غفور) يتجاوز زعماسلف
منهم من الكفر والمعاصي (رحيم) يفضل عليهم ويشبههم روى أن ناسا منهم جاءوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه على الاسلام وقالوا يا رسول الله أنت خير
الناس وأبر الناس وقد سبي أهلونا وأولادنا وأخذت أموالنا قيل سبي يومئذ ستة ألاف
نفس وأخذ من الابل والغنم مالا يحصى فقال عليه الصلاة والسلام « ان عندى ماترون ان
خير القول أصدقه اختاروا ما ذرار يكمن ونساء كم واما أموالكم » قالوا ما كنا نعدل بالاحساب
شيئا فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال « ان هؤلاء جاءونا مسلمين وانا خيرناهم بين الذرارى
والأموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فمن كان بيده سبي وطابت نفسه أن يرده فشأه ومن لا
فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه قالوا قد رضينا وسلمنا فقال
عليه الصلاة والسلام انا لا ندرى لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا ذلك الينا
فرفعت اليه العرفاء أنهم قدرضوا (يأيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس) وصفوا بالمصدر مبالغة
كانهم عين التجاسة أو هم ذوو نجس لحبث باطنهم أولان معهم الشرك الذى هو بمنزلة
النجس أو لانهم لا يتطهرون ولا يغتسلون ولا يحتننون النجاسات فهى ملازمة لهم
عن ابن عباس رضى الله عنهما أن أعيانهم نجسة كالكلاب والخنازير وعن الحسن
من صافح مشركا توضأ وأدل المذاهب على خلاف هذين القولين وقرئ نجس بكسر
النون وسكون الجيم وهو تخفيف نجس ككبد في كبد كانه قيل إنما المشركون جنس
نجس أو ضرب نجس وأكثر ما جاء تابعا لرجس (فلا يقربوا المسجد الحرام)
تفريع على نجاستهم وانما نهى عن القرب للمبالغة أو للمنع عن دخول الحرم وهو مذهب
عطاء وقيل المراد به النهى عن الدخول مطلقا وقيل المراد المنع عن الحج والعمرة
وهو مذهب أبى حنيفة رحمه الله تعالى ويؤيده قوله عز وجل (بعد عامهم هذا) فإن
تقييد النهى بذلك يدل على اختصاص المنهى عنه بوقت من أوقات العام أى لا يحجوا
ولا يعتمر وا بعد حج عامهم هذا وهو عام تسعة من الهجرة حين أمر أبو بكر رضى
الله عنه على الموسم ويدل عليه قول على رضى الله عنه حين نادى ببراءة ألا لا يحج

بعد ما هذا مشرك ولا يمتنعون من دخول الحرم والمسجد الحرام وسائر المساجد عنده وعند الشافعي يمتنعون من المسجد الحرام خاصة وعند مالك يمتنعون من جميع المساجد ونهى المشركين أن يقربوه راجع إلى نهى المسلمين عن تمكينهم من ذلك وقيل المراد أن يمتنعوا من تولى المسجد الحرام والقيام بمصالحه ويحذروا عن ذلك (وان خفتم عيلة) أي فقر اسبب منعهم من الحج وانقطاع ما كانوا يجلبونه إليكم من الارفاق والمكاسب. وقريء عائلة على أنها مصدر كالعافية أو حالا عائلة (فسوف يغنيكم الله من فضله) من عطائه أو من تفضله بوجه آخر فأرسل الله تعالى السماء عليهم مدرارا أغزر بها خيرهم وأكثر ميرهم وأسلم أهل تبالة وجرش فحملوا إلى مكة الطعام وما يعاش به فكان ذلك أعود عليهم بما خافوا العيلة لفواته ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه إليهم الناس من أقطار الأرض (ان شاء) أن يغنيكم مشيئة تابعة للحكمة الداعية إليها وانما قيد ذلك بها لتقطع الآمال إلى الله تعالى ولأن الاغناء ليس مطردا بحسب الافراد والاحوال والاقوات (ان الله عليم) بمصالحكم (حكيم) فيما يعطي ويمنع (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) أمرهم بقتال أهل الكتابين أثر أمرهم بقتال المشركين وبمعنهم من أن يحوموا حول ما كانوا يفعلون من الحج والعمرة غير خائفين من الفاقة المتوهمه من انقطاعهم ونهبهم في تضاعيف ذلك على بعض طرق الاغناء الموعود على الوجه الكلي وأرشدهم إلى سلوكه ابتغاء لفضله واستتجارا لوعده والتعبير عنهم بالموصول للإيذان بعلية ما في حيز الصلة للأمر بالقتال وباتظامهم بسبب ذلك في سلك المشركين فإن اليهود مثنية والنصارى مثلية فهم بمعزل من أن يؤمنوا بالله سبحانه ولا باليوم الآخر فإن علمهم بأحوال الآخرة كلا علم فإيمانهم المبني عليه ليس بإيمان به (ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله) أي ما ثبت تحريمه بالوحي متلوا أو غير متلوا وقيل المراد برسوله الرسول الذي يزعمون اتباعه أي يخالفون أصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا (ولا يدينون دين الحق) الثابت الذي هو ناسخ لسائر الأديان وهو دين الاسلام وقيل دين الله (من الذين أوتوا الكتاب) من التوراة والانجيل فمن بيانية لاتبعية حتى يكون بعضهم على خلاف مانعت (حتى يعطوا) أي قبلوا أن يعطوا (الجزية) أي ما تقرر عليهم أن يعطوه مشتق من جرى دينه أي قضاه أو لأنهم يحجزون بها من من عليهم بالأعفاء عن القتل (عن يد) حال من الضمير في يعطوا أي عن يد مؤاتية مطيعة بمعنى متقادين أو من يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعثين بأيدي غيرهم ولذلك منع من التوكيل فيه أو عن غنى ولذلك لم تجب الجزية على الفقير العاجز أو عن يد قاهرة عليهم أي بسبب

يد بمعنى عاجزين أذلاء أو عن انعام عليهم فان ابقاء مهجتهم بما بذلوا من الجزية نعمة عظيمة عليهم أو من الجزية أى نقدا مسلبة عن يد الى يد وغاية القتال ليست نفس هذا الاعطاء بل قبوله كما أشير اليه (وهم صاغرون) أي أذلاء وذلك بأن يأتي بها بنفسه ماشيا غير راكب ويسلها وهو قائم والمتسلم جالس ويؤخذ بتبليبه ويقال له أد الجزية وان كان يؤديها وهي تؤخذ عند أبي حنيفة رضى الله عنه من أهل الكتاب مطلقة ومن مشركي المعجم لا من مشركي العرب وعند أبي يوسف رضى الله عنه لا تؤخذ من العربي كتابيا كان أو مشركا وتؤخذ من الاجمعي كتابيا كان أو مشركا وعند الشافعي رضى الله عنه تؤخذ من أهل الكتاب عربيا أو عجميا ولا تؤخذ من أهل الأوثان مطلقا وذهب مالك والارزاعي الى أنها تؤخذ من جميع الكفار. وأما المجوس فقد اتفقت الصحابة رضى الله عنهم على أخذ الجزية منهم لقوله عليه الصلاة والسلام «سنوابعهم سنة أهل الكتاب» وروى عن علي رضى الله عنه أنه كان لهم كتاب يدبر سونه فاصبحوا وقد أسرى على كتابهم فرفع من بين أظهرهم واتفقوا على تحريم ذبيحتهم ومناحتهم لقوله عليه الصلاة والسلام في آخر ما نقل من الحديث «غيرنا كى نسائم وآكل ذبيحتهم» ووقت الأخذ عند أبي حنيفة رضى الله عنه أول السنة وتسقط بالموت والاسلام ومقدارها على الفقير المعتمل اثنا عشر درهما وعلى المتوسط الحال أربعة وعشرون درهما وعلى الغنى ثمانية وأربعون درهما ولا جزية على فقير عاجز عن الكسب ولا على شيخ فان أو زمن أو صبي أو امرأة. وعند الشافعي رضى الله عنه تؤخذ في آخر السنة من كل واحد دينار غنيا كان أو فقيرا كان له كسب أو لم يكن (وقالت اليهود) جملة مبتدأة سقت لتقرير ما مر من عدم ايمان أهل الكتابين بالله سبحانه وانتظامهم بذلك في سلك المشركين (عزير بن الله) مبتدأ وخبر وقرىء بغير تنوين على انه اسم أجمعي كعازر وعزار غير منصرف للعجمة والتعريف. وأما تعليقه بالتقاء الساكنين أو بجعل الاين وصفا على أن الخبر محذوف فتعسف مستغنى عنه. قيل هو قول قدمائهم ثم انقطع فحكى الله تعالى ذلك عنهم ولا عبرة بانكار اليهود قيل قول بعض ممن كان بالمدينة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ناس منهم وهم سلام بن مشكم ونعمان ابن أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الصيف فقالوا ذلك وقيل قاله فتخاص بن عازر وراء وهو الذى قال ان الله فقير ونحن أغنياء وسبب هذا القول أن اليهود قتلوا الانبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة ومحاهها من قلوبهم فخرج عزيز وهو غلام يسيع في الأرض فأتاه جبريل عليه السلام فقال له أين تذهب قال أطلب العلم فحفظه التوراة فأملاها

عليهم عن ظهر لسانه لا يخرم حرفا فقالوا ما جمع الله التوراة في صدره وهو غلام الا
انه ابنه قال الامام السككي لما قتل بختنصر علماءهم جميعا وكان عزيز إذ ذاك صغير
فاستصغره ولم يقتله فلما رجع بنوا اسرائيل الى بيت المقدس وليس فيهم من يقرأ
التوراة بعث الله تعالى عزيرا ليجدد لهم التوراة ويكون آية بعدما أماته مائة عام يقال
إنه أماته ملك بناء فيه ماء فسقاه فثلت في صدره فلما أنماهم فقال اني عزير كذبوه فقالوا
إن كنت كما تزعم فأمل علينا التوراة ففعل فقالوا ان الله تعالى لم يقذف التوراة في قلب
رجل الا لأنه ابنه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
ان اليهود أضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فأنساهم الله تعالى التوراة ونسخها من صدرهم
ورفع التابوت فتضرع عزيز الى الله تعالى وابتل اليه فعاد حفظ التوراة الى قلبه
فأنذر قومه به ثم ان التابوت نزل فعرضوا ما تلاه عزير على ما فيه فوجدوه مثله فقالوا ما قالوا
(وقالت النصارى المسيح ابن الله) هو أيضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لأن
يكون ولد بغير أب أولأن يفعل ما فعله من ابراء الآكمة والابرص وأحياء
الموتى من لم يكن الها (ذلك) اشارة الى ما صدر عنهم من العظيـمـتين وما فيه
معنى البعد للدلالة على بعد درجة المشار اليه في الشناعة والفظاعة (قولهم بأفواههم)
إماتاً كيد لنسبة القول المذكور اليهم ونفى التجوز عنها أو اشعار بأنه قول مجرد عن
برهان و تحقيق مائل للمهمل الموجود في الافواه من غير أن يكون له مصداق في الخارج
(بضاهئون) أي في الكفر والشناعة و قريء بغير همزة (قول الذين كفروا) أي
يشابه قولهم على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه عند انقلابه مرفوعا قول
الذين كفروا (من قبل) أي من قبلهم وهم المشركون الذين يقولون الملائكة بنات
الله أو اللات والعزى بنات الله لا قدماءهم كما قيل اذ لا تعدد في القول حتى يتأتى التشبيه
وجعله بين قول الفريقين مع اتحاد المقول ليس فيه مزيد منية . وقيل الضمير للنصارى
أي بضاهي قولهم المسيح ابن الله قول اليهود عزير الخ لانهم أقدم منهم وهو أيضا
كما ترى فانه يستدعي اختصاص الرد والابطال بقوله تعالى ذلك قولهم بأفواههم بقول
النصارى (قاتلهم الله) دعاء عليهم جميعا بالاهلاك فان من قاتله الله هلك أو تعجب
من شناعة قولهم (أنى يؤفكون) كيف يصرفون من الحق الى الباطل والحال انه
لا سبيل اليه أصلا (اتخذوا) زيادة تقرير لماسلف من كفرهم بالله تعالى (أحبارهم)
وهم علماء اليهود واختلف في واحده قال الاصمعي لا أدري أهو حبر أم حبر وقال
أبو لهيثم بالفتح لا غير وكان الليث وابن السكيت يقولان حبر وحبر للعالم ذميا كان أو

مسلماً بعد ان كان من اهل الكتاب (ورهبانهم) وهم علماء النصارى من اصحاب الصوامع اى اتخذ كل واحد من الفريقين علماءهم لا الكل الكل (أرباباً من دون الله) بأن اطاعوهم فى تحريم ما احله الله تعالى وتحليل ما حرمه او بالسجود لهم ونحوه تسمية اتباع الشيطان عبادة له فى قوله تعالى « يا أبت لا تعبد الشيطان » وقوله تعالى « بل كانوا يعبدون الجن » قال عدى بن حاتم اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى عنى صليب من ذهب وكان اذ ذاك على دين يسمى الركوسية فريق من النصارى وهو يقرأ سورة براءة فقال « يا عدى اطرح هذا الوثن » فطرحته فلما انتهى الى قوله تعالى « اتخذوا احابارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله » قلت يا رسول الله لم يكونوا يعبدونهم فقال عليه الصلاة والسلام « اليس يحرمون ما احل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فلتستحلونه فقلت بلى قال ذلك عبادتهم » قال الربيع قلت لابي العالية كيف كانت تلك الربوية فى بنى اسرائيل قال انهم ربما وجدوا فى كتاب الله تعالى ما يخالف أقوال الاحبار فكانوا يأخذون بأقوالهم ويتركون حكم كتاب الله (والمسيح ابن مريم) عطف على رهبانهم أى اتخذوه النصارى رباً معبوداً بعد ما قالوا انه ابنه تعالى عن ذلك علواً كبيراً وتخصيص الاتخاذ به يشير الى أن اليهود ما فعلوا ذلك بعزير وتأخيرهم فى الذكر مع ان اتخاذهم له عليه الصلاة والسلام رباً معبوداً أقوى من مجرد الاطاعة فى امر التحليل والتحریم كما هو المراد باتخاذهم الاحبار والرهبان ارباباً لانه مختص بالنصارى ونسبته عليه الصلاة والسلام الى أمه من حيث دلالتها على مربوبيته المنافية للمربوية للائيدان بكال ركعة رأيهم والقضاء عليهم بنهاية الجهل والحقارة (وما أمروا) أى والحال أن أولئك الكفرة ما أمروا فى كتابهم (الا ليعبدوا الها واحداً) عظيم الشأن هو الله سبحانه وتعالى ويطيعوا أمره ولا يطيعوا أمر غيره بخلافه فان ذلك محل عبادته تعالى فان جميع الكتب السماوية متفقة على ذلك قاطبة وقد قال المسيح عليه السلام انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وأما اطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر من أمر الله تعالى بطاعته فهى فى الحقيقة اطاعة الله عز وجل أو ما أمر الذين اتخذهم الكفرة ارباباً من المسيح والاحبار والرهبان الا ليوحدوا الله تعالى فكيف يصح أن يكونوا ارباباً وهم مأمورون مستعبدون مثلهم ولا يقدر فى ذلك كون ربوية الاحبار والرهبان بطريق الاطاعة فان تخصيص العبادة به تعالى لا يتحقق الا بتخصيص الطاعة أيضاً به تعالى وحيث لم يخصوها به تعالى لم يخصوا العبادة به سبحانه (لاله الا هو) صفة ثانية لآلهها أو استئناف مقرر للتوحيد (سبحانه عما يشركون) عن الاشراك به فى العبادة والطاعة (يريدون ان يطفئوا نور الله)

أطفاء النار عبارة عن ازالة لهبها الموجبة لزوال نورها لاعن ازالة نورها كما قيل لكن لما كان الغرض من اطفاء نار لايراد بها الا النور كما لمصباح ازالة نورها جعل اطفاءؤها عبارة عنها ثم شاع ذلك حتى كان عبارة عن مطلق ازالة النور وان كان لغير النار والسر في ذلك انحصار أماكن الازالة في نورها. والمراد بنور الله سبحانه اما حجته الزيرة الدالة على وحدانيته وتنزهه عن الشركاء والاولاد أو القرآن العظيم الناطق بذلك أى يريد أهل الكتابين أن يردوا القرآن ويكذبوه فيما نطق به من التوحيد والتنزه عن الشركاء والاولاد والشرائع التي من جملتها ما خالفوه من أمر الحل والحرمه (بأفواههم) بأقوالهم الباطلة الخارجة منها من غير أن يكون لها مصداق تنطبق عليه أو أصل تستند اليه حسما حكي عنهم. وقيل المراد به نبوة النبي صلى الله عليه وسلم. وهذا وقيل مثلت حالهم فيما ذكر بحال من يريد طمس نور عظيم مثبت في الآفاق بنفخه (وياي الله) أى لا يريد (الا أن يتم نوره) باعلاء كلمة التوحيد واعزاز دين الاسلام وانما صح الاستئناف المفرغ من الموجب لكونه بمعنى النفي كما أشير اليه لوقوعه في مقابلة قوله تعالى «يريدون» وفيه من المبالغة والدلالة على الامتناع ما ليس في نفي الارادة أى لا يريد شيئا من الاشياء الا اتمام نوره فيندرج في المستثنى منه بقاءه على ما كان عليه فضلا عن الاطفاء وفي اظهار النور في مقام الاضمار مضافا الى ضميره عز وجل زيادة اعتناء بشأنه وتشريف له على تشريف واشعار بعلية الحكم (ولو كره الكافرون) جواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة قبلها مقدرة وكتناهما في موقع الحال أى لا يريد الله الا اتمام نوره لو لم يكره الكافرون ذلك ولو كرهوه أى على كل حال مفروض وقد حذفت الاولى في الباب حذفاً مطردا لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة لان الشيء اذا تحقق عند المناع فلان يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذا السر ياور ما في ان ولو الوصلتين من التأكيد وقد مر زيادة تحقيق لهذا مرارا (هو الذى أرسل رسوله) ملتبسا (بالهدى) أى القرآن الذى هو هدى للبتقين (ودين الحق) الثابت وهو دين الاسلام (ليظهره) أى رسوله (على الدين كله) أى على أهل الاديان كلهم أو ليظهر الدين الحق على سائر الاديان بنسخه اياها حسما تقضيه الحكمة والجملة بيان وتقرير لمضمون الجملة السابقة والكلام في قوله عز وجل (ولو كره المشركون) كما فيما سبق خلا أن وصفهم بالشرك بعد وصفهم بالكفر للدلالة على أنهم ضموا الكفر بالرسول الى الكفر بالله (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان حال الاحبار والرهبان في اغوائهم لاراذلهم اثر بيان سوء حال الاتباع في اتخاذهم لهم أربابا يطيعونهم فى الاوامر والنواهي واتباعهم لهم فيما أتون وما يذرون

(ان كثيرا من الاحبار والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل) يأخذونها بطريق الرشوة لتغيير الاحكام والشرائع والتخفيف والمساحة فيها وانما عبر عن ذلك بالاكل بناء على انه معظم الغرض منه وتقييحا لحاطم وتنفيرا للسامعين عنهم (ويصدون) الناس (عن سبيل الله) عن دين الاسلام او عن المسالك المقررة في التوراة والانجيل الى ما افتروه وحرّفوه بأخذ الرشا او يصدون عنه بانفسهم باكلهم الاموال بالباطل (والذين يكنزون الذهب والفضة) اي يجمعونهما ويحفظونهما سواء كان ذلك بالدفن او بوجه آخر والموصول عبارة اما عن الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغة في الوصف بالحرص والضمن بهما بعد وصفهم بما سبق من أخذ الرشا والباطل في الاباطيل واما عن المسلمين الكانزين غير المنفقين وهو الانسب بقوله عز وجل (ولا ينفقونها في سبيل الله) فيكون نظمهم في قرن المرتشين من اهل الكتاب تخليطا ودلالة على كونهم اسوة لهم في استحقاق البشارة بالعذاب الاليم فالمراد بالاتفاق في سبيل الله الزكاة لما روى انه لما نزل كبر ذلك على المسلمين فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «ان الله تعالى لم يفرض الزكاة الا ليطيب بها ما بقي من اموالكم» واقوله عليه الصلاة والسلام «ما أدى زكاته فليس يكنز» أي يكنز أو يعد عليه فان الوعيد عليه مع عدم الاتفاق فيما امر الله بالاتفاق فيه واما قوله عليه الصلاة والسلام «من ترك صغارا أو يضاء كوى بها» ونحوه فالمراد بها ما لم يؤد حقها لقوله عليه الصلاة والسلام «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره» (فبشرهم بعذاب اليم) خبر الموصول والفاء لتضمنه معنى الشرط ويجوز ان يكون الموصول منصوبا بفعل يفسره فبشرهم (يوم) منصوب بعذاب اليم أو بمضمرة يدل عليه ذلك أي يعذبون او باذكر (يحمى عليها في نار جهنم) اي يوم ته قد النار ذات حمى شديد عليها واصله تحمى النار فجعل الاحماء للنار مبالغة ثم حذف النار واسند الفعل إلى الجار والمجرور وتنبيه على المقصود فانتقل من صيغة التأنيث إلى التذكير كما تقول رفعت القصة الى الأمير فان طرحت القصة قلت رفع إلى الأمير. وانما قيل عليها والمذكور شيان لأن المراد بهما دنائير ودراهم كثيرة كما قال علي رضي الله عنه أربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا الكلام في قوله تعالى ولا ينفقونها وقيل الضمير للاموال والكنوز فان الحكم عام وتخصيصها بالذكر لانها قانون التمول أو للنفقة وتخصيصها لقرينها ودلالة حكمها على أن الذهب كذلك بل أولى (فسكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) لأن جمعهم لها وأمسأكم كان لطلب الرجاء بالغنى والتعم بالمطاعم

الشبية والملابس البهية أو لانهم ازوروا عن السائل وأعرضوا عنه وولوه ظهورهم
 أو لانها أشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشتملة على الاعضاء الرئيسة التي هي الدماغ
 والقلب والكبد أو لانها أصول الجهات الاربعة التي هي مقادير البدن وما آخره
 وجنباة (هذا ما كنزتم) على ارادة القول (لأنفسكم) لمنفعتها فكان عين مضرتها
 وسبب تعذيبها (فذوقوا ما كنتم تكذبون) أي وبال كنزكم أو ما تكذبون به وقرئ
 بضم النون (ان عدة الشهور) أي عددها (عند الله) أي في حكمه وهو معمول
 لها لانها مصدر (اثنا عشر) خبر لأن (شهرا) تمييز مؤكدة كما في قولك عندي من
 الدنانير عشرون دينارا والمراد الشهور القمرية اذ عليها يدور فلك الاحكام الشرعية
 (في كتاب الله) في اللوح المحفوظ أو فيما أثبتته وأوجبه وهو صفة اثنا عشر شهرا
 مثبتا في كتاب الله وقوله عز وجل (يوم خالق السموات والارض) متعلق بما في الجار والمجرور
 معنى الاستقرار أو بالكتاب على أنه مصدر والمعنى ان هذا أمر ثابت في نفس الامر
 منذ خلق الله تعالى الاجرام والحركات والازمنة (منها) أي من تلك الشهور الاثني
 عشر (أربعة حرم) هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب منه قوله عليه الصلاة
 والسلام في خطبته في حجة الوداع « ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله
 السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة
 وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان » والمعنى رجعت الاشهر
 الى ما كانت عليه من الحل والحرم وعاد الحج الى ذي الحجة بعدما كانوا أزالوه عن
 محله بالنسيء الذي أحدثوه في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذا الحجة وكانت حجة
 أبي بكر رضي الله عنه قبلها في ذي القعدة (ذلك) أي تحريم الاشهر الاربعة المعينة
 المعدودة وما في ذلك من معنى البعد لتفخيم المشار اليه هو (الدين القيم) المستقيم دين ابراهيم
 واسماعيل عليهما السلام وكانت العرب قد تمسكت به وراثته فنهيا وكانوا يعظمون
 الاشهر الحرم ويكرهون القتال فيها حتى أنه لولقي رجل قاتل أبيه أو أخيه لم يهرجه
 وسموا رجا الاصم ومنضل السنة حتى أحدثوا النسيء فغيروا (فلا تظلموا فيهن
 أنفسكم) بهتك حرمتين وارتكاب ما حرم فيهن والجهور على أن حرمة القتال
 فيهن منسوخة وأن الظلم ارتكاب المعاصي فيهن فانه أعظم وزرا كارتكابها في الحرم وعن عطاء
 أنه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الاشهر الحرم إلا أن يقاتلوا أو ما نسخت ويؤيد الأول
 أنه عليه الصلاة والسلام حصر طائفا وغزاها وازن بحزين في شوال وذو القعدة وقاتلوا المشركين
 كافة كما يقاتلونكم كافة) أي جميعا وهو مصدر كفف عن الشيء فان الجيتم مكفوف عن الزيادة

بالفعل الثاني أو بما يدل عليه مجموع الفعلين (فيجلبوا ما حرم الله) بخصوصه من
 الأشهر المعينة (زين لهم سوء أعمالهم) وقرئ على البناء للفاعل وهو الله سبحانه
 والمعنى جعل أعمالهم مشتهاة للطبع محبوبة للنفس وقيل خذ لهم حتى حسبوا قبيح أعمالهم
 حسنا فاستمروا على ذلك (والله لا يهدي القوم الكافرين) هداية موصلة الى المطلوب
 البتة وانما يهديهم الى ما يوصل اليه عند سلوكه وهم قد صدوا عنه بسوء اختيارهم فها هو
 في تيه الضلال (يا أيها الذين آمنوا) رجوع الى حث المؤمنين وتجريد عزائمهم على قتال
 الكفرة أثر بيان طرف من قبائحهم الموجبة لذلك (ما لكم) استفهام فيه معنى الانكار
 والتوبيخ (اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اناقلتم) تباطأتم وتعاستم أصله اناقلتم
 وقد قرئ كذلك أى أى شئ حصل أو حاصل لكم أو ما تصنعون حين قال لكم النبي
 صلى الله عليه وسلم انفروا أى اخرجوا الى الغزو في سبيل الله متساقلين على أن الفعل ماض
 لفظا مضارع معنى قيل تتساقلون فالعامل في الظرف الاستقرار المقدر في لكم أو
 معنى الفعل المدلول عليه بذلك ويجوز أن يعمل فيه الحال أى ما لكم متساقلين حين قيل
 لكم انفروا . وقرئ اناقلتم على الاستفهام الانكارى التوبيخى فالعامل في الظرف حينئذ
 انما هو الاول (الى الأرض) متعلق بانناقلتم على تضمينه معنى الميل والاخلاد أى اناقلتم
 مائلين الى الدنيا وشهواتها الفانية عما قليل وكرهتم مشاق الغزو ومتابعه المستتبعة للراحة
 الخالدة كقوله تعالى « اخذ الى الأرض واتبع هواه » أو الى الإقامة بأرضكم ودياركم
 وكان ذلك في غزوة تبوك في ستة عشر بعد رجوعهم من الطائف استنفروا في وقت
 عسرة وقحط وقيظ وقد أدركت ثمار المدينة وطابت ظلالها مع بعد الشقة وكثرة العدو
 فشق عليهم ذلك وقيل ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها الاورى
 بغيرها الا في غزوة تبوك فانه عليه الصلاة والسلام بين لهم المقصد فيها ليستعدوا لها
 (أرضيتم بالحياة الدنيا) وغرورها (من الآخرة) أى بدل الآخرة ونعيمها الدائم (فما
 متاع الحياة الدنيا) أظهر في مقام الاضرار لزيادة التقرير أى فما التمتع بها وبلذائدها
 (فى الآخرة) أى فى جنب الآخرة (الا قليل) أى مستحق لا يؤبه له وفى ترشيح
 الحياة الدنيا بما يؤذن بنفاستها ويستدعى الرغبة فيها وتجريد الآخرة عن مثل ذلك
 مبالغة فى بيان حقارة الدنيا ودناءتها وعظم شأن الآخرة وعلوها (الاتنفروا) أى الا
 ان تنفروا الى ما استفرتم اليه (يعذبكم) أى الله عز وجل (عذابا أليما) أى يهلككم
 بسبب فطع هائل كقحط ونحوه (ويستبدل) بكم بعد اهلاككم (قوما غيركم) وصفهم
 بالمغايرة لهم لتأكيد الوعيد والتشديد فى التهديد بالدلالة على المغايرة الوصفية والذاتية

الملتزمة للاستئصال أي قوما مطيعين مستأثرين للآخرة على الدنيا ليسوا من أولادكم ولا أرحامكم كأهل اليمن وأبناء فارس. وفيه من الدلالة على شدة السخط مالا يخفى (ولا تضروه شيئا) أي لا يقدح ثنائكم في نصرته دونه أصلا فإنه الغنى عن كل شيء في كل شيء. وقيل الضمير للرسول صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل وعده بالعصمة والنصرة وكان وعده مفعولا لا محالة (والله على كل شيء قدير) فيقدر على اهلاككم والايان بقوم آخرين (الا تضروه فقد نصره الله) أي ان لم تنصروه فسي نصره الله الذي قد نصره في وقت ضرورة أشد من هذه المرة خذف الجزاء وأقيم سببه مقامه أو ان لم تنصروه فقد أوجب له النصر حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن يخذله في غيره (إذ أخرجه الذين كفروا) أي تسببوا لخروجه حيث أذن له عليه الصلاة والسلام في ذلك حين هموا باخراجه (ثاني اثنين) حال من ضميره عليه الصلاة والسلام وقرىء بسكون الياء على لغة من يجرى الناقص مجرى المقصور في الاغراب أي أحد اثنين من غير اعتبار كونه عليه الصلاة والسلام ثانيًا فان معنى قولهم ثالث ثلاثة ورابع أربعة ونحو ذلك أحد هذه الأعداد مطلقا لا الثالث والرابع خاصة ولذلك منع الجمهور أن ينصب ما بعده بأن يقال ثالث ثلاثة ورابع أربعة وقد مر في قوله تعالى « لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة » من سورة المائدة وجعله عليه الصلاة والسلام ثانيهما لمشي الصديق أمامه ودخوله في الغار أولا لكنسه وتسوية البساط كما ذكر في الأخبار ثم حل مستغنى عنه (إذ هما في الغار) بدل من إذ أخرجه بدل البعض إذ المراد به زمان متسع. والغار ثقب في أعلى ثور وهو جبل في بني مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا. (إذ يقول) بدل ثان أو ظرف لثاني (لصاحبه) أي الصديق (لا تحزن إن الله معنا) بالعون والعصمة والمراد بالمعية الولاية الدائمة التي لا تحوم حول صاحبها شائبة شيء من الحزن وما هو المشهور من اختصاص مع المتبوع فالمراد بما فيه من المتبوعة هو المتبوعة في الأمر المباشر. روى أن المشركين طلعا فوق الغار فأشفق أبو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن نصب اليوم ذهب دين الله فقال عليه الصلاة والسلام ما ظنك باثنين الله ثالثهما وقيل لما دخلا الغار بعث الله تعالى حامتين فباضتا في أسفله والعنكبوت ففسجت عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم اعم أبصارهم » فجعلوا يترددون حول الغار ولا يفتنون قد أخذ الله تعالى أبصارهم عنه وفيه من الدلالة على علو طبقة الصديق رضي الله عنه وسابقة صحبته مالا يخفى ولذلك

الخش على قتال الكفار على أى حال ممكن بآية (انفروا خفافا وثقالا) الآية ٤٠٩

قالوا من أنكر صحة أبي بكر رضى الله عنه فقد كفر لانكاره كلام الله سبحانه وتعالى
(فأنزل الله سكينته) أمته التي تسكن عندها القلوب (عليه) على النبي صلى الله عليه
وسلم فالمراد بها مالا يحوم حوله شائبة الخوف أصلا أو على صاحبه إذ هو المنزعج
وأما النبي صلى الله عليه وسلم فكان على طمأنينة من أمر (وأيدته بجنود لم تروها)
عطف على نصره الله والجنود هم الملائكة النازلون يوم بدر والأحزاب وحنين
وقيل هم الملائكة أنزلهم الله ليحرسوه في الغار وبأبائه وصفهم بعدم رؤية المخاطبين
لهم وقوله عز وعلا (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) بغنى الشرك أو دعوة
الكفر فان ذلك الجعل لا يتحقق بمجرد الانجاء بل بالقتل والأسر ونحو ذلك (وكلمة
الله) أى التوحيد أو دعوة الاسلام (هى العليا) لا يذاتها شيء وتغيير الأسلوب
للدلالة على انها فى نفسها كذلك لا يتبدل شأنها ولا يتغير حالها دون غيرها من الكلم
ولذلك وسط ضمير الفصل وقرئ بالنصب عطفًا على كلمة الذين (والله عزيز) لا يغالب
(حكيم) فى حكمه وتدييره (انفروا) تجريد للامر بالنفور بعد التوخيخ على تركه
والانكار على المساهلة فيه وقوله تعالى (خفافا وثقالا) حالان من ضمير المخاطبين أى
على أى حال كان من يسر وعسر حاصلين بأى سبب كان من الصحة والمرض أو الغنى
والفقر أو قلة العيال وكثرتهم أو غير ذلك مما ينتظمه مساعدة الأسباب وعدمها بعد
الامكان والقدرة فى الجملة وما ذكر فى تفسيرهما من قولهم خفافا لقلّة عيالكم وثقالا لكثرتها
أو خفافا من السلاح وثقالا منه أو ركبانا ومشاة أو شبانا وشيوخا أو مهازيل وسنما أو صحابا
ومراضا ليس لتخصيص الامر من المتقابلين بالارادة من غير مقارنة للباقي . وعن ابن أم مكتوم
أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلى أن أنفر قال عليه الصلاة والسلام نعم حتى نزل
« ليس على الأعشى حرج » . وعن ابن عباس رضى الله عنهما نسخت بقوله عز وجل
« ليس على الضعفاء ولا على المرضى » الآية (وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم فى سبيل الله)
إيجاب للجهاد بهما أن أمكن وبأحدهما عند امكانه واعواز الآخرين حتى أن من ساعده
النفس والمال يجاهد بهما ومن ساعده المال دون النفس يغزى مكانه من حاله على عكس
حاله الى هذا ذهب كثير من العلماء وقيل هو إيجاب للقسم الاول فقط (ذلكم) أى ما ذكر
من النفير والجهاد . وما فى اسم الإشارة من معنى البعد للايدان يبعد منزله فى الشرف
(خير لكم) أى خير عظيم فى نفسه أو خير مما يبتغى بتركه من الراحة والدعة وسعة
العيش والتمتع بالاموال والاولاد (ان كنتم تعلمون) أى تعلمون الخير علمتم أنه خير
أو ان كنتم تعلمون أنه خير اذ لا احتمال لغير الصدق فى أخبار الله تعالى فبادروا اليه

(لو كان) صرف للخطاب عنهم وتوجيه له الى رسول الله صلى الله على وسلم تعديداً لما صدر عنهم من الهنات قولاً وفعلًا على طريق المباشرة وبياناً لدنائة همهم وسائر ذائلهم أى لو كان مادعوا اليه (عرضاً قريباً) العرض ما عرض لك من منافع الدنيا أى لو كان ذلك غنياً سهل المأخذ قريب المتال (وسفراً قاصداً) ذا قصد بين القريب والبعيد (لا تبعوك) فى التفرط معاً فى الفوز بالغنيمة وتعليق الاتباع بكلا الأمرين يدل على عدم تحققه عند توسط السفر فقط (ولكن بعدت عليهم الشقة) أى المسافة الشاقة التى تقطع بمشقة وقرىء بكسر العين والشين (وسيحلفون) أى المتخلفون عن الغزو وقوله تعالى (بالله) امامتعلق بسيحلفون أو هو من جملة كلامهم والقول مراد على الوجهين أى سيحلفون بالله اعتذاراً عند قولك قائلين (لو استطعنا) أو سيحلفون قائلين بالله لو استطعنا الخ أى لو كان لنا استطاعة من جهة العدة أو من جهة الصحة أو من جهة ما جميعاً حسبما عن لهم من الكذب والتعلل وعلى كلا التقديرين فقوله تعالى (لخرجنا معكم) ساد مسد جوابى القسم والشرط جميعاً أما على الثانى فظاهر وأما على الاول فلان قولهم لو استطعنا فى قوة بالله لو استطعنا لانه بيان لقوله تعالى سيحلفون بالله وتصديق له والأخبار بما سيكون منهم بعد القول وقد وقع حسبما أخبر به من جملة المعجزات الباهرة وقرىء لو استطعنا بضم الواو تشبيهاً لها بواو الجمع كما فى قوله عز وجل « قتموا الموت » (يهلكون أنفسهم) يدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب أهلك للنفس ولذلك قال عليه الصلاة والسلام « اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع » وأحال من فاعله أى مهلكين أنفسهم أو من فاعل خرجنا جىء به على طريقة الاخبار عنهم كأنه قيل نهلك أنفسنا أى لخرجنا معكم مهلكين أنفسنا كما فى قولك: حلف ليفعلن مكان لا فعلن (والله يعلم أنهم لكاذبون) أى فى مضمون الشرطية وفيما ادعوا ضماناً من انتفاء تحقق المقدم حيث كانوا مستطيعين للخروج ولم يخرجوا (عفا الله عنك) صريح فى أنه سبحانه وتعالى قد عفا عنه عليه الصلاة والسلام ما وقع منه عند استئذان المتخلفين فى التخلف معتذرين بعدم الاستطاعة وأذنه اعتماداً على أيمانهم وموالاتهم لخلوها عن المزاحم من ترك الاولى والافضل الذى هو التأنى والتوقف الى انجلاء الامر وانكشاف الحال وقوله عز وجل (لم أذنت لهم) أى لاى سبب أذنت لهم فى التخلف حين اعتلوا بعلمهم بيان لما اشير اليه بالعفو من ترك الاولى وإشارة الى أنه ينبغي أن تكون أموره عليه الصلاة والسلام منوطة بأسباب قوية موجبة لها أو مصححة وأن ما أبرزوه فى معرض التعلل والاعتذار مشفوعاً بالايمان كان بمعزل من كونه سبباً للاذن

قبل ظهور صدقه وكلنا اللامين متعلقة بالاذن لاختلافهما في المعنى فان الاولى للتعليل
والثانية للتبليغ والضمير المجرور لجميع المستأذنين وتوجه الانكار الى الاذن باعتبار شموله
للكل لا باعتبار تعلقه بكل فرد فرد لتحقق عدم استطاعة بعضهم كإيبيء عنه قوله سبحانه (حتى
يتبين لك الذين صدقوا) أي فيما أخبروا به عند الاعتذار من عدم الاستطاعة من جهة المال
أو من جهة البدن أو من جهتهما معا حسبما عن لهم هناك (وتعلم الكاذبين) في ذلك
فتعامل كلا من الفريقين بما يستحقه وهو بيان لذلك الاولى الأفضل وتحضيض له عليه
الصلاة والسلام عليه فان كلمة حتى سواء كانت بمعنى اللام أو بمعنى الى لا يمكن تعلقها بقوله
تعالى لم أذنت لاستلزامه أن يكون أذنه عليه الصلاة والسلام لهم معللا أو مقيا بالتبين
والعلم ويكون توجه الاستفهام اليه من تلك الحيثية وذلك بين الفساد بل بما يدل عليه
ذلك كأنه قيل لم سارعت الى الاذن لهم وهلا تأنيت حتى ينجلي الامر كما هو قضية
الحزم قال قتادة وعمر بن ميمون اثنان فعليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأمر
فيهما بشيء أذنه للنفاقين واخذته الغداة من الاسارى فعاتبه الله تعالى كما تسمعون وتغير
الاسلوب بأن عبر عن الفريق الأول بالموصول الذي صلته فعل دال على الحدوث وعن
الفريق الثاني باسم الفاعل المفيد للدوام للايدان بأن ما ظهر من الاولين صدق حادث في امر
خاص غير مصحح لنظمهم في سلك الصادقين وان ماصدر من الآخرين وان كان كذبا حادثا
متعلقا بأمر خاص لكنه امر جار على عادتهم المستمرة ناشئ عن رسوخهم في الكذب والتعبير
عن ظهور الصدق بالتبين وعمامة تعلق بالكذب بالعلم لما هو المشهور من أن مدلول الخبر هو الصدق
والكذب احتمال عقلي فظهور صدقه انما هو تبين ذلك المدلول وانقطاع احتمال نقيضه
بعدما كان محتملا له احتمالاً عقلياً وأما كذبه فأمر حادث لا دلالة للخبر عليه في الجملة حتى
يكون ظهوره تبيناً له بل هو نقيض للمدلول فما يتعلق به يكون علماً مستأنفاً . واسناده الى
ضميره عليه الصلاة والسلام لا الى المعلولين ببناء الفعل للمفعول مع اسناد التبين
الى الاولين لما أن المقصود ههنا علمه عليه الصلاة والسلام بهم ومؤاخذتهم بموجبه
بخلاف الاولين حيث لا مؤاخذة عليهم ومن لم يتنبه لهذا قال حتى يتبين لك من صدق
في عذره من كذب فيه . واسناد التبين الى الاولين وتعلق العلم بالآخرين مع أن مدار
الاسناد والتعلق أولاً وبالذات هو وصف الصدق والكذب كما أشير اليه لما أن المقصد
هو العلم بكلا الفريقين باعتبار اتصافهما بوصفيهما المذكورين ومعاملتهما بحسب
استحقاقهما لا العلم بوصفيهما بذاتيهما أو باعتبار قيامهما بموصفيهما هذا . وفي تقدير
فاتحة الخطاب ببشارة العفو دون ما يوهم العتاب من مراعاة جانبه عليه الصلاة والسلام

وتعده بحسن المفاوضة ولطف المراجعة ما لا يخفى على أولي الألباب . قال سفيان
 ابن عيينة انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ذكر المعفو ولقد أخطأ وأساء الأدب
 وبئسما فعل فيما قال وكتب من زعم أن الكلام كناية عن الجناية وإن معناه أخطأت
 وبئسما فعلت . هب انه كناية أليس إثارها على التصريح بالجناية للتلطيف في الخطاب
 والتخفيف في العتاب وهب ان العفو مستلزم للخطأ فهل هو مستلزم لكونه من القبح
 واستنباع اللاتمة بحيث يصبح هذه المرتبة من المشافهة بالسوء أو يسوغ إنشاء الاستنباح
 بكلمة بئسما المنبهة عن بلوغ القبح الى رتبة يتعجب منها ولا يخفى أنه لم يكن في خروجهم
 مصلحة للدين أو منفعة للمسلمين بل كان فيه فساد وخيال حسبا نطق به قوله عز وجل
 «لو أخر جوا» الخ وقد كرهه سبحانه كما يفصح عنه قوله تعالى «ولكن كره الله ان يعاينهم» الآية
 نعم كان الأولى تأخير الاذن حتى يظهر كذبهم أثر ذى تأثير ويقتضوا على رهوس
 الاشهاد ولا يتمكنوا من التمتع بالعيش على الأمن والدعة ولا يتسنى لهم الابتهاج فيما
 بينهم بأنهم غروه عليه الصلاة والسلام وأرضوه بالا كاذب على انه لم يهنا لهم عيش ولا
 قرت لهم عين إذ لم يكونوا على أمن واطمئنان بل كانوا على خوف من ظهور امرهم وقد
 كان لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر (تنبيه على انه كان ينبغي ان يستدلوا باستئذانهم
 على حالهم ولا يؤذن لهم اى ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في) ان يجاهدوا
 بأمورهم وأنفسهم (وأن الخلف منهم يبادرون اليه من غير توقف على الاذن فضلا
 عن أن يستأذنوك في الخلف وحيث استأذنك هو لاء في التخلف كان ذلك مثبة للتأني في
 أمرهم بل دليلا على نفاقهم وقيل المستأذن فيه محذوف ومعنى قوله تعالى أن يجاهدوا
 كراهة ان يجاهدوا ثم قيل المحذوف هو التخلف والمعنى لا يستأذنك المؤمنون
 في التخلف كراهة الجهاد في وجه النفي الى القيد به ممتاز المؤمن من المنافق وهو وان كان في نفسه
 امر اخفيا لا يوقف عليه بادى الامر لكن عامة احوالهم لما كانت منبهة عن ذلك جعل امرا
 ظاهرا مقرر . وقيل هو الجهاد أى لا يستأذنك المؤمنون في الجهاد كراهة أن يجاهدوا
 بناء على أن الاستئذان في الجهاد ربما يكون لكراهته ولا يخفى أن الاستئذان في الشيء
 لكراهته بما لا يقع بل لا يعقل ولو سلم وقوعه فلا استئذان لعله الكراهة بما لا يمتاز
 بحسب الظاهر من الاستئذان لعله الرغبة ولو سلم فالذى نفى عن المؤمنين يجب أن يثبت
 للنافقين وظاهر أنهم لم يستأذنوا في الجهاد لكراهتهم له بل انما استأذنوا في التخلف
 (والله عليم بالمتقين) شهادة لهم بالانظام في سلك المتقين وعدة لهم بأجل
 الثواب وتقرير لضمون ما سبق كانه قيل والله عليم بأنهم كذلك واشعار بأن ما

صدر عنهم معال بالتقوى (انما يستأذنك) أي في التخلف مطلقا على الاول أو لكرامة الجهاد على الثاني (الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر) تخصيص الايمان بهما في الموضعين للايدان بأن الباعث على الجهاد يبذل النفس والمال إنما هو الايمان بهما إذ به يتسنى للمؤمنين استبدال الحياة الأبدية والنعيم المقيم الخالد بالحياة الفانية والمتاع السكاسد (وارتابت قلوبهم) عطف على الصلة وإيثار صيغة الماضي للدلالة على تحقق الريب وتقرره (فهم) حال كونهم (في ريبهم) وشكهم المستقر في قلوبهم (يترددون) أي يتحIRON فان التردد ديدن المتحير كما أن الثبات ديدن المستبصر والتعبير عنه به بما لا يخفى حسن موقعه (ولو أرادوا الخروج) يدل على أن بعضهم قالوا عند الاعتذار كننا نريد الخروج لكن لم تنهأ له وقد قرب الرحيل بحيث لا يمكننا الاستعداد قليل تكدينا لهم لو أرادوه (لأعدوا له) للخروج في وقته (عدة) أي أهبة من الزاد والراحلة والسلاح وغير ذلك مما لا بد منه للسفر وقرئ عدة بحدف التاء والاضافة إلى ضمير الخروج كما فعل بالعدة من قال: وأخلفوك عد الأمر الذي وعدوا : أي عدته وقرئ عدة بكسر العين وعدة بالاضافة (ولكن كره الله انبعاثهم) أي نهضهم للخروج قبل هو استدراك عما يفهم من مقدم الشرطية فان انتفاء إرادتهم للخروج يستلزم انتفاء خروجهم وكرهه الله تعالى انبعاثهم يستلزم تثبطهم عن الخروج فكأنه قيل ما خرجوا ولكن تثبطوا والاتفاق في معنى لا يمنع الوقوع بين طرفي لكن بعد تحقق الاختلاف نفيًا وإثباتًا في اللفظ كقولك ما أحسن إلى زيد ولكن أساء والاظهر ان يكون استدراكا من نفس المقدم على نهج ما في الأقيسة الاستثنائية والمعنى لو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن ما أرادوه لما أنه تعالى كره انبعاثهم لما فيه من المفاسد التي ستبين (تثبطهم) أي حبسهم بالجبن والكسل فتثبطوا عنه ولم يستعدوا له (وقيل أعدوا مع القاعدين) تمثيل لاقاء الله تعالى كراهة الخروج في قلوبهم أو لوسوسة الشيطان بالأمر بالعقود أو هو حكاية قول بعضهم لبعض أو هو إذن الرسول صلى الله عليه وسلم لهم في العقود والمراد بالقاعدين اما المعذورون أو غيرهم وأياما كان فغير خال عن الذم (لو خرجوا فيكم) بيان لسر كراهته تعالى لانبعاثهم أي لو خرجوا مخالطين لكم (ما زادوكم) أي ما أوردوكم شيئا من الأشياء (إلا خبالا) أي فسادا وشرأ فالاستثناء مفرغ متصل وقيل منقطع وليس بذلك (ولا وضعوا خلالكم) أي ولا سيعوا فيما بينكم بالنائم والتضرب وافساد ذات البين من وضع البعير وضعا اذا أسرع وأوضعه أنا أي حملته

على الاسراع والمعنى لأوضعوا ركايبهم بينكم والمراد به المبالغة في الاسراع بالنائم لأن
الراكب أسرع من الماشي وقرىء ولا رقصوا من رقصت الناقة أسرع وأرقتها
أنا وقرىء ولا وقضوا أى أسرعوا (يغنونكم الفتنة) يحاولون أن يفتنونكم بإيقاع
الخلاف فيما بينكم والقاء الرعب في قلوبكم وافساد نياتكم والجملة حال من ضمير
أوضعوا أو استئثاف (وفيكم سماعون لهم) أى تمامون بسمعون حديثكم لأجل نقله
اليهم أو فيكم قوم ضعفة يسمعون للمنافقين أى يطيعونهم والجملة حال من مفعول يغنونكم
أو من فاعله لا شتأله على ضميريهما أو مستأنفة ولعلمهم لم يكونوا في كمية العدد وكيفية
الفساد بحيث يخل مكانهم فيما بين المؤمنين بأمر الجهاد اخلا لا عظيما ولم يكن فساد خروجه
معادلا لمنفعته ولذلك لم تقتض الحكمة عدم خروجهم فخرجوا مع المؤمنين ولكن حيث
كان انضمام المنافقين للقاعد ينهم مستتبعا للخلل كإي كره الله انبعاثهم فلم يتسن اجتماعهم
فاندفع فسادهم . . . وجه العتاب على الاذن في قعودهم مع تقرر لا محالة وتضمن
خروجهم لهذه المفاسد أنهم لو قعدوا بغير إذن منه عليه الصلاة والسلام لظهر نقابهم
فيما بين المسلمين من بأول الأمر ولم يقدروا على مخالطتهم والسعى فيما بينهم بالأراجيف
ولم يتسن لهم التمتع بالعيش الى أن يظهر حالهم بقوارع الآيات النازلة (والله عليم بالظالمين)
علما محيطا بضمايرهم وظواهرهم وما فعلوا فيما مضى وما يتأتى منهم فيما سياتى ووضع
المظهر موضع المضر للتسجيل عليهم بالظلم والتشديد في الوعيد والاشعار بترتبته على
الظلم ولعله شامل للفرقتين الساعين والقاعدن (لقد ابتغوا الفتنة) تمشيت شمالك وتفريق
أصحابك منك (من قبل) أى يوم أحد حين انصرف عبدالله بن أبى بن سلول المناق
من معه وقد تخلف من معه عن تبوك أيضا بعدما خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم الى
ذى جدة أسفل من ثنية الوداع وعن ابن جريح رضى الله عنه وقفوا الرسول الله صلى
الله عليه وسلم على الثنية ليلة العقبة وهم اثنا عشر رجلا من المنافقين ليفتكروا به عليه الصلاة
والسلام فردهم الله تعالى خاسئين (وقلبوا لك الأمور) تقلاب الأمر تصريحه من
وجه الى وجه وترديده لأجل التدبير والاجتهاد في المكر والحيلة يقال للرجل المتصرف
في وجوه الحيل حول وقلب أى اجتهدوا ودبروا لك الحيل والمساكيد ودروا الآراء
في أبطال أمرك وقرىء بالتخفيف (حتى جاء الحق) أى النصر والتأييد الإلهي (وظهر
أمر الله) غلب دينه وعلا شرعه (وهم كارهون) والحال أنهم كارهون لذلك على
رغم منهم والآيات لتسليّة الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عن تخلف المتخلفين
وبيان ما تبطنهم الله تعالى لأجله وهتك أستارهم وكشف أسرارهم وازاحة أعذارهم تداركها

بيان بعض من تحاليلهم بآية (ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني) الخ ٤١٥

عسى يفوت بالمبادرة الى الاذن وايدانا بأن ما فات بها ليس مما لا يمكن تلافيه . هونا للخطب
(ومنهم من يقول ائذن لي) في القعود (ولا تفتني) أى لا توقني في الفتنة وهي
المعصية والاثم يريدانى متخلف لاحالة أذنت أو لم تأذن فائذنلى حتى لا أقع في المعصية
بالمخالفة أولا تلقنى في المهلكة فانى ان خرجت معك هلك مالى وعيالى لعدم من يقوم
بمصلحتهم وقيل قال الجدين قيس قد علمت الانصار أنى مشتهر بالنساء فلا تفتنى ببنات
الاصفر يعنى نساء الروم ولكن أعينك بمالى فاتركنى . وقرىء ولا تفتنى من أفتنه بمعنى
فتنه (ألا فى الفتنة) أى فى عنها ونفسها وأكمل أفرادها الغنى عن الوصف بالكمال
الحقيق باختصاص اسم الجنس به (سقطوا) الا فى شىء مغاير لها فضلا عن أن يكون
مهربا ومخلصا عنها وذلك بما فعلوا من العزيمة على التخلف والجرأة على الاستئذان
بهذه الطريقة الشنيعة ومن القعود بالاذن المبني عليه وعلى الاعتذارات الكاذبة وقرىء
بأفراد الفعل محافظة على لفظ من وفى تصدير الجملة بحرف التنبيه مع تقديم الظرف
ايدان بأنهم وقعوا فيها وهم يحسبون أنها منجى من الفتنة زعما منهم أن الفتنة انما هى
التخلف بغير اذن وفى التعبير عن الاقتتان بالسقوط فى الفتنة تنزيل لها منزلة المهواة
المهلكة المفصحة عن ترديهم فى دركات الردى أسفل سافلين وقوله عز وجل (وان
جهنم محيطه بالكافرين) وعيد لهم على ما فعلوا معطوف على الجملة السابقة داخل تحت
التنبيه أى جامعة لهم يوم القيامة من كل جانب . وايدان الجملة الاسمية للدلالة على الثبات
والاستمرار أو محيطه بهم الآن تنزيلا لشيء سيقع عن قريب منزلة الواقع أو وضعه
لاسباب الشىء موضعه فان مبادى احاطة النار بهم من الكفر والمعاصى محيطه بهم
الآن من جميع الجوانب ومن جعلتها مافروا منه وما سقطوا فيه من الفتنة . وقيل تلك
المبادى المتشكلة بصور الاعمال والاخلاق هي النار بعينها ولكن لا يظهر ذلك فى هذه
النشأة وانما يظهر عند تشكلها بصورها الحقيقية فى النشأة الآخرة والمراد بالكافرين اما
النافقون . وايدان وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالكفر والشعار بانهم
معظم اسباب الاحاطة المذكورة واما جميع الكافرين الشاملين للنافقين شمو لا أوليا
(أن تصبك) فى بعض مغازيك (حسنة) من الظفر والنعيمه (تسوهم) تلك الحسنة
أى تورثهم مساءة لفرط حسدهم وعداوتهم لك (وإن تصبك) فى بعضها (مصيبة)
من نوع شدة (يقولوا) متبجحين بما صنعوا حامدين لآرائهم (قد أخذنا أمرا)
أى تلافينا ما يهمنى من الامر يعنون به الاعتزال عن المسلمين والقعود عن الحرب والمداواة
مع الكفرة وغير ذلك من أمور الكفر والنفاق قولا وفعلانا (من قبل) أى من قبل اصابة

المصيبة في وقت تداركه يشيرون بذلك إلى أن المعاملة المذكورة إنما تروج عند الكفرة بوقوعها حال قوة الإسلام لا بعد أصابة المصيبة (ويتولوا) عن مجلس الاجتماع والتحدث إلى أهلهم أو يعرضوا عن النبي صلى الله عليه وسلم (وهم فرحون) بما صنعوا من أخذ الأمر بما أصابه عليه الصلاة والسلام والجملة حال من الضمير في يقولوا ويتولوا إلا في الأخير فقط لمقارنة الفرق لهما معا وإثارة الجملة الاسمية للدلالة على دوام السرور واسناد المساءة إلى الحسنه والمسرة إلى أنفسهم دون المصيبة بأن يقال وإن تصيبك مصيبة تسرهم للإيدان باختلاف حالهم حالتي عروض المساءة والمسرة بأنهم في الأولى مضطرون وفي الثانية مختارون (قل) بيانا لبطلان ما بنوا عليه مسرتهم من الاعتقاد (لن يصيبنا) أبدا وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا من في فعل لا من فعل لأنه واوى يقال صاب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب (إلا ما كتب الله لنا) أى أثبتته لمصلحتنا الدنيوية أو الآخروية من النصرة عليكم أو الشهادة المؤيدة إلى النعيم الدائم (هو مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (وعلى الله) وحده (فليتوكل المؤمنون) التوكل تفويض الأمر إلى الله والرضا بما فعله وإن كان ذلك بعد ترتيب المبادئ العادية والفاء للدلالة على السببية والاصل ليتوكل المؤمنون على الله قديم الظرف على الفعل لافتادة القصر ثم أدخل الفاء للدلالة على استيجابه تعالى التوكل عليه كما في قوله تعالى «واياي فارهبون» والجملة إن كانت من تمام الكلام المأمور به فظاهر الاسم الجليل في مقام الاضمار لظاهر التبرك والتلذذ به وإن كانت مسوقة من قبله تعالى أمراً للمؤمنين بالتوكل أثر أمره عليه الصلاة والسلام بما ذكر فالأمر ظاهر وكذا إعادة الأمر في قوله عز وجل (قل هل تربصون بنا) لا تقطاع حكم الأمر الأول بالثاني وإن كان أمر الغائب وأما على الوجه الأول فهي لإبراز كمال العناية بشأن المأمور به والاشعار بما بينه وبين ما أمر به أولا من الفرق في السياق والتربص والتكث مع انتظار محيء شيء خيرا كان أو شرا أو الباء للتعدية واحدى التاءين بخوفاً أى ما تنتظرون بنا (إلا إحدى الحسينين) أى العاقبتين اللتين كل واحدة منهما هي حسنى العواقب وهما النصر والشهادة وهذا نوع بيان لما أبهم في الجواب الأول وكشف حقيقة الحال بإعلام أن ما يزعونه مضر للمسلمين من الشهادة أتفع بما يعدونه من نصرة النصر والخيمة (ونحن نترصد بكم) إحدى السوائين من العواقب إما (أن يصيبكم الله بعذاب من عنده) كما أصاب من قبلكم من الأمم المهلكة والظرف صفة عذاب ولذلك حذف عامله وجوبا (أو) بعذاب (بأيدينا) وهو القتل على الكفر (فتربصوا) الفاء فصيحة أى إذا كان الأمر كذلك فتربصوا بنا ما هو عاقبتنا (إنا معكم مترصدون) ما هو

تتمتع الكافر بالدنيا عذاب له في الآخرة بآية (فلا تعجبك أموالهم) الآية ١٧

عاقبتكم فاذا لقي كل منا ومنكم ما يترصده لا تشاهدون الا ما يسرنا ولا نشاهد الا ما يسرهم (قل أنفقوا) أموالكم في سبيل الله (طوعا أو كرها) مصدران وقعا موقع الفاعل أي طائعين أو كارهين وهو أمر في معنى الخبر كقوله تعالى « استغفر لهم أو لا تستغفر لهم » والمعنى أنفقتم طوعا أو كرها (ان يتقبل منكم) ونظم الكلام في سلك الامر للبالغة في بيان تساوى الامرين في عدم القبول كأنهم أمروا بأن يتحجوا الحال فينفقوا على الحاليين فينظروا هل يتقبل منهم فيشاهدوا عدم القبول وهو جواب قول جدين قيس ولكن أعينك بما لي ونفى التقبل يمتثل أن يكون بمعنى عدم الاخذ منهم وأن يكون بمعنى عدم الاثابة عليه وقوله عز وجل (أنكم كنتم يوما فاسقين) أي عاتين متمردين لتليل لرد أنفاقهم (وما منعهم أن تقبل منهم) وقرئ بالتحانية (نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله) استثناء من أعم الأشياء أي ما منعهم قبول نفقاتهم منهم شيء من الأشياء إلا كفرهم . وقرئ يقبل على البناء للفاعل وهو الله تعالى (ولا يأتون الصواة إلا وهم كسالى) أي لا يأتونها في حال من الأحوال إلا حال كونهم مشاغلين (ولا ينفقون إلا وهم كارهون) لأنهم لا يريدون أن ينفقوا ولا ينفقون على تركهما عقابا لقوله تعالى طوعا أي من غير إلزام من جهته عليه الصلوة والسلام لا رغبة أو هو فرضي لتوسيع الدائرة (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) فان ذلك استدراج لهم ووبال عليهم حسبما ينبئ عنه قوله عز وجل (إنما يريد الله ليعذبهم بهما في الحياة الدنيا) بما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يقاسون فيها من الشدائد والمصائب (وتزهق أنفسهم وهم كافرون) فيموتوا كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك لهم نعمة لا نعمة وأصل الزهوق الحر وج بصعوبة (ويخلفون بالله أنهم لمنكم) في الدين والاسلام (وما هم منكم) في ذلك (ولكنهم قوم يفرقون) يخافون أن يفعل بهم ما يفعل بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية ويؤيدونه بالايان الفاجرة (لو يجدون ملجأ) استئناف مقرر لمضمون ما سبق من أنهم ليسوا من المسلمين وأن التجاهم إلى الانتفاء اليهم إنما هو للتقية اضطرا رآ حتى أنهم لو وجدوا غير ذلك ملجأ أي مكانا حصينا يلجئون اليه من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة . ولا يذير صيغة الاستقبال في الشرط وإن كان المعنى على المضى لفائدة استمرار الوجدان فان المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس نضائى لفائدة انتفاء استمرار الفعل كما هو الظاهر بل قد يفيد استمرار انتفائه أيضا حسبما يقتضيه المقام فان معنى قولك لو تحسن ألي لشكرتك أن انتفاء الشكر بسبب استمرار انتفاء الاحسان لانه بسبب انتفاء استمرار الاحسان

فإن الشكر يتوقف على وجود الاحسان لا على استمراره كما حقق في موضعه (أو مغارات) أي غير أنا وكهوفاً يخفون فيها أنفسهم وقرىء بضم الميم من أغار الرجل إذا دخل الغور وقيل هو متعدد من غار إذا دخل الغور أي أمكنة يغيرون فيها أشخاصهم وأهلهم ويجوز أن يكون من أغار الثعلب إذا أسرع بمعنى مهاب ومغار (أو مدخلا) أي نفقا يندسون فيه وينجحرون وهو مفتعل من الدخول. وقرىء مدخلا من الدخول ومدخلا من الادخال أي مكانا يدخلون فيه أنفسهم. وقرىء متدخلا ومتدخلا من التدخل والاندخال (لولا) أي لصرفوا وجوههم وأقبلوا وقرىء لو ألوا أي لالتجأوا (إليه) أي إلى أحد ما ذكر (وهم يجمعون) أي يسرعون بحيث لا يردهم شيء من الفرس الجوح وهو الذي لا يثنيه اللجام. وفيه إشعار بكال عتوهم وطغيانهم وقرىء يجمعون بمعنى يجمعون ويشدون ومنه الجازة (ومنهم من يلزك) بكسر الميم وقرىء بضمها أي يعيبك سرا وقرىء يلزك ويلامزك مبالغة (في الصدقات) أي في شأنها وقسمتها (فإن أعطوا منها) بيان لفساد لمزهم وأنه لا منشأ له سوى حرصهم على حطام الدنيا أي أن أعطوا منها قدر ما يريدون (رضوا) بما وقع من القسمة واستحسنوها (وإن لم يعطوا منها) ذلك المقدار (إذا هم يسخطون) أي يفاجئون السخط وإذا نائب مناب فاء الجزاء قيل نزلت الآية في أبي الجواز المنافق حيث قال ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم أنه يعدل. وقيل في ابن ذى الحويرة واسمه حرقوص بن زهير التميمي رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنائم حنين فاستعطف قلوب أهل مكة بتوفير الغنائم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام «ويلك إن لم أعدل فمن يعدل» وقيل هم المؤلفة قلوبهم والأول هو الأظهر (ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله) أي ما أعطاهم الرسول صلى الله عليه وسلم من الصدقات طيبى النفوس به وإن قل وذكر الله عز وجل للتعظيم والتنبيه على أن ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم كان بأمره سبحانه (وقالوا حسبنا الله) أي كفانا فضله وصنعه بنا وما قسمه لنا (سيؤتينا الله من فضله ورسوله) بعد هذا حسبا نرجوا ونؤمل (إنا إلى الله راغبون) في أن يخولنا فضله والآية بأسرها في حيز الشرط والجواب محذوف بناء على ظهور دأى لسان خيراهم (أما الصدقات) شروع في تحقيق حقيقة ما صنعه الرسول صلى الله عليه وسلم من القسمة ببيان المصارف ورد لمقالة القائلة في ذلك وحسم لإطماعهم الفارغة المبنية على زعمهم الفساد ببيان أنهم بمعزل من الاستحقاق أي جنس الصدقات المشتملة على الأنواع

المختلفة (للفقراء والمساكين) أي مخصوصة بهؤلاء الأصناف الثمانية الآية لا تتجاوزهم إلى غيرهم كأنه قيل إنما هي لهم لا لغيرهم فما للذين لا علاقة بينهم وبينهم يقولون فيها ما يقولون وما سوغهم أن يتكلموا فيها وفي قاسمها . والفقير من له أدنى شيء والمساكين من لا شيء له هو المروى عن أبي حنيفة رضي الله عنه وقد قيل على العكس ولكل منهما وجه يدل عليه (والعاملين عليها) الساعين في جمعها وتحصيلها (والمؤلفة قلوبهم) هم أصناف فمنهم أشرف من العرب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستألفهم ليسلبوا فيرضخ لهم ومنهم قوم أساءوا ونياتهم ضعيفة فيؤلف قلوبهم باجزال العطاء كعينة بن حصن والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس ومنهم من يترقب باعطائهم اسلام نظرائهم ولعل الصنف الأول كان يعطيهم الرسول صلى الله عليه وسلم من خمس الخمس الذي هو خالص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشيء منها على قتال الكفار وما نعى الزكاة وقد سقط سهم هؤلاء بالاجماع لما أن ذلك كان لتكثير سواد الاسلام فلما أعزه الله عز وعلا وأعلى كلمته استغنى عن ذلك (وفي الرقاب) أي وللصرف في فك الرقاب بأن يعان المكاتبون بشيء منها على أداء نجومهم . وقيل بأن يفدي الاسارى وقيل بأن يتباع منها الرقاب فتعتق وأياما كان فالعدل عن اللام لعديم ذكرهم بعنوان مصحح للمالكية والاختصاص كالذين من قبلهم أولالذين بعدم قرار مالكم فيما أعطوا كما في الوجهين الأولين أو بعدم ثبوته رأساً كما في الوجه الأخير أو للاشعار برسوخهم في استحقاق الصدقة لما أن في الظرفية المنبئة عن احاطتهم بها وكونهم محلها ومركزها (والغارمين) أي الذين تداينوا لانفسهم في غير معصية اذا لم يكن لهم نصاب فاضل عن ديونهم وكذلك عند الشافعي رضي الله عنه من غرم لأصلاح ذات البين واطفاء النائرة بين القبيلتين وان كانوا أغنياء (وفي سبيل الله) أي فقراء الغزاة والحجيج والمنقطع بهم (وابن السبيل) أي المسافر المنقطع عن ماله وتكرير الظرف في الآخرين للايدان بزيادة فضلها في الاستحقاق أو لما ذكر من ايرادها بعنوان غير مصحح للمالكية والاختصاص فهذه مصارف الصدقات فللمتصدق أن يدفع صدقته إلى كل واحد منهم وأن يقتصر على صنف منهم لأن السلام لبيان أنهم مصارف لا تخرج عنهم لا لاثبات الاستحقاق وقد روى ذلك عن عمر وابن عباس وحذيفة رضي الله عنهم وعند الشافعي لا يجوز الا أن يصرف إلى ثلاثة من تلك الأصناف (فريضة من الله) مصدر مؤكد لما دل عليه صدر الآية أي فرض لهم الصدقات فريضة وقل عن سيدييه أنه منصوب بفعله مقدر أي فرض الله ذلك

٤٢٠ (أبداع التنزيل في القول بالموجب في آية) ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم)

فريضة أو حال من الضمير المستكن في قوله للفقراء أي إنما الصدقات كائنة لهم حال كونها فريضة أي مفروضة (والله عليم) بأحوال الناس ومراتب استحقاقهم (حكيم) لا يفعل إلا ما تقتضيه الحكمة من الأمور الحسنة التي من جملتها سوق الحقوق إلى مستحقيها (ومنهم الذين يؤذون النبي) نزلت في فرقة من المنافقين قالوا في حقه عليه الصلاة والسلام مالا ينبغي فقال بعضهم لا تفعلوا فانا نخاف أن يبلغه ذلك فيقع بنا فقال الجلاس بن سويد تقول ما شئنا ثم نأتيه فننكر ما قلنا ونخلف فيصدقنا بما نقول إنما محمد أذن سامعة وذلك قوله عز وجل (ويقولون هو أذن) أي يسمع كل ما قيل من غير أن يتدبر فيه ويميز بين ما يليق بالقبول لمساعدة أمارات الصدق له وبين ما لا يليق به وإنما قالوه لأنه عليه الصلاة والسلام كان لا يواجههم بسوء ما صنعوا ويصفح عنهم حلما وكرما فملوه على سلامة القلب وقالوا ما قالوا (قل أذن خير لكم) من قبيل رجل صدق في الدلالة على المبالغة في الجيدة والصلاح كأنه قيل نعم هو أذن ولكن نعم الأذن ويوزن أن يكون المراد أذنا في الخير والحق وفيما ينبغي سماعه وقوله لا في غير ذلك كما يدل عليه قراءة رحمة بالجر عطا عليه أي هو أذن خير ورحمة لا يسمع غيرهما ولا يقبله . وقرىء أذن بسكون الدال فيهما وقرىء أذن خير على أنه صفة أو خبر ثان وقوله عز وجل (يؤمن بالله) تفسير لكونه أذن خير لهم أي يصدق بالله تعالى لما قام عنده من الأدلة الموجبة له وكون ذلك خيرا للمخاطبين كما أنه خير للعالمين مما لا يخفى (ويؤمن للمؤمنين) أي يصدقهم لما علم فيهم من الخلوص واللام مريدة للثبوت بين الإيمان المشهور وبين الإيمان بمعنى التسليم والتصديق كما في قوله تعالى أنؤمن لك الخ وقوله تعالى فما آمن لموسى الخ (ورحمة) عطف على أذن خير أي وهو رحمة بطريق إطلاق المصدر على الفاعل للبالغة (للذين آمنوا منكم) أي للذين أظهروا الإيمان منكم حيث يقبله منهم لكن لا تصديقا لهم في ذلك بل رفقاً بهم وترحمًا عليهم ولا يكشف أسرارهم ولا يهتك أستارهم . واسناد الإيمان إليهم بصيغة الفعل بعد نسبه إلى المؤمنين بصيغة الفاعل المنبئة عن الرسوخ والاستمرار للايدان بأن إيمانهم أمر حادث ماله من قرار وقرىء بالنصب على أنها علة لفعل دل عليه أذن خير أي يأذن لكم رحمة (والذين يؤذون رسول الله) بما تقل عنهم من قولهم هو أذن ونحوه . وفي صيغة الاستقبال المشعرة بترتب الوعيد على الاستمرار ما هم عليه أشعار بقبول نوبتهم كما أفصح عنه قوله تعالى فيا سياتي « فان يتوبوا إليك خيرا لهم » (لهم) بما يجتزون عليه من أذيته عليه الصلاة والسلام كما ينبيء عنه بناء الحكم على الموصول (عذاب أليم) وهذا اعتراض مسوق من قبله عز وجل على

نهج الوعيد غير داخل تحت الخطاب . وفي تكرير الاسناد بآيات العذاب الأليم لهم ثم جعل الجملة خبرا للبوصول ما لا يخفى من المبالغة وإيراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة مضافا الى الاسم الجليل اغاية التعظيم والتنبيه على أن أذيته راجعة الى جنبه عز وجل موجبة لكامل السخط والغضب (يحلفون بالله لكم) الخطاب للمؤمنين خاصة وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن ثم يأتونهم فيعتذرون اليهم ويؤكدون معاذيرهم بالإيمان ليعذروهم ويرضوا عنهم أى يحلفون لكم أنهم ما قالوا ما نقل اليهم بما يورث أذاة النبي صلى الله عليه وسلم وأما التخلف عن الجهاد فليس بداخل في هذا الاعتذار (ليرضوكم) بذلك وافراد ارضائهم بالتعليل مع أن غرضهم ارضاء الرسول صلى الله عليه وسلم وقد قبل عليه الصلاة والسلام ذلك منهم ولم يكذبهم للإيذان بأن ذلك بمعزل من أن يكون وسيلة الى ارضائه عليه الصلاة والسلام وأنه صلى الله عليه وسلم إنما لم يكذبهم رفقاً بهم وسترا لعيوبهم لاعتراضهم بما فعلوه كما أشير اليه (والله ورسوله أحق أن يرضوه) أى أحق بالارضاء ولا يتسنى ذلك إلا بالطاعة والمطاعة وإيفاء حقوقه عليه الصلاة والسلام في باب الاجلال والاعظام مشهدا ومغنيا . وأما ما أتوا به من الايمان الفاجرة فانما يرضى به من انحصر طريق عليه في الاخبار إلى أن يجيء الحق ويزهق الباطل والجملة نصب على الحالية من ضمير يحلفون أى يحلفون لكم لارضائكم والحال أنه تعالى ورسوله أحق بالارضاء منكم أى يعرضون عما يهمهم ويحديهم ويستغلون بما لا ينيهم . وأفرد الضمير في يرضوه أما للإيذان بأن رضاه عليه الصلاة والسلام مندرج تحت رضاه سبحانه وارضائه عليه الصلاة والسلام له تعالى لقوله تعالى « من يطع الرسول فقد أطاع الله » وأمالانه مستعار لاسم الإشارة الذي يشار به إلى الواحد والمتعدد بتأويل المذكور كما في قول روضة :

فيها خطوط من سواد وبلق . كأنه في الجلد تولى البهق

أى كأن ذلك . لا يقال أى حاجة الى الاستعارة بعد التأويل المذكور . لانا نقول لولا الاستعارة لم يتسنى التأويل لما أن الضمير لا يتعرض للإلذات ما يرجع اليه من غير تعرض لوصف من أوصافه التي من جملتها المذكورية وإنما المتعرض لها اسم الإشارة وأما لأنه عائد الى رسوله والكلام جملتان حذف خبر الأولى لدلالة خبر الثانية عليه كإذهب اليه سيويه ومنه قول من قال :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

أولى الله على أن المذكور خبر الجملة الأولى وخبر الثانية محذوف كما هو رأى المبرد

(إن كانوا مؤمنين) جوابه مخدوف تعريلا على دلالة ما سبق عليه أى إن كانوا مؤمنين فليرضوا الله ورسوله بما ذكر فإنهما أحق بالارضاء (ألم يعلموا) أى أولئك المنافقون والاستغناء للتوبيخ على ما أقدموا عليه من العظيمة مع علمهم بسوء عاقبتها وقرئ بالتاء على الالتفات لزيادة التقرير والتوبيخ أى ألم يعلموا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم من فنون القوارع والانذارات (أنه) أى الشأن (من يحادد الله ورسوله) المحادة من الحد كالمشافة من الشق والمعاداة من العدو بمعنى الجانب فإن كل واحد من مبشري كل من الأفعال المذكورة في محل غير محل صاحبه ومن شرطية جوابها قوله تعالى (فإن له نار جهنم) على أن خبره مخدوف أى حتى أن له نار جهنم. وقرئ بكسر الهمزة والجملة الشرطية في محل الرفع على أنها خبر لأن وهي مع خبرها سادة مسددة مفعولى يعلم وقيل المعنى فله وإن تكرير اللأولى تأكداً لطول العهد لا من باب التأكيد اللفظي المانع للأولى من العمل ودخول الغاء كما في قول من قال:

لقد علم الحى اليمانون أنى إذا قلت أما بعد أنى خطيبيها

وقد جوز أن يكون فأن له معطوفاً على أنه وجواب الشرط مخدوف تقديره ألم يعلموا أنهم من يحادد الله ورسوله يهلك فأن له الخ ورد بأن ذلك إنما يجوز عند كون فعل الشرط ماضياً أو مضارعاً مجزوماً بلم (خالد فيها) حال مقدرة من الضمير المحروران اعتبر في الطرف ابتداء الاستقرار وحدوثه وإن اعتبر مطلق الاستقرار فالأمر ظاهر (ذلك) أشير إلى ما ذكر من العذاب الخالد بذلك أي إذا تباعد درجته في الهول والفضاعة (الحزى العظيم) الحزى الدل والهوان المقارن للفضيحة والندامة وهى ثمرات نفاقهم حيث يفتضحون على رهوس الأشهاد بظهورها ولحوق العذاب الخالد بهم والجملة تذييل لما سبق (يحذر المنافقون أن تنزل عليهم) فى شأنهم فإن ما نزل فى حقهم نازل عليهم (سورة تنبئهم بما فى قلوبهم) من الأسرار الخفية فضلاً عما كانوا يظهرونه فيما بينهم من أقوال الكفر والنفاق ومعنى تنبئها إياهم بما فى قلوبهم مع أنه معلوم لهم وأن المخدور عندهم اطلاع المؤمنين على أسرارهم لا اطلاع أنفسهم عليها أنها تذيع ما كانوا يخفونه من أسرارهم فتنتشر فيما بين الناس فيسمعونها من أفواه الرجال مداعة فكأنها تخبرهم بها أو المراد بالتنبيه المبالغة فى كون السورة مشتملة على أسرارهم كأنها تعلم من أحوالهم الباطنة ما لا يعلمونه فنبتهم بها وتعنى عليهم قبائحهم. وقيل معنى يحذر يحذر وقيل الضميران الأولان للمؤمنين والثالث للمنافقين ولا يبالى بالتفكيك عند ظهور الأمر بعد المعنى اليمائى يحذر المنافقون أن تنزل على المؤمنين سورة تخبرهم بما فى قلوب المنافقين وتهتك عليهم أسرارهم

قال أبو مسلم كان اظهار الحذر منهم بطريق الاستهزاء فانهم كانوا اذا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر كل شيء ويقول انه بطريق الرجز يكذبونه ويستهزئون به ولذلك قيل (قل استهزؤا) أى افعلوا الاستهزاء وهو أمر تهديد (ان الله مخرج) أى من القوة الى الفعل أو من الكهون الى البروز (ما تحذرون) أى ما تحذرونه من انزال السورة ومن محازيكم ومثالبكم المستكنة في قلوبكم الفاضحة لكم على ملائ الناس والتأكيد لرد انكارهم بذلك لا لدفع تردددهم في وقوع المجذور اذ ليس حذرهم بطريق الحقيقة (ولئن سألتهم) عما قالوا (ليقولن انما كنا نخوض ونلعب) روى أنه عليه الصلاة والسلام كان يسير في غزوة تبوك وبين يديه ركب من المنافقين يستهزئون بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم ويقولون انظروا الى هذا الرجل يريد أن يشتت حصون الشام وقصورها هيئات فأطلع الله تعالى نبيه على ذلك فقال « احبسوا على الركب فأتاهم فقال قتلتم كذا وكذا فقالوا يابني الله لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقتصر بعضنا على بعض السفر » (قل) غير ملتفت الى اعتذارهم ناعيا عليهم جنائياتهم منزلا لهم منزلة المعترف بوقوع الاستهزاء موبخا لهم على اخطائهم موقع الاستهزاء (أبا الله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) حيث عقب حرف التقرير بالمستهزأ به ولا يستقيم ذلك الا بعد تحقق الاستهزاء وثبوته (لا تعتذروا) لا تشتغلوا بالاعتذار وهو عبارة عن محو أثر الذنب فانه معلوم الكذب بين البطلان (قد كفرتم) أظهرتم الكفر بايذاء الرسول صلى الله عليه وسلم والطعن فيه (بعد إيمانكم) بعد اظهاركم له (ان نعف عن طائفة منكم) لتوبتهم واخلاصهم أو تجنبهم عن الايذاء والاستهزاء وقرئ ان يعف على اسناد الفعل الى الله سبحانه وقرئ على البناء للمفعول مسندا الى الظرف بذكر كبير الفعل وتأنيثه أيضا ذهابا الى المعنى كانه قيل ان ترحم طائفة (نعذب) بنون العظمة وقرئ بالياء على البناء للفاعل وبالتاء على البناء للمفعول مسندا الى ما بعده (طائفة بأنهم كانوا مجرمين) مصرين على الاجرام وهم غير التائبين أو مبشرين له وهم غير المجتنبين قال محمد بن اسحق الذي عفى عنه رجل واحد هو يحيى بن حمير الاشجعي لما نزلت هذه الآية تاب عن نفاقه وقال اللهم اني لا أزال أسمع آية تقشعر منها الجلود وتجب منها القلوب اللهم اجعل وفاتي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أنا غسلت أنا كفنت أنا دفنت فأصيب يوم القيامة فما أحد من المسلمين الا عرف مصرعه غيره (المنافقون والمنافقات) التعرض لاحوال الاناث للايذان بكمال عراقتهم في الكفر والنفاق

(بعضهم من بعض) أى متشابهون فى النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشيء الواحد بالشخص وقيل أر يد به نعى أن يكونوا من المؤمنين وتكذيبهم فى حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله تعالى وما هم منكم وقوله تعالى (يا أمرون بالمنكر) أى بالكفر والمعاصى (وينهون عن المعروف) أى عن الايمان والطاعة استئناف مقرر لمضمون ماسبق ومنصوح عن مضادة حالهم لحال المؤمنين أو خبر ثان (ويقبضون أيديهم) أى عن المبرات والانفاق فى سبيل الله فان قبض اليد كناية عن الشح (نسوا الله) أغفلوا ذكره (فأنسيهم) فتركهم من رحمة وفضله وخذلهم . والتعبير عنه بالنسيان للشكلة (ان المنافقين هم الفاسقون) الكاملون فى التردو الفسق الذى هو الخروج عن الطاعة والانسلاخ عن كل خير . والاطهار فى موقع الاضرار لزيادة التقرير كما فى قوله تعالى (وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار) أى المجاهدين (نار جهنم خالدين فيها) مقدرين الخلود فيها (هى حسبيهم) عقابا جزاء فيه دليل على عظم عقابها وعذابها (ولعنهم الله) أى أبعدهم من رحمة وأهانهم . وفى اظهار الاسم الجليل من الايذان شدة السخط ما لا يخفى (ولهم عذاب مقيم) أى نوع من العذاب غير عذاب النار دائم لا ينقطع أبدا أو لهم عذاب مقيم معهم فى الدنيا لا ينفك عنهم وهو ما يقاسونه من تعب النفاق الذى هم منه فى بلية دائمة لا يأمنون ساعة من خوف الفضيحة ونزول العذاب ان اطلع على أسرارهم (كالذين من قبلكم) التفت من الغيبة الى الخطاب للتشديد والكاف فى محل الرفع على الخبرية أى أتم مثل الذين من قبلكم من الامم المهلكة أو فى حيز النصب بفعل مقدر أى فعلتم مثل فعل الذين من قبلكم (كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالا وأولادا) تفسيري بيان لشبههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم (فاستمتعوا) تمتعوا . وفى صيغة الاستفعال ما ليس فى صيغة الفعل من الاستزادة والاستدامة فى التمتع (بخلافهم) بنصيهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير وهو ما قدر لصاحبه (فاستمتعتم بخلافكم) كاستمتع (الكاف فى محل النصب على انه نعت لمصدر محذوف أى استمتعا كاستمتع) (الذين من قبلكم) بخلافهم (ذم الأولين باستمتاعهم بحظوظهم الحسية من الشهوات الفانية والتهائم بها عن النظر فى العواقب الحقة والذائد الحقيقية تمهيدا لزم المخاطبين بمشابهتهم اياهم واقتنائهم أثرهم (وخضتم) أى دخلتم فى الباطل (كالذى خاضوا) أى كالذين باسقاطهم النون أو كالقوج الذى أو كالخوض الذى خاضوه (أولئك) إشارة الى المتصفين بالاصاف المعدودة من المشبهين والمشبه بهم لا إلى الفريق الأخير فقط فان ذلك يقتضى أن يكون جوط أعمال المشبهين وخسرانهم

مفهومين ضمننا لاصريحاو يؤدي الى خلوتلوي الخطاب عن الفائدة اذ الظاهر حيثذ أولئك
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول لكل من يصلح للخطاب أي أولئك الموصوفون بما ذكر
من الافعال الذميمة (حبطت أعمالهم) ليس المراد بها أعمالهم المعدودة كما يشعر به التعبير عنهم
باسم الإشارة فان غائلتها غنية عن البيان بل أعمالهم التي كانوا يستحقون بها أجورا حسنة
لو قارنت الايمان أي ضاعت وبطالت بالكفاية ولم يترتب عليها أثر (في الدنيا والآخرة)
بطريق المثوبة والكرامة أما في الآخرة نظاهر وأما في الدنيا فلا لأن ما يترتب على
أعمالهم فيها من الصحة والسعة وغير ذلك حسبا ينوء عنه قوله عز وجل « من كان يريد
الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » ليس ترتبه عليها على
طريقة المثوبة والكرامة بل بطريق الاستدراج (وأولئك) أي الموصوفون بحبوط الاعمال
في الدارين (هم الخاسرون) الكاملون في الخسران في الدارين الجامعون لمبادهيه
وأسبابه طرافاته قد ذهبت رهوس أموالهم التي هي أعمالهم فيما ضرهم ولم ينفعهم قط
ولو أنها ذهبت فيما لا يضرهم ولا ينفعهم لكفى به خسرانا . و ايراد اسم الإشارة في
الموضعين للاشعار بعلية الاوصاف المشار اليها للحبوط والخسران (ألم يأتهم) أي
المنافقين (نبال الذين من قبلهم) أي خبرهم الذي له شأن وهو ما فعلوا وما فعل بهم
والاستفهام للتقرير والتحذير (قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وأصحاب مدين)
وهم قوم شعيب (والمؤتفكات) قريات قوم لوط اتفكت بهم أي انقلبت بهم أي
فصار عاليها سافلها وأمطروا حجارة من سجيل . وقيل قريات المكذبين . واتفكا كهن
انقلاب أحوالهن من الخير الى الشر (أتتهم رسلهم بالبينات) استئناف لبيان
نبتهم (فما كان الله ليظلمهم) الفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعيه
النظام أي فكذبوهم فأهلككم الله تعالى فما ظلمهم بذلك . وايتار ما عليه من النظم الكريم
للبالغة في تنزيه ساحة السبحان عن الظلم أي ماصح وما استقام له أن يظلمهم ولكنهم
ظلموا أنفسهم . والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل في قوله عز وجل (ولكن كانوا
أنفسهم يظلمون) للدلالة على استمرار ظلمهم حيث لم يزالوا يعرضونها للعقاب
بالكفر والتكذيب . وتقديم المفعول لمجرد الاهتمام به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد
الى قصر المظلومية عليهم على رأى من لا يرى التقديم موجبا للقصر فيكون كما في قوله
تعالى « وما ظلمناهم ولكن ظللوا أنفسهم » من غير قصر للظلم على الفاعل أو المفعول
وسيجى هذا مزيد بيان في قوله سبحانه « ان الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس
أنفسهم يظلمون » (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) بيان لحسن

حال المؤمنين والمؤمنات حالا ومآلا أثر يان قبس حال أضدادهم عاجلا وآجلا
 والتعبير عن نسبة هؤلاء بعضهم الى بعض بالولاية وعن نسبة أولئك عن الاتصالية
 للايدان بأن نسبة هؤلاء بطريق القرابة الدينية الحبية على المعاقدة المستتجة للاتار من
 المعونة والنصرة وغير ذلك ونسبة أولئك بمقتضى الطيعة والعادة (يأمرؤن بالمعروف
 وينهون عن المنكر) أي جنس المعروف والمنكر المتظلمين لكل خير وشر
 (ويقومون الصلاة) فلا يزالون يذكرون الله سبحانه فهو في مقابلة ماسبق من قوله
 تعالى نسوا الله (ويؤتون الزكاة) بمقابلة قوله تعالى ويقبضون أيديهم (ويطيعون
 الله ورسوله) أي في كل أمر ونهى وهو بمقابلة وصف المنافقين بكمال الفسق والخروج
 عن الطاعة (أولئك) إشارة الى المؤمنين والمؤمنات باعتبار اتصافهم بما سلف من
 الصفات الفاضلة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعد درجتهم في الفضل أي أولئك
 المتعوتون بما فصل من النعوت الجليلة (سيرهم الله) أي يفيض عليهم آثار رحمته
 من التأيد والنصرة البتة فان السين مؤكدة للوقوع كما في قولك سأنتقم منك (ان
 الله عزيز) تعليل للوعد أي قوى قادر على اعزاز أوليائه وقهر أعدائه (حكيم) يبنى
 أحكامه على أساس الحكمة الداعية الى إيصال الختوق من النعمة والنعمة الى مستحقها
 من أهل الطاعة وأهل المعصية وهذا وعد للمؤمنين متضمن لوعيد المنافقين كما أن ما
 سبق في شأن المنافقين من قول تعالى «فنسيتهم» وعيد لهم متضمن لوعد المؤمنين فان منع
 لطفه تعالى عنهم لطف في حق المؤمنين (وعد الله المؤمنين والمؤمنات) تفصيل لآثار
 رحمته الاخروية أثر ذكر رحمته الدنيوية . والاظهار في موقع الاضمار لزيادة التقرير
 والاشعار بعلية وصف الايمان للحصول ما تعلق به الوعد وعدم التعرض لذكر ماسر
 من الامر بالمعروف وغير ذلك للايدان بأنه من لوازمه ومستتبعاته أي وعدهم وعدا
 شاملا لكل أحد منهم على اختلاف طبقاتهم في مراتب الفضل كيف وكما (جنات
 تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) فان كل أحد منهم فائز بها لا محالة (ومساكن
 طيبة) أي وعد بعض الخواص الكمل منهم منازل تستطيها النفوس أو يطيب فيها
 العيش . في الخبر أنها قصور من اللؤلؤ والزرجد والياقوت الأحمر (في جنات عدن)
 هي أبهى أما كن الجنات وأسناها . عن النبي صلى الله عليه وسلم عدن دار الله لم ترها
 عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول
 الله تعالى طوبى لمن دخلك . وعن ابن عمر رضي الله عنهما ان في الجنة قصر يقال له عدن
 حوله البروج والمروج وله خمسة آلاف باب على كل باب خمسة آلاف حوراء لا يدخله إلا

نبي أو صديق أو شهيد» وعن ابن مسعود رضى الله عنه هي بطنان الجنة وسرتهما. فعدن على هذا علم وقيل هو بمنه الغوى أعنى الإقامة والخلود فرجع العطف الى اختلاف الوصف وتغايره فكأنه وصفه أولا بأنه من جنس ما هو أشرف الاماكن المعروفة عندهم من الجنات ذات الانهار الجارية لئيل اليها طبايعهم أول ما يقرع أسماعهم ثم وصفه بأنه محفوظ بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التي لا تكاد تخلو عنها أما كن الدنيا وفيها ما تشتهى النفس وتلد الاعين ثم وصفه بأنه دار إقامة وثبات في جوار العليين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو أعلى من ذلك كله فقال (ورضوان من الله) أى وشيء يسير من رضوانه تعالى (أكبر) اذ عليه يدور فوز كل خير وسعادة وبه يناط نيل كل شرف وسيادة ولعل عدم نظمه في سلك الوعد مع عزته في نفسه لانه متحقق في ضمن كل موعود ولانه مستمر في الدارين « روى أنه تعالى يقول لاهل الجنة هل «رضيتم فيقولون ما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا وأى شيء أفضل من ذلك قال أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم أبدا» (ذلك) اشارة الى ما سبق ذكره وما فيه من معنى البعد للايدان بعد رجته في العظم والفخامة (هو الفوز العظيم) دون ما بعده الناس فوزا من حظوظ الدنيا فانها مع قطع النظر عن فوائدها وتغيرها وتنصها وتكدرها ليست بالنسبة الى أدنى شيء من نعم الآخرة بمثابة جناح البعوض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء» ونعما قال من قال :

تالله لو كانت الدنيا بأجمعها تبقى علينا ويأتى رزقها رغدا

ما كان من حق حر أن يدل بها فكيف وهى متاع يضمحل غدا

(يا أيها النبي جاهد الكفار) أى المجاهدين منهم بالسيف (والمنافقين) بالحجة واقامة الحدود (واغلظ عليهم) فى ذلك ولا يأخذك بهم رأفة قال عطاء نسخت هذه الآية كل شيء من العفو والصفح (ومأواهم جهنم) جملة مستأنفة لبيان آجل أمرهم اثر بيان عاجله وقيل حالة (وبئس المصير) تدليل لما قبله والمخصوص بالذم مخذوف (يخلفون بالله ما قالوا) استئناف لبيان ما صدر عنهم من الجرائم الموجبة لما مر من الأمر بالجهاد والغلظة عليهم ودخول جهنم « روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام فى غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المنافقين المتخلفين فيسمعه من كان منهم معه عليه الصلاة والسلام فقال الجلاس بن سويد منهم لئن كان ما يقول محمد حقا لاخواننا الذين

خلفائهم وهم ساداتنا وأشرافنا فنحن شر من الخير فقال عامر بن قيس الانصاري للجلال أجل والله إن محمداً صادق وأنت شر من الحر فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر خليفته بالله ما قال فرفع عامر يده فقال اللهم انزل على عبدك ونبيك تصديق الكاذب وتكذيب الصادق فنزل . وإثارة صيغة الاستقبال في يحلفون لاستحضار الصورة أو للدلالة على تكرير الحلف . وصيغة الجمع في قالوا مع أن الغائل هو الجلاس للأيذان بأن بقيتهم برضاهم بقوله صاروا بمنزلة القائل (ولقد قالوا كلمة الكفر) هي ما حكي آنفاً والجملة مع ما عطف عليها اعتراض (وكفروا بعد إسلامهم) أي وأظهروا ما في قلوبهم من الكفر بعد إظهارهم الإسلام (وهموا بما لم ينالوا) هو الفتك برسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنه توافق خمسة عشر منهم على أن يدفعوه عليه الصلاة والسلام عن راحلته إذا تسنم العقبة بالليل وكان عامر بن ياسر أخذاً بخطام راحلته يقودها وحذيفة بن اليمان خلفها يسوقها فبينما هما كذلك اذسمع حذيفة بوقع أخفاف الابل وبقععة السلاح فالتفت فاذا قمر متشممون فقالوا اليكم يا أعداء الله « فهربوا وقيل لهم المناقون بقتل عامر لرده على الجلاس . وقيل أروا أن يتوجوا عبد الله بن أبي ابن سلول وإن لم يرض به رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما تقوموا) أي وما أنكروا وما عابوا أو وما وجدوا ما يورث قتلهم (إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله) سبحانه وتعالى وذلك أنهم كانوا حين قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة في غايمة ما يكون من ضحك العيش لا يركبون الخيل ولا يجوزون الغنيمة فأثروا بالغنائم وقتل للجلال مولى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر ألف درهم فاستغنى . والاستثناء مفرغ من أعم المفاعيل أو من أعم العلل أي وما أنكروا وشيئاً من الأشياء إلا أغناهم الله تعالى إياهم أو وما أنكروا ما أنكروا لعل من العلل إلا أغناهم الله إياهم (فإن يتوبوا) عما هم عليه من الكفر والنفاق (يك خير لهم) في الدارين قيل لما تلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجلاس يا رسول الله لقد عرض الله على التوبة والله لقد قلت وصدق عامر فتاب الجلاس وحسنت توبته (وإن يتولوا) أي استمروا على ما كانوا عليه من التولي والاعراض عن الدين أو أعرضوا عن التوبة بعد هذا العرض (يعذبهم الله عذاباً أليماً في الدنيا) بالقتل والاسر والنهب وغير ذلك من فتن العقوبات (والآخرة) بالنار وغيرها من أفنان العقاب (وما لهم في الأرض) مع سعتها وتباعد أقطارها وكثرة أهلها المصححة لوجد أن ما نفى بقوله عز وجل (من ولي ولا نصير) يتقدم من العذاب بالشفاعة أو المدافعة (ومنهم) بيان لقبائح بعض آخر منهم (من عاهد

الله لئن آتانا من فضله لنصدقن (لتؤتين الزكاة وغيرها من الصدقات) ولنكونن
من الصالحين) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد الحج وقرىء بالنون الخفيفة فيهما
قيل نزلت في ثعلبة بن حاطب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أدع الله
أن يرزقني ما لا قتال عليه الصلاة والسلام » يا ثعلبة قليل تؤدى حقه خير من كثير
لا تطيقه » فراجعه وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق
حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمي الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع
عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه
وادي . فقال « يا ويح ثعلبة » بعث مصدقين لأخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم
ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى فيه
الفرائض فقال ما هذه الأجزاء ما هذه إلا أخت الجزية وقال أرجما حتى أرى رأيت ذلك قوله
عز وجل (فلما آتاهم من فضله بخلوها به) أى منعوا حق الله منه (وتولوا) أى أعرضوا
عن طاعة الله سبحانه فلما رجعا قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يكلمها
« يا ويح ثعلبة مرتين » فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال عليه الصلاة والسلام « أن الله منعنى
أن أقبل منك » فجعل يثخو التراب على رأسه فقال عليه الصلاة والسلام « هذا عمالك قد
أمرتك فلم تطعنى » فقبحض عليه الصلاة والسلام فجاء بها إلى أبى بكر رضى الله عنه فلم يقبلها
وجاء بها إلى عمر رضى الله عنه فى خلافته فلم يقبلها وهلك فى خلافة عثمان رضى الله عنه
وقيل نزلت فيه وفى سهل بن الحرث وجد بن قيس ومعتب بن قشير والأول هو الأشهر
(وهم معرضون) جملة معترضة أى وهم قوم عادتهم الاعراض أو حالية أى تولوا
بأجرهم وهم معرضون بقلوبهم (فاعقبهم) أى جعل الله عاقبة فعلهم ذلك (نفاقا)
راسخا فى (قلوبهم إلى يوم يلقونه) إلى يوم موتهم الذى يلقون الله تعالى عنده
أو يلقون فيه جزاء عملهم وهو يوم القيامة . وقيل فأورثهم البخل نفاقا متمكنا فى قلوبهم
ولا يلائمه قوله عز وجل (بما أخلفوا الله ما وعدوه) أى بسبب أخلافهم ما وعدوه
تعالى من التصديق والصلاح (وبما كانوا يكذبون) أى بكونهم مستمرين على
الكذب فى جميع المقالات التى من جملتها وعدمهم المذكور . وتخصيص الكذب به
يؤدى إلى تخلية الجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل عن المزية فإن تسبب الاعقاب المذكور
بالأخلاف والكذب يقضى بسانده إلى الله عز وجل إذ لا معنى لكونهم ماسيين لأعقاب
البخل النفاق . والتحقيق أنه لما كانت الفاء الدالة على الترتيب والتفريع منبئة عن ترتب
اعقاب النفاق المخلد على أفعالهم المحكية عنهم من المعاهدة بالتصدق والصلاح والبخل

والتولى والأعراض وفيها مالا دخل له فى الترتب المذكور كالمعاهدة أربح مافى ذلك من الابهام بتعيين ماهر المدار فى ذلك والله تعالى أعلم. وقرىء بتشديد الدال (ألم يعلموا) أى المنافقون أو من عاهد الله . وقرىء بالناء الفوقانية خطابا للمؤمنين فالهزمة على الاول للانكار والتوبيخ والتهديد أى ألم يعلموا (أن الله يعلم سرهم ونجواهم) أى ما أسروا به فى أنفسهم وما تناجوا به فيما بينهم من المطاعن وتسمية الصدقة جزية وغير ذلك مما لاخبر فيه. وسر تقديم السر على النجوى سيظهر فى قوله سبحانه وستردون الى عالم الغيب والشهادة (وأن الله علام الغيوب) فلا يخفى عليه شئ من الاشياء حتى اجتزءوا على ما اجتزءوا عليه من المظاهر. واطهار اسم الجلالة فى الموقعين لالقاء الروعة وتربية المهابة. وفى ايراد العلم المتعلق بسرهم ونجواهم بصيغة الفعل الدال على الحدوث والتجدد والعلم المتعلق بالغيوب الكثيرة الدائمة بصيغة الاسم الدال على الدوام والمبالغة من الضخامة والجزالة مالا يخفى وعلى الثانى لتقرير علم المؤمنين بذلك وتبيينهم على أنه تعالى مؤاخذهم ومجازيهم بما علم من أعمالهم (الذين يلزون) نصب أو رفع على الذم . ويجوز جره على البدلية من الضمير فى سرهم ونجواهم وقرىء بضم الميم وهي لغة أى يعيرون (المطوعين) أى المتطوعين المتبرعين (من المؤمنين) حال من المطوعين وقوله تعالى (فى الصدقات) متعلق بيلزون . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حث الناس على الصدقة فأتى عبد الرحمن بن عوف بأربعين أوقية من ذهب وقيل بأربعة آلاف درهم وقال كان لى ثمانية آلاف فأقرضت ربح أربعة وأمسكت لعلالى أربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت» فبارك له حتى صولحت تماضر أربعة نسائه عن ربح الثمن على ثمانين ألفا وتصدق عاصم بن عدى بمائة وسق من تمر وجاء أبو عقيل الانصارى بصاع من تمر فقال بت لىلى أجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعلالى وجئت بصاع فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينثره على الصدقات فلزهم المنافقون وقالوا ما أعطى عبد الرحمن وعاصم الا رياء وإن كان الله ورسوله لغنيين عن صاع أبى عقيل ولكنه أحب أن يذكر نفسه ليعطى من الصدقات فنزلت (والذين لا يجدون الا جهدهم) عطف على المطوعين أى ويلزون الذين لا يجدون الا طاقتهم . وقرىء بفتح الجيم وهو مصدر جهد فى الامر اذا بالغ فيه . وقيل هو بالضم الطاقة والفتح المشقة (فيسخر الله منهم) اخبار بمجازاته تعالى اياهم على ما فعلوا من السخرية . والتعبير عنها بذلك للمشكلة (ولهم)

أى ثابت لهم (عذاب أليم) التنوين للنهويل والتخميم. وإيراد الجملة اسمية للدلالة على الاستمرار (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم) اخبار باستواء الامرين الاستغفار لهم وتركه في استحالة المغفرة وتصويره بصورة الامر للمبالغة في بيان استوائهما كأنه عليه الصلاة والسلام أمر بامتحان الحال بأن يستغفرا مرة ويترك أخرى ليظهر له جلالة الامر كما مر في قوله عز وجل « قل أنفقوا طوعا أو كرها إن يتقبل منكم » (ان تستغفر لهم سبعين مرة قل ان يغفر الله لهم) بيان لاستحالة المغفرة بعد المبالغة في الاستغفار اثر بيان الاستواء بينه وبين عدمه. روى أن عبد الله بن أبي وكان من المخلصين سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض أبيه ان يستغفر له ففعل عليه الصلاة والسلام فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام محافظة على ما هو الاصل من أن مراتب الاعداد حدود مميّنة يخالف حكم كل منها حكم ما فوقها « ان الله قدر خمس لي فسأريد على السبعين » فنزلت « سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم » وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعائة في مطلق التكثير لاشتغال السبعة على جملة أقسام العد فكانها العدد بأسره. وقيل هي أكمل الاعداد لجمعها معانيها ولأن الستة أول عدد تام لتعادل أجزائها الصحيحة اذ نصفها ثلاثة وثلاثا وثلثها اثنان وسدسها واحد وجمعتها ستة وهي مع الواحد سبعة فكانت كاملة اذ لا رتبة بعد التمام الا الكمال ثم السبعون غاية الكمال اذ الأحاد غايتهما العشرات والسبعائة غاية الغايات (ذلك) اشارة الى امتناع المغفرة لهم ولو بعد المبالغة في الاستغفار أى ذلك الامتناع ليس لعدم الاعتداد باستغفاركم بل (بأنهم) أى بسبب أنهم (كفروا بالله ورسوله) كفراً متجاوزاً عن الحد كما يلوح به وصفهم بالفسق في قوله عز وجل (والله لا يهدي القوم الفاسقين) فان الفسق في كل شيء عبارة عن التردد والتجاوز عن حدوده أى لا يهديهم هداية موصلة إلى المقصد ألينة لمخالفة ذلك للحكمة التي عليها يدور فلك السكون والتشريع. وأما الهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل اليه فهي متحققة لا محالة. ولكنهم بسوء اختيارهم لم يقبواها فوقعوا فيما وقعوا وهو تذييل مؤكد لما قبله من الحكم فان مغفرة الكافر إنما هي بالاقلاع عن الكفر والاقبال الى الحق والمنهمك فيه المطبوع عليه بمنزلة من ذلك وفيه تنبيه على عذر النبي صلى الله عليه وسلم في استغفاره لهم وهو عدم يأسه من إيمانهم حيث لم يعلم أنهم مطبوعون على النقي والضلال اذ الممنوع هو الاستغفار لهم بعد تبين حاطمهم كما سيأتي من قوله عز وجل ما كان للنبي الآية (فرح المخلفون) أى الذين خلفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالاذن لهم في القعود عند استئذانهم أو خلفهم الله

٤٣٢ آية أنذار المشركين جنباً بأبدع طباق (فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً) الخ

بتثبيطه إياهم لما علم في ذلك من الحكمة الخفية أو خلفهم كسلهم أو نفاقهم (مقعدهم)
متعلق بفرح أى بعودهم وتخلفهم عن الغزو (خلاف رسول الله) أى خلفه
وبعد خروجه حيث خرج ولم يخرجوا يقال أقام خلاف الحى أى بعدهم ظعنوا
ولم يظعن . ويؤيده قراءة من قرأ خلف رسول الله فاتصابه على أنه ظرف لمقعدهم
إذ لا فائدة في تقييد فرحهم بذلك وقيل هو بمعنى المخالفة وبعضه قراءة من قرأ خلف
رسول الله بضم الخاء فاتصابه على أنه مفعول له والعامل اما فرح أى فرحوا لاجل
أى مخالفته عليه الصلاة والسلام بالعود واما مقعدهم أى فرحوا بعودهم لاجل مخالفته
عليه الصلاة والسلام أو على أنه حال والعامل أحد المذكورين أى فرحوا مخالفين له
عليه الصلاة والسلام بالعود أو فرحوا بالعود مخالفين له عليه الصلاة والسلام
(وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) لا إيثارة للدعة والخفض
على طاعة الله تعالى فقط بل مع ما في قلوبهم من الكفر والنفاق فان إيثارة أحد الأمرين
قد يتحقق بأذن رجحان منه من غير أن يبلغ الآخر مرتبة الكراهية وإنما أوثر ما عليه
النظم الكريم على أن يقال وكرهوا أن يخرجوا الى الغزو إيداناً بأن الجهاد في
سبيل الله مع كونه من أجل الرغائب وأشرف المطالب التي يجب أن يتنافس فيها
المتنافسون قد كرهوه كما فرحوا بأقبح القبائح الذى هو القعود خلاف رسول الله
صلى الله عليه وسلم (وقالوا) أى لآخوانهم تشبثوا بهم على التخلف والقعود وتواصوا
فيما بينهم بالشرا والفساد أو للئذ منين تثبيطاً لهم عن الجهاد ونهيها عن المعروف
وأظهاراً لبعض العلل الداعية لهم الى ما فرحوا به من القعود فقد جمعوا اثلاث خلال
من خصال الكفر والضلال الفرح بالعود وكراهية الجهاد ونهى الغير عن ذلك
(لا تفروا في الحر) فانه لا يستطاع شدته (قل) رداً عليهم وتجهيلاً لهم (نار
جهم) التي ستدخلونها بما فعلتم (أشد حراً) مما تحذرون من الحر المعمود وتحذرون
الناس منه فما لكم لا تحذرونها وتعرضون أنفسكم لها بإيثارة القعود على النفي (لو كانوا
يفقهون) اعترض تذييلي من جهته سبحانه وتعالى غير داخل تحت القول المأثور به
مؤكد لمضمونه وجواب لو اما مقدراً أى لو كانوا يفقهون أنها كذلك أو كيف هى
أو أن ما لهم اليها لما فعلوا ما فعلوا أو لتأثروا بهذا الالتزام واما غير منوى على أن
لو لمجرد التثني المنبيء عن امتناع تحقق مدخولها أى لو كانوا من أهل الفطانة والفقه كافي
قولهم عز وجل «قل انظروا ماذا في السموات والأرض وما تنفي الآيات والنذر عن
قوم لا يؤمنون» (فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً) اخبار عن عاجل أمرهم وآجله

من الضحك القليل والبكاء الطويل المؤدى اليه أعمالهم السيئة التي من جملتها ما ذكر من الفرح . والفاء لسببية ماسبق للاخبار بما ذكر من الضحك والبكاء لانفسهما إذ لا تصور السببية في الأول أصلا و قليلا وكثيراً منصوبان على المصدرية أو الظرفية أي ضحكاً قليلاً وبكاء كثيراً أو زماناً قليلاً وزماناً كثيراً . واخر اجبه في صورة الامر للدلالة على تحتم وقوع الخبر به فان أمر الامر المطاع مما لا يكاد يتخلف عنه المأمور به خلا أن المتصور إذا دته في الأول هو وصف القلة فقط وفي الثاني وصف الكثرة مع الموصوف . يروى أن أهل النفاق يكون في النار عمر الدنيا لا يرقأ لهم دمع ولا يكتحلون بنوم . ويجوز أن يكون الضحك سناية عن الفرح والبكاء عن الغم وأن تكون القلة عبارة عن العدم والكثرة عن الدوام (جزاء بما كانوا يكسبون) من فنون المعاصي والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار التجددى ما داموا في الدنيا وجزاء مفعول له للفعل الثاني أي ليكوا جزاء أو مصدر حذف ناصبه أي يجوزون بما ذكر من البكاء الكثير جزاء بما كسبوا من المعاصي المذكورة (فإن رجعت الله) الفاء لتفريع الامر الآتي على ما بين من أمرهم والفعل من الرجوع المتعدى دون الرجوع اللازم أي فإن ردك الله تعالى (إلى طائفة منهم) أي إلى المنافقين من المتخلفين في المدينة فإن تخلف بعضهم إنما كان لعذر عائق مع الاسلام أو إلى من بقى من المنافقين المتخلفين بأن ذهب بعضهم بالموث أو بالغيبة عن البلد أو بأن لم يستأذن البعض . عن قتادة أنهم كانوا اثني عشر رجلاً قيل فيهم ماقيل (فاستأذنوك للخروج) معك إلى غزوة أخرى بعد غزوتك هذه (فقل) اخرجوا لهم عن ديوان الغزاة وابعاداً لمحلهم عن محفل صحبتك (لن تخرجوا معي أبداً ولن تقاتلوا معي عدواً) من الأعداء وهو اخبار في معنى النهي للبالغة وقد وقع كذلك (أنكم) تعليل لماسلف أي لأنكم (رضيتم بالقعود) أي عن الغزو وفرحتم بذلك (أول مرة) هي غزوة تبوك (فاقعدوا) الفاء لتفريع الامر بالقعود بطريق العقوبة على ماصدر عنهم من الرضا بالقعود أي إذا رضيتم بالقعود أول مرة فاقعدوا من بعد (مع الخالفين) أي المتخلفين الذين ديدنهم العقود والتخلف دائماً وقرى الخلفين على القصر فكان محو أساميهم من دفتر المجاهدين ولزمهم في قرن الخالفين عقوبة لهم أي عقوبة . وتذكير اسم التفضيل المضاف إلى المؤنث هو الأكثر الدائر على الألسنة فانك لا تسجد تسمع قاتلاً يقول هي كبرى امرأة أو أولى مرة (ولا تصل على أحد منهم مات) صفة لأحد وانما جيء بصيغة الماضي تنبيهاً على تحقق الوقوع لاحتمال (أبداً) متعلق بالنهي أي لا تدع ولا تستغفر لهم أبداً (ولا تنم على قبره)

أي لا تقف عليه للدفن أو للزيارة والدعاء . روى أنه عليه الصلوة والسلام كان يقوم على قبور المنافقين ويدعو لهم فلما مرض رأس النفاق عبد الله بن أبي بن سلول بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتيه فلما دخل عليه قال عليه السلام «أهلكك حب اليهود» فقال يا رسول الله بعثت إليك لتستغفر لي لالتؤبني وسأله أن يكتبه في شعاره الذي يلي جلده ويصلي عليه فلما مات دعاه ابنه وكان مؤمناً صالحاً فأجابه عليه السلام تسلياً له ومراعاة لجانبه وأرسل إليه قميصه فكفن فيه فلما هم بالصلاة أوصلى نزلت .

وعن عمر رضي الله عنه أنه قال لما هلك عبد الله بن أبي ووضعناه ليصلي عليه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أصلي على عدو الله القاتل يوم كذا وكذا والقاتل يوم كذا وكذا وكذا فوالله ما لبث إلا سيرا حتى نزل ولا تصل الخ فما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك على منافق ولا قام على قبره وإنما لم ينه عن التكفين بشميصه صلى الله عليه وسلم لأن الضنة بالقميص كانت مظنة الإخلال بالكرم على أنه كان مكافأة لشميصه الذي كان ألبسه العباس رضي الله تعالى عنه حين أسر بيدر والخبر مشهور (أنهم كفروا بالله ورسوله) تعليل للنهي على معنى أن الاستغفار للبيت والوقوف على قبره إنما يكون لاستصلاحه وذلك مستحيل في حقهم لأنهم استمروا على الكفر بالله ورسوله مدة حياتهم (وماتوا وهم فاسقون) أي متمردون في الكفر خارجون عن حدوده كما بين من معنى الفسق (ولا تعجبك أموالهم وأولادهم) تكرير لما سبق وتقرير لضمونه بالاختبار بوقوعه ويجوز أن يكون هذا في حق فريق غير الفريق الأول وتقدير الأموال في أمثال هذه المواقع على الأولاد مع كونهم أعز منها أما لعموم مسائل الحاجة إليها بحسب الذات وبحسب الأفراد والاقوات فانها بما لا بد منه لكل أحد من الآباء والأمهات والأولاد في كل وقت وحين حتى أن من له أولاد ولا مال له فهو وأولاده في ضيق ونكال. وأما الأولاد فانما يرغب فيهم من بلغ مبلغ الأبوة. وأما لأن المال مناط لبقاء النفس والأولاد لبقاء النزع. وأما لأنها أقدم في الوجود من الأولاد لأن الأجزاء المنوية إنما تحصل من الأغذية كما سيأتي في سورة الكهف (إنما يريد الله) بما متعهم به من الأموال والأولاد (أن يعذبهم بها في الدنيا) بسبب معاناتهم المشاق ومكابدتهم الشدائد في شأنها (وتزهد أنفسهم وهم كافرون) أي فيموتوا كافرين باشتغالهم بالتعبد بها والإلهاء عن النظر والتدبر في العواقب (وإذا أنزلت سورة) من القرآن ويجوز أن يراد بها بعضها (أن آمنوا بالله) أن مفسرة لها في الإنزال من معنى القول والوحي

أو مصدرية حذف عنها الجار أي بأن آمنوا (وجاهدوا مع رسوله) لأعزاز دينه
واعلاء كلمته (استأذنك أولو الطول منهم) أي ذوو الفضل والسعة والقدرة على
الجهاد بدنا ومالا (وقالوا) عطف تفسيرى لاستأذنك مغن عن ذكر ما استأذنوا فيه
يعنى القعود (ذرنا نحن مع القاعدين) أي الذين قعدوا عن الغزو لما بهم من عذر
(رضوا) استئناف لبيان سوء صنيعهم وعدم امثالهم لكلا الامرين وان لم يردوا
الاول صريحا (بأن يكونوا مع الخوالف) مع النساء اللاتي شأنهن القعود ولزوم
البيوت جمع خالفة وقيل الخالفة من لاخير فيه (وطبع على قلوبهم فهم) بسبب ذلك
(لا يفقهون) ما في الايمان بالله وطاعته في أو امره ونواهيهِ واتباع رسوله عليه السلام
والجهاد من السعادة وما في أصداد ذلك من الشقاوة (لكن الرسول والذين آمنوا
معه) بالله وبما جاء من عنده تعالى . وفيه إيذان بأنهم ليسوا من الايمان بالله في شيء
وان لم يعرضوا عنه صريحا أعراضهم عن الجهاد باستئذانهم في القعود (جاهدوا بأموالهم
وأ أنفسهم) أي أن تخلف هؤلاء عن الغزو فقد نهد اليه ونهض له من هو خير
منهم واخلص نية ومعتقداً وأقاموا أمر الجهاد بكلا نوعيه كقوله تعالى « فأن يكفر
بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين » (وأولئك) المنعوتون بالنعوت
الجليلة (لهم) بواسطة نعوتهم المزبورة (الخيرات) أي منافع الدارين النصر
والغنيمة في الدنيا والجنة والكرامة في العقبى . وقيل الحور كقوله عز قائلا « فيهن
خيرات حسان » وهي جمع خيرة تخفيف خيرة (وأولئك هم المفلحون) أي الفائزون
بالمطلوب لان حاز بعضهم الحظوظ الفانية عما قليل . وتكرير اسم الاشارة تنويه
لشأنهم وربء لمكانهم (أعد الله لهم) استئناف لبيان كونهم مفلحين أي هيا لهم في الآخرة
(جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المجرور والعامل
أعد (ذلك) اشارة الى ما فهم من أعداد الله سبحانه لهم الجنات المذكورة من نيل
الكرامة العظمى (الفوز العظيم) الذي لا فوز وراءه (وجاء المعذرون من الاعراب
ليؤذن لهم) شروع في بيان أحوال منافقى الاعراب أثر بيان منافقى أهل المدينة
والمعذرون من عذر في الامر اذا قصر فيه وتوانى ولم يجحد وحقيقته أن يومهم أن له
عذرا فيما يفعل ولا عذر له أو المعتذرون بأدغام التاء في الذال ونقل حركتها الى العين
وهم المعتذرون بالباطل . وقرئ المعتذرون من الاعذار وهو الاجتهاد في العذر والاحتشاد
فيه . قيل هم أسد وغطفان قالوا ان لنا عيالا وان بنا لجهدا فأتين لنا في التخلف . وقيل هم
رهمط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك أغارت أعراب طيء على أهاليها ومواسينا

فقال عليه السلام سيغني الله تعالى عنكم وعن مجاهد نفر من غفار اعتذروا فلم يعذرهم الله سبحانه. وعن قتادة اعتذروا بالكذب. وقرىء المعتذرون بتشديد العين والذال من تعذر بمعنى اعتذروا وهو لحن اذ التاء لا تدغم في العين ادغامها في الطاء والزاء والصاد في المطاوعين وأزكى وأصدق. وقيل أريد بهم المعتذرون بالصحة وبه فسر المعقرة ن والمعتذرون أى الذين لم يفرطوا في العذر (وقعد الذين كذبوا الله ورسوله) وهم منافقوا الاعراب الذين لم يحشوا ولم يعتذروا فظهر أنهم كذبوا الله ورسوله في ادعاء الايمان والطاعة (سيصيب الذين كفروا منهم) أي من الاعراب أو من المعتذرين فان منهم من اعتذر لكسبه لا لكفره (عذاب أليم) بالقتل والاسر في الدنيا والنار في الآخرة (ليس على الضعفاء ولا على المرضى) كالمزمى والزمنى (ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون) لفقرهم كزينة وجهية وبنى عذرة (خرج) اثم في التخلف (اذ انصحو الله ورسوله) وهو عبارة عن الايمان بهما والطاعة لهما في السر والعلان وتواليا في السراء والضراء والحب فيهما والبغض فيهما كما يفعل المولى الناصح بصاحبه (ما على المحسنين من سبيل) استئناف مقرر لمضمون ما سبق أى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبته سبيل. ومن مزيدة للتأكيد ووضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انتظامهم بنصحهم لله ورسوله في سلك المحسنين أو تعليل لنفى الحرج عنهم أى ما على جنس المحسنين من سبيل وهم من جملتهم (والله غفور رحيم) تذييل مؤيد لمضمون ما ذكر مشير الى أن بهم حاجة الى المغفرة وان كان تخلفهم بعذر (ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم) عطف على المحسنين كما يؤذن بقوله عز وجل فيما سأتى «انما السبيل» الآية وقيل عطف على الضعفاء وهم البكلاء وسبعة من الأنصار معقل بن يسار. وصخر بن خنساء. وعبد الله بن كعب وسالم بن صير. وثعلبة بن عتبة. وعبد الله بن معقل. وعلبة بن زيد. أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا نذرنا الخروج فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوصة فخر معك فقال عليه السلام «لا أجد» فتولوا وهم يكون. وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد ونيان وقيل أبو موسى الاشعري وأصحابه رضى الله تعالى عنه (قلت لا أجد ما أحملكم عليه) حال من الكاف فى أتوك بأضمار قد وما عامة لما سأله عليه السلام وغيره مما يحمل عليه عادة. وفي ايثار لا أجد على ليس عندي من تلطيف الكلام وتطيب قلوب السائلين ما لا يخفى كانه عليه السلام يطلب ما يسألونه على الاستمرار فلا يجده (تولوا) جواب اذا (وأعينهم تفيض) أى تسيل بشدة (من الدمع) أى دمعاً فان من اليانية مع مجرورها في حيز النصب على التمييز وهو أبلغ من يفيض دمعها لا فادتها ان العين بعينها

صارت دعما فياضا والجملة حالية وقوله عز اسمه (حزنا) نصب على العلية أو الحالية أو المصدرية لفعل دل عليه ما قبله أى تفيض للحزن فإن الحزن يسند الى العين مجازا كالفيض أو تولوا له أو حزبن أو يحزنون حزنا فتكون هذه الجملة حالا من الضمير فى تفيض (ألا يجدوا) على حذف لام متعلقة بحزنا أو تفيض أى لا يجدوا (ما ينفقون) فى شراء ما يحتاجون اليه ان لم يجدوه عندك (أما السبل) بالمعابة (على الذين يستأذنونك) فى التخلف (وهم أغنياء) واجدون لأهبة الغزو مع سلامتهم (رضوا) استئناف تعليل لما سبق كأنه قيل ما بالهم استأذنوا وهم أغنياء فقيل رضوا (بأن يكوثوا مع الخوالف) الذين شأنهم الضعة والدناءة (وطبع الله على قلوبهم) أى خذلهم فغفلوا عن وخامة العاقبة (فهم) بسبب ذلك (لا يعلمون) أبدا غائلة ما رضوا به وما يستتبعه آجلا كما لم يعلموا بحساسة شأنه عاجلا (يعتذرون أليكم) استئناف لبيان ما يصدون له عند القول اليهم «روى أنهم كانوا بضعة وثمانين رجلا فلما رجع عليه السلام اليهم جاءوا يعتذرون اليه بالباطل والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فانهم كانوا يعتذرون اليهم أيضا لا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقط أى يعتذرون اليكم فى التخلف (إذا رجعتم) من الغزو منتبين (اليهم) وانما لم يقل الى المدينة ايدانا بأن مدار الاعتذار هو الرجوع اليهم لا الرجوع الى المدينة فلعل منهم من بادرا الى الاعتذار قبل الرجوع اليها (قل) تخصيص هذا الخطاب برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد تعميمه فيما سبق لاصحابه أيضا لما أن الجواب وظيفته عليه السلام وأما اعتذارهم فكان شاملا للمسلمين شمول الرجوع لهم (لا تعتذروا) لا تفعلوا الاعتذار كقوله تعالى «اخشوا فيها ولا تكلمن» «أولا تعتذروا بما عندكم من المعاذير» وأما التخصيص لعنوان كذبها فلا يساعده قوله تعالى (لن تؤمن لكم) أى لن نصدقكم فى ذلك أبدا فانه استئناف تعليل للنهى مبني على سؤال نشأ من قباهم متفرع على ادعاء الصدق فى الاعتذار كأنهم قالوا لم لا نعتذر فتبيل لانا لا نصدقكم أبدا فيكون عبثا اذ لا يترتب عليه غرض المعتذر وقوله عز وجل (قد نبأنا الله من أخباركم) تعليل لانتفاء التصديق أى أعلننا بالوحى بعض أخباركم المنافية للتصديق بما باشرتموه من الشر والفساد وأضرتموه فى ضمايركم وهيا تموه لا راز فى معرض الاعتذار من الأكاذيب . وجمع ضمير المتكلم فى الموضعين للبالغ فى حسم أطاعهم من التصديق رأسا ببيان عدم رواج اعتذارهم عند أحد من المؤمنين أصلا فان تصديق البعض لهم بما يطعمهم فى تصديق الرسول أيضا صلى الله عليه وسلم بواسطة المصدقين وللإيدان بأن اقتضاهم بين المؤمنين كافة (وسيدى الله عملكم) فيما أتى أنذيمون اليه تعالى بما أنتم

فيه من النفاق أم تثبتون وكأنه استنباط وإمهال للتوبة . و تقدم مفعول الرؤية على ماعطف
على فاعله من قوله تعالى (ورسوله) للايذان باختلاف جال الرؤيةين وتفاوتهما
وللشعار بأن مدار الوعيد هو عليه عز وجل بأعمالهم (ثم تردون) يوم القيامة (الى
عالم الغيب والشهادة) للجزاء بما ظهر منكم من الأعمال ووضع المظهر موضع المضمحل
لتشديد الوعيد فان علمه سبحانه وتعالى بجميع أعمالهم الظاهرة والباطنة واحاطته بأحوالهم
البارزة والكامنة مما يوجب الزجر العظيم فينبئكم عند ردكم اليه ووقوفكم بين يديه
(بما كنتم تعملون) أي بما كنتم تعملونه في الدنيا على الاستمرار من الأعمال السيئة
السابقة واللاحقة على أن ما موصولة والعائد اليها محذوف أو يعملكم المستمر على أنها
مصدرية والمراد بالتبئة بذلك المجازاة به . وإثارها عليها لمراعاة ماسبق من قوله تعالى
« قد نبأنا الله » الخ فان المنتبأ به الأخبار المتعلقة بأعمالهم وللايذان بأنهم ما كانوا عالمين في
الدنيا بحقيقة أعمالهم وإنما يعلمونها يومئذ (سيخلفون بالله لكم) تأكيد المعازيرهم
الكاذبة وتقريرا لها والسين للتأكيد والمخوف عاينه محذوف يدل عليه الكلام وهو
ما اعتذروا به من الأكاذيب والجملة بذل من يعتذرون أو بيان له (إذا انقلبتم) أي
انصرفتم من الغزو (اليهم) ومعنى الانقلاب هو الرجوع والانصراف مع زيادة معنى
الوصول والاستيلاء وفائدة تقييد خلفهم به الايذان بأنه ليس لدفع ما خاطبهم النبي
عليه السلام به من قوله تعالى لا تعتذروا الخ بل هو أمر مبتدأ (لتعرضوا) وتصفحوا
(عنهم) صفح رضا فلا تبخؤهم ولا تماثبهم كما يفصح عنه قوله تعالى « لتعرضوا عنهم »
(فاعرضوا عنهم) لكن لا اعراض رضا كما هو طلبتهم بل اعراض اجتناب ومقت
كما يعرب عنه قوله عز وجل (أنهم رجس) فإنه صريح في أن المراد بالاعراض عنهم
اما الاجتناب عنهم لما فيهم من الرجس الروحاني واما ترك استصلاحهم بترك المعاتبة
لان المقصود بها التطهير بالجل على الأنابة وهو لاء أرجاس لا تقبل التطهير فلا يتعرض
لهم بها وقوله عز وعلا (وماؤهم جهم) اما من تمام التعليل فان كونهم من أهل النار
من دواعي الاجتناب عنهم وموجبات ترك استصلاحهم باللوم والعتاب . واما تعليل
مستقل أي وكففتهم النار عتابا وتوبيخا فلا تتكلموا أتم في ذلك (جزاء) نصب على
انه مصدر مؤكّد لفعل مقدر من لفظه وقع حالا أي يجوزون جزاء أو لمضمون الجملة
السابقة فانها مفيدة لمعنى المجازاة قطعاً كما قيل مجزون جزاء (بما كانوا يكسبون)
في الدنيا من فنون السيئات أو على انه مفعول له (يخلفون لكم) بدل مما سبق . وعدم ذكر
المخوف به لظهوره أي يخلفون به تعالى (لتعرضوا عنهم) بخلفهم وتستدعوا عليهم ما كنتم

تفعلون بهم (فأن ترضوا عنهم) حسبا راهوا وساعدتهم في ذلك (فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) أى فإن رضاكم عنهم لا يجديهم نفعا لأن الله ساخط عليهم ولا أثر لرضائكم عند سخاطه سبحانه ووضع الفاسقين موضع ضميرهم للتسجيل عليهم بالخروج عن الطاعة المستوجب لما حل بهم من السخط واللايذان بشمول الحكم لمن شاركهم في ذلك والمراد به نهى المخاطبين عن الرضا عنهم والاعتراض بمعاييرهم الكاذبة على أبلغ وجه وآكده فإن الرضا عن الرضا عن لا يرضى عنه الله تعالى مما لا يكاد يصدر عن المؤمن. وقيل إنما قيل ذلك لثلاث يتوهم متوهم أن رضا المؤمنين من دواعي رضا الله تعالى قيل هم جد بن قيس ومعتب بن قشير وأصحابهما وكانوا ثمانين منافقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم للمؤمنين حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تسكلموهم . وقيل جاء عبد الله بن أبي يحنف أن لا يتخلف عنه أبدا (الأعراب) هى صيغة الجمع وليست بجمع للعرب قاله سيدييه لثلاث يلزم كون الجمع أخص من الواحد فإن العرب هو هذا الجيل الحاضر سواء سكن البوادرى أم القرى . وأما الأعراب فلا يطلق الا على من يسكن البوادرى ولهذا نسب الى الأعراب على لفظه فليل اعرابي وقال أهل اللغة رجل عربى وجمعه العرب كما يقال مجوسى ويهودى ثم يحذف ياء النسب فى الجمع فيقال المجوس واليهود ورجل أعرابى ويجمع على الأعراب والأعراب أى أصحاب البدو (أشد كفرا ونفاقا) من أهل الحضرة لجفائهم وقسوة قلوبهم وتوحشهم ونشئهم فى معزل من مشاهدة العلماء ومفاوضتهم وهذا من باب وصف الجنس بوصف بعض أفرادها كما فى قوله تعالى «وكن الإنسان كفورا» إذ ليس كلهم كما ذكر على ما سخط به خبراً (وأجدر أن لا يعابوا) أى أحق وأخلق بأن لا يعابوا (حدود ما أنزل الله على رسوله) لبعدهم عن مجلسه صلى الله عليه وسلم وحرمانهم من مشاهدة معجزاته ومعاينة ما ينزل عليه من الشرائع فى تضاعيف الكتاب والسنة (والله عليم) بأحوال كل من أهل الورد والمدى (حكيم) فيما يصيب به مسيئتهم ومحسنهم من العقاب والثواب (ومن الأعراب) شروع فى بيان تشعب جنس الأعراب إلى فرقتين وعدم انحصارهم فى الفريق المذكور كما يتراءى من ظاهر النظم الكريم وشرح لبعض مثالب هؤلاء المنفرعة على الكفر والنفاق بعد بيان تماميهم فيهما وحمل الأعراب على الفريق المذكور خاصة وإن ساعده كون من يحكى حاله بعضا منهم وهم الذين يصدد الاتفاق من أهل النفاق دون فقرائهم أو أعراب أسد وغطفان وتميم كإفيل لكن لا يساعده ما سياتى من قوله تعالى «ومن الأعراب من يؤمن» الخ فإن أولئك ليسوا من هؤلاء

قطعا وإنما هم من الجنس أى ومن جنس الأعراب الذى نعت بنعت بعض أفراده
(من يتخذ ما ينفق) من المال أى يعد ما يصرفه فى سبيل الله ويتصدق به صورة
(مغرماً) أى غرامة وخسرانا لازما إذ لا ينفقه احتسابا ورجاء لثواب الله تعالى
ليكون له مغنا وإنما ينفقه رياء وتقية فى غرامة محضة . وما فى صيغة الاتخاذ
من معنى الاختيار والانتفاع بما يتخذ إنما هو باعتبار غرض المنفق من الرياء والتقية
لا باعتبار ذات النفقة أعنى كونها غرامة (ويترى بصكم الدوائر) أصل الدائرة
ما يحيط بالشئ والمراد بها ما لا يحصى عنه من مصائب الدهر أى يتظر بكم دوائر
الدهر ونوبه ودوله لينهب غلبتكم عليه فيخلص مما ابتلى به (عليهم دائرة السوء)
دعاء عليهم بنحو ما أرادوا بالمؤمنين على نهج الاعتراض كقوله سبحانه « غلبت أيديهم »
بعد قول اليهود ما قالوا والسوء مصدر ثم أطلق على كل ضرر وشر وأضيفت إليه
الدائرة ذما كما يقال رجل سوء لأن من دارت عليه يذمها وهي من باب إضافة
الموصوف إلى صفته فوصفت فى الأصل بالمصدر مبالغة ثم أضيفت إلى صفتها كقوله
عز وجل « ما كان أبوك امرأ سوء » وقيل معنى الدائرة يقتضى معنى السوء فأنما هي إضافة
بيان وتأكيد كما قالوا : شمس النهار ولحيارأسه . وقرئ بالضم وهو العذاب كما قيل له
سبيته (والله سميع) لما يقولونه عند الاتفاق بما لا خير فيه (عليهم) بما يضمرونه
من الأمور الفاسدة التى من جملتها أن يتربصوا بسكم الدوائر وفيه من شدة الوعيد
ما لا يخفى (ومن الأعراب) أى من جنسهم على الإطلاق (من يؤمن بالله واليوم
الآخر ويتخذ) أى يأخذ لنفسه على وجه الاصطفاء والادخار (ما ينفق) أى ينفقه
فى سبيل الله تعالى (قربات) أى ذرائع إليها وللإيدان بما يبينها من كمال الاختصاص
جعل كأنه نفس القربات . والجمع باعتبار أنواع القربات أو أفرادها وهى ثنائى مفعولى
يتخذ وقوله تعالى (عند الله) صفتها أو ظرف ليتخذ (و صلوات الرسول) أى
وسائل إليها فإنه عليه الصلاة والسلام كان يدعو للمتصدقين بالخير والبركة ويستغفر لهم
ولذلك سن للمتصدق أن يدعو للمتصدق عند أخذ صدقته لكن ليس له أن يصلى عليه
كما فعله عليه الصلاة والسلام حين قال « اللهم صل على آل أبى أوفى » فإن ذلك منصبه
فله أن يتفضل به على من يشاء . والتعرض لوصف الايمان بالله واليوم الآخر فى الفريق
الاخير مع أن مساق الكلام لبيان الفرق بين الفريقين فى شأن اتخاذ ما ينفقانه حالا وما لا
وأن ذكر اتخاذ ذريعة إلى القربات والصلوات مغن عن التصریح بذلك لكمال العناية
بأيمانهم وبيان اتصافهم به وزيادة الاعتناء بتحقيق الفرق بين الفريقين من أول

الامر وأما الفريق الاول فأتصفهم بالكفر والنفاق معلوم من سياق النظم الكريم صريحا (ألا أنها قرينة لهم) شهادة لهم من جناب الله تعالى بصحة ما اعتقدوه وتصديق لرجائهم والضمير لما ينفي والتأنيث باعتبار الخبر مع ما مر من تعدده بأحد الوجهين والتكثير للتفخيم المخفى عن الجمع أى قرينة عظيمة لا يكتسبونها . وفي إيراد الجملة اسمية وتصديرها بحر في التنيه والتحقيق من الجزالة ما لا يخفى والاقصار على بيان كونها قرينة لهم لانها الغاية القصوى وصلوات الرسول من ذرائعها وقوله تعالى (سيدخلهم الله في رحمته) وعد لهم بأحاطة رحمته الواسعة بهم وتفسير القرينة كما أن قوله عز وعلا والله سميع عليم وعيد للأولين عقيب الدعاء عليهم والسين للدلالة على تحقق ذلك وتقرره البتة وقوله تعالى (إن الله غفور رحيم) لتعليل لتحقيق الوعد على نهج الاستئناف التحقيقى قيل هذا في عبد الله ذى الجادين وقومه وقيل في بنى مقرن من مزينة وقيل في أسلم وغفار وجهية وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « أسلم وغفار وشيء من جهينة ومزينة خير عند الله يوم القيامة من تميم وأسد بن خزيمه وهوازن وغطفان » (والسابقون الاولون من المهاجرين) بيان لفصائل أشرف المسلمين أثر بيان فضيلة طائفة منهم والمراد بهم الذين صلوا الى القبلتين أو الذين شهدوا بدرا أو الذين أسلموا قبل الهجرة (والانصار) أهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة نفر وأهل بيعة العقبة الثانية وكانوا سبعين رجلا والذين آمنوا حين قدم عليهم أبو زرارة ومصعب بن عمير وقرىء بالرفع عطفا على والسابقون (والذين اتبعوهم باحسان) أى ملتبسين به والمراد به كل خصلة حسنة وهم اللاحقون بالسابقين من الفريقين على أن من تبعيضية أو الذين اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيامة فالمراد بالسابقين جميع المهاجرين والانصار ومن بيانية (رضى الله عنهم) خبر للبسطة أى رضى الله عنهم بقبول طاعتهم وارتضاء أعمالهم (ورضوا عنه) بما نالوه من رضاه المستتب لجميع المطالب طرا (وأعد لهم) فى الآخرة (جنات تجري تحتها الانهار) وقرىء من تحتها كما فى سائر المواقع (خالدون فيها أبدا) من غير انتهاء (ذلك الفوز العظيم) الذى لا فوز وراءه وما فى اسم الاشارة من معنى البعد لبيان بعد منزلاتهم فى مراتب الفضل وعظم الدرجة من مؤمنى الأعراب (ومن حولكم من الأعراب) شرمع فى بيان أحوال منافق أهل المدينة ومن حولها من الأعراب بعد بيان حال أهل البادية منهم أى من حول بلادكم (منافقون) وهم جهينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار كانوا نازلين حولها (ومن

أهل المدينة (عطف على من حولهم عطف مفرد على مفرد وقوله تعالى (مردوا على النفاق) اما جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب مسوقة لبيان غاوهم في النفاق اثر بيان اتصافهم به واما صفة البتة المذكور فصل بينها وبينه بما عطف على خبره واما صفة المحذوف أقيمت هي مقامه وهو مبتدا خبره من أهل المدينة كما في قوله : أنا ابن جلا وطلاع الثنايا ، والجملة عطف على الجملة السابقة أي ومن أهل المدينة قوم مردوا على النفاق أي تمهر وا فيه من مرين فلان على عمله مرد عليه إذا ذر به وضرى حتى لان عليه ومهر فيه غير أن مرد لا يكاد يستعمل إلا في الشر فالمراد على الوجهين الأولين شامل للمرتدين حسب شمول النفاق وعلى الوجه الأخير خاص بمنافق أهل المدينة وهو الاظهر والانصب بذكر منافق أهل المدينة أو لانهم ذكر منافق الأعراب المجاورين للمدينة ثم ذكر منافق أهلها والله تعالى أعلم وقوله عز شأنه (لاتعلمهم) بيان للمردم أي لاتعرفهم أنت لكن لا بأعيانهم واسماهم وأنسابهم بل بعنوان نفاقهم يعني أنهم بلغوا من المهارة في النفاق والتتوق في مراعاة النقية والتحامى عن مواقع التهم الى مبلغ ينفى عليك حالهم مع ما أنت عليه من علو الكعب وسمو الطبقة في كمال العظمة وصدق الفراسة . وفي تعليق نفي العلم بهم مع أنه متعلق بحالهم بمبالغة في ذلك وإيماء إلى أن ما هم فيه من صفة النفاق لعراقتهم ورسوخهم فيها صارت بمنزلة ذاتياتهم أو مشخصاتهم بحيث لا يعد من لا يعرفهم بتلك الصفة عالما بهم وحمل عدم علمه عليه الصلاة والسلام بأعيانهم على عدم علمه عليه الصلاة والسلام بعد مجيء هذا البيان على انه عليه الصلاة والسلام يعلم أن فيهم منافقين لكن لا يعلمهم بأعيانهم مع كونه خلاف الظاهر عارضا ذكر من المبالغة وقوله عز وجل (نحن نعلمهم) تقرير لما سبق من مهارتهم في فن النفاق أي لا ينف على سرائرهم المركوزة في ضمائرهم الا من لاتخفى عليه خافية لما هم عليه من شدة الاهتمام بأبطال الكفر واطهار الاخلاص . وفي تعليق العلم بهم مع أن المقصود بيان تعلقه بحالهم ما مر في تعليق نفيه بهم وقوله عز شأنه (سنعذبهم) وعيد لهم وتحقيق لعذابهم - كما علم الله فيهم من موجباته . والسبب للتأكيد (مرتين) عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيبا يوم الجمعة فقال « اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق » فأخرج ناسا وفضحهم فهذا هو العذاب الأول والثاني اما القتل واما عذاب القبر أو الأول هو القتل والثاني عذاب القبر . أو الأول أخذ الزكاة لما أنهم يعدونها مغرما محتا والثاني نهك الابدان واتعابها بالطاعات الفارغة عن الثواب . ولعل تكرير عذابهم لما فيهم من الكفر المشفوع

بالتناق أو النفاق المؤكد بالتمرد فيه. ويجوز أن يكون المراد بالمترين مجرد التشكير كما في قوله تعالى «فارجع البصر كرتين» أى كربة بعد أخرى (ثم يردون) يوم القيامة (إلى عذاب عظيم) هو عذاب النار. وفي تغيير السبك بإسناد عذابهم السابق إلى نون العظمة حسب إسناد ما قبله من العلم وإسناد ردهم إلى العذاب اللاحق إلى أنفسهم إيدان باختلافهما حالا وإن الأول خاص بهم وقوعا وزمانا يتولاه سبحانه وتعالى والثاني شامل لعامة الكفرة وقوعا وزمانا وإن اختلفت طبقات عذابهم (وآخرون) بيان لحال طائفة من المسلمين ضعيفة الهمم في أمور الدين وهو عطف على منافقون أى ومنهم يعنى ومن حولكم ومن أهل المدينة قوم آخرون (اعترفوا بذنوبهم) التى هي تخلفهم عن الغزو وإيثار الدعة عليه والرضا بسوء جوار المنافقين وندموا على ذلك ولم يعتذروا بالمعاذير الكاذبة ولم يخفوا ما صدر عنهم من الأعمال السيئة كما فعله من اعتاد إخفاء ما فيه وإبراز ما ينافيه من المنافقين الذين اعتذروا بما لا خير فيه من المعاذير المؤكدة بالإيمان الفاجرة حسب دينهم المألوف وهم رهط من المتخلفين أو ثقوا أنفسهم على سوارى المسجد عند ما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد فضلى ركعتين حسب عادته الكريمة ورأهم كذلك فسأل عن شأنهم فقبل أنهم أقسموا أن لا يحلوا أنفسهم حتى تحلهم وقال عليه الصلاة والسلام «وأنا أقسم أن لا أحلهم حتى أمر فيهم» فنزلت { خلطوا عملا صالحا } هو ما سبق منهم من الأعمال الصالحة والخروج إلى المغازى السابقة وغيرها وما لحق من الاعتراف بذنوبهم في التخلف عن هذه المرة وتذنبهم وندامتهم على ذلك. وتخصيصه بالاعتراف لا يناسب الخلط لاسيما على وجه يؤذن بتوارد المختلطين وكون كل منهما مخلوطا ومخلوطا به كما يؤذن به تبادل الواو بالباء في قوله تعالى (وآخر سيئات) فان قولك خلطت الماء باللبن يقتضى إيراد الماء على اللبن دون العكس وقولك خلطت الماء واللبن معناه إيقاع الخلط بينهما من غير دلالة على اختصاص أحدهما بكونه مخلوطا والآخر بكونه مخلوطا به وترك تلك الدلالة للدلالة على جعل كل منهما متصفا بالوصفين جميعا وذلك فيما نحن فيه بورود كل من العمليين على الآخر مرة بعد أخرى والمراد بالعمل السيء ما صدر عنهم من الأعمال السيئة أولا وآخرها. وعن الكلبي التوبة والاثم. وقيل الواو بمعنى الباء كما في قولهم بعث الشاء شاة ودرهما بمعنى شاة بدرهم (عسى الله أن يتوب عليهم) أى يقبل توبتهم المفهومة من اعترافهم بذنوبهم (إن الله غفور رحيم) يتجاوز عن سيئات التائب ويفضل عليه وهو تعليل لما تفيدته كلمة عسى من وجوب القبول فانها لا تطاع

الذي هو من أكرم الأكرمين لإيجاب وأى لإيجاب (خذ من أموالهم صدقة) روى
أنهم لما أطلقوا قالوا يا رسول الله هذه أموالنا التي خلقتنا عنك فتصدق بها وطهرنا
فقال عليه الصلاة والسلام «ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئا فنزلت . فليست هي الصدقة
المفروضة لكونها مأمورا بها ولما روى أنه عليه الصلاة والسلام أخذ منهم الثلث
وترك لهم الثلثين فوقع ذلك بيانا لما في صدقة من الاجمال وانما هي كفارة لذنوبهم جسما
ينبى عنه قوله عز وجل (تطهرهم) أى عما تلطخوا به من أضرار التخلف والتأخر
للخطاب والفعل مجزوم على أنه جواب للامر . وقرىء بالرفع على أنه حال من ضمير
المخاطب فى خذ أو صفة لصدقة والتاء للخطاب أو للصدقة والعائد على الاول مخوف
ثقة بما بعده . وقرىء تطهرهم من أطهره بمعنى طهره (وتزكيتهم بها) بأثبات الياء وهو
خبر لمبتدأ مخوف والجملة حال من الضمير فى الامر أو فى جوابه أى وأنت تزكيتهم بها
أى تنمي بتلك الصدقة حسناتهم الى مراتب المخلصين أو أموالهم أو تبالغ فى تطهيرهم
هذا على قراءة الجزم فى تطهرهم . وأما على قراءة الرفع فسواء جعلت التاء للخطاب
أو للصدقة وهذا اذا جعلت الجملة الأولى حالا من ضمير المخاطب أو صفة للصدقة على
الوجهين فالثانية عطف على الاولى حالا وصفة من غير حاجة الى تقدير المبتدأ لتوجيه
دخول الواو فى الجملة الحالية (وصل عليهم) أى واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار
لهم (أن صلواتك) وقرىء صلواتك مراعاة لتعدد المدعو لهم (سكن لهم) تسكن
نفوسهم اليها وتطمئن قلوبهم بها ويثقون بأنه سبحانه قبل توبتهم والجملة لتعليل للامر
بالصلاة عليهم (والله سميع) يسمع ما صدر عنهم من الاعتراف بالذنب والتوبة والدعاء
(عليم) بما فى ضمائرهم من الندم والغم لما فرط منهم ومن الاخلاص فى التوبة والدعاء
أو سميع يجيب دعاءك لهم عليم بما تقتضيه الحكمة والجملة حيثئذ تذييل للتعليل مقرر
لمضمونه وعلى الاول تذييل لما سبق من الآيتين محقق لما فيهما (ألم يعلموا) وقرىء بالتاء
والضمير اما للتائبين فهو تحقيق لما سبق من قبول توبتهم وتطهير الصدقة وتزكيتها
لهم وتقرير لذلك وتوطئ لقلوبهم ببيان أن المتولى لقبول توبتهم وأخذ
صدقاتهم هو الله سبحانه وإن أسند الاخذ والتطهير والتزكية اليه عليه الصلاة والسلام
أى ألم يعلم أولئك التائبون (أن الله هو يقبل التوبة) الصحيحة الخالصة (عن
عباده) المخلصين فيها ويتجاوز عن سيئاتهم كما يفصح عنه كلمة عن . والمراد بهم اما
أولئك التائبون ووضع المظهر فى موضع المضمحل للاشعار بعلية العبادة لقبولها واما
كافة العباد وهم داخلون فى ذلك دخولا أوليا (ويأخذ الصدقات) أى يقبل صدقاتهم

الترغيب في العمل الصالح بآية (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله) الآية ٤٤

على أن اللام عوض عن المضاف اليه أو جنس الصدقات المندرج تحته صدقاتهم
اندرجا أوليا أي هو الذي يتولى قبول التوبة وأخذ الصدقات وما يتعلق بها من التطهير
والتزكية وإن كنت أنت المباشر لها ظاهرا . وفيه من تقرير ما ذكر ورفع شأن النبي
صلى الله عليه وسلم على نهج قوله تعالى «ان الذين يبايعونك إنما يبايعون الله» ما لا يخفى
(وإن الله هو الثواب الرحيم) تأكيد لما عطف عليه وزيادة تقرير لما يقرره مع
زيادة معنى ليس فيه أي ألم يعلموا أنه المختص المستأثر ببلوغ الغاية القصوى من قبول
التوبة والرحمة وأن ذلك سنة مستمرة له وشأن دائم والجلتان في حيز النصب يعلموا
بسد كل واحدة منهما مسد مفعوليه . وأما لغير الثائبين من المؤمنين فقد روى أنهم
قالوا لما تيب على الأولين هؤلاء الذين تابوا كانوا بالامس معنا لا يكلمون ولا يجالسون
فما لهم فنزلت . أي ألم يعلموا ما للثائبين من الخصال الداعية الى التكرمة والتقريب
والانتظام في سلك المؤمنين والتلقى بحسن القبول والمجالسة فهو ترغيب لهم في التوبة
والصدقة وقوله تعالى (وقل اعملوا) زيادة ترغيب لهم في العمل الصالح الذي من
جملته التوبة وللأولين في الثبات على ما هم عليه أي قل لهم بعد ما بان لهم شأن التوبة
اعملوا ما تشاءون من الاعمال فظاهرة ترخيص وتخيير وباطنه ترغيب وترهيب وقوله
عز وجل (فسيرى الله عملكم) أي خيرا كان أو شرا تعليل لما قبله وتأكيد للترغيب
والترهيب والسين للتأكيد (ورسوله) عطف على الاسم الجليل وتأخير عن المفعول
للاشعار بما بين الرؤيتين من التفاوت (والمؤمنون) في الخبر «لو أن رجلا عمل في
صخرة لا باب لها ولا كوة لخرج عمله الى الناس كائنا ما كان» والمعنى أن أعمالكم غير
خافية عليهم كما رأيتم وتبين لكم ثم ان كان المراد بالرؤية معناها الحقيقي فالامر ظاهر
وان أريد بها ما لها من الجزاء خيرا أو شرا فهو خاص بالديوى من اظهار المدح
والثناء والذكر الجميل والاعزاز ونحو ذلك من الاجزية واضدادها (وستردون) أي
بعد الموت (الى عالم الغيب والشهادة) في وضع الظاهر موضع المضمرة من تهويل الامر
وترية المهابة ما لا يخفى ووجه تقديم الغيب في الذكر لسعة عالمه وزيادة خطره على
الشهادة غنى عن البيان . وقيل أن الموجودات الغائبة عن الحواس علل أو كالعلل للموجودات
المحسوسة والعلم بالعلل علة العلم بالمعلولات . فوجب سبق العلم بالغيب على العلم
بالشهادة . وعن ابن عباس رضى الله عنهما الغيب ما يسرونه من الاعمال . والشهادة
ما يظهر منه كقوله تعالى «يعلم ما يسرون وما يعلنون» فالتقديم حيثئذ لتحقيق أن نسبة
عليه المحيط بالسر والعلن واحدة على أبلغ وجه وآكد لا لايهام أن عليه سبحانه

بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه كيف لا وعلمه سبحانه بما لم يعلنه منزه عن أن يكون بطريق حصول الضرورة بل وجود كل شيء وتحققه في نفسه علم بالنسبة إليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأمور البارزة والسكينة . وأما الإيذان بأن رتبة السر مقدمة على رتبة العلن إذ ما من شيء يعلن إلا وهو أو مباديه القرينة أو البعيدة مضمر قبل ذلك في القلب فتعلق علمه تعالى به في حالته الأولى متقدم على تعلقه به في حالته الثانية (فينبشكم) عقيب الرد الذي هو عبارة عن الأمر الممتد إلى يوم القيامة (بما كنتم تعملون) قبل ذلك في الدنيا والمراد بالتنبيه بذلك الجزاء بحسبه أن خير الخيرة وأن شرها فشر فهو وعد وعيد (وآخرون) عطف على آخرون قبله أي ومن المتخلفين من أهل المدينة ومن حولها من الأعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين (مرجون) وقرى مرجئون من أرجيته وأرجأته أي أخرته ومنه المرجئة الذين لا يقطعون بقبول التوبة (لا مراثة) في شأنهم قال ابن عباس رضي الله عنهما هم كعب بن مالك ومراره ابن الريس وهلال بن أمية لم يسارعوا إلى التوبة والاعتذار كما فعل أبو لبابة وأصحابه من شد أنفسهم على السوارى وإظهار النعم والجزع والندم على ما فعلوا فوقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهى أصحابه عن أن يسلبوا عليهم ويكلموهم وكانوا من أصحاب بدر فحجروهم والناس في شأنهم على اختلاف فمن قاتل هلكوا وقاتل عصى الله أن يغفر لهم فصاروا عندهم مرجئين لا مراه تعالى (أما يعدبهم) ان بقوا على ما هم عليه من الحال وقيل ان أصرروا على النفاق وليس بذلك فان المذكورين ليسوا من المنافقين (وأما يتوب عليهم) ان خلصت نيتهم وصحت توبتهم والجللة في محل النصب على الحالية أي منهم هؤلاء اما معذبين وأما متوباً عليهم وقيل آخرون مبتدأ ومرجون صفته وهذه الجللة خبره (والله عليم) بأحوالهم (حكيم) فيما فعل بهم من الأرجاء وما بعده . وقرىء والله غفور رحيم (والذين اتخذوا مسجداً) عطف على ما سبق أي ومنهم الذين أو نصب على الذم . وقرىء بغير واو لأنها قصة على حيالها (ضراراً) أي مضاراً للمؤمنين واتصافه على أنه مفعول له أو مفعول ثان لاتخذوا أو على أنه مصدر مؤكد لفعل مقدر منصوب على الحالية أي يضارون بذلك ضراراً أو على أنه مصدر بمعنى الفاعل وقع حالاً من ضمير اتخذوا أي مضارين للمؤمنين . روى أن بنى عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم فيصلي بهم في مسجدهم فلما فعله عليه الصلاة والسلام حسدتهم اخوتهم بنوا غنم بن عوف وقالوا نبى مسجدنا ونرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيه ويصلي فيه أبو عامر الراهب أيضاً

إذا قدم من الشام وهو الذي سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق وقد كان قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد لا أجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل يفعل ذلك إلى يوم حنين فلما انهزمت هوازن يومئذ ولي هاربا إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أن استعدوا بما استطعتم من قوة وسلاح فأتى ذاهب إلى قيصر وآت بجنود ومخرج محمدا وأصحابه من المدينة فبنوا مسجدا إلى جنب مسجد قباء وقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم بنينا مسجدا لنبي العلة والحاجة والليلة المطيرة والشاتية ونحن نحب أن تصلي لنا فيه وتدعوا لنا بالبركة فقال عليه الصلاة والسلام «إني على جناح سفر وحال شغل وإذا قدما إن شاء الله تعالى صلينا فيه» فلما قفل عليه الصلاة والسلام من غزوة تبوك سأله أتيان المسجد فزالت عليه فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن ووحشى فقال لهم «انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهله فاهدموه وأحرقوه ففعلوا» وأمر أن يتخذ مكانه كناسة تلقى فيها الجيف والقمامة وهلك أبو عامر الفاسق بالشام بقنسرين (ودفرا) تقوية للكفر الذي يضررونه (وتفرقا بين المؤمنين) الذين كانوا يصلون في مسجد بقاء مجتمعين فينص بهم فأرادوا أن يتفرقوا وتختلف كلمتهم (وارصادا) أعدادا وانتظارا وترقبا (لمن حارب الله ورسوله) وهو الراهب الفاسق أى لاجله حتى يجيء فيصلى فيه ويظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قبل) متعلق بالتخذوا أى اتخذوه من قبل أن يتأفقوا بالتخلف حيث كانوا بنوه قبل غزوة تبوك. أو بحارب أى حاربهما قبل اتخاذ هذا المسجد (وليخلقن إن أردنا) أى ما أردنا ببناء هذا المسجد (إلا الحسنى) إلا الحسنة الحسنى وهى الصلاة وذكر الله والتوسعة على المصلين أو (إلا الإرادة الحسنى) والله يشهد أنهم لكاذبون (في حلفهم ذلك) لا نقيم (لصلاة) فيه (في ذلك المسجد حسبا دعوك إليه) أبدا لمسجد أسس (أى بنى أصله) على التقوى (يعنى مسجد قباء أسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه أيام مقامه بقاء وهى يوم الاثنين والثلاثاء والأربعاء والخميس وخرج يوم الجمعة. وقيل هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة. وعن أبى سعيد رضى الله عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المسجد الذي أسس على التقوى فأخذ حصبا فضرب بها الأرض وقال مسجدكم هذا مسجد المدينة واللام أما للابتداء أو للقسم المحذوف أى والله لمسجد وعلى التقديرين فمسجد مبتدأ وما بعده صفته وقوله تعالى (من أول يوم) أى من أيام تأسيسه متعلق بأسس وقوله تعالى (أحق أن تقوم فيه) أى للصلاة وذكر الله تعالى خبره وقوله تعالى (فيه رجال) جملة مستأنفة مبنية لأحقيته لقيامه عليه الصلاة

والسلام فيه من جهة الحال بعد بيان أحقيته له من حيث المحل أو صفة أخرى للبستدأ
أو حال من الضمير وفيه وعلى كل حال ففيه تحقيق وتقرير لاستحقاقه القيام فيه. والمراد
بكونه أحق نفس كونه حقيقاً به إذ لاستحقاق في مسجد الضرار رأساً. وإنما عبر عنه
بصيغة التفضيل لفضله وكإله في نفسه أو الأفضلية في الاستحقاق المتناول لما يكون باعتبار
زعم الباني ومن يشايه في الاعتقاد وهو الأنسب بما سيأتي (يجبون أن يتطهروا) من
المعاصي والحاصل الذميمة لمرضاة الله سبحانه. وقيل من الجناية فلا ينامون عليها (والله يحب
المطهرين) أي يرضى عنهم ويدنيه من جنابه ادناه المحب حبيبه. قيل لما نزلت مشى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فإذا
الانصار جلوس فقال «مؤمنون أتمم» فسكت القوم ثم أعادها فقال عمر رضي الله تعالى
عنه يا رسول الله انهم لمؤمنون وأنا معهم فقال عليه الصلاة والسلام «أترضون بالقضاء»
قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام «أنصبرون على البلاء» قالوا نعم قال «أتشكرون في
الرخاء» قالوا نعم قال عليه الصلاة والسلام «مؤمنون ورب الكعبة» فجلس ثم قال «يا معشر
الانصار ان الله عز وجل قد أثبت عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط»
فقالوا تتبع الغائط الاحجار الثلاثة ثم تتبع الاحجار الماء فقلنا النبي عليه الصلاة والسلام
«فيه رجال يحبون أن يتطهروا» وقرئ أن يطهروا بالادغام. وقيل هو عام في التطهر عن
النجاسات كلها وكانوا يتيمنون الماء اثر البول. وعن الحسن رضي الله عنه هو التطهر عن
الذنوب بالتوبة وقيل يجبون أن يتطهروا بالجمي المكفرة لذنوبهم فحوا عن آخرهم (أفمن
أسس بنيانه) على بناء الفعل للفاعل والنصب. وقرئ على البناء للمفعول والرفع. وقرئ
أسس بنيانه على الاضافة جمع أساس واساس بالفتح والكسر جمع أس وقرئ أساس
بنيانه جمع أس أيضاً واس بنيانه وهي جملة مستأنفة مبنية لخيرية الرجال المذكورين من
أهل مسجد الضرار والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر أي أبعاد ما علم حالهم من
أسس بنيان دينه (على تقوى من الله ورضوان) أي على قاعدة محكمة هي التقوى من
الله وابتغاء مرضاته بالطاعة والمراد بالتقوى درجتها الثانية التي هي التقوى عن كل ما يؤثم
من فعل أو ترك. وقرئ تقوى بالتوین على ان الالف للحاق دون التأنيث (خير من
أسس بنيانه) ترك الاضرار لا الايدان باختلاف البنيانين ذاتا مع اختلافهما وصفا واطافة
(على شفا جرف هار) الشفا الحرف والشفير والجرف ما جرفه السيل أي استأصله
واحترق ما تحته فبقي واهيا يريد الانهدام والهار الهائر المتصدع المشرف الى السقوط
من هار هور ويهار أو هار هير قدمت لانه على عينه فصار كغازورام. وقيل حذفت عينه

اعتباطاً أي بغير موجب جفري وجوه الاعراب على لامة (فانهار به في نار جهنم) مثل ما بنوا عليه أمر دينهم في البطلان وسرعة الانطاس بما ذكر ثم رشع بانهاره في النار ووضع بمقابلة الرضوان تنبها على أن تأسيس ذلك على أمر يحفظه من النار ويوصله الى الرضوان ومقتضياته التي أدناها الجنة وتأسيس هذا على ما هو بصدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم مصيرهم اليها لا محالة وقرىء جرف بسكون الراء (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا نفسهم أو الواضعين للأشياء في غير مواضعها أي لا يرشدهم الى ما فيه نجاتهم وصلاحتهم ارشادا موجبالا لا محالة واما الدلالة على ما يرشدهم اليه ان استرشدوا به فهو متحقق بلا اشتباه (لا يزال بنيانهم الذي بنوا) البنيان مصدر أريد به المفعول ووصفه بالموصول الذي صلته فاعله لا يذان بكيفية بنائهم له وتأسيسه على أو هن قاعدة وأوهى أساس وللأشعار بعلقة الحكم أي لا يزال مسجدهم ذلك مبينا ومهدوما (ريبة في قلوبهم) أي سبب ريبة وشك في الدين كأنه نفس الريبة أما حال بنيانه فظاهر لما أن اعتزالهم من المؤمنين واجتماعهم في مجمع على حياله يظهر في ما في قلوبهم من آثار الكفر والنفاق ويدبرون فيه أمورهم ويتشاورون في ذلك ويلقى بعضهم إلى بعض ماسمعوا من أسرار المؤمنين بما يريد من ريبة وشك في الدين . وأما حال هدمه فلما أنه رسخ به ما كان في قلوبهم من الشر وتضاعفت آثاره وأحكامه أو سبب ريبة في أمرهم حيث ضعفت قلوبهم ووهى اعتقادهم بخفاء أمرهم على المؤمنين لأنهم أظهروا من أمرهم بعد البناء أكثر مما كانوا يظهرونه قبل ذلك وقت اختلاطهم بالمؤمنين وساءت ظنونهم بأنفسهم فلما هدم بنيانهم تضاعف ذلك الضعف وتقوى وصاروا مرتابين في أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يتركهم على ما كانوا عليه من قبل أو يأمر بقتلهم ونهب أموالهم وقال الكلبي معنى ريبة حسرة وندامة وقال السدي وحبيب والمبرد لا يزال هدم بنيانهم حرازة وغيظا في قلوبهم (إلا أن تقطع) من الفعل يقطع بحدف التانيين أي إلا أن تقطع (قلوبهم) قطعاً وتتفرق أجزاء بحيث لا يبقى لها قابلية ادراك واضمار قطعاً وهو استثناء من أعم الأوقات أو أعم الأحوال ومحل نصب على الظرفية أي لا يزال بنيانهم ريبة في كل الأوقات أو كل الأحوال الا وقت تقطع قلوبهم أو حال تقطع قلوبهم حينئذ يساون عنها . وأما مادامت سالمة فالريبة باقية فيها فهو تصوير لامتناع زوال الريبة عن قلوبهم ويجوز أن يكون المراد حقيقة تقطعها عند قتلهم أو في القبور أو في النار . وقرىء تقطع على بناء المجحول من التفعيل وعلى البناء للفاعل منه على خلماب النبي صلى الله عليه وسلم أي إلا أن تقطع أنت قلوبهم بالقتل

٥٥ البيان البديع في قول الجليل (أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة

و قرىء على البناء للجهول من الثلاثي مذكراً ومؤنثاً . و قرىء الى أن تقطع قلوبهم و الى أن تقطع قلوبهم على الخطاب . و قرىء ولو قطعت قلوبهم على استناد الفعل مجهولاً الى قلوبهم ولو قطعت قلوبهم على الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب . و قيل إلا أن يتوبوا توبة تقطع بها قلوبهم ندما و أسفعا على تقريرهم (والله عليم) بجميع الأشياء التي من جماتها ما ذكر من أحوالهم (حكيم) في جميع أفعاله التي من زمرتها أمره الوارد في حقهم (أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم) ترغيب للمؤمنين في الجهاد ببيان فضيلته أثر بيان حال المتخلفين عنه و لقد بولغ في ذلك على وجه لا مزيد عليه حيث عبر عن قبول الله تعالى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم التي بذلوا في سبيله تعالى و أثابته إياهم بمقابلتها الجنة بالشراء على طريقة الاستعارة التبعية ثم جعل المبيع الذي هو العمدة و المقصد في العقد أنفس المؤمنين وأموالهم و الثمن الذي هو الوسيلة في الصفقة الجنة و لم يجعل الأثر على العكس بأن يقال إن الله باع الجنة من المؤمنين بأنفسهم وأموالهم ليدل على أن المقصد في العقد هو الجنة و ما بذله المؤمنون في مقابلتها من الأنفس والأموال وسيلة إليها إذا تابعت كل العناية بهم و بأموالهم ثم إنه لم يقل بالجنة بل قيل (بأن لهم الجنة) مبالغة في تقرير وصول الثمن إليهم و اختصاصه بهم كأنه قيل بالجنة الثابتة لهم المختصة بهم . و أما ما يقال من أن ذلك لمدح المؤمنين بأنهم بذلوا أنفسهم وأموالهم بمجرد الوعد لكمال ثقتهم بوعده تعالى و أن تمام الاستعارة موقوف على ذلك اذ لو قيل بالجنة لاحتمل كون الشراء حقيقة لأنها صالحة للعوضية بخلاف الوعد بها فليس بشيء لأن مناط دلالة ما عليه النظم الكريم على الوعد ليس كونه جملة ظرفية مصدرة بأن فإن ذلك بمعزل من الدلالة على الاستقبال بل هو الجنة التي يستحيل وجودها في الدنيا . و لو سلم ذلك يكون العوض الجنة الموعود بها لا الوعد بها (يقاتلون في سبيل الله) استئناف لكن لا لبيان ما لاجله الشراء ولا لبيان نفس الاشتراء لأن قتالهم في سبيل الله تعالى ليس باشتراء الله تعالى منهم أنفسهم وأموالهم بل هو بذل لهما في ذلك بل لبيان البيع الذي يستدعيه الاشتراء المذكور كأنه قيل كيف يبيعون أنفسهم وأموالهم بالجنة فقيل يقاتلون في سبيل الله وهو بذل منهم لأنفسهم وأموالهم الى جهة الله سبحانه و تعريض لهما للهلاك وقوله تعالى (فيقتلون و يقتلون) بيان لكون القتال في سبيل الله بذلاً للنفس و أن المقاتل في سبيله باذل لها و ان كانت سالمة غائمة فإن الاسناد في الفعلين ليس بطريق اشتراط الجمع بينهما ولا اشتراط الاتصاف باحدهما ألبة بل بطريق وصف الكل بحال البعض فانه يتحقق القتال من الكل سواء

وجد الفعلان أو أحدهما منهم أو من بعضهم بل يتحقق ذلك وان لم يصدر منهم أحدهما أيضا كما اذا وجدت المضاربة ولم يوجد القتل من أحد الجانبين أو لم توجد المضاربة أيضا فانه يتحقق الجهاد بمجرد العزيمة والنفير وكثير السواد . وتقديم حالة القتالية على حالة المقتولية لا لايذان بعدم الفرق بينهما فى كونهما مصداقا لكون القتال بذلا للنفس . وقرىء بتقديم المبنى للفعول رعاية لكون الشهادة عريضة فى الباب وايدانا بعدم مبالاتهم بالموت فى سبيل الله تعالى بل بكونه أحب اليهم من السلامة كما قيل فى حقهم :

لا يفرحون اذا نالت رماحهم * قوما وليسوا بحازعا اذا نيلوا

لا يقطع الطعن الا فى نحورهم * وما لهم عن حياض الموت تهليل

وقيل فى يقاتلون الخ معنى الامر كما قوله تعالى «تجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وانفسكم» (وعدا عليه) مصدر مؤكد لما يدل عليه كون الثمن مؤجلا (حقا) نعت لوعدا والظرف حال منه لانه لو تأخر لكان صفة له وقوله تعالى (فى التوراة والانجيل والقرآن) متعلق بمحذوف وقع صفة لوعدا أى وعدا مثبتا فى التوراة والانجيل كما هو مثبت فى القرآن (ومن أوفى بعهده من الله) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله من حقية الوعد على نهج المبالغة فى كونه سبحانه أوفى بالعهد من كل واف فان اخلاف الميعاد مما لا يكاد يصدر عن كرام الخلق مع امكان صدوره عنهم فكيف بجناب الخلاق الغنى عن العالمين جل جلاله . وسبك التركيب وان كان على انكار أن يكون أحد أوفى بالعهد منه تعالى من غير تعرض لانكار المساواة ونفيها لكن المقصود به قصدا مطردا انكار المساواة ونفيها قطعيا فاذا قيل من أكرم من فلان أولا أفضل منه فالمراد به حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل (فاستبشروا) التفات الى الخطاب تشريفا لهم على تشريف وزيادة لسرورهم على سرور . والاستبشار اظهار السرور والسين فيه ليس للطلب كاستوقدوا وقودا للقاء لترتيب الاستبشار والامر به على ما قبله أى فاذا كان كذلك فسروروا نهاية السرور وافرحوا غاية الفرح بما فرتم به من الجنة وانما قيل (بيعكم) مع أن الاتيهاج به باعتبار أدائه الى الجنة لان المراد ترغيهم فى الجهاد الذى عبر عنه بالبيع وانما لم يذكر العقد بعنوان الشراء لان ذلك من قبل الله سبحانه لا من قبلهم والترغب إنما يكون فيما يتم من قبلهم وقوله تعالى (الذى بايعتم به) لزيادة تقرير بيعهم وللإشعار بكونه مغايرا لسائر البياعات فانه بيع للفانى بالباقى ولان كلا البدلين له سبحانه وتعالى . عن الحسن رضى الله عنه أنفسا هو خلقها وأموالا هو رزقها روى أن الانصار لما بايعوه عليه الصلاة والسلام على العقبة قال عبد الله

ابن راحة رضى الله تعالى عنه اشترط لربك ولنفسك ما شئت قال عليه الصلاة والسلام
 « اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى أن تمنعوا فى ما تمنعون
 منه أنفسكم قالوا فإذا فعلنا ذلك فإلنا قال لكم الجنة قالوا ربح البيع لانقيلا ولا نستقيل »
 ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعرابى وهو يقرؤها قال كلام من قال كلام الله
 عز وجل قال بيع والله مريح لانقيله ولا نستقيله فخرج الى الغزو واستشهد (وذلك)
 أى الجنة التى جعلت ثمنا بمقاتلة ما بذلوا من أنفسهم وأموالهم (هو الفوز العظيم)
 الذى لا فوز أعظم منه ومافى ذلك من معنى البعد إشارة الى بعد منزلة المشار اليه وسمو
 رتبته فى الكمال . ويجوز أن يكون ذلك إشارة الى البيع الذى أمروا بالاستبشار به ويجعل
 ذلك كأنه نفس الفوز العظيم أو يجعل فوز فى نفسه فاجللة على الاول تذييل للآية
 الكريمة وعلى الثانى لقوله تعالى فاستبشروا مقرر لمضمونه (التائبون) رفع على المدح
 أى هم التائبون يعنى المؤمنين المذكورين كما يدل عليه القراءة بالياء نصبا على المدح
 ويجوز أن يكون مجرورا على أنه صفة للمؤمنين وقد جوز الرفع على الابتداء والخبر
 محذوف أى التائبون من أهل الجنة أيضا وان لم يجاهدوا كقوله تعالى وكلا وعد الله
 الحسنى . ويجوز أن يكون خبره قوله تعالى (العابدون) وما بعده خبر بعد خبر أى
 التائبون من الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه النعوت الفاضلة أى المخلصون فى
 عبادة الله تعالى (الحامدون) لتعماته أو لما ناههم من السراء والضراء (السائحون)
 الصائمون لقوله عليه الصلاة والسلام « سياحة أمى الصوم » شبه بها لانهائق عن الشهوات
 أو لانه رياضة نفسانية يتوسل بها الى العشور على خفايا الملك والملكوت وقيل هم السائحون
 فى الجهاد وطلب العلم (الراكعون الساجدون) فى الصلاة (الآمزون بالمعروف)
 بالايان والطاعة (والناهون عن المنكر) عن الشرك والمعاصى والعطف فيه للدلالة
 على أن المتعاطفين بمنزلة خصلة واحدة وأما قوله تعالى (والحافظون لحدود الله)
 أى فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع عملا وحملا للناس عليه فلتلا يتوهم
 اختصاصه بأحد الوجهين (وبشر المؤمنين) أى الموصوفين بالنعوت المذكورة
 ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على أن ملاك الأمر هو الايمان وأن
 المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للايدان بخروجه عن حد
 البيان . وفى تخصيص الخطاب بالأولين اظهار زيادة اعتناء بأمرهم من الترغيب والتسلية
 (ما كان للنبي والذين آمنوا) بالله وحده أى ماصح لهم فى حكم الله عز وجل وحكمته
 وما استقام (ان يستغفروا للمشركين) به سبحانه (ولو كانوا) أى المشركون (أولى

الأنبياء أحرص الناس على الوفاء بآية (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) الآية ٤٥٣

قريب) أى ذوى قرابة لهم وجواب لو محذوف لدلالة ما قبله عليه والجملة معطوفة على جملة أخرى قبلها محذوفة حذفاً مطرداً كما بين في قوله تعالى «ولو كره الكافرون» ونظائره روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لعمه أبى طالب لما حضرته الوفاة «يا عم قل كلمة أحاج لك بها عند الله» فأبى فقال عليه الصلاة والسلام «لا أزال أستغفرك ما لم أنه عنه» فنزلت . وقيل لما افتتح مكة خرج إلى الأبواء فزار قبر أمه ثم قام مستعبراً فقال «أبى استأذنت ربى فى زيارة قبر أمى فأذن لى واستأذنته فى الاستغفار لها فلم يأذن لى وأنزل على الآيتين» (من بعد ما تبين لهم) أى للنبي عليه الصلاة والسلام والمؤمنين (أنهم) أى المشركين (أصحاب الجحيم) بأن ماتوا على الكفر أو نزل الوحي بأنهم يموتون على ذلك (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) بقوله واغفر لأبى أى بأن توفقه للإيمان وتهديه إليه كما يلوح به تعليله بقوله أنه كان من الضالين والجملة استئناف مسوق لتقرير ما سبق ودفع ما يتراءى بحسب الظاهر من المخالفة . وقرئ . وما استغفر إبراهيم لأبيه وقرئ . وما يستغفر إبراهيم على حكاية الحال الماضية وقوله تعالى (الا عن موعدة) استثناء مفرغ من أعم العمل أى لم يكن استغفاره عليه السلام لأبيه آزر ناشئاً عن شيء من الأشياء الا عن موعدة (وعدها) إبراهيم عليه الصلاة والسلام إياه أى أباه . وقد قرئ كذلك بقوله لا أستغفرن لك وقوله لا أستغفر لك ربى بناء على رجاء إيمانه لعدم تبين حقيقة أمره والا لما وعدھا إياه كأنه قيل وما كان استغفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة مبنية على عدم تبين أمره كما ينبى عنه قوله تعالى (فلما تبين له) أى لإبراهيم بأن أوحى إليه أنه مصر على الكفر غير مؤمن أبداً . وقيل بأن مات على الكفر والا لول هو الانسب بقوله تعالى (أنه عدو لله) فإن وصفه بالعداوة بما يأباه حالة الموت (تبرأ منه) أى تنزه عن الاستغفار له وتجنب كل التجانب . وفيه من المبالغة ما ليس فى تركه ونظائره (ان إبراهيم لاواه) لكثير التأوه وهو كناية عن كمال الرأفة ورقة القلب (حليم) صبور على الإذية والمحنة وهو استئناف لبيان ما كان يدعو به عليه الصلاة والسلام إلى ما صدر عنه من الاستغفار . وفيه إيذان بأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام كان أو اها حليماً فلذلك صدر رعه ما صدر من الاستغفار قبل التبين فليس لغیره أن يأتى به فى ذلك وتأكد لوجوب الاجتناب عنه بعد التبين بأنه عليه الصلاة والسلام تبرأ منه بعد التبين وهو فى كمال رقة القلب والحلم فلا بد أن يكون غيره أكثر منه اجتناباً وتبرؤاً وأما أن الاستغفار قبل التبين لو كان غير محظور لما استثنى من الاتساع به فى قوله تعالى «ألا قول إبراهيم لأبيه لا أستغفرن لك» فقد حقق فى سورة مريم باذن الله تعالى (وما كان الله ليضل قوماً)

أى ليس من عادته أن يصفهم بالضلال عن طريق الحق . ويجرى عليهم أحكامه (بعد
 أذ هداهم) للإسلام (حتى يبين لهم) بالوحى صريحا أو دلالة (ما يتقون) أى ما
 يجب اتقاؤه من محظورات الدين فلا يزجروا عما نهوا عنه . وأما قبل ذلك فلا يسمى
 ما صدر عنهم ضلالا ولا يؤخذون به فكانه تسليية للذين استغفروا المشركين قبل ذلك
 وفيه دليل على أن النافل غير مكلف بما لا يستبد بمعرفة العقل (ان الله بكل شيء
 عليم) تعليل لما سبق أى أنه تعالى عليم بجميع الأشياء التى من جملتها حاجتهم الى بيان
 قبح ما لا يستقل العقل فى معرفته فبين لهم ذلك كما فعل ههنا (ان الله له ملك السموات
 والأرض) من غير شريك له فيه (يحيى ويميت ومالك من دون الله من ولي ولا
 نصير) لما منعهم من الاستغفار للمشركين وان كانوا أولى قربى وضمن ذلك التبرؤ
 منهم رأسا بين لهم أن الله تعالى مالك كل موجود ومتولى أموره والغالب عليه ولا
 يتأتى لهم نصر ولا ولاية الا منه تعالى ليتوجهوا اليه بشرائهم متبرئين عما سواه غير
 قاصدين الا اياه (لقد تاب الله على النبي) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو
 العفو عن اذنه للمنافقين فى التخلف عنه (والمهاجرين والأنصار) قيل هو فى حق ذلالت
 سبقت منهم يوم أحد ويوم حنين . وقيل المراد ببيان فضل التوبة وأنه مامن مؤمن الا
 وهو محتاج اليها حتى النبي صلى الله عليه وسلم لما صدر عنه فى بعض الاحوال من ترك
 الأولى (الذين اتبعوه) ولم يتخلفوا عنه ولم يخالوا بأمر من أوامره (فى ساعة العسرة)
 أى فى وقتها والتعبير عنه بالساعة لزيادة تعيينه . وهى حالهم فى غزوة تبوك كانوا فى عسرة
 من الظهر يعقب عشرة على بعير واحد ومن الزاد تزودوا التمر المدود والشعير
 المسوس والاهالة النخعة وبلغت بهم الشدة الى أن اقتسم التمرة اثنان وربعا مصها
 الجماعة ليشربوا عليها الماء المتخير وفى عسرة من الماء حتى نحروا الابل واعتصروا
 فروشها وفى شدة زمان من حمارة القيظ ومن الجذب والفقط والضيقة الشديدة
 ووصف المهاجرين والأنصار بما ذكر من اتباعهم له عليه الصلاة والسلام فى مثل
 هاتيك المراتب من الشدة للبالغة فى بيان الحاجة الى التوبة فان ذلك حيث لم يعنهم
 عنها فلان لا يستغنى عنها غيرهم أولى وأحرى (من بعد ما كاد يزيغ قلوب فريق
 منهم) بيان لتأهى الشدة . وبلوغها الى مالا غاية وراها . هو اشراف بعضهم على أن يميلوا
 الى التخلف عن النبي عليه الصلاة والسلام وفى كاد ضمير الشأن أو ضمير القوم الراجع
 اليه الضمير فى منهم . وقرئ بتأنيث الفعل . وقرئ من بعد ما زاعت قلوب فريق منهم
 يعنى المتخلفين من المؤمنين كآبى لباثة وأضرابه (ثم تاب عليهم) تكرير للتأكيذ وتنبه على أنه

يتاب عليهم من أجل ما كابدوا من العسرة والمراد أنه تاب عليهم لكي يودتهم (أنه بهم رؤوف رحيم) استئناف تعليل فان صفة الرأفة والرحمة من دواعي التوبة والعفو . ويجوز كون الأول عبارة عن إزالة الضرر والثاني عن إيصال المنفعة وأن يكون أحدهما للسوابق والآخر للواحق (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أي وتاب الله على الثلاثة الذين أخر أمرهم عن أمر أبي لبابة رضى الله عنه حيث لم يقبل معذرتهم مثل أولئك ولا ردت ولم يقطع في شأنهم بشيء إلى أن نزل فيهم الوحي وهم كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة ابن الربيع . وقرئ خلفوا أي خلفوا الغازين بالمدينة أو فسدوا من الخالفة وخلوف الفم . وقرئ على المخلفين والأول هو الأنسب لأن قوله تعالى (حتى اذا ضاقت عليهم الأرض) غاية للتخليف ولا يناسبه إلا المعنى الأول أي خلفوا وأخر أمرهم إلى أن ضاقت عليهم الأرض (بما رحبت) أي برحمتها وسعتها لأعراض الناس عنهم وانقطاعهم عن مفاوضتهم وهو مثل لشدة الحيرة كأنه لا يستقر به قرار ولا أطمئن له دار (وضاقت عليهم أنفسهم) أي إذا رجعوا إلى أنفسهم لا يطمثون بشيء لعدم الانس والسرور واستيلاء الوحشة والحيرة (وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه) أي علموا أنه لا ملجأ من سخطه تعالى إلا إلى استغفاره (ثم تاب عليهم) أي وفقهم للتوبة (ليتوبوا) أو أنزل قبول توبتهم ليصيروا من جملة التوابين أو رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم (ان الله هو التواب المبالغ في قبول التوبة كما وكيفما وإن كثرت الجنايات وعظمت) الرحيم (المتفضل عليهم بفنون الآلاء مع استحقاقهم لافانين العقاب » روى أن ناسا من المؤمنين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من بدا له وكره مكانه فلاحق به عليه الصلاة والسلام » عن الحسن رضى الله عنه أنه قال بلغنى أنه كان لا أحدهم حائط كان خيرا من مائة ألف درهم فقال يا حائطاه ما خلفنى الا ظلك وانتظار ثمارك اذهب فأنت فى سبيل الله ولم يكن لآخر الا أهله فقال يا أهلاه ما بطأنى ولا خلفنى الا الفتن بك فلا جرم والله لا كابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم فتأبط زاده ولحق به عليه الصلاة والسلام قال الحسن رضى الله عنه كذلك والله المؤمن يتوب من ذنبه ولا يصبر عليها . وعن أبي ذر الغفارى أن بعيره أبطأ به فحمل متاعه على ظهره واتبع أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا فقال عليه الصلاة والسلام لما رأى سواده « كن أباذر » فقال الناس هو ذاك فقال عليه الصلاة والسلام « رحم الله أباذر يمشى وحده ويموت وحده ويبعث وحده » وعن أبي خيثمة أنه بلغ بستانه وكانت له امرأة حسناء فرشت له

في الظل وبسطت له الحصيرة وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال: ظل ظليل
ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح
والريح ماهدنا بخير فقام ورحل ناقته وأخذ سيفه ورحله ومر كالريح فمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه إلى الطريق فإذا برأكب يزهاه السراب
فقال «كن أبا خيثمة» فكأنه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له
ومنها من بقي لم يلحق به عليه الصلاة والسلام منهم الثلاثة قال كعب رضى الله عنه
لما قفل رسول الله صلى الله عليه وسلم سلبت عليه فرد على كالمغضب بعد ما ذكرني وقال
«ياليت شعري ما خلف كعبا» فقيل ما خلفه إلا حسن برديه والنظر في عطفيه فقال عليه
الصلاة والسلام «ما أعلم إلا فضلا واسلاما» ونهى عن كلامنا أيها الثلاثة فتنكر لنا الناس
ولم يكلمنا أحد من قريب ولا بعيد فلما مضت أربعون ليلة أمرنا أن نعتزل نساءنا ولا
نقربهن فلما تمت خمسون ليلة إذا أنا بندا من ذروة سلع أشرى كعب بن مالك ففررت
لله ساجدا وكنت كما وصفني ربى وضاعت عليهم الأرض بما رحبت وضاعت عليهم
أنفسهم وتابعت البشارة فلبست ثوبى وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا
هو جالس في المسجد وحوله المسلمون فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول إلى حتى صاحني
وقال لثنيك توبة الله عليك فلن أنساها لطلحة رضى الله عنه وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يستدير استنارة القمر «أبشريا كعب بخير يوم مر عليك منذ ولدتك
أمك» ثم تلا علينا الآية. وعن أبي بكر الوراق أنه سئل عن التوبة النصوح فقال إن تضيق
على التائب الأرض بما رحبت وتضيق عليه نفسه كتوبة كعب بن مالك وصاحبه (يا أيها
الذين آمنوا) خطاب عام يندرج فيه التائبون اندراجا أو لا. وقيل لمن تخلف عليه من
الطلقاء عن غزوة تبوك خاصة (اتقوا الله) في كل ما تأتون وما تندرون فيدخل فيه
المعاملة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر المغازي دخولا أو لا (وكونوا مع الصادقين)
في إيمانهم وعوهم أو في دين الله نية وقولا وعملا أو في كل شأن من الشؤون فيدخل
ما ذكر أو في توبتهم واناتهم فيكون المراد بهم حينئذ هؤلاء الثلاثة وأضرابهم. وعن
ابن عباس رضى الله عنهما أنه خطاب لمن آمن من أهل الكتاب أى كونوا مع المهاجرين
والانصار واتظموا في سلوكهم في الصدق وسائر المحاسن. وقرئ من الصادقين (ما كان
لأهل المدينة) ماصح وما استقام لهم (ومن حولهم من الأعراب) كزينة وجهينة
وأشجع وغفار وأضرابهم (أن يتخلفوا عن رسول الله) عند توجهه عليه الصلاة والسلام
إلى الغزو (ولا يرغبوا) نصب وقد جوز الجزم (بأنفسهم عن نفسه) أى لا يصرفوها

عن نفسه الكريمة ولا يصونها عما لم يصن عنه نفسه بل يكابدوا معه ما يكابده من الأهوال
والخطوب والكلام في معنى النفي وإن كان على صورة الخبر (ذلك) إشارة إلى ما دل
عليه الكلام من وجوب المشايعة (بأنهم) بسبب أنهم (لا يصيبهم ظمأ) أى عطش يسير
(ولا نصب) ولا تعب ما (ولا مخصصة) أى جماعة ما لا ما يستباح عنده المحرمات من
مراتبها فإن الظمأ والنصب اليسيرين حين لم يخلوا من الثواب فلائ لا يخلو ذلك منه
أولى فلا حاجة إلى تأكيد النفي بتكرير كلمة لا ويجوز أن يراد بها تلك المرتبة ويكون
الترتيب بناء على كثرة الوقوع وقلته فإن الظمأ أكثر وقوعاً من النصب الذى هو
أكثر وقوعاً من المخصصة بالمعنى المذكور فتوسط كلمة لا حيث لا يس لنا كيد النفي بل
للدلالة على استقلال كل واحد منها بالفضيلة والاعتداده (فى سبيل الله) وإعلاء كرامته (ولا يطؤون
موطئاً يغيط الكفار) أى لا يدوسون بأرجلهم وحوافر خيولهم وأخفاف رءسهم
دوساً أو مكاناً يداس (ولا ينالون من عدو نبلا) مصدر كالقتل والأسر والنهب أو
مفعول أى شيئاً ينال من قبلهم (الا كتب لهم به) أى بكل واحد من الأمور المحدودة
(عمل صالح) وحسنة مقبولة مستوجبة بحكم الوعد الكريم للثواب الجميل ونيل
الزلفى والتتويج والتفخيم وكون المكتوب عين ما فعلوه من الأمور لا يمنع دخول الباء
فإن اختلاف العنوان كاف فى ذلك (إن الله لا يضيع أجر المحسنين) على إحسانهم
تعليل لما سلف من الكتب والمراد بالمحسنين أما المبحوث عنهم . ووضع المظهر موضع
المضمحل مدحهم والشهادة عليهم بالانتظام فى سلك المحسنين وأن أعمالهم من قبيل
الإحسان للإشعار بعالية المأخذ للحكم وأما جنس المحسنين وهم داخلون فيه دخولا أوليا
(ولا ينفقون نفقة صغيرة) ولو تمرة أو علاقة سوط (ولا كبيرة) كما أنفق عثمان
رضى الله عنه والترتيب باعتبار ما ذكر من كثرة الوقوع وقلته . وتوسط لا للتخصيص
على استبعاد كل منهما بالكتب والجزاء لا تأكيد النفي كما فى قوله عز وجل (ولا
يقطعون) أى لا يجتازون فى مسيرهم (واديا) وهو فى الأصل كل منفرج من الجبال
والآكام يكون منفذا للسيل اسم فاعل من ودى إذا سال ثم شاع فى الأرض على
الاطلاق (إلا كتب لهم) أى أثبت لهم ذلك الذى فعلوه من الانفاق والقطاع (ليجزىهم
الله) بذلك (أحسن ما كانوا يعملون) أحسن جزاء أعمالهم أو جزاء أحسن
أعمالهم (وما كان المؤمنون ليفروا كافة) أى ماصح وما استقام لهم أن ينفروا
جميعا لنحو غزو أو طلب علم كما لا يستقيم لهم أن يتبسطوا جميعا فإن ذلك يخل بأمر المعاش
(فلولاً نفر) فهلا نفر (من كل فرقة) أى طائفة كثيرة (منهم) كأهل بلدة أو قبيلة

عظيمة (طائفة) أى جماعة قليلة (ليتفقوا فى الدين) أى يتكلموا الفقاهة فيه ويتجشمو مشاق تحصيلها (ولينذروا قومهم) أى وليجعلوا غاية سعيهم ورمى غرضهم من ذلك إرشاد القوم وإنذارهم (إذا رجعوا اليهم) وتخصيصه بالذكر لانه أهم وفيه دليل على أن النفقة فى الدين من فروض الكفاية وأن يكون غرض المتعلم الاستقامة والاقامة لا الترفع على العباد والتبسط فى البلاد كما هو ديدن أبناء الزمان والله المستعان (لعلهم يحذرون) إرادة أن يحذروا عما يندرون واستل به على أن أخبار الأحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضى أن ينفر من كل ثلاثة بفردوا بقرينة طائفة الى التفقه لتذير فرقتها كي يتذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر أخبار مالم يتواتر لم يقصد ذلك . وقد قيل للآية وجه آخر وهو أن المؤمنين لما سمعوا ما نزل فى المتخلفين سارعوا الى النفي رغبة ورهبة وانقطعوا عن التفقه فأمرؤ أن ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى أعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع الفقه الذى هو الجهاد الاكبر لان الجدال بالحجة هو الأصل والمقصود من البعثة فالضمير فى ليتفقوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفى رجعوا للطوائف أى ولينذر البواقي قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا فى أيام غيبتهم من العلوم (يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يولونكم من الكفار) أمروا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما أمر عليه الصلاة والسلام أولا بأنداز عشيرته فان الاقرب أحق بالشفقة والاستصلاح قيل هم اليهود حوالى المدينة كبنى قريظة والنضير وخيبر . وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة بالنسبة الى العراق وغيره (وليجدوا فيكم غلظة) أى شدة وصبرا على القتال . وقرئ بفتح الغين كسخطه وبضمها وهما لغتان فيها (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعصمة والنصرة والمراد بهم اما المخاطبون . ووضع الظاهر موضع الضمير للتخصيص على أن الايمان والقتال على الوجه المذكور من باب التقوى والشهادة بكونهم من زمرة المتقين . واما الجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والمراد بالبيعة الولاية الدائمة وقد ذكر وجه دخول مع على المتبوع فى قوله تعالى ان الله معنا (واذا ما أنزلت سورة) من سور القرآن (فهم) أى من المنافقين (من يقول) لاختارونه ليثبتهم على النفاق أو لعوام المؤمنين وضعفتهم ليصدهم عن الايمان (أيكم زادت هذه) السورة (لإيماننا) وقرئ بنصب أيكم على تقدير فعل يفسره المذكور أى أيكم زادت زادته هذه الخ وإيراد الزيادة مع انه لا ايمان فيهم اصلا باعتبار اعتقاد المؤمنين حسبا نطق به قوله تعالى «انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم

أيماناً (فأما الذين آمنوا) جواب من جهته سبحانه وتحقيق للحق وتعيين لحالهم عاجلاً و آجلاً أى فأما الذين آمنوا بالله تعالى وبما جاء من عنده (فزادتهم إيماناً) بزيادة العلم اليقيني الحاصل من التدبر فيها والوقوف على ما فيها من الحقائق وانضمام إيمانهم بما فيها بإيمانهم السابق (وهم يستبشرون) بنزولها وبما فيه من المنافع الدينية والدنيوية (وأما الذين في قلوبهم مرض) أى كفر وسوء عقيدة (فزادتهم رجساً إلى رجسهم) أى كفراً بها مضموماً إلى الكفر بغيرها وعقائد باطلة وأخلاقاً ذميمة كذلك (وماتوا وهم كافرون) واستحكم ذلك إلى أن يموتوا عليه (أولاً يرون) الهمة للانكار والتوبيخ والواو للعطف على مقدر أى ألا ينظرون ولا يرون (أنهم) أى المنافقين (يفتنون في كل عام) من الاعوام (مرة أو مرتين) والمراد مجرد التكثير لا بيان الوقوع حسب العدد المزبور أى يبتلون بأفانين البليات من المرض والشدة وغير ذلك بما يذكرون الذنوب والوقوف بين يدي رب العزة فيؤدى إلى الايمان به تعالى أو بالجهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعانيون ما ينزل عليه من الآيات لا سيما القوارع الزائدة للإيمان الناعية عليهم ما فيهم من القبايح المحزنة لهم (ثم لا يتوبون) عطف على لا يرون داخل تحت الانكار والتوبيخ وكذا قوله تعالى (ولا هم يذكرون) والمعنى أولاً يرون اقتنائهم الموجب لإيمانهم ثم لا يتوبون عما هم عليه من النفاق ولا هم يتذكرون بتلك الفتن الموجبة للتذكر والتوبة . وقرئ بالتاء والخطاب للمؤمنين والهمة للتعجب أى ألا ينظرون ولا ترون أحوالهم العجيبة التى هى اقتنائهم على وجه التابع وعدم التنبه لذلك فقرره تعالى ثم لا يتوبون وما عطف عليه معطوف على يفتنون (وإذا ما أنزلت سورة) بيان لأحوالهم عند نزولها وهم في محفل تبليغ الوحي كما أن الاول بيان لمقالاتهم وهم غائبون عنه (نظر بعضهم إلى بعض) تغامزوا بالعيون انكاراً لها أو سخرية بها أو غيظاً لما فيها من مخازيهم (هل يراكم من أحد) أى قائلين هل يراكم أحد من المسلمين لتصرف مظهرين أنهم لا يصططرون على استماعها وينقلب عليهم الضحك فيقتضون أو ترامقوا يتشاورون في تدبير الخروج والانسلال لو اذا يقولون هل يراكم من أحدان فتم من المجلس . وإيراد ضمير الخطاب لبعث المخاطبين على الجد في انتهاز الفرصة فإن المرأ بشأنه أكثر اهتماماً منه بشأن أصحابه كما في قوله تعالى « وليتلفظ ولا يشعرن بكم أحدا » وقيل المعنى وإذا ما أنزلت سورة في عيوب المنافقين (ثم انصرفوا) عطف على نظر بعضهم والتراخي باعتبار وجدان الفرصة والوقوف على عدم رؤية أحد من المؤمنين أى انصرفوا جميعاً عن محفل الوحي خوفاً

من الاقتضاح أو غير ذلك (صرف الله قلوبهم) أى عن الايمان حسب انصرافهم عن المجلس والجملة اخبارية أو دعائية (بأنهم) أى بسبب أنهم (قوم لا يفقهون) لسوء الفهم أو لعدم التدبر (لقد جاءكم) الخطاب للعرب (رسول) أى رسول رسول عظيم الشأن (من أنفسكم) من جنسكم عربى قرشى مثلكم. وقرى بفتح الفاء أى أشرفكم وأفضلكم (عزيز عليه ما عنتم) أى شاق شديد عليه عنتكم ولقاؤكم المكروه فهو يخاف عليكم سوء العاقبة والوقوع في العذاب وهذا من نتائج ماسلف من المجانسة (حريص عليكم) فى إيمانكم وصلاح حالكم (بالؤمنين) منكم ومن غيركم (رؤوف رحيم) قدم الابلغ منهما وهى الرأفة التى هى عبارة عن شدة الرحمة محافظة على الفواصل (فإن تولوا) تلويح للخطاب وتوجيه له الى الذى صلى الله عليه وسلم تسلياً له أى أن أعرضوا عن الايمان بك (فقل حسبي الله) فانه يكفيك ويعينك عليهم (لا اله الا هو) استئناف مقرر لمضمون ما قبله (عليه توكلت) فلا أرجو ولا أخاف إلا منه (وهو رب العرش العظيم) أى الملك العظيم أو الجسم الاعظم المحيط الذى تنزل منه الاحكام والمقادير وقرى العظيم بالرفع وعن أبى أن آخر ما نزل هاتان الآيتان . وعن النبى صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن على الآية آية وحرفاً وحرفاً ما خلا سورة براءة وسورة قل. هو الله أحد فانهما أنزلتا على ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة .

﴿ سورة يونس عليه السلام مكية وآياتها مائة وتسع آيات ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(الر) بتفخيم الراء المفتوحة . وقرىء بالامالة اجراء للاصلية مجرى المنقلبة عن الياء وقرىء بين بين وهو مامسرود على نمط التعديد بطريق التحدى على أحد الوجهين المذكورين فى فاتحة سورة البقرة فلا محل له من الاعراب وأما اسم للسورة كما عليه أطباق الاكثر فحله الرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى هذه السورة مسماة بالرحم وهو أظهر من الرفع على الابتداء لعدم سبق العلم بالتسمية بعد فتحها الاخبار بها لاجعلها عنوان الموضوع لتوقفه على علم المخاطب بالانتساب كما مر . والاشارة اليها قبل جريان ذكرها لما انها باعتبار كونها على جناح الذكر وبصده صارت فى حكم الحاضر كما يقال هذا ما اشترى فلان أو النصب بتقدير فعل لائق بالمقام نحو أذكر أوقراً أو كلمة (تلك) اشارة اليها اما على تقدير كون الهمزة مسرودة على نمط التعديد فقد نزل حضور مادتها التى هى

الحروف المذكورة منزلة ذكرها فأشير إليها كأنه قيل هذه الكلمات المؤلفة من جنس هذه الحروف المبسوطة الخ وأما على تقدير كونه اسما للسورة فقد نوهت بالإشارة إليها بعد تنويعها بتعيين اسمها أو الأمر بذكرها أو بقراءتها . وما في اسم الإشارة من معنى البعد للتنبية على بعد منزلتها في الفخامة ومحل الإرفع على أنه مبتدأ خبره قوله تعالى (آيات الكتاب) وعلى تقدير كون آية مبتدأ فهو مبتدأ ثان أو بدل من الأول . والمعنى هي آيات مخصوصة منه مترجمة باسم مستقل والمقصود ببيان بعضها منه وصفها بما اشتهر اتصافه به من النعوت الفاضلة والصفات الكاملة . والمراد بالكتاب اما جميع القرآن العظيم وان لم ينزل الكل حيثئذ أما باعتبار تعينه وتحقيقه في علم الله عز وجل أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة الى السماء الدنيا كما هو المشهور فان فاتحة الكتاب كانت مسماة بهذا الاسم وبأم القرآن في عهد النبوة ولما يحصل المجموع الشخصي اذ ذاك فلا بد من ملاحظة كل من الكتاب والقرآن بأحد الاعتبارين المذكورين . واما جميع القرآن النازل وقتئذ المتفاهم بين الناس اذ ذاك فانه كما يطلق على المجموع الشخصي يطلق على مجموع ما نزل في كل عصر ألا يرى الى ما روى عن جابر رضى الله عنه أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ثم يقول أيهم أكثر أخذنا للقرآن فاذا أشير له الى أحدهما قدمه في اللحد فان ما يفهمه الناس من القرآن في ذلك الوقت ويحفظون على التفاوت في أحده انما هو المجموع النازل حيثئذ من غير ملاحظة لتحقيق المجموع الشخصي في علم الله سبحانه أو في اللوح ولا لنزوله جملة الى السماء الدنيا (الحكيم) ذى الحكمة وصف به لاشتماله على فنون الحكم الباهرة ونطقه بها أو هو من باب وصف الكلام بصفة صاحبه أو من باب الاستعارة المكنية المبنية على تشبيه الكتاب بالحكيم الناطق بالحكمة هذا وقد جعل الكتاب عبارة عن نفس السورة وكلمة تلك إشارة الى ما في ضمنها من الآي فانها في حكم الحاضر لا سيما بعد ذكر ما يتضمنها من السورة عند بيان اسمها أو الأمر بذكرها أو بقراءتها . وينبغي أن يكون المشار اليه حيثئذ كل واحدة منها لا جميعها من حيث هو جميع لانه عين السورة فلا يكون للاضافة وجه ولا تخصيص الوصف بالمضاف اليه حكمة فلا يتأتى ما قصد من مدح المضاف بما للمضاف اليه من صفات الكمال ولان في بيان اتصاف كل منها بالكمال من المبالغة ما ليس في بيان اتصاف الكل بذلك . والمتبادر من الكتاب عند الاطلاق وان كان كله باحد الوجهين المذكورين لكن صحة إطلاقه على بعضه أيضا مما لا ريب فيها والمعصوم المشهور وان كان اتصاف الكل باحد الاعتبارين بما ذكر من نعوت الكمال ألا أن شهرة اتصاف كل سورة منه بما

اتصف به الكل بما لا يذكر وعليه يدور تحقق مدح السورة بكونها بعضا من القرآن الكريم اذ لو لا أن بعضه منعوت بنعت كله داخل تحت حكمه لما تسنى ذلك وفيه ما لا يخفى من التكلف والتعسف (أ كان للناس عجا) الهمزة لانكار تعجبهم ولتعجب السامعين منه لكونه في غير محله والمراد بالناس كفار مكة وانما عبر عنهم باسم الجنس من غير تعرض لكفرهم مع أنه المدار لتعجبهم كما تعرض له في قوله عز وجل « قال الكافرون » الخ لتحقيق ما فيه الشبهة بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعيين مدار التعجب في زعمهم ثم تبين خطئهم وإظهار بطلان زعمهم بإيراد الانكار والتعجب واللام متعلقة بمحذوف وقع حالا من عجا وقيل بعجا على التوسع المشهور في الظروف وقيل المصدر اذا كان بمعنى اسم الفاعل أو اسم المفعول جاز تقديم معموله عليه. وقيل متعلقة بكان وهو مبنى على دلالة كان الناقصة على الحدث (أن أوحينا) اسم كان قدم عليه خبرها اهتماما بشأنه لكونه مدار الانكار والتعجب وتشويقا إلى المؤخر ولأن في الاسم ضرب تفصيل فقي مراعاة الاصل نوع اختلال بتجاوب أطراف الكلام وقرىء برفع عجب على أنه الاسم وهو نكرة والخبر أن أوحينا هو معرفة لأن أن مع الفعل في تأويل المصدر المضاف إلى المعرفة ألبته والمختار حيث أن تجعل كان تامة وأن أوحينا متعلقا بعجب على حذف حرف التعليل أى أحدث للناس عجب لأن أوحينا أو من أن أوحينا أو بدلا من عجب لكن لا على توجيه الانكار والتعجب إلى حدوثه بل إلى كونه عجا فان كون الابدال في حكم تنحية المبدل منه ليس معناه اهداره بالمرّة وانما قيل للناس لا عند الناس للدلالة على أنهم اتخذوه أعجوبة لهم وفيه من زيادة تقييح حالهم ما لا يخفى (إلى رجل منهم) أى إلى بشر من جنسهم كقولهم أبعث الله بشرا رسولا أو من أفئدتهم من حيث المال لا من عظمتهم كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وكلا الوجهين من ظهور البطلان بحيث لا مريد عليه . أما الاول فلأن بعث الملك انما يكون عند كون المبعوث اليهم ملائكة كما قال سبحانه « قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا » وأما عامة البشر فهم بمعزل من استحقاق المفاوضة الملكية كيف لا وهى منوطة بالتناسب والتجانس فبعث الملك اليهم من ارحم الحكمة التي عليها يدور فلك التسكين والتشريع وانما الذي تقتضيه الحكمة أن يبعث الملك من بينهم إلى الخواص المختصين بالنفوس الزكية المؤيدين بالقوة القدسية المتعلقين بكل العالمين الروحاني والجسماني ليتلقوا من جانب ويلقوا إلى جانب » وأما الثاني فلأن مناط الاصطفاء للنبوّة والرسالة هو التقدم في

الاتصاف بما ذكر من النعوت الجميلة والصفات الجليلة والسبق في إحراز الفضائل العلية وحيازة الملكات السنية جليلة واكتسابا ولا ريب لأحد منهم في أنه عليه الصلاة والسلام في ذلك الشأن في غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية وأما التقدم في الرياسات الدنيوية والسبق في نيل الحظوظ الدنية فلا دخل له في ذلك قطعا بل له إخلال به غالبا قال عليه الصلاة والسلام «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء» (أن أنذر الناس) أن مصدريه لجواز كون صلتها أمرا كما في قوله تعالى «وأن أقم وجهك» وذلك لان الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر سريان فساغ وقوع الامر والنهي صلة حسب وقوع الفعل فليجرد عند ذلك عن معنى الامر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال. ووجوب كون الصلة في الموصول الاسمي خبرية إنما هو للتوصل بها الى وصف المعارف بالجلل لالتقصير في دلالة الانشاء على المصدر أو مفسرة اذا لا يحاء فيه معنى القول وقد جوز كونها مخففة من المثقلة على حذف ضمير الشأن والقول من الخبر والمعنى أن الشأن قولنا أنذر الناس والمراد به جميع الناس كافة لا ما أريد بالأول وهو النكتة في إثارة الاظهار على الاضرار وكون الثاني عين الاول عند اعادة المعرفة ليس على الاطلاق (وبشر الذين آمنوا) بما أوجبه الله وصدقوه (أن لهم) أى بأن لهم (قدم صدق) أى سابقة ومنزلة رفيعة (عند ربهم) وإنما عبر عنها بما اذهب يحصل السبق والوصول الى المنازل الرفيعة كما يعبر عن النعمة باليد لانها تعطي بها وقيل مقام صدق والوجه أن الوصول الى المقام إنما يحصل بالقدر و اضافتها الى الصدق للدلالة على تحققها وثباتها ولتنبيه على أن مدار نيل ما ناله من المراتب العلية هو صدقهم فان التصديق لا ينفك عن الصدق (قال الكافرون) هم المتعجبون. وإيرادهم ههنا بعنوان الكفر بما لا حاجة الى ذكر سببه وترك العاطف لجرماته مجرى البيان للجملة التي دخلت عليها همزة الانكار أو لكونه استثناء مبني على السؤال كأنه قيل ماذا صنعوا بعد التعجب هل بقوا على التردد والاستبعاد أو قطعوا فيه بشيء فقيل قال الكافرون على طريقة التأكيد (ان هذا) يعنون به ما أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من القرآن الحكيم المنطوى على الانذار والتبشير (لسحرمين) أى ظاهر. وقرئ لساحر على أن الإشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقرئ ما هذا إلا سحر مبين وهذا اعتراف من حيث لا يشعرون بأن ما عاينوه خارج عن طوق البشر نازل من جناب خلاق القوى والقدرة ولكنهم سموه بما قالوا تماذا في العناد كما هو ديدن المكابر اللجوج ودأب المفحم المحجوج (ان ربكم) كلام

٤٦٤ بيان الزمن الذي خلقت فيه السموات والارض بآية (الله الذي خلق) الخ

مستأنف سيق لظهور بطلان تعجبهم المذكور وما بنوا عليه من المقالة الباطلة غب
الإشارة اليه بالانكار والتعجب وحقق فيه حقيقة ما تعجبوا منه وصحة ما أنكروا بالتنبية
الاجمالي على بعض ما يدل عليها من شئون الخلق والتقدير وأحوال التكوين و التدبير
ويرشدهم الى معرفتها بأدنى تذكير لا عثر افهم به من غير تكبير لقوله تعالى « قل من
رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله قل أفلا تتقون » وقوله تعالى
« قل من يرزقكم من السماء والارض » الى قوله تعالى « ومن يدبر الامر فسيقولون الله »
أى ابن ربكم ومالك أمركم الذي تتعجبون من أن يرسل اليكم رجلا منكم بالانذار
والتبشير وتدعون ما أوحى اليه من الكتاب الحكيم سحراً هو (الله الذي خلق
السموات والارض) وما فيها من أصول الكائنات (في ستة أيام) أى في ستة
أوقات أو في مقدار ستة أيام معهودة فان نفس اليوم الذي هو عبارة عن زمان كون
الشمس فوق الأرض مما لا يتصور تحققه حين لا أرض ولا سماء وفي خلقها مدرجا
مع القدرة التامة على ابداعها دفعة دليل على الاختيار واعتبار للنظر وحث لهم على
التأني في الأحوال والاطوار . وأما تخصيص ذلك بالعدد المعين فأمر قد استأثر بعلم
ما يستدعيه علام الغيوب جلت قدرته ودقت حكمته . وإثبات صيغة الجمع في السموات
لما هو المشهور من الايدان بأنها أجرام مختلفة الطباع متباينة الآثار والاحكام (ثم
استوى على العرش) العرش هو الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه أو
للتشبيه بسرير الملك فان الاوامر والتدابير منه تنزل . وقيل هو الملك ومعنى استوائه
سبحانه عليه استيلاؤه عليه أو استواء أمره وعن أصحابنا أن الاستواء على العرش
صفة له سبحانه بلا كيف والمعنى أنه سبحانه استوى على العرش على الوجه الذي عناه
منزها عن التمكن والاستقرار وهذا بيان لجلالة ملكه وسلطانه بعد بيان عظمته شأنه
وسعة قدرته بما مر من خلق هائل الاجرام العظام (يدبر الامر) التدبير النظر في
أدبار الامور وعواقبها لتقع على الوجه المحمود والمراد ههنا التقدير على الوجه الاتم
الاكمل والمراد بالامر أمر ملكوت السموات والأرض والعرش وغير ذلك من
الجزئيات الحادثة شيئاً فشيئاً على أطوار شتى وأنحاء لا تسكاد تخصي من المناسبات
والمباينات في الذوات والصفات والازمنة والاقوات أى يقدر ما ذكر من أمر الكائنات
الذي ما تعجبوا منه من أمر البعث والوحى فرد من جملة وشعبة من دوحته ويهيئ
أسباب كل منها حدوثاً وبقاءً في أوقاتها المعينة ويرتب مصالحها على الوجه الفائق
والنمط اللائق حسبما تقتضيه الحكمة وتستدعيه المصلحة والجملة في محل النصب على

أنها حال من ضمير استوى وقد جوز كونها خبرا ثانيا لان أو مستأنفة لا محل لها من الاعراب مبنية على سؤال نشأ من ذكر الاستواء على العرش المنبئ عن اجراء أحكام الملك وعلى كل حال فايثار صيغة المضارع للدلالة على تجدد التدبير واستمراره وقوله عز وجل (ما من شفيع) بيان لاستبداده سبحانه في التقدير والتدبير ونفى للشفاعة على أبلغ الوجوه فان نفى جميع أفراد الشفيع بمن الاستغراقية يستلزم نفى الشفاعة على أتم الوجوه كما في قوله تعالى « لا عاصم اليوم من أمر الله » وهذا بعد قوله تعالى « يدبر الامر » جار مجرى قوله تعالى « وهو يحير ولا يحار عليه » عقيب قوله تعالى « قل من بيده ملكوت كل شيء » وقوله تعالى (إلا من بعد اذنه) استثناء مفرغ من أعم الاوقات أى مامن شفيع يشفع لأحد في وقت من الاوقات إلا بعد اذنه المنبئ على الحكمة الباهرة وذلك عند كون الشفيع من المصطفين الاخبار والمشفوع له ممن يليق بالشفاعة كقوله تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن وقال صوابا » وفيه من الدلالة على عظمة جلاله سبحانه مالا يخفى (ذلكم) اشارة إلى المعلوم بتلك العظمة أى ذلكم العظيم الشأن المنعوت بما ذكر من نعوت الكمال التي عليها يدور استحقاق الألوهية (الله) وقوله تعالى (ربكم) بيان له أو بدل منه أو خبر ثان لاسم الاشارة وهذا بعد بيان أن ربهم الله الذى خلق السموات والارض الخ لزيادة التقرير والمبالغة في التذكير والتفريع الامر بالعبادة عليه بقوله تعالى (فاعبدوه) أى وحدوه من غير أن تشركوا به شيئا من ملك أو نبي فضلا عن حماد لا يبصر ولا يسمع ولا يضرب ولا ينفع وآمنوا بما أنزله اليكم (أفلا تذكرون) أى أتعلمون أن الامر كما فصل أفلا تذكرون ذلك حتى تقفوا على فساد ما أتم عليه فترددوا عنه (اليه) لا إلى أحد سواه استقلالاً أو اشتراكا (مرجعكم) أى بالبعث كما ينبي عنه قوله تعالى (جميعا) فانه حال من الضمير المجزور لكونه فاعلا في المعنى أى اليه رجوعكم مجتمعين والجملة كالتعليل لوجوب العبادة (وعد الله) مصدر مؤكد لنفسه لان قوله عز وجل « اليه مرجعكم » وعد منه سبحانه بالبعث أو لفعل مقدر أى وعد الله وأيا ما كان فهو دليل على أن المراد بالمرجع هو الرجوع بالبعث لان ما بالموت بمعزل من الوعد كما أنه بمعزل من الاجتماع وقرئ بصيغة الفعل (حقا) مصدر آخر مؤكد لما دل عليه الاول (انه يبدأ الخلق) وقرئ يبدى (ثم يعيده) وهو استئناف علل به وجوب المرجع اليه سبحانه وتعالى فان غاية البدء والاعادة موجزاء المكلفين بأعمالهم حسنة أو سيئة وقرئ بالفتح أى لانه ويجوز كونه منصوبا بما نصب وعد الله أى وعد الله وعدا بدء الخلق ثم إعادته

ومرفوعا بما نصب حقا أى حق حقا بدء الخ (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط) أى بالعدل وهو حال من فاعل يجزى أى ملتبسا بالعدل أو متعلق بيجزى أى ليجزىهم بقسطه ويوفىهم أجورهم وإنما أجمل ذلك ايذانا بأنه لا يفى به الحصر أو بقسطهم وعللهم عند إيمانهم ومباشرتهم للأعمال الصالحة وهو الأنسب بقوله عز وجل (والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب أليم بما كانوا يكفرون) فان معناه ويجزى الذين كفروا بسبب كفرهم وتكرير الأسناد يجعل الجملة الظرفية خبرا للوصول لتقوية الحكم والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على مواظبتهم على الكفر وتغيير النظم الكريم للإيذان بكل استحقاقهم للعقاب وأن التعذيب بمعمل عن الانتظام في سلك العلة الغائية للخلق بدأ وإعادة . وإنما يحق ذلك بالكفرة على موجب سوء اختيارهم وأما المقصود الأصلي من ذلك فهو الإثابة (هو الذى جعل الشمس ضياء) تنبيه على الاستدلال على وجوده تعالى ووحدته وعلمه وقدرته وحكمته بآثار صنعه في النيرين بعد التنبيه على الاستدلال بما مر من إبداع السموات والأرض والاستواء على العرش وغير ذلك وبيان لبعض أفراد التدبير الذى أشير إليه إشارة إجمالية وإرشاد إلى أنه حيث دبرت أمورهم المتعلقة بمعاشهم هذا التدبير البديع فلأن يدبر مصالحهم المتعلقة بالمعاد برسالة الرسول وإنزال الكتاب وتبيين طرائق الهدى وتعيين مهاوى الردى أولى وأحرى . والجعل أن جعل بمعنى الإنشاء والإبداع ضياء حال من مفعوله أى خلقها حال كونها ذات ضياء على حذف المضاف أو ضياء محضا للبالغة . وأن جعل بمعنى التصيير فهو مفعوله الثانى أى جعلها ضياء على أحد الوجهين المذكورين لكن لا بعد أن كانت خالية عن تلك الحالة بل أبدعها كذلك كما في قولهم ضيق فم الركبة ووسع أسفلها . والضياء مصدر كقيام أوجع ضوء كسياط وسوط ويأؤه منقلبة من الواو لانكسار ما قبلها وقرئ ضياء بهمزتين بينهما ألف بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) الكلام فيه كالشكلام في الشمس والضياء أقوى من النور . وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور . فقيه أشعار بأن نوره مستفاد من الشمس (وقدره) أى قدر له وهياً (منازل) أو قدر مسيره في منازل أو قدره ذاتمازل على تضمين التقدير معنى التصيير وتخصيص القمر بهذا التقدير لسرعة سيره ومعانية منازلها وتعلق أحكام الشريعة به وكونه عمدة في تواريخ العرب وقد جعل الضمير لكل منهما وهى ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستولا يتفاوت بسير فيها من ليلة المستهل إلى الثامنة والعشرين . فاذا كان في آخر منازلها

الكلام على طريق معرفة السنين والحساب من قوله تعالى (وقدوره منازل) الآية ٦٧

دق واستقوس ثم يستمر ليلتين أو ليلة إذا نقص الشهر ويكون مقام الشبس في كل منزلة منها ثلاثة عشر يوما . وهذه المنازل هي مواقع النجوم التي نسبت اليها العرب الانواء المستمرة . وهي السرطان . والبطين . والثريا . الدبران . المتعة . الهذبة . المذراع . النثرة . الطرف . الجبهة . الزبرة . الصرفة . العواء . السماك . الغفر . الزباني . الاكليل . القلب . الشولة . النعائم . البلدة . سعد الذابح . سعد بلع . سعد السعود . سعد الاخبية . فرع الدلو المقدم . فرع الدلو المؤخر . الرشا وهو بطن الحوت (لتعلموا) اما بتعاقب الليل والنهار المنوطين بطولوع الشمس وغروبها أو باعتبار نزول كل منهما في تلك المنازل (عدد السنين) التي تتعلق بها غرض على لاقامة مصالحكم الدينية والدنيوية (والحساب) أي حساب الاوقات من الاشهر والايام والليالي وغير ذلك مما ينط به شيء من المصالح المذكورة . وتخصيص العدد بالسنين والحساب بالاوقات لما أنه لم يعتبر في السنين المعدودة معنى مغاير لمراتب الاعداد كما اعتبر في الاوقات المحسوبة . وتحقيقه أن الحساب احصاء ماله كية انفصالية بتكرير أمثاله من حيث يتحصل بطائفة معينة منها حدد معين له اسم خاص وحكم مستقل كالسنة المتحصلة من اثني عشر شهرا قد تحصل كل من ذلك من ثلاثين يوما قد تحصل كل من ذلك من أربع وعشرين ساعة مثلا والعبد مجرد احصائه بتكرير أمثاله من غير اعتبار أن يتحصل بذلك شيء كذلك . لما لم يعتبر في السنين المعدودة تحصل حدد معين له اسم خاص غير أسامي مراتب الاعداد وحكم مستقل أضيف اليها العدد . وتحصل مراتب الاعداد من العشرات والمئات والآلاف اعتباري لا يجدي في تحصل المحدود نفعاً وحيث اعتبر في الاوقات المحسوبة تحصل ما ذكر من المراتب التي لها أسام خاصة وأحكام مستقلة عانق بها الحساب المنتهي عن ذلك . والسنة من حيث تحققها في نفسها بما يتعلق به الحساب وانما الذي يتعلق به العد طائفة منها وتعلقه في ضمن ذلك بكل واحدة من تلك الطائفة ليس من الحيثية المذكورة أعني حيثية تحصلها من عدة أشهر قد تحصل كل واحد منها من عدة أيام قد حصل كل منها بطائفة من الساعات فان ذلك وظيفة الحساب بل من حيث أنها فرد من تلك الطائفة المعدودة من غير ان يعتبر معها شيء غير ذلك . وتقدير العدد على الحساب مع أن الترتيب بين متعلقيهما وجودا وعلما على العكس لان العلم المتعلق بعدد السنين علم اجمالي بما يتعلق به الحساب تفصيلا وان لم تتحد الجهة أو لان العدد من حيث أنه لم يعتبر فيه تحصل أمر آخر حسبما حقق آنفا نازل من الحساب الذي اعتبر فيه ذلك منزلة البسيط من المركب (ما خلق الله ذلك) أي ما ذكر من الشمس والقمر على ما حكى من الاحوال . وفيه ايدان بأن معنى

جعلهما على تلك الاحوال والهيئات ليس الا خاتمة ما كذا كذا كما أشير اليه . ولا يقدح في ذلك أن استفادة القمر النور من الشمس أمر حادث فإن المراد بجعله نورا انما هو جعله بحيث يتصف بالنور عند وجود شرائط الاتصاف به بالفعل (إلا بالحق) استثناء مفرغ من أعم أحوال الفاعل أو المفعول أي ما خلق ذلك ملتبسا بشيء من الاشياء إلا ملتبسا بالحق مراعيًا لمقتضى الحكمة البالغة أو مراعيًا فيه ذلك وهو ما أشير اليه اجمالًا من العلم بأحوال السنين والاقوات المنوط به أمور معاملاتهم وعباداتهم (فصل الآيات) أي الآيات التكوينية المذكورة أو جميع الآيات فيدخل فيها الآيات المذكورة دخولا أوليا أو يفصل الآيات التنزيلية المنبهة على ذلك وقرئ بنون العظمة (لقوم يعلون) الحكمة في ابداع الكائنات فيستدلون بذلك على شؤون مبدعها جل وعلا أو يعلون في تضاعيف الآيات المنزلة فيؤمنون بها وتخصيص التفصيل بهم لانهم المتفكرون به (إن في اختلاف الليل والنهار) تنبيه آخر إجمال على ما ذكر أي في تعاقبهما وكون كل منهما خليفة للآخر بحسب طوارع الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الأرض أو في تفاوتهما في أنفسهما بازدياد كل منهما بانتقاص الآخر وانتقاصه بازدياده باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قربا وبعدا بحسب اللازمة أو في اختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة اما في الطول والقصر فإن البلاد القريبة من القطب الشمالي أياما الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من أيام البلاد البعيدة منه ولياليها وأما في أنفسهما فإن كرية الأرض تقتضي أن يكون بعض الاوقات في بعض الاماكن ليلا وفي مقابلة نهارا (وما خلق الله في السموات والأرض) من أصناف المصنوعات (آيات) عظيمة أو كثيرة دالة على وجود الصانع تعالى ووحدته وكمال علمه وقدرته وبإلغى حكمته التي من جملة مقتضياتها ما أنكروه من إرسال الرسول صلى الله عليه وسلم وانزال الكتاب والبعث والجزاء (لقوم يتقون) خصهم بذلك لأن الداعي إلى النظر والتدبر إنما هو تقوى الله تعالى والحذر من العاقبة فهم الواقفون على أن جميع المخلوقات آيات دون غيرهم « وكأى من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون » (ان الذين لا يرجون لقاءنا) بيان لما آل أمر من كفر بالبعث وأعرض عن البينات الدالة عليه بعد تحقيق أن مرجع الكل اليه تعالى وأنه يعيدهم بعد بدئهم للجزاء ثوابا وعقابا . وتفصيل بعض الآيات الشاهدة بذلك والمراد بالمقائه أما الرجوع اليه تعالى بالبعث أو لقاء الحساب كما في قوله عز وعلا « انى ظننت أنى ملاق حسابه » وأياما كان فقيه مع الالتفات الى ضمير الجلالة من تهويل الأمر ما لا يخفى والمراد

بعدم الرجاء عدم التوقع مطلقا المتطعم لعدم الأمل وعدم الخوف فان عدمهما لا يستدعي عدم اعتقاد وقوع المأمول والخوف أى لا يتوقعون الرجوع اليها أو لقاء حسابنا المؤدى اما الى حسن الثواب أو الى سوء العذاب فلا يأملون الأول واليه أشير بقوله عز وجل (ورضوا بالحياة الدنيا) فانه مني عن إشار الأذى الخسيس على الأعلى النفيس كقوله تعالى « أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة » ولا يخافون الثانى واليه أشير بقوله تعالى (واطمأنوا بها) أى سكنوا فيها سكون من لا يبرح له منها آمنين من اعتراء المزعجات غير مخطين بياهم ما يسوءهم من عذابنا . وقيل المراد بالرجاء معناه الخيتى وباللهاء حسن اللقاء أى لا يأملون حسن لقائنا بالبعث والأحياء بالحياة الأبدية ورضوا بدلا منها . ونما فيها من فنون الكرامات السنية بالحياة الدنيا الدنية الفانية واطمأنوا بها أى سكنوا اليها مكبين عليها قاصرين بجماع همهم على لذائذها وزخارفها من غير صارف يلومهم ولا عاف يشيهم . وإشار الباء على كابة الى المنبئة عن مجرد الوصول والالتماء للايدان بتمام الملابس تدوام المصاحبة والمؤانسة وحمل الرجاء على الخوف فقطط بأباه كلمة الرضا بالحياة الدنيا فانها منبئة عما ذكر من ترك الأعلى وأخذ الأدنى . واختيار صيغة الماضى فى الصلتين الأخيرتين للدلالة على التحقيق والتقرر كما أن اختيار صيغة المستقبل فى الأولى للايدان باستمرار عدم الرجاء (والذين هم عن آياتنا) المفصلة فى صحائف الأ كوان حسبا أشير الى بعضها أو آياتنا المنزلة المنبئة على الاستشهاد بها المتفقة معها فى الدلالة على حقية ما لا يرجونه من اللقاء المقرب على البعث وعلى بهالان مارضرا به واطمأنوا إليه من الحياة الدنيا (غافلون) لا يذكرون فيها أصلا وان بهرا على ذلك وذكروا بأنواع القوارع لانهما كهم نما يصدهم عنها من الأحوال المعدودة وتكرر الوصول للتوسل به إلى جعل صلاته جملة اسمية منبئة عما هم عليه من استمرار الغفلة ودوامها وتنزيل التغاير الوصفى منزلة التناير الذاتى إيدانا بمفايرة الوصف الأخير للأوصاف الأول واستفلاله باستتباع العذاب . هذا وأما ما قيل من أن الحذف اما لتغاير الوصفين والتفيه على أن الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك فى الشهوات بحيث لا يتخطا بياهم الآخرة أصلا وأما لتناير الفرقين والمراد بالاولين من أنكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالأخرين من ألهاه حب العاجل عن التأمل فى الآجل فكلام ناء عن السداد فتأمل (أولئك) الموصوفون بما ذكر من صفات السوء (مأواهم) أى مسكنهم ومقرهم الذى لا يراح لهم منه (النار) لا ما اطمأنوا بها من الحياة الدنيا ونعيمها (بما كانوا يكسبون) من الأعمال القلبية

المعدودة وما يستتبعه من أصناف المعاصي والسيئات أو يكسبهم أياها والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار التجددى والباء متعلقة بمضمون الجملة الأخيرة الواقعة خبراً عن اسم الإشارة وهو مع خبره خبر لأن في قوله تعالى « ان الذين لا يرجون لقاءنا » الخ (ان الذين آمنوا) أى فدلوا الايمان أو آمنوا بما يشهد به الآيات التي غفل عنها الغافلون أو بكل ما يجب أن يؤمن به فيندرج فيه ذلك اندراجاً أولياً (وعملوا الصالحات) أى الأعمال الصالحة في أنفسها للاتقة بالايمان وانما ترك ذكر الموصوف لجريانها مجرى الاسماء (يهديهم ربهم) أو تر اللاتمنات تشریفاً لهم باضافة الرب واشعاراً بعلية الهداية (بايمانهم) أى يهديهم بسبب إيمانهم إلى ما وهم مقصدهم وهي الجنة . وانما لم تذكر تعويلاً على ظهورها وانما يقال النفس إليها لاسيما بملاحظة ما سبق من بيان مأوى الكفرة وما آوهم إليه من أعمالهم السيئة ومشاهدة المالحق من التلويح والتصريح وفي النظم الكريم اشعار بأن مجرد الايمان والعمل الصالح لا يكفى في الوصول الى الجنة بل لابد بعد ذلك من الهداية قال بانية وان المكفر والمأص كافي في دخول النار ثم انه لا نزاع في أن المراد بالايمان الذي جعل سبباً لتلك الهداية هو إيمانهم الخاص المشفوع بالأعمال الصالحة لا الايمان المجرد عنها ولا ما هو أعم منها الآن ذلك بمنزل عن الدلالة على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة من أن الايمان الخالي عن العمل الصالح يفضى الى الجنة في الجملة . ولا يتخلل صاحبه في النار . فان منطوق الآية الكريمة أن الايمان المقرون بالعمل الصالح سبب للهداية الى الجنة . وأما أن كل ما هو سبب لها يجب أن يكون كذلك فلا دلالة لها ولا لغيرها عليه قطعاً . كيف لا وقوله عز وجل « الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون » مناد بخلافه . فان المراد بالظلم هو الشرك كما أطبق عليه المفسرون . والمعنى لم يخلطوا ايمانهم بشرك واثن حمل على ظاهره أيضاً يدخل في الاهتداء من آمن ولم يعمل صالحاً ثم مات قبل أن يظلم بفعل حرام أو بترك واجب (تجرى من تحتهم الانهار) أى بين أيديهم كقوله سبحانه « وهذه الانهار تجري من تحتي » أو تجري وهم على سرر مرفوعة وأرائك مصفوفة والجملة مستأنفة أو خبر ثان لان أو حال من مفعول يهديهم على تقدير كون المهدي اليه ما يريدونه في الجنة كافيلاً . وقيل يهديهم ويسددهم للاستقامة على سلوك السبيل المزدى الى الثواب والجنة . وقوله « تجري من تحتهم الانهار » جار مجرى التفسير والبيان فان التمسك بسبيل السعادة في حكم الوصول إليها . وقيل يهديهم الى ادراك الحقائق البديعة بحسب القوة العملية كما قال عليه الصلاة والسلام « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » (في جنات النعيم) خبر آخر أو حال

أخرى منه أو من الانهار أو متعلق بتجرى أو يهذى. فالمراد بالمهذى اليه امامنا زطم فى الجنة أو ما يريدونه فيها (دعواهم) أى دعاؤهم وهو مبتدأ وقوله عز وجل (فيها) متعلق به وقوله تعالى (سبحانك اللهم) خبره أى دعاؤهم هذا الكلام وهو معمول المقدر لا يجوز اظهاره. والمعنى اللهم انا نسبحك تسبيحا ولعلهم يقولونه عندما عاينوا فيها من تعجيب آثار قدرته تعالى وتناجى رحمته ورأفته مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر تقديسا لمقامه تعالى عن شوائب العجز والنقصان وتنزيها لوعده الكريم عن سمات الخلف (وتحييتهم فيها) التحية التكرمة بالحالة الجليلة أصلها أحياء الله حياة طيبة أى ما يحى به بعضهم بعضا وتحيية الملائكة إياهم كفى قوله تعالى « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام » أو تحية الله عز وجل لهم كفى قوله تعالى « سلام قولا من رب رحيم » (سلام) أى سلامة عن كل مكروه (وأخردعواهم) أى خاتمة دعائهم (أن الحمد لله رب العالمين) أى أن يقولوا ذلك نعتا له عز وجل بصفات الاكرام اثر نعته تعالى بصفات الجلال أى دعاؤهم منحصر فيما ذكر اذ ليس لهم مطلب متروك حتى ينظموه فى سلك الدعاء. وأن هى الخففة من أن الثقلة أصله أنه الحمد لله فحذف ضمير الشأن كفى قوله « أن هالك كل من يخفى ويتعل. وقرى أن الحمد لله بالتشديد ونصب الحمد ولعل توسيط ذكر تحيتهم عند الحكاية بين دعائهم وخاتمته للتوسل الى ختم الحكاية بالتحميد تبركا مع أن التحية ليست بأجنبية على الاطلاق ودعوى كون ترتيب الوقوع أيضا كذلك بأن كانوا حين دخلوا الجنة وعاشوا عظمة الله تعالى وكبرياءه مجدوه ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز باصناف الكرامات أو حياهم بذلك رب المزة فحمدوه تعالى وأثلوا عليه بأباه اضافة الآخر الى دعواهم وقد جوز أن يكون المراد بالدعاء العبادة كما فى قوله تعالى « وأعتزلكم وما تدعون » الخ اذ انا بأن لا تكليف فى الجنة أى ما عبادتهم الا أن يسبحوه ويحمدهم وليس ذلك بعبادة انما يلهمونه وينظمون به تلذذا ولا يمداه نعين الخاتمة (ولو يعجل الله للناس) هم الذين لا يرجون لقاء الله تعالى لانكارهم البعث وما يترتب عليه من الحساب والجزاء أشير الى بعض من عظامهم معاصيهم المتفرعة على ذلك وهو استعجالهم بما أوعدوا به من العذاب تكذيبا واستهزاء وإيرادهم باسم الجنس لما أن تعجيل الخير لهم ليس دائرا على وصفهم المذكور اذ ليس كل ذلك بطريق الاستدراج أى لو يعجل الله لهم (الشر) الذى كانوا يستعجلون به فانهم كانوا يقولون اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ونحو ذلك وقوله تعالى (استعجالهم بالخير)

نصب على أنه مصدر تشبيهى وضع موضع مصدر ناصبه دلالة على اعتبار الاستعجال فى جانب المشبه كاعتبار التعجيل فى جانب المشبه به وأشعارا بسرعة اجابته تعالى لهم حتى كأن استعجالهم بالخير نفس تعجيله لهم والتقدير ولو يعجل الله لهم الشر عند استعجالهم به تعجيلاً مثل تعجيله لهم الخير عند استعجالهم به حذف ما حذف تعالى لا على دلالة الباقى عليه (لضى اليهم أجلهم) لآدى اليهم الأجل الذى عين لعذابهم وأميتوا وأهلكوا بالمرء وما أمهلوا طرفه عين . وفى إثارة صيغة المبنى للفعول جرى على سنن الكبرياء مع الايدان بتعين الفاعل . وقرئ على البناء للفاعل كما قرئ لفضينا واختيار صيغة الاستقبال فى الشرط وإن كان المعنى على المضى لافادة أن عدم قضاء الأجل لاستمرار عدم التعجيل . فإن المضارع المنفى الواقع موقع الماضى ليس بنص فى افادة انتفاء استمرار الفعل بل قد يفيد استمرار انتفائه أيضاً بحسب المقام كما حقق فى موضعه . واعلم أن مدار الافادة فى الشرطية أن يكون التالى أمراً مغايراً للمقدم فى نفسه مترتباً عليه فى الوجود كما فى قوله عز وجل « لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم » فإن العنت أى الوقوع فى المشقة والهلاك أمر مغاير لطاعته عليه الصلاة والسلام لهم مترتب عليها فى الوجود أو يكون فرداً كاملاً من أفراد ممتازاً عن البقية بأمر يخصه كما فى الآية المحذوفة فى مثل قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على ربهم وقوله تعالى « ولو ترى اذ وقفوا على النار » وقوله تعالى « ولو ترى اذ المجرمون » ونظائرها أى لرأيت أمراً هائلاً فظيماً أو نحو ذلك وكما فى قوله تعالى « ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة » اذا فر الجواب بالاستئصال فانه فرد كامل من أفراد مطلق المؤاخذة قد عبر عنه بما لا مزيد عليه فى الدلالة على الشدة والفضاعة فحسن موقعه فى معرض التالى للمؤاخذة المطلقة . وأما ما نحن فيه من القضاء فليس بأمر مغاير لتعجيل الشر فى نفسه وهو الظاهر بل هو إمانته أو جزئى منه كسائر جزئياته من غير مزية له على البقية إذ لم يعتبر فى مفهومه ما ليس فى مفهوم تعجيل الشر من الشدة والهول فلا يكون فى ترتيبه عليه وجوداً أو عدماً مزيد فائدة مصححة لجعله تالياً له فالحتى أن المقدم ليس نفس التعجيل المذكور بل هو ارادته المستبعدة للقضاء المذكور وجوداً وعدمه كما فى قوله تعالى « لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب » أى لو يريد مؤاخذتهم فإن تعجيل العذاب لهم نفس المؤاخذة أو جزئى من جزئياتها غير ممتاز عن البقية فليس فى بيان ترتيبه عليها وجوداً أو عدماً مزيد فائدة . فانما الفائدة فى بيان ترتيبه على ارادتها حسماً ذكر وأيضاً فى ترتيب التالى على ارادة المقدم ما ليس فى ترتيبه على نفسه من الدلالة على المبالغة وتحويل الامر والدلالة على أن الامر مترسطة

وجه المناسبة بين قوله تعالى (وإذا مس الانسان) الآية وبين ما قبلها ٤٧٣

بارادته تعالى على الحكم البالغة (فندب الذين لا يرجون لقاءنا) بنون العظمة الدالة على التشديد في الوعد وهو عطف على مقدر تأتي عنه الشرطية كأنه قيل لكن لا نفعل ذلك لما تقتضيه الحكمة فتركهم أهوالا واستدراجا (في طغيانهم) الذي هو عدم رجاء اللقاء وانكار البعث والجزاء وما يتفرع على ذلك من أعمالهم السيئة ومقاتلتهم الشنيعة (يعمهون) أي يترددون ويتحIRONون في وضع الموصول موضع الضمير نوع يان للظيان بما في حين الصلة وأشعار بعليته للترك والاستدراج (وإذا مس الانسان الضر) أي أصابه جنس الضر من مرض وفقر وغيرهما من الشدائد اصابة يسهة (دعانا) لكشفه وإزالته (لجنبه) حال من فاعل دعا بشهادة ما عطف عليه من الحالين واللام بمعنى على كما في قوله تعالى « يحرون للآذنان » أي دعانا كأننا على جنبه أي مضطجعا (أو قاعدا أو قائما) أي في جميع الأحوال بما ذكر وما لم يذكر وتخصيص المعدودات بالذكر لعدم خلو الانسان عنها عادة أو دعانا في جميع أحوال مرضه على أنه المراد بالضر خاصة مضطجعا عاجزا عن التعود وقاعدا غير قادر على النهوض وقائما لا يستطيع الحراك (فلما كشفنا عنه ضره) الذي مسه غب ما دعانا حسبا ينبي عنه الفاء (مر) أي مضى واستمر على طريقته التي كان يتبعها قبل مساس الضر ونسي حالة الجهد والبلاء أو مر عن موقف الضراعة والابتال ونأى بجانبه (كأن لم يدعنا) أي كأنه لم يدعنا نخفف وحذف ضمير الشأن كما في قوله « كأن لم يكن بين الحجون إلى الصفا » والجملة التشبيهية في محل نصب على الحالية من فاعل مر أي مرشها بمن لم يدعنا (إلى ضر) أي إلى كشف ضر (مسه) وهذا وصف للجنس باعتبار حال بعض أفرادهم هو متصف بهذه الصفات (كذلك) نصب على المصدرية وذلك إشارة إلى مصدر الفعل الآتي وما فيه من معنى البعد للتفخيم والكاف متقدمة للإدالة على زيادة فخامة المشار إليه أقاما لا يكاد يترك في لغة العرب ولا في غيرها ومن ذلك قولهم مثلك لا يبتخل مكان أنت لا يبتخل أي مثل ذلك التزيين العجيب (زين للمسرفين) أي للمسرفين بما ذكر من الصفات الذميمة وإسرافهم لما أن الله تعالى إنما أعطاهم القوى والمشاعر ليصرفوها إلى مصارفها ويستعملوها فيما خلقت له من العلوم والأعمال الصالحة فلما صرفوها إلى ما لا ينبغي وهي رأس ما لهم فقد أنشأها وأسرفوا إسرافا ظاهرا . والتزيين إمام من جهة الله سبحانه على طريقة التخليع والخداع أو من الشيطان بالوسوسة والتسويل (ما كانوا يعملون) من الاعراض عن الذكر والدعاء والانهماك في المنهوات . وتعلق الآية بالذكر بما قبلها من حيث أن في كل

منهما امداء للكفرة . على طريقة الاستدراج بعد الانتفاذ من الشر المقتدر في الاول
ومن الضر المفرر في الاخرى (ولقد اهلكنا القرون) أى القرون الحالية مثل قوم
نوح وعادواضراهم ومن في قوله تعالى (من قبلكم) متعلقة بأهلكنا أى أهلكناهم
من قبل زمانكم والخطاب لا يحمل مكة على طريقة الالتفات للبالغة في تشديد التهديد
بعد تأييده بالتوكيد القسمى (لما ظلموا) ظرف للاهلاك أى أهلكناهم حين فعلوا
الظلم بالتكذيب والتماضى فى النفي والضلال من غير تأخير وقوله تعالى (وجاءتهم
رسلهم) حال من ضمير ظلموا باضمار قد وقوله تعالى (بالبينات) متعلق بجاءتهم على
أن الباء للتعدية أو بمحذوف وقع حالا من رسالهم دالة على افعالهم فى الظلم - وتأتيهم
فى المسكابة أى ظلموا بالتكذيب وقد جاءتهم رسالهم بالآيات البينة الدالة على
صدقهم أو ملتبسين بها حين لا مجال للتكذيب . وقد جرز أن يكون قوله تعالى « وجاءتهم »
عطفًا على ظلموا فلا يحمل له من الاعراب عند سيبويه وعند غيره محله الجر لانه معطوف
على ما هو مجرور باضافة الظرف اليه وليس الظلم منحصرا فى التكذيب حتى يحتاج إلى
الاعتذار بأن الترتيب الذكري لا يجب كونه على وفق الترتيب الوقوعى كما فى قوله
تعالى « وزفع أبويه على العرش وخروا له » الخ بل هو محمول على سائر أنواع الظلم
والتكذيب مستفاد من قوله تعالى (وما كانوا يؤمنوا) على أبلغ وجه وأكده
فان اللام لتأكيد النفي أى وما صبح وما استقام لهم أن يؤمنوا لفساد استعدادهم
وخذلان الله تعالى إياهم لعلمه بأن الاطاف لا تتجع فيهم . والجملة على الاول عطف
على ظلموا لانه إخبار باحداث التكذيب وهذا بالاصرار عليه . وعلى الثانى عطف على
ما عطف عليه وقيل اعتراض بين الفعل وما يجرى مجرى مصدره التشبيهى أعنى قوله
تعالى (كذلك) فان الجزاء المشار اليه عبارة عن مصدره أى مثل ذلك الجزاء القطيع
أى الاهلاك الشديد الذى هو الاستئصال بالمرة (نجزى القوم المجرمين) أى كل
طائفة مجرمة وفيه وعيد شديد وتهديد أكيد لاهل مكة لا شترأكم لاولئك المهلكين
فى الجرائم والجرائر التى هى تكذيب الرسول والاصرار عليه وتقرير لمضمون ما سبق
من قوله تعالى « ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير » وقرئ بالياء على الالتفات
إلى النية . وقد جوز أن يكون المراد بالقوم المجرمين أهل مكة على طريقة وضع الظاهر
موضح ضمير الخطاب إيذانا بأنهم أعلام الاجرام ويأباه كل الاباء قوله عز وجل
(سم جعلناكم خلائف فى الأرض من بعدهم) فانه صريح فى أنه ابتداء تعرض
لامورهم وأن ما بين فيه انما هو مبادئ أحوالهم لاختبار كيفيات أعمالهم على وجه يشعر

باسمائهم نحو الايمان والطاعة فحال أن يكون ذلك أثر بيان منتهى أمرهم وخطابهم
 بيت القول باهلاكم لكمال اجرامهم والمعنى ثم استخلفناكم في الارض من بعد
 إهلاك أولئك القرون التي تسمعون أخبارها وتشاهدون آثارها استخلاف من يختبر
 (لننظر) أى لنعامل معاملة من ينظر (كيف تعملون) فهى استعارة تمثيلية وكيف
 منصوب على المصدرية تعملون لا ينظر فان مافيه من معنى الاستفهام مانع من تقدم
 عامله عليه أى عمل أو على الحالية أى على أي حال تعملون الاعمال اللازمة بالاستخلاف
 من أوصاف الحسن كقوله عز وعلا « ليلوكم أيكم أحسن عملا » فيه اشعار بأن المراد
 بالذات والمقصود الاصلى من الاستخلاف انما هو ظهور الكيفية الحسنة للاعمال
 الصالحة . وأما الاعمال السيئة فمعزل من أن تصدر عنهم لا سيما بعد ما سمعوا أخبار
 القرون المهلكة وشاهدوا آثار بعضها فضلا عن أن ينظم ظهورها في سلك العلة الغائية
 للاستخلاف . وفيل منصوب على أنه مفعول به أى أى عمل تعملون أخيرا أم شرا
 فعاملكم بحسبه فلا يكون في كلمة كيف حينئذ دلالة على أن المعتبر في الجزاء جهات
 الاعمال وكيفيةها لا ذواتها كما هو رأى النازل بل تكون حينئذ مستعارة لمعنى أى
 شيء (واذا تتلى عليهم) التفات من خطابهم الى الفية اعراضا عنهم وترجيها للخطاب
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعديد جنائياتهم المضادة لما أريد منهم بالاستخلاف
 من تكذيب الرسول والكفر بالآيات البينات وغير ذلك كدأب من قبلهم من
 القرون المهلكة وصيغة المضارع للدلالة على تجدد جوابهم الآتى حسب تجدد التلاوة
 (آياتنا) الدالة على حثية التوحيد وبطلان الشرك والاضافة لتثريب المضاف والترغيب
 في الايمان به والترهيب عن تكذيبه (بينات) حال كونها واخوات الدلالة على ذلك
 وإيراد فعل التلاوة مبذرا للمفعول مسندا الى الآيات دون رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ببنائه للفاعل للاشعار بعدم الحاجة لتعين النال . وللايدان بأن كلامهم في نفس
 المتلو دون التالى (قال الذين لا يرجون لقاءنا) وضع الموصول موضع الضمير اشعارا
 بعملية ما في حين الصلة للعظمة المحكية عنهم وانهم اما اجتروا عليها لعدم خوفهم من
 عقابه تعالى يوم اللقاء لانكارهم له ولما هو مبانيه من البعث وذما لهم بذلك أي قالوا
 لمن يتلوها عليهم وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما لم يذكر ايذانا بتعيينه
 (انت بقرآن غير هذا) أشاروا بهذا الى القرآن المشتمل على تلك الآيات لا إلى نفسها
 فقط قصدا إلى إخراج الكل من البين أى انت بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده
 من البعث والحساب والجزاء وما نكرهه من ذم آلهتنا ومعايها والوعيد على عبادتها

(أو أبدله) بتغيير ترتيبه بأن تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية أخرى خالية عنها
وانما قالوه كيذا وطعنا في المساعدة ليتوسلوا به الى الالتزام والاستنزاه به (قل) لهم
(ما يكون لي) أى ما يصح وما يستقيم لي ولا يمكنني أصلا (أن أبدله من تلقاء
نفسى) أى من قبل نفسى وهو مصدر استعمل ظرفا وقرئ بفتح التاء وقصر الجواب
ببيان امتناع ما اقترحوه على اقتراحهم الثانى للايدان بأن استحالة ما اقترحوه أو لا
من الظهور بحيث لا حاجة الى بيانها وأن التصدى لذلك مع كونه ضائعا ربما يعد من
قبيل المجازاة مع السفهاء اذ لا يصدر مثل ذلك الاقتراح عن العقلاء ولان ما يدل على
استحالة الثانى يدل على استحالة الاول بالطريق الاولى (ان أتبع) أى ما أتبع فى شيء
بما أتى وأذر (إلا ما يوحى الى) من غير تغيير له فى شيء أصلا على معنى قصر حاله
عليه السلام على اتباع ما يوحى اليه لا قصر اتباعه على ما يوحى اليه كما هو المتبادر من
ظاهر العبارة كانه قيل ما أفضل إلا اتباع ما يوحى الي و قد مر بتحقيق المقام فى سورة
الانعام . وهو تعليل لصدر الكلام فان من شأنه اتباع الوحي على ما هو عليه لا يستبد
بشيء دونه قطعا وفيه جواب للتقص بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا به
عليه الصلاة والسلام بهذا السؤال من أن القرآن كلامه عليه الصلاة والسلام ولذلك
قيد التبديل فى الجواب بقوله من تلقاء نفسى . وسماء عصيانا عظيما مستتبعا لعذاب عظيم
بقوله تعالى (انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) فانه تعليل لمضمون ما
قوله من امتناع التبديل واقتصار أمره عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحي أى
أخاف ان عصيته تعالى بتعاطي ما ليس لي من التبديل من تلقاء نفسى والاعراض عن
اتباع الوحي عذاب يوم عظيم هو يوم القيامة أو يوم اللقاء الذى لا يرجونه وفيه اشعار
بأنهم استوجبه بهذا الاقتراح والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره
عليه السلام لتحويل أمر العصيان واظهار كمال نزاهته عليه السلام عنه وايراد اليوم بالتوين
التفخيمى ووصفه بالعظيم لتحويل ما فيه من العذاب وتقضيته ولا مسامح لجل مقترحهم
على التبديل والاثبات بقرآن آخر من جهة الوحي بتفسير قوله تعالى « ما يكون لي أن
أبدله من تلقاء نفسي » بأنه لا يتسهل لي أن أبدله بالاستدعاء من جهة الوحي ما أتبع الا
ما يوحى الى من غير صنع ما من الاستدعاء وغيره من قبلى لانه يرد التعليل المذكور
لأن المقترح حينئذ ليس فيه معصية أصلا كما توهم فان استدعاء تبديل الآيات النازلة
حسبا تقتضيه الحكمة التشريعية بعضها ببعض لاسباب وجب اقتراح الكفرة مما لا ريب
فى كونه معصية بل لانه ليس فيه معصية الاثراء مع أنها المقصودة بما ذكر فى التعليل

ألا يرى الى ما بعده من الآيتين الكريمتين فانه صريح في أن مقترحهم الاتيان بغير القرآن وتبديله بطريق الافتراء وأن زعمهم في الاصل أيضا كذلك وقوله عز وجل (قل لو شاء الله ما تلوته عليكم) تحقيق لحقية القرآن وكونه من عند الله تعالى اثر بيان بطلان ما افترحوه الاتيان به واستحالة عبارة ودلالة وانما صدر بالامر المستقل مع كونه داخلا تحت الامر السابق اظهارا لكمال الاعتناء بشأنه وايدانا باستقلاله مفهوما واسلوبا فانه برهان دال على كونه بأمر الله تعالى ومشيتته كما سيأتي . وما سبق مجرد اخبار باستحالة ما افترحوه ومفعول شاء محذوف يبنى عنه الجزاء لا غير ذلك كما قيل فان مفعول المشيئة انما يخلف اذا وقعت شرطا وكان مفعولها مضمون الجزاء ولم يكن في تعلقها به غرابة كما في قوله «ولو شئت أن أبكى دما لبيكته» حيث لم يحذف لفقدان الشرط الاخير ولأن المستلزم للجزاء أعنى عدم تلاوته عليه الصلاة والسلام للقرآن عليهم انما هو مشيئته تعالى له لا مشيئته لغير القرآن والمعنى ان الامر كله منوط بمشيئته تعالى وليس لي منه شيء قط ولو شاء عدم تلاوق له عليكم لا بأن شاء عدم تلاوق له من تلقاء نفسه بل بأن لم ينزله على ولم يأمرني بتلاوته كما يبنى عنه ايثار التلاوة على القراءة ما تلوته عليكم (ولا أدراكم به) أى ولا أعلمكم به بواسطة والتالى وهو عدم التلاوة والادراء متف فينتى المقدم أعنى مشيئة عدم التلاوة . ولا يخفى أنها مستلزما لعدم مشيئة التلاوة قطعا فانفاؤها مستلزم لا تنفائه حتما . وانتفاء عدم مشيئة التلاوة انما يكون بتحقيق مشيئة التلاوة فثبت أن تلاوته عليه الصلاة والسلام للقرآن بمشيئته تعالى وأمره . وانما قيدنا الادراء بكونه بواسطة عليه الصلاة والسلام لأن عدم الاعلام مطلقا ليس من لوازم الشرط الذى هو مشيئة عدم تلاوته عليه السلام . فلا يجوز نظمنا في سلك الجزاء وفي اسناد عدم الادراء اليه تعالى المنبى عن استناد الادراء اليه تعالى ايدان بان لا دخل له عليه السلام في ذلك حسبما يقتضيه المقام . وقرىء ولا ادراكم ولا ادراكم بالهمزة فيهما على لغة من يقول اعطأت وأرضأت في اعطيت وأرضيت أو على أنه من الداء بمعنى الدفع أى ولا جعلتكم تلاوته عليكم خصماء تدرونى بالجدال . وقرىء ولا أنذرتكم به . وقرىء لا أدراكم بلام الجواب أى لو شاء الله ما تلوته عليكم أنا ولا أعلمكم به على لسان غيرى على معنى انه الحق الذى لا يحصى عنه لو لم أرسل به أنا لأرسل به غيرى ألبته . أو على معنى أنه تعالى يمين على من يشاء يخصني بهذه الكرامة (فقد لبثت فيكم عمرا) تعليل للالزمة المستلزمة لكون تلاوته بمشيئة الله تعالى وأمره حسبما بين انفا لكن لا بطريق الاستدلال عليها بعدم تلاوته عليه الصلاة والسلام فيما سبق بسبب مشيئته تعالى اياه

بل بطريق الاستشهاد عليها بما شاهدوا منه عليه الصلاة والسلام في تلك المدة الطويلة من الأمور الدالة على استحالة كون الزلاوة من جهة عليه الصلاة والسلام بلا وحى وعمرا نصب على التشبيه بظرف الزمان والمعنى قد أقيمت فيما بينكم دهرًا مديدًا مقدار أربعين سنة تحفظون تفاصيل أحوال طرا وتحطون بما لذي خبرا (من قبله) أى من قبل نزول القرآن لأتعاطى شيئا مما يتعلق به لا من حيث نظمه المعجز ولا من حيث معناه الكاشف عن أسرار الحقائق وأحكام الشرائع (أفلا تعقلون) أى ألا تلاحظون ذلك فلا تعقلون امتناع صدوره عن مثلى وجوب كونه منزلا من عند الله العزيز الحكيم . فانه غير خاف على من له عقل سليم . والحق الذى لا يحيد عنه أن من له أدنى مسكة من العقل اذا تأمل فى أمره عليه الصلاة والسلام وأنه نشأ فى بينهم هذا الدهر الطويل من غير مصاحبة العلماء فى شأن من الشؤون ولا مراجعة اليهم فى فن من الفنون ولا مخالطة البلغاء فى المفارضة والحوار . ولا خوض معهم فى انشاء الخطب والاشعار . ثم أتى بكتاب هزت فصاحته كل فصيح فائق . وبذت بلاغته كل بايع رائق . وعلا نظمه كل مشور ومنظوم . وحرى فجواه بدائع أصناف العلوم . كاشف عن أسرار الغيب من وراء أستار الكون . ناطق بأخبار ما قد كان وما سيكون . مصدقا لما بين يديه من الكتب المنزلة مهيمن عليها فى أحكامها الجملة والمفصلة لا يبقى عنده شائبة اشتباه فى أنه وحى منزل من عند الله هذا هو الذى انفتحت عليه كلمة الجمهور . ولكن الانسب ببناء الجواب فيما سلف على مجرد امتناع صدور التغير والتبديل عنه عليه الصلاة والسلام لكونه معصية موجبة للعذاب العظيم واقصر حاله عليه الصلاة والسلام على اتباع الوحى وامتناع الاستبداد بالرأى من غير تعرض هناك ولا ههنا لكون القرآن فى نفسه أمرا خارجا عن طوق البشر . ولا لكونه عليه الصلاة والسلام غير قادر على الاتيان بمثله ان يستشهد ههنا على المطلب بما يلائم ذلك من أحواله المستمرة فى تلك المدة المتطاولة من كمال نزاهته عليه الصلاة والسلام عما يوم شائبة صدور الكذب والافتراء عنه فى حق أحد كائنا من كان . كما ينبىء عنه تعقيب بظلم المفتري على الله تعالى . والمعنى قد لبثت فيما بين ظهرانيكم قبل الوحى لا أترض لاحد قط بتحكم ولا جدال ولا أحوم حول مقال فيه شائبة شبهة فضلا عما فيه كذب أو افتراء ألا تلاحظون فلا تعقلون أن من هذا شأنه المطارد فى هذا العهد البعيد مستحيل ان يفتري على الله عز وجل ويتحكم على كافة الخلق بالاوامر والنواهي الموجبة لسلب الاموال وسفك الدماء ونحو ذلك وأن ما أتى به وحى مبين تنزيل من رب العالمين وقوله عز وجل (فمن أظلم ممن افترى

على الله كذبا) استفهام انكارى معناه الجحد أى لا أحد أظلم منه على معنى أنه أظلم من كل ظالم وان كان سبب التركيب مفيد الانكار أن يكون أحد أظلم منه من غير تعرض لانكار المساواة ونفيها فانه اذا قيل من أفضل من فلان أو لا أعلم منه يفهم منه حتما انه أفضل من كل فاضل وأعلم من كل عالم . وزيادة قوله تعالى « كذبا » مع أن الافتراء لا يكون الا كذلك للايذان بأن ما أضافوه اليه ضمنا وحملوه عليه الصلاة والسلام عليه صريحا مع كونه افتراء على الله تعالى كذب في نفسه فرب افتراء يكون كذبه في الاسناد فقط كما اذا أسند ذنب زيد الى عمرو وهذا للبالغة منه عليه الصلاة والسلام في التفادى عما ذكر من الافتراء على الله سبحانه (أو كذب بآياته) فكفر بها وهذا تظلم للمشركين بتكذيبهم للقرآن وحملهم على انه من جهته عليه الصلاة والسلام والفاء لترتيب الكلام على ما سبق من بيان كون القرآن بمشيئته تعالى وأمره فلا مجال لحمل الافتراء على الافتراء باتخاذ الولد والشريك أى واذا كان الأمر كذلك فمن افترى عليه تعالى بان يخلق كلاما فيقول هذا من عند الله أو يبدل بعض آياته تعالى ببعض كما تجوزون ذلك في شأنى وكذلك من كذب بآياته تعالى كما تفعلونه أظلم من كل ظالم (انه) الضمير للشأن وقع اسما لأن والخبر ما يعقبه من الجملة ومدار وضعه موضعه ادعاء شهرته المغنية عن ذكره وفائدة تصديرها به الايذان بفخامة مضمونها مع ما فيه من زيادة تقريره في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من أول الأمر الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يعقبه فيتمكن عند وروده عليه فضل تمكن فكأنه قيل ان الشأن هذا أى (لا يفلح المجرمون) أى لا ينجون من محذور ولا يظفرون بمطلوب والمراد جنس المجرمين فيندرج فيه المفترى والمكذب اندراجا أوليا (ويعبدون من دون الله) حكاية لجناية أخرى لهم نشأت عنها جنايتهم الأولى معطوفة على قوله تعالى واذا تتلى عليهم الآية عطفت قصة على قصة ومن دون متعلق يعبدون ومحله النصب على الحالية من فاعله أى متجاوزين الله سبحانه لا بمعنى ترك عبادته بالسكينة بل بمعنى عدم الاكتفاء بها وجعلها قرينا للعبادة الأصنام كما يفصح عنه سياق النظر الكريم (مالا يضرهم ولا ينفعهم) أى مالىس من شأنه الضر والنفع من الأصنام التى هى جهادات وما موصولة أو موصوفة وتقديم نفي الضر لأن أدنى أحكام العبادة دفع الضرر الذي هو أول المنافع والعبادة أمر حادث مسبوق بعدم الذي هو مظنة الضرر بحيث لم تقدر الأصنام على الضرر لم يوجد لاحداث العبادة سبب . وقيل لا يضرهم ان تركوا عبادتها ولا ينفعهم ان عبدوها . كان أهل الطائفت يعبدون اللات . وأهل مكة عزي . ومناة . وهبل . واسافا ونائلة (ويقولون

هو لاء شفعاؤنا عند الله) عن النضر بن الحرث إذا كان يوم القيامة يشفع لى اللات. قيل
انهم كانوا يعتقدون ان المتولى لكل اقليم روح معين من أرواح الافلاك. فحينوا انك
الروح صنما معينان الاصنام واشتغلوا بعبادته ومقصودهم ذلك الروح. ثم اعتقدوا أن
ذلك الروح يكون عند الاله الأعظم مشغلا بعبادته. وقيل انهم كانوا يعبدون
الكواكب فوضعوا لها أصناما معينة واشتغلوا بعبادتها قصدا الى عبادة الكواكب
وقيل انهم وضعوا طليعات معينة على تلك الاصنام ثم تقربوا اليها. وقيل انهم وضعوا
هذه الاصنام على صور أنبيائهم وأكابرهم وزعموا انهم متى اشتغلوا بعبادة هذه
التمائيل فان أولئك الاكابر يشفعون لهم عند الله تعالى (قل) تبكتنا لهم) أتنبئون الله
بما لا يعلم) أى أنخبرونه بما لا وجود له أصلا وهو كرون الاصنام شفعاؤهم عند الله تعالى
اذ لولاه لعله لعلام الغيوب. وفيه تقريع لهم وتمكيمهم وبما يدعون من المحال الذى
لا يكاد يدخل تحت الصحة والامكان. وقرئ أنبيون بالتخفيف وقوله تعالى
(فى السموات ولا فى الارض) حال من العائد المحذوف فى يعلم مؤكدة للنفى لأن ما لا
يوجد فيهما فهو منتف عادة (سبحانه وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم المستلزم
بتلك المقالة الباطلة أو عن شركائهم الذين يعتقدونهم شفعاؤهم عند الله تعالى. وقرئ تشركون
بناء الخطاب على أنه من جملة القول المأمور به وعلى الأول هو اعتراض تذييل من
جهته سبحانه وتعالى (وما كان الناس الا أمة واحدة) بيان لأن التوحيد والإسلام
ملة قديمة أجمعت عليها الناس قاطبة فطرة وتشريعا. وان الشرك وفروعه جهالات ابتدعا
الغواية خلافا للجمهور وشقا لعضا الجماعة. وأما حمل اتحادهم على الاتفاق على الضلال
عند الفترة واختلافهم على ما كان منهم من الاتباع والاصرار فلما لا احتمال له. أى وما كان
الناس كافة من أول الامر الا متفقين على الحق والتوحيد من غير اختلاف وذلك من
عهد آدم عليه الصلاة والسلام الى أن قتل قابيل هابيل. وقيل الى زمن ادريس عليه
السلام. وقيل الى زمن نوح عليه السلام. وقيل من حين الطوفان حين لم يذر الله من
الكافرين ديارا. الى أن ظهر فيما بينهم الكفر. وقيل من لدن ابراهيم عليه الصلاة والسلام
الى أن أظهر عمرو بن لحن عبادة الاصنام. فالمراد بالناس العرب خاصة وهو الأنسب
بايراد الآية الكريمة أثر حكاية ما حكى عنهم من الهنات وتزييه ساحة الكبرياء عن ذلك
(فاختلفوا) بأن كفر بعضهم وثبت آخرون على ما هم عليه بخالف كل من الفريقين الآخر
لا أن كلامهم أحدث ملة على حدة من ملل الكفر مخالفة لملة الآخر. فان الكلام ليس فى
ذلك الاختلاف إذ كل منهما مبطل حيث فلا يتصور أن يقضى بينهما بإبقاء الحق

و اهلاك المبطل والفاء التعقيدية لاتنافي امتداد زمان الاتفاق اذ المراد بيان وقوع الاختلاف عقيب انصرام مدة الاتفاق لاعتيب حدوث الاتفاق (ولو لا كلمة سبقت من ربك) بتأخير القضاء بينهم أو بتأخير العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيامة فانه يوم الفصل (لقضى بينهم) عاجلا (فيما فيه يختلفون) بتميز الحق من الباطل بابقاء المحقق و اهلاك المبطل . وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية وللدلالة على الاستمرار (ويقولون) حكاية لجناية أخرى لهم معطوفة على قوله تعالى «ويعبدون» وصيغة المضارع لاستحضار صورة مقتلهم الشنعاء والدلالة على الاستمرار والقائلون أهل مكة (لو لا أنزل عليه آية من ربه) أرادوا آية من الآيات التي اقترحوها كأثمهم لفرط العتو والفساد ونهاية التماذي في المكابرة والعناد لم يعدوا اليينات النازلة عليه عليه الصلاة والسلام من جنس الآيات واقترحوا غيرها مع أنه قد أنزل عليه من الآيات الباهرة والمعجزات المتكاثرة ما يضطرهم الى الاتقياد والقبول لو كانوا من أرباب العقول (فقل) لهم في الجواب (انما الغيب لله) اللام للاختصاص العلمي دون التكويني فان الغيب والشهادة في ذلك الاختصاص سياتى والمعنى أن ما اقترحوه وزعمتم أنه من لوازم النبوة وعلقتهم ايمانكم بنزوله من الغيوب المختصة بالله تعالى لا وقوف لى عليه (فانظروا) نزوله (انى معكم من المنتظرين) أى لما يفعل الله بكم لاجترائكم على مثل هذه العظيمة من جحود الآيات واقتراح غيرها وجعل الغيب عبارة عن الصارف عن انزال الآيات المقترحة ياباه ترتيب الامر بالانتظار على اختصاص الغيب به تعالى (واذا أذقنا الناس رحمة) صحة وسعة (من بعد ضراء مستهم) أى خالطتهم حتى أحسوا بسوء أثرها فيهم واسناد المساس الى الضراء بعد اسناد الاذاقة الى ضمير الجلالة من الآداب القرآنية كما في قوله تعالى «واذا مرضت فهو يشفين» ونظائره قيل سلط الله تعالى على أهل مكة القحط سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فطفقوا يطعنون في آياته تعالى ويعادون رسوله عليه الصلاة والسلام ويكيدونه وذلك قوله تعالى (اذا لهم مكر فى آياتنا) أى بالطعن فيها وعدم الاعتداد بها والاحتياط في دفعها واذا الأولى شرطية والثانية جوابها كأنه قيل فاجؤا ووقع المكر منهم وتنكير مكر للتفخيم وفي متعلقة بالاستقرار الذى يتعلق به اللام (قل الله أسرع مكرآ) أى أجمل عقوبة أى عذابه أسرع وصولا اليكم مما يأتى منكم فى دفع الحق وتسمية العقوبة بالمكر لوقوعها فى مقابلة مكرهم وجودا أو ذكرا (ان رسلنا) الذين يحنظون أعمالكم و الاضافة للتشريف (يكتبون ما تمكرون) أى مكركم أو ماتمكرونه وهو تحقيق للانتقام منهم وتنبية على أن ما ذكروا فى اخفائه

غير خاف على الحفظة فضلاء عن العليم الخبير وصيغة الاستقبال في الفعلين للدلالة على الاستمرار التجدد والجملة تعليل من جهة تعالى للأسرعية مكره سبحانه غير داخل في الكلام الملقن كقوله تعالى «ولو جئنا بمثله مددا» فان كتابة الرسل لما يكرهون من مبادئ بطلان مكرهم وتختلف أثره عنه بالكلية وفيه من المبالغة مالا يوصف وتلويح الخطاب بضره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم للتشديد في التوبيخ وقرىء على لفظ الغيبة فيكون حينئذ تعليلا لما ذكر أو لئلا مر (هو الذي يسيركم) كلام مستأنف مسوق لبيان جناية أخرى لهم مبنية على ما مر آتافا من اختلاف حالهم حسب اختلاف ما يعتريهم من السراء والضراء أى يمكنكم من السير تمكيناً مستمر عند الملائسة به وقبلها (في البر) مشاة وركبانا وقرىء ينشركم من النشر ومنه قوله عز وجل «بشر تنثرون» (والبحر حتى إذا كنتم في الفلك) أى السفن فانه جمع فلك على زنة أسد جمع أسد لا على وزن قتل وغاية التسيير ليست ابتداء ركوبهم فيها بل مضمون الشرطية بشماه كما بنيء عنه إثبات السكون المؤذن بالدوام على الركوب المشعر بالحدوث (وجرين) أى السفن (هم) بالذين فيها والاتفات إلى الغيبة لا ليدان بما لهم من سوء الحال الموجب للاعراض عنهم كانه يذكركم لغيرهم مساوي أحوالهم ليعجبهم منها ويستدعي منه الانكار والتقيح وقيل ليس فيه التفات بل معنى قوله تعالى «حتى إذا كنتم في الفلك» اذا كان بعضكم فيها اذ الخطاب للكل ومنهم المسيرون في البر فالضمير الغائب عائد الى ذلك المضاف المقدر كافي قوله تعالى «أو كظلمات في بحر لجى يغشاه» أى أو كذى ظلمات يغشاه موج (بريح طيبة) لينة الهبوب موافقة لمقصدهم (وفرحوا بها) تلك الريح لطيبها وموافقتها (جاءتها) جواب اذا والضمير المنصوب للريح الطيبة أى تلقى واستولت عليها من طرف مخالف لها فان الهبوب على وقتها لا يسمى مجيئاً لريح أخرى عادة بل هو اشتداد للريح الأولى وقيل للفلك والأول أظهر لاستتاراه للثاني من غير عكس لان الهبوب على طريقة الريح اللينة يعد مجيئاً بالنسبة الى الفلك دون الريح اللينة مع أنه لا يستتبع تلاطم الأمواج الموجب لمجيئها من كل مكان ولان التهويل في بيان استيلائها على ما فرحوا به وعلقوا به حبال رجائهم أكثر (ريح عاصف) أى ذات عصف وقيل العصفو محض بالريح فلا حاجة إلى الفارق وقيل الريح قد يذكر (وجاءهم الموج) في الفلك (من كل مكان) أى من أمكنة مجيئ الموج عادة ولا بعد في مجيئه من جميع الجوانب أيضاً اذ لا يجب أن يكون مجيئه من جهة هبوب الريح فقط بل قد يكون من غيرها بحسب أسباب تنشق له (وظنوا أنهم أحيط بهم) أى هلكوا فان ذلك مثل في الهلاك أصله إحاطة العدو بالحى أو سدت

عليهم مسلك الخلاص (دعوا الله) بدل من ظنوا بدل اشتال لما بينهما من المبالغة والتلازم أو استئناف مبنى على سؤال يذساق اليه الاذهان كأنه قيل فاذن صنعوا فتميل دعوا الله (مخلصين له الدين) من غير أن يشركوا به شيئا من آلهتهم لا مخصصين للدعاء به تعالى فقط بل للعبادة أيضا فانهم بمجرد تخصيص الدعاء به تعالى لا يكونون مخلصين له الدين (لن أنجيننا) اللام موطئة للقسم على ارادة القول أي قائلين والله لن أنجيننا (من هذه) الورطة (لنكونن) ألينة بعد ذلك أبدا (من الشاكرين) لنعمائك التي من جملتها هذه النعمة المستولة وقيل الجملة مفعول دعوا لان الدعاء من تقبيل القول والاول هو الاولى لاستدعاء الثاني لاقتصار دعائهم على ذلك فقط وفي قوله لنكونن من الشاكرين من المبالغة في الدلالة على كونهم ثابتين في الشكر مثابرين عليه منتظمين في سلك المنعوتين بالشكر الراسخين فيه ما ليس في أن يقال لنشكرن (قلما أجمعهم) بما غشيهم من الكربة والفناء للدلالة على سرعة الاجابة (اذاهم ينفون في الأرض) أي فاجتروا الفساد فيها وسارعوا اليه متراقين في ذلك متجاوزين عما كانوا عليه من حدود العيث من قولهم بغى الجرح اذا ترمى في الفساد وزيادة في الأرض للدلالة على شمول بغيهم لأقطارها وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقوله تعالى (بغير الحق) تأكيد لما يفيد البغي أو معناه أنه بغير الحق عندهم أيضا بأن يكون ذلك ظلما ظاهرا لا يخفى قبحه على أحد كما في قوله تعالى « ويقتلون النبيين بغير الحق » وأما ما قيل من أنه للاحتراز عن البغي بحق كتخريب الغزاة ديار الكفرة وقطع أشجارهم وإحراق زرعهم فلا يساعده النظم الـ ربح لا بتناؤه على كون البغي بمعنى إفساد صورة الشيء وإبطال منفعة دون ما ذكر من المعنى اللائق بحال المفسدين (يا أيها الناس) توجيه الخطاب الى أولئك الباغين للتشديد في التهديد والمبالغة في الوعيد (انما بغيكم) الذي تتعاطونه وهو مبتدأ وقوله تعالى (على أنفسكم) خبره أي عليكم في الحقيقة لا على الذين تبغون عليهم وان ظن كذلك وقوله تعالى (متاع الحياة الدنيا) بيان لكون ما فيه من المنفعة العاجلة شيئا غير معتد به سريع الزوال دائم الوبال وهو نصب على أنه مصدره وكذا فعل مقدر بطريق الاستئناف أي تتمتعون بمتاع الحياة الدنيا وقيل على أنه مصدر وقع موقع الحال أي متمتعين بالحياة الدنيا والعامل هو الاستقرار الذي في الخبر لا نفس البغي لانه يؤدي الى الفصل بين المصدر ومعموله بالخبر ولا يخبر عن الموصول إلا بعد تمام صلته وأنت خير بأنه ليس في تقييد كون بغيهم على أنفسهم بحال تمتعهم بالحياة الدنيا معنى يعتد به

وقيل على أنه ظرف زمان نحو مقدم الحاج أى زمن متاع الحياة الدنيا وفيه
 ما مر بعينه وقيل على أنه مفعول لفعل دل عليه المصدر أى تبغون متاع
 الحياة الدنيا ولا يخفى أنه لا يدل على البغى بمعنى الطلب وجعل المصدر أيضا بمعناه
 مما يخلل بحزالة النظم الكريم لأن الاستئناف لبيان سوء عاقبة ما حكي عنهم من
 البغى المفسر بالافساد المنطوق بالاثق بحالهم فإى مناسبة بينه وبين البغى بمعنى الطلب
 وجعل الاول أيضا بمعناه مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عنه وقيل على أنه مفعول له أى
 لأجل متاع الحياة الدنيا والعامل ما ذكر من الاستقرار وفيه أن المعلن بما ذكر نفس البغى
 لا كونه على أنفسهم وقيل العامل فيه فعل مدلول عليه بالمصدر أى تبغون لأجل متاع
 الحياة الدنيا على أن الجملة مستأنفة وقيل على أنه مفعول صريح للمصدر وعلى أنفسكم
 ظرف لغو متعلق به والمراد بالانفس الجنس والخبر محذوف لطول الكلام والتقدير
 انما بغىكم على أبناء جنسكم متاع الحياة الدنيا محذورا أو ظاهر الفساد أو نحو ذلك وفيه
 ما مر من ابتائهم على ما لا يليق بالمقام من كون البغى بمعنى الطلب نعم لو جعل نصبه على
 العلة أى انما بغىكم على أبناء جنسكم لأجل متاع الحياة الدنيا محذورا كما اختاره بعضهم
 لكان له وجه فى الجملة لكن الحق الذى تقتضيه جراحة التنزيل انما هو الاول وقرئ
 متاع بالرفع على أنه الخبر والظرف صلة للمصدر أو خبر ثان أو خبر لمبتدأ محذوف أى
 هو متاع الخ كما فى قوله تعالى «الاساعة من نهار بلاغ» أى هذا بلاغ فالمراد بانفسهم على
 الوجه الاول أبناء جنسهم وانما عبر عنهم بذلك هنا لشفقتهم عليهم وخاطلم على ترك اشارة
 التمتع المذكور على حقوقهم ولا مجال للحمل على الحقيقة لأن كون بغىهم وبالا عليهم ليس
 بثابت عندهم حسبا يقتضيه ما حكي عنهم ولم يخبر به بعد حتى يجعل من تنمة الكلام
 ويجعل كونه متاعا مقصود الافادة على أن عنوان كونه وبالا عليهم قادح فى كونه متاعا فضلا
 عن كونه من مبادئ ثبوته للمبتدأ كما هو المتبادر من السوق وأما كون البغى على أبناء
 الجنس فمعلوم الثبوت عندهم ومتضمن لمبادئ التمتع من أخذ المال والاستيلاء على الناس
 وغير ذلك وأما على الوجهين الآخرين فلا موجب للدول عن الحقيقة فإن المبتدأ إما نفس
 البغى أو الضمير العائد عليه من حيث هو هولا من حيث كونه وبالا عليهم كما فى صورة
 كون الظرف صلة للمصدر فتدبر وقرئ متاع الحياة الدنيا أما نصب متاعا فعلى ما مر
 وأما نصب الحياة فعلى أنه بدل من متاعا بدل اشتمال. وقيل على أنه مفعول به لمتاعا إذا لم
 يكن انتصابه على المصدرية لأن المصدر المؤكد لا يعمل عن النبي صلى الله عليه وسلم
 أنه قال لا تمكر ولا تمن ما كرا ولا تبغ ولا تمن باغيا ولا تسكت ولا تمن ناكثا وكان

يتلوها وقال محمد بن كعب ثلاث من كن فيه كن عليه البغي والنكث والمكر . قال تعالى
 إنما بنعيمكم على أنفسكم وما بمكروكم إلا بأنفسهم فمن نكث فأنما ينكث على نفسه وعنه
 عليه الصلاة والسلام أسرع الخير ثوابا صلة الرحم وأجل الشر عقابا البغي واليمين الفاجرة
 وروى ثنتان يعجلهما الله تعالى في الدنيا البغي وعقوق الوالدين وعن ابن عباس رضي
 الله تعالى عنهما لو بغى جبل على جبل لك الباغى (ثم أينا مرجعكم) عطف على مامر
 من الجملة المستأنفة المقدرة كأنه قيل تتمتعون متاع الحياة الدنيا ثم ترجعون إليها . إنما
 غير السبيل إلى الجملة الاسمية مع تقديم الجار والمجرور للدلالة على الثبات والقصر (فتنبئكم
 بما كنتم تعملون) في الدنيا على الاستمرار من البغي وهو وعيد الجزاء والعذاب كقول
 الرجل لمن يتوعد سأكبرك بما فعلت وفيه نكتة خفية مبنية على حكمة آية وهي أن
 كل ما يظهر في هذه النشأة من الأعيان والأعراض فأنما يظهر بصورة مغايرة لصورته
 الحقيقة التي بها يظهر في النشأة الآخرة فإن المعاصي مثلاً سموم قاتلة قد برزت في الدنيا
 بصورة تستحسنها نفوس العصاة . وكذا الطاعات مع كونها أحسن الأحسن قد ظهرت
 عندهم بصورة مكروهة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار
 بالشهوات» فالبغي في هذه النشأة وإن برز بصورة تشبهها بالبغاة وتستحسنها الغواة لتمتعهم
 به من حيث أخذ المال والتشفي من الأعداء ونحو ذلك لكن ذلك ليس يتمتع في الحقيقة
 بل هو تضرر من حيث لا يحسبون وإنما يظهر لهم ذلك عند إبراز ما كانوا يعملونه من
 البغي بصورته الحقيقية المضادة لما كانوا يشاهدونه على ذلك من الصورة وهو المراد بالنشأة
 المذكورة والله سبحانه وتعالى أعلم (أنا مثل الحياة الدنيا) كلام مستأنف مسوق لبيان
 شأن الحياة الدنيا وقصر مدة التمتع بها وقرب زمان الرجوع الموعد وقد شبه حالها العجيبة
 الشأن البديعة المثال المنتظمة لغرابتها في سلك الأمثال في سرعة تقضيها وانصرام نعيمها
 غيب أقبالها واغترار الناس بها بحال ما على الأرض من أنواع النبات في زوال
 روثها ونضارتها فجأة وذهابها حطاً لم يبق لها أثر أصلاً بعد ما كانت غضة طرية قد
 التفت بعضها ببعض وازينت الأرض بالوانها وتقوت بعد ضعفها بحيث طمع الناس وظنوا
 أنها سلت من الجوائح وليس المشبه به ما دخله الكاف في قوله عز وجل (كء أنزلناه
 من السماء فاختلط به نبات الأرض) بل ما يفهم من الكلام فإنه من التشبيه المركب
 (بما يأكل الناس والأنعام) من البقول والزرع والحشيش (حتى إذا أخذت
 الأرض زخرفها) جعلت الأرض في زينها بما عليها من أصناف النباتات وأشكالها
 وألوانها المختلفة الموقفة آخذة زخرفها على طريقة التمثيل بالعروس التي قد أخذت من

ألوان الثياب والزينة فزينت بها (وازينت) أصله تزينت فأدغم وقرئ على الأصل وقرئ وأزينت كما غلبت من غير اعلال والمعنى صارت ذات زينة وازينات كإياضت (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) متمكنون من حصدها ورنع غلتها (أنها أمرنا) جواب إذا أى ضرب زرعها ما يحتاجه من الآفات والعاهات (ليلا أو نهرا فجعلناها) أى زرعها وسائر ما عليها (حصيدا) أى شبيها بما حصد من أصله (كأن لم تغن) كأن لم يغن زرعها والمضاف محذوف للبالغة وقرئ بتذكير الفعل (بالأمس) أى فيما قبل بزمان قريب فإن الأمس مثل في ذلك كأنه قيل لم تغن آنفا (كذلك) أى مثل ذلك التفصيل البديع (تفضل الآيات) أى الآيات القرآنية التى من جملتها هذه الآيات المنبهة على أحوال الحياة الدنيا أى توضيحها ونبينا (لقوم يفكرون) فى تضاعيفها ويتفكرون على معانيها وتخصيص تفصيلها بهم لأنهم المتفكرون بها ويجوز أن يراد بالآيات ما ذكر فى أثناء التمثيل من الكائنات والفسادات وتفصيلها تصرفها على الترتيب المحكى لإيجاد أو اعدامها فإنها آيات وعلامات يستدل بها من يتفكر فيها على أحوال الحياة الدنيا حالا وما لا (والله يدعو إلى دار السلام) ترغيب للناس فى الحياة الآخروية الباقية أثر ترغيبهم عن الحياة الدنيوية الفانية أى يدعو الناس جميعا إلى دار السلامة عن كل مكروه وآفة وهى الجنة وإنما ذكرت بهذا الاسم لذكر الدنيا بما يتأمله من كونها معرضا للآفات أو إلى دار الله تعالى وتخصيص الإضافة للتشريفية بهذا الاسم الكريم للتنبيه على ذلك أو إلى دار يسلم الله والملائكة فيها على من يدخلها أو يسلم بعضهم على بعض (ويهدى من يشاء) هدايته منهم (إلى صراط مستقيم) موصل إليها وهو الإسلام والتزود بالثقة وفى تحميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على أن الأمر غير الإرادة وأن من أصر على الضلالة لم يرد الله رشده (للذين أحسنوا) أى أعمالهم أى عملوا على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المستلزم لحسنها الذاتى وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (الحسنى) أى المثوبة الحسنى (وزيادة) أى وما يزيد على تلك المثوبة تفضلا لقوله عز اسمه « ويزيدهم من فضله » وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف وأكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة اللقاء (ولا يرهق وجوههم) أى لا يغشاهم (قتر) غبرة فيها سواد (ولذلة) أى أثرهوان وكسوف بال والمعنى لا يرهقهم ما يرهق أهل النار أولا يرهقهم ما يوجب ذلك من الحزن وسوء الحال والتذكير للتحقير أى شيء منهم ما

والجملة مستأنفة لبيان أنهم من المكارة أثر بيان فوزهم بالمطالب والثاني وإن اقتضى
الاول إلا أنه ذكر أذكرا بما ينقذهم الله تعالى منه برحمته وتقديم المفعول على الفاعل
للاهتمام ببيان أن الموصون من الرهق أشرف أعضائهم وللتشويق إلى المؤخر فإن ماحقه
التقديم إذا أخر تبقى النفس مترقبة لوروده فعند وروده عليها يتمكن عندها فضل
تمكن ولأن في الفاعل ضرب تفصيل كما في قوله تعالى « يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان »
وقوله عز وجل « وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين » (أولئك) إشارة
إلى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات المذكورة ومافى اسم الإشارة من معنى
البعد للايدان بالعود رجعتهم وسمو طبقتهم أى أولئك الموصوفون بما ذكر من النوت الجميلة
الفائزون بالمشروبات الناجون عن المكارة (أصحاب الجنة هم فيها خالدون) بلازوال
دائمون بلا انتقال (والذين كسبوا السيئات) أى الشرك والمعاصى وهو مبتدأ
بتقدير المضاف خبره قوله تعالى (جزاء سيئة بمثلها) أى جزاء الذين كسبوا
السيئات أن يجازى سيئة واحدة بسيئة مثلها لا يزداد عليها كما يزداد في الحسنه وتغير
السبب حيث لم يقل « وللذين كسبوا السيئات » السو أى لمراعاة ما بين الفريقين من كمال
التأني والتباين وإيراد الكسب للايدان بأن ذلك إنما هو لسوء صنيعهم وبسبب جنائهم
على أنفسهم أو الموصول معطوف على الموصول الاول كأنه قيل وللذين كسبوا
السيئات جزاء سيئة بمثلها كقولك في الدار زيد والحجرة عمرو . وفيه دلالة على أن
المراد بالزيادة الفضل (وترهقهم ذلة) وأى ذلة كما ينبى عنه التووين التفتيحى وفى
استناد الرهق إلى أنفسهم دون وجوههم لإيدان بأنها محيطة بهم غاشية لهم جميعاً . وقرئ
يرهقهم بالياء التحتية (ما لهم من الله من عاصم) أى لا يعصمهم أحد من سخطه
وعذابه تعالى أو ما لهم من عنده تعالى من يعصمهم كما يكون للمؤمنين وفى نفى
العاصم من المبالغة فى نفى العصمة مالا يخفى والجملة مستأنفة أو حال من ضمير ترهقهم
(كأنما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل) لفرط سوادها وظلمتها (مظلماً) حال
من الليل والعامل فيه أغشيت لأنه العامل فى قطعاً وهو موصوف بالجار والمجرور
والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة أو معنى الفعل فى من الليل وقرئ قطعاً بسكون
الطاء وهو طائفة من الليل قال :

افتح الباب وانظرى فى النجوم : كم علينا من قطع ليل بهم
فيجوز كون مظلماً صفة له أو حالاً منه وقرئ كأنما يغشى وجوههم قطع من الليل
مظلم والجملة كما قبلها مستأنفة أو حال من ضمير ترهقهم (أولئك) أى الموصوفون

بما ذكر من الصفات الذميمة (أصحاب النار هم فيها خالدون) وحيث كانت الآية الكريمة في حق الكفار بشهادة السياق والسباق لم يكن فيها تمسك للوعيدية (ويوم نحشرهم) كلام مستأنف مسوق لبيان بعض آخر من أحوالهم القطيعة وتأخيرها في الذكر مع تقدمه في الوجود على بعض أحوالهم المحكية سابقا للإيدان باستقلال كل من السابق واللاحق بالاعتبار ولوروعى الترتيب الخارجى لعد الكل شيئا واحدا كما مر في قصة البقرة ولذلك فصل عما قبله ويوم منصوب على المفعولية بمضمر أى أنذرهم أو ذكرهم وضمير نحشرهم لسكلا الفريقين الذين أحسنوا والذين كسبوا السيئات لأنه المتبادر من قوله تعالى (جميعا) ومن أفراد الفريق الثانى بالذكر في قوله تعالى (ثم نقول للذين أشركوا) أى نقول للبشر كين من بينهم ولأن توبيخهم وتهديدهم على رؤوس الأشهاد أظنع والأخبار بحشر السكلى في تهويل اليوم أدخل وتخصيص وصف أشراكم بالذكر في حين الصلة من بين سائر ما اكتسبوه من السيئات لابتداء التوبيخ والتقريع عليه مع ما فيه من الإيدان بكونهم معظم جناياتهم وعمدة سيئاتهم وقيل للفريق الثانى خاصة فيكون وضع الموصول موضع الضمير لما ذكر آنفا (مكانكم) نصب على أنه في الأصل ظرف لفعل أقيم مقامه لا على أنه اسم فعمل وحر كنه حركه بناء كما هو رأى الفارسى أى الزموا حتى تنظروا ما يفعل بكم (أنتم) تأكيد للضمير المتقل اليه من عامله اسده مسده (وشركاؤكم) عطف عليه وقرى بالنصب على أن الواو بمعنى مع (فزينا) من زلت الشيء عن مكانه أزيله أى أزلته والتضعيف للتكثير لا للتعدية وقرى فزينا بمعناه نحو كلمته وكلمته وهو معطوف على نقول وإثارة صيغة الماضى للدلالة على التحقق المورث لزيادة التوبيخ والتحسير والفاء للدلالة على وقوع التزييل ومباديه عقيب الخطاب من غير مهلة أيانا بكال رخاوة ما بين الفريقين من العداوة والوصلة أى ففرقنا (بينهم) وقطعنا أقرانهم والوصل التى كانت بينهم في الدنيا لكن لا من الجانبين بل من جانب العبد فقط لعدم احتمال شمول الشركاء للشياطين كما سيحى نجايت آمالهم وانصرفت عرى أطاعهم وحصل لهم اليأس الكلى من حصول ما كانوا يرجونه من جهتهم والحال وإن كانت معلومة لهم من حين الموت والابتلاء بالعذاب لكن هذه المرتبة من اليقين إنما حصلت عند المشاهدة والمشاهدة وقيل المراد بالتزييل التفريق الحسى أى فباعدنا بينهم بعد الجمع في الموقف وتبرؤ شركائهم منهم ومن عبادتهم كما في قوله تعالى «أينما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا» فالواو حيثئذ في قوله تعالى (وقال شركاؤهم) حالة بتقدير كلمة قد عند من

يشترطها وبدونه عند غيره لا عاطفة كما في التفسير الاول لاستدعاء المحاورة المحاضرة
الفائتة بالمباعدة وليس في ترتيب التزييل بهذا المعنى على الامر بلزوم الممكن ما في
ترتيبه عليه بالمعنى الاول من النكتة المذكورة ليصار لاجل رعايتها إلى تغيير الترتيب
الخارجي فان المباعدة بعد المحاورة حتما وأما قطع الاقران والعلائق فليس كذلك بل
ابتدأه حاصل من حين الحشر بل بعض مراتبه حاصل قبله أيضا وانما الحاصل عند
المحاورة أقصاها كما أشير إليه فلا اعتداد بما في تقديمه من التغيير لاسيما مع رعاية
ما ذكر من النكتة ولو سلم تأخر جميع مراتبه عن المحاورة فمراعاة تلك
النكتة كافية في استدعاء تقديمه عليها ويجوز أن تكون حالة على هذا
التقدير أيضا والمراد بالشركاء قيل الملائكة وعزير والمسيح وغيرهم ممن عبدوه
من أولى العلم ففيه تأييد لرجوع الضمير إلى السكل وقولهم (ما كنتم ايانا تعبدون)
عبارة عن تبريهم من عبادتهم وأنهم انما عبدوا في الحقيقة أهواءهم وشياطينهم الذين
أغوهم لانها الآمرة لهم بالاشتراك دونهم كقولهم «سبحانك أنت ولينا من دونهم» الآية
وقيل الأصنام ينطقها الله الذي أنطق كل شيء فتشافهم بذلك مكان الشفاعة التي
كانوا يتوقعونها (فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العليم الخبير (أن كنا عن
عبادتكم لغافلين) أي عن عبادتكم لنا وتركه الظهور وللإيدان بكمال الغفلة عنها
والغفلة عبارة عن عدم الارتضاء والا فعدم شعور الملائكة بعبادتهم لهم غير ظاهر
وهذا يقطع احتمال كون المراد بالشركاء الشياطين كما قيل فان ارتضاءهم بأشراهم مما
لا ريب فيه وان لم يكونوا يجبرين لهم على ذلك وإن مخففة من أن واللام فارقة (هنالك)
أي في ذلك المقام الدهش أو في ذلك الوقت على استعارة ظرف المسكان للزمان
(تبلوا) أي تحتبر وتذوق (كل نفس) مؤمنة كانت أو كافرة سعيدة أو شقية (ما
أسلفت) من العمل وتعاينه بكنهه مستتبعا لآثاره من نفع أو ضرر وخير أو شر
وأما ما عملت من حالها من حين الموت والابتلاء بالعذاب في البرزخ فأمر بحمل وقرىء
نبو بنون العظمة ونصب كل وابدال ما منه أي تعاملها معاملة من يباوها ويتعرف
أحوالها من السعادة والشقاوة باختبار ما أسلفت من العمل ويجوز أن يراد نصيب
بالبلاء أي العذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت من الشر فتكون ما منصوبة بنزع
الخافض وقرىء تلو أي تتبع لان عملها هو الذي يهديها إلى طريق الجنة أو إلى طريق
النار أو تقرأ في صحيفة أعمالها ما قدمت من خير أو شر (وردوا) الضمير للذين
أشركوا على أنه معطوف على زيلنا وما عطف عليه وقوله عز وجل هنالك تبلوا الخ

اعتراض في أثناء الحكاية مقرر لمضمونها (إلى الله) أي إلى جزائه وعقابه (مولا هم)
 ربهم (الحق) أي المحقق الصادق ربوبيته لا ما اتخذوه ربا باطلا وقرىء الحق
 بالنصب على المدح كقولهم الحمد لله أهل الحمد أو على المصدر المؤكد (وضل عنهم)
 وضاع أي ظهر ضياعه وضلاله لا أنه قيل ذلك غير ضال أو ضل في اعتقادهم أيضا
 (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم أو ما كانوا يدعون أنها آلهة هذا وجعل
 الضمير في ردوا للنفوس المدلول عليها بكل نفس على أنه معطوف على تبلوا وأن
 العدول إلى الماضي للدلالة على التحقيق والتقرر وأن إثبات صيغة الجمع الإيدان بأن
 ردهم إلى الله يكون على طريقة الاجتماع لا يلائمه التعرض لوصف الحقية في قوله تعالى
 مولا هم الحق فانه للضمير بالمرادين حسا أشير اليه ولأن اكتنفي فيه بالعرض
 بعضهم أو حمل الحق على معنى العدل في الثواب والعقاب فقوله عز وجل « وضل عنهم
 ما كانوا يفترون » بما لا مجال فيه للتدارك قطعاً فإن ما فيه من الضمائر الثلاثة للمشركين
 فيلزم التفكيك حتماً وتخصيص كل نفس بالنفوس المشتركة مع عموم البلوى للكل
 بأباه مقام تحويل المقام والله تعالى أعلم (قل) أي لا أولئك المشركين الذين حكيت
 أحوالهم وبين ما يؤدي اليه أعمالهم احتجاجاً على حقية التوحيد وبطلان ما هم عليه
 من الاشراك (من يرزقكم من السماء والارض) أي منهما جميعاً فإن الارزاق
 تحصل بأسباب سماوية ومواد أرضية أو من كل واحدة منهما توسعة عليكم وقبل من
 لبيان كلمة من على حذف المضاف أي من أهل السماء والارض (أم من يملك السمع
 والأبصار) أم منقطعة وما فيها من كلمة بل للاضراب عن الاستفهام الاول لكن لا
 على طريقة الإبطال بل على وجه الانتقال وصرف الكلام عنه الى استفهام آخر
 تنبيها على كفايته فيما هو المقصود أي من يستطيع خلقهما وتسويتهما على هذه الفطرة
 العجيبة أو من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من أدنى شيء يصيبهما
 (ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) أي ومن يحيي ويميت أو
 ومن ينشئ الحيوان من الطفرة والطفة من الحيوان (ومن يدبر الأمر) أي ومن
 يلي تدبير أمر العالم جميعاً وهو تعميم بعد تخصيص بعض ما اندرج تحته من الامور الظاهرة
 بالذكر (فسيقولون) بلا تلثم ولا تأخير (الله) إذ لا مجال للكبرية لغاية وضوحه
 والخبر محذوف أي الله يفعل ما ذكر من الافاعيل لا غيره (فقل) عند ذلك تبيكنا لهم
 (أفلا تتقون) الهمة لانكار عدم الاتقاء بمعنى انكار الواقع كما في أنضرب أبالك لا بمعنى
 انكار الوقوع كما في أنضرب أبي والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم أي

أتعملون ذلك فلا تقون أنفسكم عذابه الذي ذكر لكم بما تتعاطونه من إشرألكم
 به مالا يشاركم في شيء مما ذكر من خواص الآلية (فذلكم) فذلكم لما تقدم أى
 ذلكم الذى اعترقتم بالتصافه بالنعوت المذكورة وهو مبتدأ وقوله تعالى (الله) خبره وقوله
 تعالى (ربكم) أى مالكم ومتولى أموركم على الإطلاق بدل منه أو بيان له وقوله تعالى
 (الحق) صفة له أى ربكم الثابت ربوبيته والمتحقق ألوهيته تحققا لا ريب فيه (فإذا)
 يجوز أن يكون النكل اسما واحدا قد غاب فيه الاستفهام على اسم الإشارة وأن يكون
 ذامو صولا بمعنى الذى أى مالى (بعد الحق) أى غيره بطريق الاستعارة وإظهار
 الحق أما لأن المراد به غير الأول وأما لزيادة التقرير ومراعاة كمال المقابلة بينه وبين
 الضلال والاستفهام إنكارى بمعنى انكار الوقوع ونفيه أى ليس غير الحق (إلا الضلال)
 الذى لا يختاره أحد فحيث ثبت أن عبادة من هو منعوت بما ذكر من النعوت الجسلة
 حق ظهر أن ما عداها من عبادة الاصنام ضلال محض اذ لا واسطة بينهما وإنما سميت
 ضلالا مع كونها من أعمال الجوارح باعتبار ابتنائها على ما هو ضلال من الاعتقاد
 والرأى هذا على تقدير كون الحق عبارة عن التوحيد وأما على تقدير كونه عبارة عن
 الأول فالمراد بالضلال هو الاصنام لاعبادتها والمعنى فإذا بعد الرب الحق الثابت ربوبيته
 إلا الضلال أى الباطل الضائع المضمحل وإنما سمي بالمصدر مبالغة كأنه نفس الضلال
 والضياع وهذا أنسب بقوله تعالى « وضل عنهم ما كانوا يفترون » على التفسير الثانى
 (فأتى تصرفون) استفهام إنكارى بمعنى انكار الواقع واستبعاده والتعجب منه وفيه
 من المبالغة ما ليس فى توجيه الانكار الى نفس الفعل لأن كل موجود لابد من أن يكون
 وجوده على حال من الاحوال فإذا انتهى جميع أحوال وجوده فقد انتهى وجوده
 على الطريق البرهاني كما مر مرارا والفاء لترتيب الانكار على ما قبله أى كيف تصرفون
 من الحق الذى لا يحيد عنه وهو التوحيد الى الضلال عن السبيل المستبين وهو الاشرأك
 وعبادة الاصنام أو من عبادة ربكم الحق الثابت ربوبيته الى عبادة الباطل الذى سمعتم
 ضلاله وضياعه فى الآخرة وفى إثارة صيغة المبنى للفعول إيدان بأن الانصراف من
 الحق الى الضلال بما لا يصدر عن العاقل بارادته وإنما يقع عند وقوعه بالفسر من جهة
 صارف خارجي (كذلك) أى كما حقت الربوبية لله تعالى أو كما أنه ليس بعد الحق
 إلا الضلال أو أنهم مصروفون عن الحق (حقت كلمت ربك) وحكمه وقضاؤه
 (على الذين فسقوا) أى توردوا فى الكفر وخرجوا من أقصى حدوده (أنهم لا يؤمنون)
 بدل من الكلمة أو تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل من شركائكم)

احتجاج آخر على حقيقة التوحيد وبطلان الاشراك باظهار كون شركائهم بمنزل من استحقاق الالهية ببيان اختصاص خواصها من بدء الخلق واعادته به سبحانه وتعالى وانما لم يعطف على ما قبله ايداناً باستقلاله في اثبات المطلوب والسؤال للتبكيك والالزام وقد جعلت هلية الاعادة وتحقيقها لوضوح مكانها وسنوح برهانها بمنزلة بدء الخلق فنظمت في سلكه حيث قيل (من يبدأ الخلق ثم يعيده) ايداناً بتلازمهما وجوداً وعلماً يستلزم الاعتراف بها وان صدم عن ذلك ما بهم من المكابرة والعتاد ثم أمر عليه الصلاة والسلام بأن يبين لهم من يفعل ذلك فقيل له (قل الله يبدأ الخلق ثم يعيده) أي هو يفعلها لا غير كائناً ما كان لا بأن ينوب عليه الصلاة والسلام عنهم في ذلك كما قيل لان القول بالمأمور به غير ما أريد منهم من الجواب وان كان مستلزماً له اذ ليس المستلزم عنه من يبدأ الخلق ثم يعيده كما في قوله تعالى «قل من رب السموات والارض قل الله» حتى يكون القول بالمأمور به عين الجواب الذي أريد منهم ويكون عليه الصلاة والسلام نائباً عنهم في ذلك بل انما هو وجود من يفعل البدء والاعادة من شركائهم فالجواب المطلوب منهم لا لاغير نعم أمر عليه الصلاة والسلام بأن يضمه مثاله ايداناً بتعيينه وتحقيقه واشعاراً بأنهم لا يجتثرون على التصريح به مخافة التبكيك والقام الحجر لا مكابرة ولجأ فتدبر . واعادة الجملة في الجواب بتامها غير مخدوفة الخبر كما في الجواب السابق لمزيد التأكيد والتحقيق (فأني توفكون) الافك الصرف والقلب عن الشيء وقد يخص بالقلب عن الرأي وهو الانسب بالمقام أي كيف تقبلون من الحق الى الباطل والكلام فيه كما ذكر في تصرفون (قل هل من شركائكم) احتجاج آخر على ما ذكر جيء به الزاماً لهم غيب الزام وانحاشاً أثر الحاشم وفصله عما قبله لما ذكر من الدلالة على استقلاله (من يهدي الى الحق) أي بوجه من الوجوه فان أدنى مراتب المعبودية هداية المعبود لعيده الى ما فيه صلاح أمرهم وأما تعيين طريق الهداية وتخصيصه بنصب الحجج وارسال الرسل والتوفيق للنظر والتدبر كما قيل فدخل بما يقتضيه المتعام من كمال التبكيك والالزام فان العجز عن الهداية على وجه خاص لا يستلزم العجز عن مطلق الهداية . وهدى كما يستعمل بكلمة الى لتضمنه معنى الانتهاء يستعمل باللام للدلالة على أن المنتهى غاية الهداية وأنها تتوجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك استعمل بهما أسنداً الى الله تعالى حيث قيل (قل الله يهدي للحق) أي هو يهدي لهدون غيره وذلك بما ذكر من نصب الأدلة والحجج وارسال الرسل وانزال الكتب والتوفيق للنظر والتدبر وغير ذلك من فنون الهدايات والكلام في الامر بالسؤال والجواب كما مر فيما مر (أفن يهدي

الى الحق) وهو الله عز وجل (أحق أن يتبع أمن لا يهدى) بكسر الهاء أصله يهتدى فأدغم وكسرت الهاء لالتقاء الساكنين وقرىء بكسر الباء اتباعا للحركة الهاء وقرىء بفتح الهاء نقلا لحركة التاء اليها أي لا يهتدى بنفسه فضلا عن هداية غيره وفيه من المبالغة ما لا يخفى وإنما نفى عنه الاهتداء مع أن المفهوم مما سبق نفى الهداية لما أن نفيها مستتبع لنفيه غالبا فإن من اهتدى الى الحق لا يخلو عن هداية غيره في الجملة وأدناها كونه قدوة له أن يراه فيسلك مسلكه من حيث لا يدري والفاء لترتيب الاستفهام على ما سبق من تحقق هدايته تعالى صريحا وعدم هداية شركائهم المفهوم من القصر ومن عدم الجواب المنبي عن الجواب بالعدم فإن ذلك مما يضطرهم الى الجواب الحق لالتوجه الاستفهام الى الترتيب كما يقع في بعض المواضع فإن ذلك مختص بالانكارى كفى قوله تعالى «أفمن اتبع رضوان الله» الخ ونحوه والهمزة متأخرة في الاعتبار وإنما تقديمها في الذكر لإظهار عراقتها في اقتضاء الصدارة كما هو رأي الجمهور حتى لو كان السؤال بكلمة أى لاخرت حتما لا يرى الى قوله تعالى «فأى الفريقين أحق بالأمن» أثر تقدير ما يلجىء المشركين الى الجواب من حالهم وحال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرىء لا يهدى بمعنى لا يهتدى لمجيئه لازما أو لا يهدى غيره. وصيغة التفضيل اما على حقيقتها والمفضل عليه محذوف كما اختاره مكى والتقدير أفمن يهدى الى الحق أحق أن يتبع ممن لا يهدى أم من لا يهدى أحق الخ واما بمعنى حقيق كما اختاره أبو حيان وأياما كان فالاستفهام للالزام وأن يتبع في حيز النصب أو الجر بعد حذف الجار على الخلاف المعروف أى بأن يتبع (الأن يهدى) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أى لا يهتدى أو لا يهدى غيره في حال من الاحوال الاحال هدايته تعالى له الى الاهتداء أو الى هداية الغير وهذا حال اشراف شركائهم من الملائكة والمسيح وعزير عليهم السلام وقيل المعنى أم من لا يهتدى من الاوثان الى مكان فينتقل اليه الآن ينقل اليه أو الآن ينقله الله تعالى من حاله الى أن يجعله حيوانا مكلفا فيديه وقرىء الآن يهدى من التفعيل للمبالغة (فإلکم) أى أى شىء إلکم فى اتخاذكم هؤلاء شركاء لله سبحانه وتعالى. والاستفهام للانكار التوبيخى وفيه تعجب من حالهم وقوله تعالى (كيف تحكمون) أى بما يقضى صريح العقل بطلانه انكار لحكمهم الباطل وتعجب منه وتشنيع لهم بذلك والفاء لترتيب كلا الانكارين على ما ظهر من وجوب اتباع الهادى الى الحق. ان قلت التبيكيت بالاستفهام السابق إنما يظهر في حق من يعكس جوابه الصحيح فيحكم بأحقية من لا يهدى بالاتباع دون من يهدى وهم ليسوا احا كمين بأحقية شركائهم لذلك دون الله سبحانه وتعالى بل باستحقاقهم ما جميعا مع رجحان جانبه تعالى حيث يقولون

هو لاء شفاعونا عند الله قلت حكمهم باستحقاقه تعالى للاتباع بطريق الاشتراك حكم
منهم بعدم استحقاقه تعالى لذلك بطريق الاستقلال فصاروا حاكمين باستحقاق شركا لهم
له دون الله تعالى من حيث لا يحتسبون (وما يتبع أكثرهم) كلام مبتدأ غير داخل
في حيز الامر مسوق من قبله تعالى لبيان عدم فهمهم لمضمون ما ألغىهم وألغىهم الحجر
من البرهان النير الموجب لاتباع الهادي الى الحق الناعي عليهم بطلان حكمهم وعدم
تأثرهم من ذلك لعدم اهتدائهم الى طريق العلم أصلا أى ما يتبع أكثرهم فى معتقدهم
ومحاولاتهم (الاظنا) واهيا من غير التفات الى فرد من أفراد العلم فضلا عن أن يسلكوا
مسالك الأدلة الصحيحة الهادية الى الحق المبينة على المقدمات اليقينية الحقة فيفهموا مضمونها
ويقفوا على صحتها وبطلان ما يخالفها من أحكامها الباطلة فيحصل التبييت والالزام فالمراد
بالاتباع مطاق الاعتقاد الشامل لما يقارن القبول والالتقاد وما لا يقارنه وبالقصير ما يشير اليه
من أن لا يكون لهم فى أثباته اتباع لفرد من أفراد العلم والتفات اليه ووجه تخصيص هذا الاتباع
بأكثرهم الاشعار بأن بعضهم قد يتبعون العلم فيقفون على حقيقة التوحيد وبطلان الشرك
لكن لا يقبلونه مكاره وعنادا فيحصل بالنسبة اليهم التأثير من البرهان المزبور وان لم يظهر
وكونهم أشد كفرا وأكثر عنادا من الفريق الأول لا يقدح فيما يفهم من خوي الكلام
عرفان كون أولئك أسوأ حالا من غيرهم إذ المعتبر سوء الحال من حيث الفهم
والادراك لا من حيث الكفر والعذاب أو ما يتبع أكثرهم مدة عمرهم الاظنا ولا
يتركونه أبدا فان حرف النفي الداخل على المضارع يفيد استمرار النفي بحسب
المقام فالمراد بالاتباع حيثئذ هو الازعان والالتقاد والقصير باعتبار الزمان ووجه تخصيص
هذا الاتباع بأكثرهم مع مشاركة المعاندين لهم فى ذلك التولج بما سيكون من بعضهم
من اتباع الحق والتوبة كما سيأتى. هذا وقد قيل المعنى وما يتبع أكثرهم فى اقرارهم
بالله تعالى الاظنا غير مستند الى برهان عندهم. وقيل وما يتبع أكثرهم فى قولهم
للاصنام أنها آلهة الاظنا والمراد بالآكثر الجميع فتأمل وقيل الضمير فى أكثرهم للناس
فلا حاجة الى التكلف (ان الظن لا يغنى من الحق) من العلم اليقيني والاعتقاد الصحيح
المطابق للواقع (شيئا) من الاغناء ويجوز أن يكون مفعولا به ومن الحق حالا منه
والجمله استئناف ببيان شأن الظن وبطلانه وفيه دلالة على وجوب العلم فى الاصول وعدم
جواز الاكتفاء بالتقليد (ان الله عليم بما يفعلون) وعيد لهم على أفعالهم القبيحة فيندرج
تحتها ما حكى عنه من الاعراض عن البراهين القاطعة والاتباع للظنون الفاسدة اندراجا
أوليا وقرىء تفعلون بالالتفات الى الخطاب لتشديد الوعيد (وما كان هذا القرآن)

شروع في بيان ردهم للقرآن الكريم أثر بيان ردهم للأدلة العقلية المندرجة في تضاعيفه
 أي وما صح وما استقام أن يكون هذا القرآن المشجوع بفنون الهدايات المستوجبة
 للاتباع التي من جملتها هاتيك الحجج البينة الناطقة بحقية التوحيد وبطلان الشرك (إن
 يفترى من دون الله) أي افتراء من الخلق أي مفترى منهم سمي بالمصدر مبالغة (ولكن
 تصديق الذي بين يديه) من الكتب الإلهية المشهود على صدقها أي مصدقها كيف
 لا وهو لكونه معجزا دونها عيار عليها شاهد بصحتها ونصبه بأنه خبر كان مقدر اقد
 جوز كونه علة لفعل محذوف تقديره لكن أنزله الله تصديق الخوقرى بالرفع على تقدير
 المبتدأ أي ولكن هو تصديق الخ (وتفصيل الكتاب) عطف عليه نصا ورفعا أي
 وتفصيل ما كتب وأثبت من الحقائق والشرائع (لاريب فيه) خبر ثالث داخل في حكم
 الاستدراك أي منتفيا عنه الريب أو حال من الكتاب وإن كان مضافا إليه فانه مفعول
 في المعنى أو استئناف لالحل له من الاعراب (من رب العالمين) خبر آخر أي كائنا من
 رب العالمين أو متعلق بتصديق أو بتفصيل أو بالفعل المعال بهما ولا ريب فيه اعتراض
 كما في قولك زيد لاشك فيه كريم أو حال من الكتاب أو من الضمير في فيه
 ومساق الآية الكريمة بعد المنع عن اتباع الظن لبيان ما يجب اتباعه (أم يقولون افتراء)
 أي بل يقولون افتراء محمد عليه الصلاة والسلام والهمزة لانكار الواقع واستبعاده (قل)
 تبكيثا لهم واطهارا لبطلان مقالتهن الفاسدة إن كان الأمر كما تقولون (فأتوا بسورة
 مثله) أي في البلاغة وحسن الصياغة وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلي في العربة
 والفصاحة وأشد تمرنا مني في النظم والعبارة وقرىء بسورة مثله على الإضافة أي بسورة
 كتاب مثله (وادعوا) للظاهرة والمعونة (من استطعتم) دعاء والاستعانة به
 من أهلكم التي تزعمون أنها مدة لكم في المهمات والمهمات ومداركم الذين تلجئون
 إلى آرائهم في كل ما تأتون وما تدرسون (من دون الله) متعلق بادعوا ودون جار مجرى
 أداة الاستثناء وقد مر تفصيله في قوله تعالى «وادعوا شهداءكم من دون الله» أي ادعوا
 سواه تعالى من استطعتم من خلقه فانه لا يقدر عليه أحد وإخراجه سبحانه من حكم
 الدعاء والتنصيص على برأيتهم منه تعالى وكونهم في عدوة المضادة والمشاقة لآليان استبداده
 تعالى بالقدرة على ما كلفوه فان ذلك مما يؤهم أنهم لودعوه تعالى لأجابه اليه (إن
 كنتم صادقين) أي في أي افتريته فان ذلك مستلزم لا يمكن الاثبات بمثله وهو أيضا
 مستلزم لقدر تكلم عليه والجواب محذوف للدلالة المذكور عليه (بل كذبوا بما لم يحيطوا
 به) أضراب واتصال عن أظهار بطلان ما قالوا في حق القرآن العظيم بالتجدي إلى

أظهاره ببيان أنه كلام ناشئ عن جهلهم بشأنه الجليل فما عبارة عن كله لا عما فيه من ذكر البعث والجزاء وما يخالف دينهم كما قيل فإنه مما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن مثله أى سارعوا إلى تكذيبه آثار ذى أثر من غير أن يتدبروا فيه ويقفوا على ما فى تضاعيفه من الشواهد الدالة على كونه كما وصف آنفا ويعلموا أنه ليس مما يمكن أن يكون له نظير يقدر عليه المخلوق والتعبير عنه بما لم يحيطوا بعلمه دون أن يقال بل كذبوا به من غير أن يحيطوا بعلمه أو نحو ذلك للائذان بكلام جهلهم به وأنهم لم يعلموه إلا بعنوان عدم العلم به وبأن تكذيبها به إنما هو بسبب عدم علمهم به لما أن إدارة الحكم على الموصول مشعرة بعلمه ما فى حيز الصلة له (ولما يأتهم تأويله) عطف على الصلة أو حال من الموصول أى ولم يقفوا بعد على تأويله ولم يبلغ أذهانهم معانيه الرائقة المنبئة من علمه شأنه والتعبير عن ذلك بآتيان التأويل للاشعار بأن تأويله متوجه إلى الأذهان منساق إليها بنفسه أو لم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الأخبار بالغيوب حتى يتبين أنه صدق أم كذب والمعنى أن القرآن مخرج من جهة النظم والمعنى ومن جهة الأخبار بالغيب وهم فاجؤا تكذيبه قبل أن يتدبروا نظمه ويتفكروا فى معناه أو ينتظروا وقوع ما أخبر به من الأمور المستقبلة ونفى آتيان التأويل بكلمة لما الدالة على التوقع بعد نفي الاحاطة بعلمه بكلمة لم لتأكيد الهم وتشديد التشنيع فإن الشناعة فى تكذيب الشيء قبل علمه المتوقع آتيانه أغش منها فى تكذيبه قبل علمه مطلقا والمعنى أنه كان يجب عليهم أن يتوقفوا إلى زمان ووقوع المتوقع فلم يفعلوا وأما أن المتوقع قد وقع بعد وأنهم استروا عند ذلك أيضا على ما هم عليه أولا فلا تعرض له ههنا والاستشهاد عليه بعدم انقطاع الهم أو ادعاء أن قولهم افتراء تكذيب بعد التدبر ناشئ من عدم التدبر فتدبر كيف لا وهم لم يقولوه بعد التدبر بل قبله وادعاء كونه مسبوقا بالتدبر الوارد فى سورة البقرة برده أنها مدنية وهذه مكية وإنما الذى يدل عليه ما سبقتلى عليك من قوله تعالى « ومنهم من يؤمن به ومنهم » الخ وقوله تعالى (كذلك) الخ وصف لحالهم المحكى وبيان لما يردى إليه من العقوبة أى مثل ذلك التكذيب المبني على إبداء الرأى والمجازفة من غير تدبر وتأمل (كذب الذين من قبلهم) أى فعلوا التكذيب أو كذبوا ما كذبوا من المعجزات التى ظهرت على أيدي أنبيائهم أو كذبوا أنبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) وهم الذين من قبلهم من المكذبين وإنما وضع المظهر موضع المضمر للائذان بكون التكذيب ظلما أو بعلمته لاصابة ما أصابهم من سوء العاقبة ويدخل هؤلاء الظالمين فى زميرهم جرما وورعيا دخولا أوليا وقوله عز وجل (ومنهم)

الح وصف لحالم بعد اتيان التأويل المتوقع إذ حيث يمكن تنويعهم الى المؤمن وغير المؤمن ضرورة امتناع الايمان بشيء من غير علم به واشترك الكل في التكذيب والكفر به قبل ذلك حسب أفاده قوله تعالى « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه » أى ومن هؤلاء المكذبين (من يؤمن به) عند الاحاطة بعلمه وأتيان تأويله وظهور حقيقته بعد ما سمعوا في المعارضة ووازوا قواهم فيها فقتضت دونها أو بعد ما شاهدوا وقوع ما أخبر به كما أخبر به مراراً . ومعنى الايمان به اما الاعتقاد بحقيقته فقط أى يصدق به في نفسه ويعلم أنه حق ولكنه يعاند ويكابر وهؤلاء هم الذين أشير بقصر اتباع الظن على أكثرهم الى أنهم يعلمون الحق على التفسير الاول كما أشير اليه فيما سلف وأما الايمان الحقيقي أى سيؤمن به ويتوب عن الكفر وهم الذين أشير بالقصر المذكور على التفسير الثانى الى أنهم سيبعون الحق كما مر (ومنهم من لا يؤمن به) أى لا يصدق به في نفسه كما لا يصدق به ظاهراً لفرط غباوته المانعة عن الاحاطة بعلمه كما ينبغي وان كان فوق مرتبة عدم الاحاطة به أصلاً أو لسخافة عقله واختلال تمييزه وعجزه عن تخليص علومه عن مخالطة الظنون والالهام التى ألفها فيبقى على ما كان عليه من الشك وهذا القدر من الاحاطة وأتيان التأويل كاف في مقابلة ما سبق من عدم الاحاطة بالمرءة وهؤلاء هم الذين أريدوا فيما سلف بقوله عز وجل « وما يتبع أكثرهم إلا ظناً » على التفسير الاول أو لا يؤمن به فيما سياتى بل يموت على كفره معانداً فان أوشاكا وهم المستمرون على اتباع الظن على التفسير الثانى من غير اذعان للحق وانقياد له (وربك أعلم بالمفسدين) أى بكلا الفريقين على الوجه الاول لابل المعاندين فقط كما قيل لاشتراكهما فى أصل الفساد المستدعى لاشتراكهما فى الوعيد أو بالمصريين الباقين على الكفر على الوجه الثانى من المعاندين والشاكين (وأن كذبوك) أى ان تموا على تكذيبك وأصروا عليه حسبما أخبر عنهم بعد الزام الحجة بالتحدى (فقل لي عملي ولكم عملكم) أى تبرأ منهم فقد أعذرت كقوله تعالى « فان عصوك فقل انى برىء » والمعنى لى جزاء عملى ولكم جزاء عملكم حقاً كان أو باطلاً وتوحيد العمل المضاف اليهم باعتبار الاتحاد النوعى ولمراعاة كمال المقابلة (أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون) تأكيد لما أفادته لام الاختصاص من عدم تعدى جزاء العمل الى غير عامله أى لا تؤخذون بعملى ولا تؤخذ بعملكم ولما فيه من انهام المتاركة وعدم التعرض لهم قيل انه منسوخ بآية السيف (ومنهم من يستمعون إليك) بيان لكونهم مطبوعاً على قلوبهم بحيث لا يسيل الى ايمانهم . وانما جمع الضمير الراجع الى كلمة

من رعاية الجانب المعنى كما أفرد فيما سبأ على ظاهر اللفظ ولعل ذلك للإيمان
 إلى كثرة المستمعين بناء على عدم توقف الاستماع على ما يتوقف عليه النظر من المقابلة
 وانقفاء الحجاب والظلمة أى ومنهم ناس يستمعون إليك عند قراءتك القرآن وتعليمك
 الشرائع (أفأنت تسمع الصم) همزة الاستفهام انكارية والفاء عاطفة وليس الجمع
 بينهما لترتيب انكار الاستماع على الاستماع كما هو رأى سيويه والجمهور على أن يجعل
 تقديم الهمزة على الفاء لاقضائها الصدارة كما تقرر في موضعه بل لأنكار ترتبه عليه حسياً
 هو المعتاد لكن لا بطريق العطف على الفعل المذكور لادائه إلى اختلال المعنى لانه إما
 صلة أو صفة وأياً ما كان فالعطف عليه يستدعى دخول المعطوف في حيزه وتوجه الانكار
 إليه من تلك الحثية ولا ريب في فساد بل بطريق العطف على مقدر مفهوم من
 من خوى النظم كانه قيل أستمعون إليك فأنتم تسمعهم لأنكاراً لاستماعهم فانه أمر محقق
 بل انكاراً لوقوع الاستماع عقيب ذلك وترتبه عليه حسب العادة البكيلة بل نفيًا
 لامكانه أيضاً كما ينبنى عنه وضع الصم موضع ضميرهم ووصفهم بعدم العقل بقوله تعالى
 (ولو كانوا لا يعقلون) أى ولو انضم إلى صممهم عدم عقولهم لأن الأصم العاقل
 ربما تفرس إذا وصل إلى صياحه صوت وأما إذا اجتمع فقدان السمع والعقل جميعاً
 فقد تم الأمر (ومنهم من ينظر إليك) ويعاين دلائل نبوتك الواضحة (أفأنت) أى
 أعقيب ذلك أنت تهديهم وإنما قيل (تهدى العمى) تربية لانكار هدايتهم وإبراز
 لوقوعها في معرض الاستحالة وقد أكد ذلك حيث قيل (ولو كانوا لا يبصرون)
 أى ولو انضم إلى عدم البصر عدم البصيرة فإن المقصود من الابصار الاعتبار والاستبصار
 والعمدة في ذلك هى البصيرة ولذلك يحدث الاعمى المستبصر ويتفطن لما لا يدركه
 البصير الاحق فحيث اجتمع فيهم الحق والعمى فقد انسدت عليهم باب الهدى وجواب
 لو فى الجملتين محذوف لدلالة قوله تعالى تسمع الصم تهدى العمى عليه وكل منهما معطوفة
 على جملة مقدرة مقابلة لها فى الفحوى كليهما فى موضع الحال من مفعول الفعل السابق
 أى أفأنت تسمع الصم لو كانوا يعقلون ولو كانوا لا يعقلون أفأنت تهدى العمى لو كانوا
 يبصرون ولو كانوا لا يبصرون أى على كل حال مفروض وقد حذفت الأولى فى الباب
 حذفاً مطرداً لدلالة الثانية عليها دلالة واضحة فإن الشئ إذا تحقق عند تحقق المانع أو المانع
 القوى فلا ن يتحقق عند عدمه أو عند تحقق المانع الضعيف أولى وعلى هذه النكتة
 يدور ما فى لو وأن الوصلتين من التأكيد وقدم الكلام فى قوله تعالى «ولو كره الكافرون»
 ونظائره مراراً (أن الله لا يظلم الناس) إشارة إلى أن ما حكى عنهم من عدم اهتدائهم

الى طريق الحق وتعطل مشاعرهم من الادراك ليس لامر مستند الى الله عز وجل من خلقهم موفى المشاعر ونحو ذلك بل انما هو من قبلهم أى لا ينقصهم (شيئا) مما ينطبق به مصالحهم الدينية والدنيوية وكالاتهم الاولوية والاخروية من مبادئ ادراكاتهم وأسباب علومهم من المشاعر الظاهرة والباطنة والارشاد الى الحق بارسال الرسل وانزال الكتب بل يوفيههم ذلك من غير اخلال بشيء أصلا (ولكن الناس) وقرى بالكسيف ورفع الناس وضع الظاهر موضع الضمير لزيادة تعيين وتقرير أى لكنهم بعدم استعمال مشاعرهم فيما خلقت له واعراضهم عن قبول دعوة الحق وتكذيبهم للرسل والكتب (أنفسهم يظلمون) أى ينقصون ما ينقصون مما يخلون به من مبادئ كالمهم وذرائع اهتدائهم وانما لم يذكر لما أن مرمى الغرض انما هو قصر الظلم على أنفسهم لا بيان ما يتعلق به الظلم. والتعبير عن فعلهم بالنقص مع كونه تفويتا بالكلية وابطالا بالمرّة لمراعاة جانب قرينته وقوله عز وجل «أنفسهم» اما تأكيد للناس فيكون بمنزلة ضمير الفصل في قوله تعالى «وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين» في قصر الظالمية عليهم واما مفعول ليظلمون حسبا وقع في سائر المواقع . وتقديمه عليه لمجرد الاهتمام به مع مراعاة الفاصلة من غير قصد الى قصر المظلومية عليهم على رأى من لا يرى التقديم موجبا للقصر فيكون كما في قوله تعالى «وما ظلمناهم ولكن ظلوا أنفسهم» من غير قصر للظلم لا على الفاعل ولا على المفعول وأما على رأى من يراه موجبا لعل ايثار قصرها دون قصر الظالمية عليهم للبلاغة في بيان بطلان أفعالهم وسخافة عقولهم لما أن أقبح الامرين عند اتحاد الفاعل والمفعول وأشدّها أنكارا عند العقل ونفرة لدى الطبع وأوجهما حذرا منه عند كل أحد هو المظلومية لا الظالمية على أن قصر الاولى عليهم مستلزم لما يقتضيه ظاهر الحال من قصر الثانية عليهم ضرورة أنه اذا لم يظلم أحد من الناس الانفسه يلزم أن لا يظلمه الا نفسه اذا لو ظلمه غيره يلزم كون ذلك الغير ظالما لغير نفسه والمفروض أن لا يظلم أحد الانفسه فاكتمى بالقصر الاول عن الثانى مع رعاية ما ذكر من الفائدة وصيغة المضارع للاستمرار نفيا وإثباتا فان حرف النفي اذا دخل على المضارع يفيد بحسب المقام استمرار النفي لانفى الاستمرار ألا يرى أن قولك ما زيد اضرب يدل على اختصاص النفي لا على نفى الاختصاص ومساق الآية الكريمة لازام الحجة ويجوز أن يكون للوعيد فالمضارع المنفى للاستقبال والمثبت للاستمرار والمعنى ان الله لا يظلمهم بتعذيبهم يوم القيامة شيئا من الظلم ولكنهم أنفسهم يظلمون ظلما مستمرا فان مباشرتهم المستمرة للسيئات الموجبة للتعذيب عين ظلمهم لأنفسهم وعلى الوجهين فالآية الكريمة تدل لما سبق

(ويوم يحشرهم) منصوب بمضمر . وقرئ بالنون على الالتفات أى اذ كر لهم أو أنذرهم يوم يحشرهم (كأن لم يلبثوا) أى كأنهم لم يلبثوا (إلا ساعة من النهار) أى شيئاً قليلاً منه فانها مثل فى غاية القلة وتخصيصها بالنهار لان ساعاته أعرف حالا من ساعات الليل والجملة فى موقع الحال من ضمير المفعول أى يحشرهم مشبهين فى أحوالهم الظاهرة للناس بمن لم يلبث فى الدنيا ولم يتقلب فى نعمها الا ذلك القدر اليسير فان من أقام بهادراً وتمتع بمتاعها لا يخلو عن بعض آثار نعمة وأحكام بهجة منافية لما هم من رثاة الهيئة وسوء الحال أو بمن لم يلبث فى البرزخ إلا ذلك المقدار فقائدة التقييد ببيان كمال يسر الحشر بالنسبة الى قدرته تعالى ولو بعد دهر طويل واطهار بطلان استبعادهم وانكارهم بقولهم « أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أننا لبعوثون » ونحو ذلك أو ببيان تمام الموافقة بين النشأتين فى الاشكال والصور فان قلة اللبث فى البرزخ من موجبات عدم التبدل والتغير فيكون قوله عز و علا (يتعارفون بينهم) بياناً وتقريراً له لان التعارف مع طول العهد ينقلب تناكراً وعلى الاول يكون استثناء أى يعرف بعضهم بعضاً كأنهم لم يتفارقوا الا قليلاً وذلك أول ما خرجوا من القبور اذ هم حيثئذ على ما كانوا عليه من الهيئة المتعارفة فيما بينهم ثم ينقطع التعارف بشدة الاحوال المذهلة واعتزاز الاحوال المعضلة المغيرة للصور والاشكال المبذلة لها من حال الى حال (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) شهادة من الله سبحانه وتعالى على خسراتهم وتعجب منه وقيل حال من ضمير يتعارفون على ارادة القول والتعجب عنهم بالموصول مع كون المقام مقام اضمار لدمهم بما فى حيز الصلة والاشعار بعليته لما أصابهم والمراد بقاء الله ان كان مطلق الحساب والجزاء أو حسن اللقاء فالمراد بالخسران الوضيعة والمعنى وضعوا فى تجاراتهم ومعاملاتهم واشتراتهم الكفر بالايمان والضلالة بالهدى ومعنى قوله تعالى (وما كانوا مهتدين) ما كانوا غافرين بأحوال التجارة مهتدين لطرقها وان كان سوء اللقاء فالخسران الهلاك والضلال أى قد ضلوا وهلكوا بتكذيبهم وما كانوا الى طريق النجاة (وأما زينك) أصله أن ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ومن ثمة أكد الفعل بالنون أى بنصرتك بأن نظهر لك (بعض الذى نعدهم) أى وعدناهم من العذاب ونعجله فى حياتك فتراه والعدول الى صيغة الاستقبال لاستحضار الصورة أو للدلالة على التجدد والاستمرار أى نعدهم وعدا متجددا حسبما تقتضيه الحكمة من انذار غب انذار وفى تخصيص البعض بالذكر رمز الى العدة بأراءة بعض الموعود وقد أراه يوم بدر (أو توفينك) قبل ذلك (فأليتنا مرجعهم) أى كيفما دارت الحال أريناك بعض ما وعدناهم

أولا فإلينا مرجعهم في الدنيا والآخرة فننجز ما وعدناهم البتة . وقيل المذكور جواب للشرط الثاني كأنه قيل فإلينا مرجعهم فنريكم في الآخرة وجواب الاول محذوف لظهوره أى فذاك (ثم الله شهيد على ما يفعلون) من الافعال السيئة التي حكيت عنهم والمراد بالشهادة اما مقتضاها وتبعتها وهي معاقبته تعالى ايها وما اقامتها وأداؤها بأنطاق الجوارح . واطهار اسم الجلالة لادخال الروعة وترية المهابة وتأكيد التهديد وقرىء ثمة أى هناك (ولكل أمة) من الامم الخالية (رسول) يبعث اليهم بشريعة خاصة مناسبة لاحوالهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) فبلغهم ما أرسل به فكذبوه وخالفوه (قضى بينهم) أى بين كل أمة ورسولها (بالقسط) بالعدل وحكم بنجاة الرسول والمؤمنين به وهلاك المكذبين كقوله تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » (وهم لا يظلمون) في ذلك القضاء المستوجب لتعذيبهم لانه من نتائج أعمالهم أو ولكل أمة من الامم يوم القيامة رسول تنسب اليه وتدعى به فاذا جاء رسولهم الموقبل يشهد عليهم بالكفر والايان كقوله عز وجل « وجى بالبين والشهداء وقضى بينهم » (ويقولون متى هذا الوعد) استعجالا لما وعدوا من العذاب على طريقة الاستنزاء به والانكار حسبا يرشد اليه الجواب لا طلبا لتعيين وقت مجيئه على وجه الالزام كما في سورة المملك (ان كنتم صادقين) أى فى أنه يأتينا والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الذين يتلون عليهم الآيات المتضمنة للوعد المذكور وجواب الشرط محذوف اعتمادا على ما تقدم حسبا حذف في مثل قوله تعالى « فأتينا بما تعدنا أن كنت من الصادقين » فان الاستعجال في قوة الامر بالايان مجلة كأنه قيل فلأتينا مجلة ان كنتم صادقين ولما فيه من الاشعار بكون آتيانه بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم قيل (قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا) أى لا أقدر على شيء منهما بوجه من الوجوه وتقديم الضر لما أن مساق النظم لاظهار العجز عنه وأما ذكر النفع فلتوسيع الدائرة تكملة للعجز وما وقع في سورة الاعراف من تقديم النفع للاشعار بأهميته والمقام مقامه والمعنى انى لا أملك شيئا من شئوني ردا وإيرادا مع أن ذلك أقرب حصولا فكيف أملك شئونيكم حتى أتسبب في آتيان عذابكم الموعود (إلا ما شاء الله) استثناء منقطع أى ولكن ما شاء الله كائن وحمله على الاتصال على معنى إلا ما شاء الله أن أملكه ياباه مقام التبرؤ من ان يكون له عليه السلام دخل في آتيان الوعد فان ذلك يستدعى بيان كون المتنازع فيه مما لا يشاء الله أن يملكه عليه السلام . وجعل ماعبرة عن بعض الاحوال المعهودة المنوطة بالافعال الاختيارية المفوضة الى العباد على أن يكون المعنى

لا أملك لنفسي شيئا من الضر والنفع الا ما شاء الله أن أملكه منهما من الضر والنفع
المرتبين على أفعالي الاختيارية كالضر والنفع المرتبين على الأكل والشرب عدا
وجودا تعسف ظاهر وقوله تعالى (لكل أمة أجل) بيان لما أهتم في الاستثناء
وتقييد لما في القضاء السابق من الإطلاق المشعر بكون المقضى به أمرا منجزا غير
متوقف على شيء غير مجيء الرسول وتكذيب الأمة أى لكل أمة أمة من قضي
بينهم وبين رسولهم أجل معين خاص بهم لا يتعدى الى أمة أخرى مضروب لعذابهم
يحل بهم عند حلوله (إذا جاء أجلهم) ان جعل الاجل عبارة عن حد معين من
الزمان فعنى مجيئه ظاهر وان أريد به ما امتد اليه من الزمان فجاءه عبارة عن انقضاءه
أذ هناك يتحقق مجيئه بتمامه والضمير ان جعل للامم المدلول عليها بكل أمة فإظهار
الاجل مضافا اليه لإفادة المعنى المقصود الذى هو بلوغ كل أمة أجلها الخاص بها ومجيئه
أيامها بعينها من بين الامم بواسطة اكتساب الاجل بالاضافة عموما يفيد معنى الجمعية
كانه قيل اذا جاءهم آجالهم بأن يجيئ كل واحدة من تلك الامم أجلها الخاص بها وان
جعل لكل أمة خاصة كما هو الظاهر فالظاهر فى موقع الاضمار زيادة التقرير والإضافة
الى الضمير لإفادة كمال التعيين أى اذا جاءها أجلها الخاص بها (فلا يستأخرون) عن
ذلك الاجل (ساعة) أى شيئا قليلا من الزمان فانها مثل فى غاية القلة منه أى لا
يتأخرون عنه أصلا . وصيغة الاستفعال للإشعار بعجزهم عن ذلك مع طلبهم له (ولا
يستقدمون) أى لا يتقدمون عليه وهو عطف على يستأخرون . لكن لا يبان انتفاء
التقدم مع امكانه فى نفسه كالتأخر بل للبالغة فى انتفاء التأخر بنظمه فى سلك المستحيل
عقلا كما فى قوله سبحانه وتعالى «وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر
أحدكم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار» فان من مات كافرا مع
ظهور أن لا توبة له رأسا قد نظم فى عدم قبول التوبة فى سلك من سوفها الى حضور
الموت ايذانا بتساوى وجود التوبة حينئذ وعدمها بالمرّة كما مر فى سورة الاعراف
وقد جوز أن يراد بمجيئ الاجل دنوه بحيث يمكن التقدم فى الجملة كما جئى اليوم
الذى ضرب لهلاكهم ساعة معينة منه لكن ليس فى تقييد عدم الاستئثار
بدنوه مزيد فائدة . وتقديم بيان انتفاء الاستئثار على بيان انتفاء الاستقدام لان
المقصود الاهم بيان عدم خلاصهم من العذاب ولو ساعة وذلك بالتأخر
وأما ما فى قوله تعالى «ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون» من سبق السبق
فى الذكر فلما أن المراد هناك بيان سر تأخير عذابهم مع استحقاقهم له حسبا بنبيء عنه

قوله عز وجل «ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون» فلا ثم اذ
 ذاك بيان انتفاء السبق كما ذكر هناك (قل) لهم غيب ما بينت كيفية جريان سنة الله
 عز وجل فيما بين الأمن على الإطلاق ونبهتهم على أن عذابهم أمر مقرر محتوم لا يتوقف
 إلا على مجيء أجله المعلوم أيذانا بكامل دنوه وتنزيله منزلة آتيانه حقيقة (أرأيتم)
 أي أخبروني (أن أناكم عذابه) الذي تستعجلون به (بيانا) أي وقت ييات
 واشتغال بالنوم (أو نهاراً) أي عند اشتغالكم بمشاغلكم حسبما عين لكم من الأجل
 بمقتضى المشيئة التابعة للحكمة كما عين لسائر الآثم المهلكة وقوله عز وجل (ماذا
 يستعجل منه المجرمون) جواب للشرط بخذف الفاء كما في قولك: أن أيتك ماذا تطعمني
 والمجرمون موضوع موضع المضمر لتأكيد الإنكار ببيان مباينة حالهم للاستعجال
 فإن حق المجرم أن يهلك فزعا من آتيان العذاب فضلا عن استعجاله . والجملة الشرطية
 متعلقة بأرأيتم والمعنى أخبروني إن أناكم عذابه تعالى أي شيء تستعجلون منه سبحانه
 والشئ لا يمكن استعجاله بعد آتيانه والمراد به المبالغة في إنكار استعجاله باخراجه عن
 حيز الإمكان وتنزيله في الاستحالة منزلة استعجاله بعد آتيانه بناء على تنزيل تقرير آتيانه
 ودنوه منزلة آتيانه حقيقة كما أشير إليه وهذا الإنكار بمنزلة النهي في قوله عز وجل
 «أتى أمر الله فلا تستعجلوه» خلا أن التنزيل هناك صريح وهنا ضمنى كما في قول من
 قال لغريمه الذي يتقاضاه حقه أرأيته أن أعطيتك حقا فإذا تطلب مني يريد المبالغة
 في إنكار التقاضى بنظمه في سلك التقاضى بعد الاعطاء بناء على تنزيل تقريره منزلة
 نفسه وقوله عز وجل (أثم إذا ما وقع آمنتم به) أنكار لايمانهم بنزول العذاب بعد
 وقوعه حقيقة داخل مع ما قبله من أنكار استعجالهم به بعد آتيانه حكما تحت القول
 المأمور به أي أبعد ما وقع العذاب وحل بكم حقيقة آمنتم به حين لا ينفعكم الإيمان
 إنكاراً لتأخيره إلى هذا الحد وإيذانا باستتباعه للندم والحسرة ليقلعوا عما هم عليه من
 العناد ويتوجهوا نحو التدارك قبل فوت الوقت فتقدم الظرف للقصر وقيل ماذا
 يستعجل منه متعلق بأرأيتم وجواب الشرط مخدوف أي تندموا على الاستعجال أو
 تعرفوا خطأه والشرطية اعتراض مقرر لمضمون الاستخبار وقيل الجواب قوله تعالى
 أثم إذا ما وقع الخ والاستفهامية الاولى اعتراض والمعنى أخبروني إن أناكم عذابه
 آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الإيمان ثم جيء بكلمة التراخي دلالة على الاستبعاد
 ثم زيد أداة الشرط دلالة على استقلاله بالاستبعاد وعلى الأول كالتهديد له وجيء بأذا
 مؤكدا بما ترشحا معنى الوقوع وزيادة للتجھيل وأنهم لم يؤمنوا إلا بعد أن لم ينفعهم

الايمان البتة وقوله تعالى (آلآن) استئناف من جهة تعالى غير داخل تحت القول
 الملقن مسوق لتقرير مضمون ماسبق على ارادة القول أي قيل لهم عند ايمانهم بعد
 وقوع العذاب آلآن أنتم به إنكارا للتأخير وتوخيخا عليه ببيان أنه لم يكن ذلك
 لعدم سبق الانذار به ولا للتأمل والتدبر في شأنه ولا لشيء آخر مما عسى يعد عذرا
 في التأخير بل كان ذلك على طريق التكذيب والاستعجال به على وجه الاستهزاء
 وقرئ آلآن بخذف الهمزة وألقاء حركتها على اللام وقوله تعالى (وقد كنتم به
 تستعجلون) أي تكذبا وبستهزاء جملة وقعت حالا من فاعل آمنتكم المقدر لتشديد
 التوبيخ والتفريع وزيادة التنديم والتحسير. وتقديم الحار والمجروح على الفعل لمرعاة
 الفواصل دون القصر وقوله تعالى (ثم قيل) الخ تأكيد للتوبيخ والعتاب بوعيد العذاب والعقاب
 وهو عطف على ما قدر قبل آلآن (للذين ظلموا) أي وضعوا الكفر والتكذيب موضع الايمان
 والتصديق أو ظلموا أنفسهم بتعريضها للعذاب والهلاك. ووضع الموصول موضع الضمير
 لزمهم بما في حيز الصلة والاشعار بعليته لاصابة ما أصابهم (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم
 على الدوام (هل تجزون) اليوم (إلا بما كنتم تكسبون) في الدنيا من أصناف الكفر
 والمعاصي التي من جملتها ما مر من الاستعجال (ويستنبئونك) أي يستخبرونك
 فيقولون على طريقة الاستهزاء أو الانكار (أحق هو) أحق خبر قدم على المبتدأ الذي
 هو الضمير للاهتمام به ويؤيده قوله تعالى انه الحق أو مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسد
 الخبر والجملة في موقع النصب يستنبئونك وقرئ الحق هو تعريضا بأنه باطل كأنه قيل أهو
 الحق لا الباطل أو أهو الذي سيمتعه الحق (قل) لهم غير ملتفت الى استهزائهم مغضيا عما قصدوا
 وبانيا للامر على أساس الحكمة (أي وربي) أي. من حروف الإيجاب بمعنى نعم في القسم خاصة
 كما أن هل بمعنى قد في الاستفهام خاصة ولذلك يوصل بواو (انه) أي العذاب الموعود
 (الحق) ثابت البتة أكد الجواب بأنهم وجوه التأكيد حسب شدة إنكارهم وقوته
 وقد زيد تقريرا وتحقيقا بقوله عز اسمه (وما أنتم بمعجزين) أي بفاتنين العذاب
 بالهرب وهو لاحق بكم لاحالة وهو اما معطوف على جواب القسم أو مستأنف سيق
 لبيان عجزهم عن الخلاص مع ما فيه من التقرير المذكور (ولو أن لكل نفس ظلمت)
 بالشرك أو التعدى على الغير أو غير ذلك من أصناف الظلم ولو مرة حسبا فيفده كون
 الصفة فعلا (مافي الأرض) أي ما في الدنيا من خزائنها وأموالها ومنافعها قاطبة بما
 كثرت (لاقتدت به) أي لجعلته فدية لها من العذاب من اقتداه بمعنى فداه (وأسروا)
 أي النفوس المدلول عليها بكل نفس والعدول الى صيغة الجمع مع تحقق العموم في

صورة الافراد أيضا لافادة تهويل الخطب يكون الأسرار بطريق المعية والاجتماع وانما لم يراع ذلك فيما سبق لتحقيق ما يتوخى من فرض كون جميع مافى الأرض لكل واحدة من النفوس. وإثارة صيغة جمع المذكور لخلق لفظ النفس على الشخص أو التغليب ذكور مدلوله على انائه (الندامة) على ما فعلوا من الظلم أى أخفوها ولم يظهرها لكن لا للاصطبار والتجدهيات ولات حين اصطبار بل لأنهم بهتوا (لما رأوا العذاب) أى عند معاينتهم من فظاعة الحال وشدة الأحوال مالم يكونوا يحتسبون فلم يقدرُوا على أن ينطقوا بشيء فلما بمعنى حين منصوب بأسرُوا أو حرف شرط حذف جوابه لدلالة ما تقدم عليه وقيل أسرارها وسأؤهم عن أضلوعهم حياة منهم وخوفا من توبيخهم ولكن الأمر أشد من أن يعترفهم هناك شيء غير خوف العذاب. وقيل أسرُوا الندامة أخلصوها لأن أسرارها اخلاصها أو لأن سر الشيء خالصته حيث تخفى ويضن بها ففيه تهم بهم. وقيل أظروا الندامة من قولهم سر الشيء وأسرهُ إذا أظهره حين عيل صبره وفنى تجلده (وقضى بينهم) أى أوقع القضاء بين الظالمين من المشركين وغيرهم من الأصناف أهل الظلم بأن أظهر الحق سواء كان من حقوق الله سبحانه أو من حقوق العباد من الباطل وعومل أهل كل منهما بما يليق به (بالقسط) بالعدل وتخصيص الظلم بالتعدى وحمل القضاء على مجرد الحكومة بين الظالمين والمظلومين من غير أن يتعرض لحال المشركين وهم أظلم الظالمين لايساعده المقام فان مقتضاه اما كون الظلم عبارة عن الشرك أو عما يدخل فيه دخولا أوليا (وهم) أى الظالمون (لا يظلمون) فيما فعل بهم من العذاب بل هو من مقتضيات ظلمهم ولو ازمة الضرورية (ألا أن الله مافى السموات والأرض) أى ما وجد فيهما داخل في حقيقتهما أو خارجا عنهما متمكنا فيهما وكلمة ما التغليب غير العقلاء على العقلاء فهو تقرير لكآل قدرته سبحانه على جميع الاشياء وبيان لاندراج الكل تحت ملكوته يتصرف فيه كيفما يشاء إيجابا واعداما وإثابة وعقابا (ألا أن وعد الله) اظهار الاسم الجليل لتفخيم شأن الوعد والاشعار بعلّة الحكم وهو أما بمعنى الموعد أى جميع ما وعد به كائنا ما كان فيندرج فيه العذاب الذى استعجلوه وما ذكر فى أثناء بيان حاله اندراجا أوليا أو بمعناه المصدرى أى وعده بجميع ما ذكر فعنى قوله تعالى (حق) على الأول ثابت واقع لا محالة وعلى الثانى مطابق للواقع. وتصدير الجملتين بحر فى التنبيه والتحقيق للتسجيل على تحقق مضمونهما المقرر لمضمون مسلف من الآيات الكريمة والتنبيه على وجوب استحضاره والمحافظة عليه (ولكن أكثرهم) لقصور عقولهم واستيلاء النفسلة عليهم والفرهم

بالأحوال المحسوسة المعتادة (لا يعلمون) ذلك فيقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون
 (هو يحيى ويميت) في الدنيا من غير دخل لاحد في ذلك (و اليه ترجعون) في
 الآخرة بالبعث والحشر (يا أيها الناس) التفات ورجوع إلى استمالتهم نحو الحق
 واستنزالهم إلى قبوله واتباعه غب تحذيرهم من غوائل الضلال بما تلى عليهم من القوارع
 الناعية عليهم سوء عاقبتهم وإيدان بأن جميع ذلك مسوق لمصالحهم ومنافعهم (قد جاءكم
 موعدة هي والوعظ والعظة التذكير بالعواقب سواء كان بالزجر والترهيب أو بالاستمالة
 والترغيب وكلمة من في قوله تعالى (من ربكم) ابتدائية متعلقة بجاء تسكم أو تبعيضية متعلقة
 بمحذوف وقع صفة لموعدة أي موعدة كائنة من مواعظ ربكم وفي التمرض لغوأن
 الربوبية من حسن الموضع ما لا يخفى (وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) أي
 كتاب جامع لهذه الفوائد والمنافع فإنه كاشف عن أحوال الاحتمال حسناتها وسيئاتها مرغب في
 الأولى وراذع عن الآخرة ومبين للمعارف الحقة التي هي شفاء لما في الصدور من الادواء
 القلبية كالجهل والشك والشرك والنفاق وغيرهما من العقائد الزائفة وهاد إلى طريق الحق
 واليقين بالارشاد إلى الاستدلال بالدلائل المنصوبة في الآفاق والانس وفي مجيئه رحمة
 للمؤمنين حيث نجوا به من ظلمات الكفر والضلال إلى نور الايمان وتخلصوا من
 دركات النيران وارتقوا إلى درجات الجنان . والتنكير في الكل للتفخيم (قل) تلوين
 للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمر الناس بأن يغتنموا ما في
 مجيء القرآن العظيم من الفضل والرحمة (بفضل الله وبرحمته) المراد بهما اما ما في
 مجيء القرآن من الفضل والرحمة واما الجنس وهما داخلان فيه دخولا أولياً والباء
 متعلقة بمحذوف وأصل الكلام ليفرحوا بفضل الله وبرحمته . وتكرير الباء في رحمة
 للإيدان باستقلالها في استيجاب الفرح ثم قدم الجار والمجرور على الفعل لافادة القصر
 ثم أدخل عليه الفاء لافادة معنى السببية فصار بفضل الله وبرحمته فليفرحوا ثم قيل
 (فبذلك فليفرحوا) للتأكيد والتقرير ثم حذف الفعل الاول لدلالة الثاني عليه والفاء
 الاولى جزائية والثانية للدلالة على السببية والاصل أن فرحوا بشيء فبذلك ليفرحوا
 لاشيء آخر ثم أدخل الفاء للدلالة على السببية ثم حذف الشرط ومعنى البعد في اسم
 الإشارة للدلالة على بعد درجة فضل الله تعالى ورحمته ويجوز أن يراد بفضل الله
 ورحمته فليعتنوا فبذلك فليفرحوا ويجوز أن يتعلق الباء بجاء تسكم أي جاءكم تسكم موعدة
 بفضل الله وبرحمته فبذلك أي فيمجيئها فليفرحوا . وقرئ فلتفرحوا وقرأ أنى فافرحوا
 وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا قل بفضل الله وبرحمته ففعل

«بكتاب الله والاسلام» وقيل فضله الاسلام ورحمته ما وعد عليه (هو) أي ما ذكر من فضل الله ورحمته (خير مما يجمعون) من حطام الدنيا. وقرئ يجمعون أي فذلك فليفرح المؤمنون هو خير مما يجمعون أيها المخاطبون (قل أرأيتم) أي أخبروني (ما أنزل الله لكم من رزق) ما منصوبة المحل بما بعدها أو بما قبلها واللام للدلالة على أن المراد بالرزق ما حل لهم وجعله منزلاً لأنه مقدر في السماء محصل هو أو ما يتوقف عليه وجوداً أو بقاء بأسباب سماوية من المطر والكواكب في الانضاج والتلوين (لجعلتم منه) أي جعلتم بعضه (حراماً) أي حكمتم بأنه حرام (وحلالاً) أي جعلتم بعضه حلالاً أي حكمتم بحله مع كون كله حلالاً وذلك قورهم «هذه أنعام وحرث حجر» الآية وقورهم «ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورتنا» ومحرم على أزواجنا ونحو ذلك وتقديم الحرام لظهور أثر الجعل فيه ودوران التوبيخ عليه (قل) تكرير لتأكيد الامر بالاستخبار أي أخبروني (آله أذن لكم) في ذلك الجعل فأتم فيه يمثلون بأمره تعالى (أم على الله تفترون) أم متصلة والاستفهام للتقرير والتبكيك لتحقيق العلم بالشق الأخير قطعاً كأنه قيل أم لم يأذن لكم بل تفترون عليه سبحانه فأظهر الاسم الجليل وقدم على الفعل دلالة على كمال قبح افتراءهم وتأكيذاً للتبكيك أثر تأكيد مع مراعاة الفواصل. ويجوز أن يكون الاستفهام للانكار وأم منقطعة ومعنى بل فيها الاضراب والاتقال من التوبيخ والزجر بانكار الاذن ألى ما تنقده همرتها من التوبيخ على الافتراء عليه سبحانه وتقريره. وتقديم الجار والمجرور على هذا يجوز أن يكون للقصر كأنه قيل بل أعلى الله تعالى خاصة تفترون (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) كلام مسوق من قبله تعالى لبيان هول ما سيقونه غير داخل تحت القول بالمأمور به والتعبر عنهم بالموصول في موقع الاضمار لقطع احتمال الشق الاول من التردد والتسجيل عليهم بالافتراء وزيادة الكذب مع أن الافتراء لا يكون إلا كذباً بالظاهر كمال قبح ما فعلوا وكونه كذباً في اعتقادهم أيضاً وكلمة ما استفهامية وقعت مبتدأ وظن خبرها ومفعولاه محذوفان وقوله عز وجل (يوم القيامة) ظرف لنفس الظن أي أي شيء ظنهم في ذلك اليوم يوم عرض الافعال والاقوال والمجازاة عليها مثقالاً بمثقال والمراد تهويله وتقضيته بهول ما يتعلق به مما يصنع بهم يومئذ. وقيل هو ظرف لما يتعلق به ظنهم اليوم من الامور التي ستقع يوم القيامة تنزيلاً له ولما فيه من الاحوال اكمال وضوح أمره في التقرر والتحقق منزلة المسلم عندهم أي أي شيء ظنهم لما سيقع يوم القيامة يحسبون أنهم لا يستأثرون عن افتراءهم أو لا يجازون عليه أو يجازون جزاء يسيراً ولاجل ذلك يفعلون ما يفعلون

كلا أنهم لفي أشد العذاب لأن معصيتهم أشد المعاصي ومن أظلم من اقترى على الله كذباً . وقرئ على لفظ الماضي أى أى ظن ظنوا يوم القيامة . وإيراد صيغة الماضي لانه كائن فكانه قد كان (أن الله لذو فضل) أي عظيم لا يكتنه كنهه (على الناس) أى جميعاً حيث أنعم عليهم بالعقل المميز بين الحق والباطل والحسن والقبيح ورحمهم بانزال الكتب وإرسال الرسل وبين لهم الاسرار التي لا تستقل العقول في ادراكها وأرشدهم الى ما يهتدون من أمر المعاش والمعاد (ولكن أكثرهم لا يشكرون) تلك النعمة الجالية فلا يصرفون قواهم ومشاعرهم الى ما خلقت له ولا يتبعون دليل العقل فيما يستبد به ولا دليل الشرع فيما لا يدرك الا به وقد تفضل عليهم ببيان ماسيلقونه يوم القيامة فلا يلتفتون اليه فيقعون فيما يقعون فهو تذييل لما سبق مقرر لمضمونه (وما تكون في شأن) أى في أمر من شأنات شأنه أى قصدت قصده مصدر بمعنى المفعول (وما تلوأ منه) الضمير للشأن والظرف صفة لمصدر محذوف أى تلاوة كائنه من الشأن اذ هي معظم شئونه عليه السلام أول التنزيل . والاضمار قبل الذكر لتفخيم شأنه ومن ابتدائية أو تبعيضية أوله عز وجل ومن ابتدائية والتي في قوله تعالى (من قرآن) مزيدة لتأكيد النفي أو ابتدائية على الوجه الاول وبيانية أو تبعيضية على الثاني والثالث (ولا تعملون من عمل) تعميم للخطاب أثر تخصيصه بمقتدى الكل وقد روعي في كل من المقامين ما يليق به حيث ذكر أولاً من الاعمال ما فيه فخامة وجلالة وثانياً ما يتناول الجليل والحقير (إلا كنا عليكم شهوداً) استثناء مفرغ من أعم أحوال المخاطبين بالافعال الثلاثة أى ما تلبسون بشيء منها في حال من الاحوال الأحوال كوننا رقباء مطلعين عليه حافظين له (أذ تقيضون فيه) أى تخوضون وتبدعون فيه وأصل الافاضة الاندفاع بكثرة أو بقوة وحيث أريد بالافعال السابقة الحالة المستمرة الدائمة المقارنة للزمان الماضي أيضاً أوثر في الاستثناء صيغة الماضي وفي الظرف كلمة أذ التي تقييد المضارع معنى الماضي (وما يعزب عن ربك) أى لا يبعد ولا يغيب عن علمه الشامل وفي التعرض لعنوان الربوبية من الاشعار باللطف ما لا يخفى . وقرئ بكسر الزاى (من مثقال ذرة) كلمة من مزيدة لتأكيد النفي أى ما يعزب عنه ما يساوى في الثقل نملة صغيرة أو هباء (في الارض ولا في السماء) أى في دائرة الوجود والامكان فان العامة لا تعرف سواهما يمكننا ليس في أحدهما أو متعلقا بهما . وتقديم الارض لأن الكلام في حال أهلها والمقصود إقامة البرهان على احاطة علمه تعالى بتفاصيلها وقوله تعالى (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية

للجنس وأصغر اسمها وفي كتاب خبرها. وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف أو على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعاً كأنه قيل لا يعزب عن ربك شيء ما لكن جميع الأشياء في كتاب مبين فكيف يعزب عنه شيء منها. وقيل يجوز أن يكون الاستثناء متصلاً ويعزب بمعنى يبين ويصدر والمعنى لا يصدر عنه تعالى شيء إلا وهو في كتاب مبين والمراد بالكتاب المبين اللوح المحفوظ (الأن أولياء الله) بيان على وجه التبشير والوعد لما هو نتيجة لأعمال المؤمنين وغاية لما ذكر قبله من كونه تعالى مهيمناً على نبيه عليه السلام وأمه في كل ما يأتون وما يذرون واحاطة عليه سبحانه بجميع مافي السماء والارض وكون الكل مثباً في الكتاب المبين بعد ما أشير الى فظاعة حال المفترين على الله تعالى يوم القيامة وما سيعتريهم من الهول اشارة اجمالية على طريق التهديد والوعيد وصدرت الجملة بحر في التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والولى لغة القريب والمراد بأولياء الله خلص المؤمنين لقربهم الروحاني منه سبحانه وتعالى كما سيفصح عنه تفسيرهم (لا خوف عليهم) في الدارين من حقوق مكروه (ولا هم يحزنون) من فوات مطلوب أى لا يعتريهم ما يوجب ذلك لأنه يعتريهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولأنه لا يعتريهم خوف وحزن أصلاً بل يستمرون على النشاط والسرور كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاماً لجلال الله سبحانه وهيبته واستقصاراً للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص والمقرين والمراد بيان دوام انتفاهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً لما مر مراراً من أن النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الاستمرار والدوام بحسب المقام وإنما لا يعتريهم ذلك لان مقصدهم ليس الإطاعة لله تعالى ونيل رضوانه المستتبع للكرامة والرفق وذلك مما لا يرب في حصوله ولا احتمال لفواته بموجب الوعد بالنسبة اليه تعالى وأما ما عدا ذلك من الامور الدنيوية المترددة بين الحصول والفوات فهي بمعزل من الانتظام في سلك مقصدهم وجوداً وعدماً حتى يخافوا من حصول ضارها أو يحزنوا بفوات نافعها وقوله عز وجل (الذين آمنوا) أى بكل ما جاء من عند الله تعالى (وكانوا يتقون) أى يقون أنفسهم عما يحق وقايتها عنه من الافعال والتزك وقاية دائمة حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل بيان وتفسير لهم واشارة الى ما به نالوا ما نالوا على طريقة الاستئناف المبني على السؤال ومحل الموصول الرفع على انه خبر لمبتدأ مخذوف كأنه

قيل من أولئك وما سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى
 المفضيين الى كل خير المنجيين عن كل شر . وقيل محله النصب أو الرفع على المدح أو على
 انه وصف مآدح الاولياء ولا يقدح في ذلك توسط الخبر . والمراد بالتقوى المرتبة الثالثة
 منها الجامعة لما تحتها من مرتبة التوقى عن الشرك التى يفيدها الايمان أيضا ومرتبة
 التجنب عن كل ما يؤثم من فعل وترك أعنى تنزه الانسان عن كل ما يشغل سره عن
 الحق والتبتل اليه بالكلية وهى التقوى الحقيقية المأمور بها في قوله تعالى « يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله حتى تقاته » وبه يحصل الشهود والحضور والقرب الذى عليه يدور
 اطلاق الاسم عليه وهكذا كان حال كل من دخل معه عليه السلام تحت الخطاب بقوله
 عز وجل « ولا تعملون من عمل » خلا أن لهم في شأن التبتل والتنزه درجات متفاوتة
 حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفاضلة عليهم بموجب المشيئة المبينة على الحكم
 الآية اقصادا ما انتهى اليه همم الانبياء عليهم السلام حتى جمعوا بذلك بين رياسى
 النبوة والولاية ولم يعقهم التعلق بعالم الأشباح عن الاستغراق في عالم الارواح ولم تصدهم
 الملابس بمصالح الخلق عن التبتل الى جناب الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة
 بالقوة القدسية فلاك أمر الولاية هى التقوى المذكورة فأولياء الله هم المؤمنون المتقون
 ويقرب منه ما قيل من انهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبودية
 الله تعالى والدعوة اليه ولا يخالفه ما قيل من انهم الذين يذكر الله برؤيتهم لما روى
 عن سعيد بن جبير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل من أولياء الله فقال هم الذين
 يذكر الله برؤيتهم أى بسمتهم وإخبارتهم وسكيتهم ولا ما قيل من انهم المتحابون في
 الله لما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 « أن من عباد الله عبادا ليسوا بانبياء ولا شهداء يخطهم الانبياء والشهداء يوم القيامة
 لمكانهم من الله قالوا يارسول الله خبرنا من هم وما أعمالهم فلعلنا نجيبهم قال هم قوم
 تحابوا في الله على غير أرحام منهم ولا أموال يتعاطونها فوالله ان وجوههم لنور وانهم
 لعل منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس » فانما ذكر
 من حسن السمعة والسكينة المذكورة لله تعالى والجناب في الله سبحانه من الاحكام
 الدنيوية اللازمة للايمان والتقوى والآثار الخاصة بهما الحقيقة بالتخصيص بالذكر
 لظهورها وقربها من أفهام الناس قد أورد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا من ذلك
 حسبا يقتضيه مقام الارشاد والتذكير ترغيبا للسائلين أو غيرهم من الحاضرين فيما
 خصه بالذكر هناك من أحكامها فلعل الحاضرين أولا كانوا محتاجين الى اصلاح الحال

من جهة الأقوال والأفعال والملابس ونحو ذلك والحاضرين ثانياً مفتقرين إلى تأليف قلوبهم وعطفها نحو المؤمنين الذين لا علاقة بينهم وبينهم من جهة النسب والقرابة وتأكيده ما بينهم من الأخوة الدينية ببيان عظم شأنها ورفع مكانتها وحسن عاقبتها ليراعوا حقوقها ويهجروا من لا يوافقهم في الدين من أرحامهم وأما ما ذكر من أنه يغبطهم الأنبياء فتصوير لحسن حالهم على طريقة التمثيل قال الكواشي وهذا مبالغة والمعنى لو فرض قوم بهذه الصفة لكانوا هؤلاء . وقيل أولياء الله الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة . وجعل قوله عز وجل «الذين آمنوا وكانوا يتقون» تفسيراً لتوليهم إياه تعالى وقوله عز وجل (لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة) تفسيراً لتوليهم تعالى إياهم ولا ريب في أن اعتبار القيد الأخير في مفهوم الولاية غير مناسب لمقام ترغيب المؤمنين في تحصيلها والثبات عليها وبشارتهم بآثارها وتأنجها بل محل بذلك إذ التحصيل إنما يتعلق بالمقدور والاستبشار لا يحصل إلا بما علم وجرد سببه والقيد المذكور ليس بمقدور لهم حتى يحصلوا الولاية بتحصيله ولا بمعلوم لهم عند حصوله حتى يعرفوا حصول الولاية لهم ويستبشروا بمحاسن آثارها بل التولي بالكرامة عين نتيجة الولاية فاعتباره في عنوان الموضوع ثم الإخبار بعدم الخوف والحزن مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل فالذي يقتضيه نظمه الكريم أن الأول تفسير للأولياء حسبما شرح والثاني بيان لما أولاهم من خيرات الدارين بعد بيان انجائهم من شرورهما ومكازمهما والجملة مستأنفة كما سبق كأنه قيل هل لهم وراء ذلك من نعمة وكرامة فقل لهم ما يسرهم في الدارين . وتقدم الأول لما أن التخلية سابقة على التحلية مع ما فيه من مراعاة حق المقابلة بين حسن حال المؤمنين وسوء حال المفتزين وتعجيل ادخال المسرة بتبشير الخلاص عن الأهوال وتوسيط البيان السابقين بشارة الخلاص عن المحذور وبشارة الفوز بالمطلوب لاظهار كمال العناية بتفسير الأولياء مع الايدان بأن انتفاء الخوف والحزن لا تقاومهما عما يؤدي إليهما من الأسباب . والبشرى مصدر أريد به المبشر به من الخيرات العاجلة كالنصر والفتح والغنيمة وغير ذلك والآجلة الغنيمة عن البيان . وإثار الإبهام والاجمال للايدان بكونه وراء البيان والتفصيل والظرفان في موقع الحال منه والعامل ما في الخبر من معنى الاستقرار أي لهم البشرى حال كونها في الحياة الدنيا وحال كونها في الآخرة أي عاجلة وآجلة أو من الضمير المجرور أي حال كونهم في الحياة الخ ومن البشرى العاجلة الثناء الحسن والذكر الجميل ومحبة الناس . عن أبي ذر رضى الله عنه قلت يا رسول الله الرجل يعمل لله ويحبه الناس فقال عليه السلام «تلك عاجل بشرى المؤمن»

هذا وقيل البشرى مصدر والظرفان متعلقان به « أما البشرى فى الدنيا فهى البشارات الواقعة للؤمنين المتقين فى غير موضع من الكتاب المبين وعن النبى صلى الله عليه وسلم «هى الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له» وعنه عليه الصلاة والسلام «ذهب النبوة وبقيت المبشرات» وعن عطاء لهم البشرى عند الموت تأتيمهم الملائكة بالرحمة قال الله تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة « وأما البشرى فى الآخرة فتلقى الملائكة اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من بياض وجوههم واعطاء الصحائف بأيمانهم وما يقرءون منها وغير ذلك من البشارات فتكون هذه بشارة بما سيقع من البشارات العاجلة والآجلة المطلوبة لغاياتها اللواتيها ولا يخفى أن صرف البشارة الناجزة عن المقاصد بالذات الى وسائلها بما لا يساعد جلالة شأن التنزيل الكريم (لا تبديل لكلمات الله) لا تغيير لاقواله التي من جملتها مواعيده الواردة بشارة للؤمنين المتقين فيدخل فيها البشارات الواردة ههنا دخولا أوليا ويثبت امتناع الاختلاف فيها ثبوتا قطعيا وعلى تقدير كون المراد بالبشرى الرؤيا الصالحة فالمراد بعدم تبديل كلماته تعالى ليس عدم الخلاف بينها وبين نتائجها الدنيوية والاخرية بل عدم الخلاف بينها وبين ما دل على ثبوتها ووقوعها فيما سأتى بطريق الوعد من قوله تعالى «لهم البشرى» فتدبر (ذلك) اشارة الى ما ذكر من أن لهم البشرى فى الدارين (هو الفوز العظيم) الذى لا فوز وراءه وفيه تفسير لما أبهم فيما سبق وهاتيك الجملة التى قبلها اعتراض لتحقيق الم بشر به وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يكون بعده كلام متصل بما قبله أو هذه تذييل والسابقة اعتراض (ولا يحزنك قولهم) تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم عما كان يلقاه من جهتهم من الازدية الناشئة عن مقالتهن الموحشة وتبشير له عليه الصلاة والسلام بأنه عز وجل يصره ويعزه عليهم أثر بيان أن له ولا تبايعه أمتان كل محذور وفوزا بكل مطلوب . وقرىء ولا يحزنك من أحزنه وهو فى الحقيقة نهى له عليه السلام عن الحزن كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بتكذيبهم وتشاورهم فى تدبير هلاكك وإبطال أمرك وسائر ما يتفوهون به فى شأنك بما لا خير فيه . وإنما وجه النهى الى قولهم للبالغه فى نهيه عليه السلام عن الحزن لما أن النهى عن التأثير نهى عن التأثير باصله ونفى له بالمرّة وقد يوجه النهى الى اللازم والمراد هو النهى عن الملزوم كما فى قولك: لا أرنيك ههنا . وتخصيص النهى عن الحزن بالابرار مع شمول النفي السابق للحزن أيضا لما أنه لم يكن فيه عليه السلام شائبة خوف حتى ينهى عنه وربما كان يعتريه عليه السلام فى بعض الاوقات نوع حزن فسلى عن

ذلك وقوله تعالى (ان العزة) تعليل للنهي على طريقة الاستئناف أى الغلبة والقهر (لله جميعا) أى فى ملكته وسلطانه لا يملك أحد شيئا منها أصلا لا هم ولا غيرهم فهو يقهرهم ويعصمك منهم وينصرك عليهم وقد كان كذلك فى من جملة المبشرات العاجلة. وقرىء بفتح أن على صريح التعليل أى لان العزة لله (هو السميع العليم) يسمع ما يقولون فى حقاك ويعلم ما يعزمون عليه وهو مكافئهم بذلك (ألا أن لله من فى السموات ومن فى الارض) أى العقلاء من الملائكة والنقلين. وتخصيصهم بالذكر لا يذنان بعدم الحاجة الى التصريح بغيرهم فانهم مع شرفهم وعلو طبقتهم اذا كانوا عبيدا له سبحانه مقهورين تحت قهره وملكته فما عداهم من الموجودات أولى بذلك وهو مع ما فيه من التأكيدهما سبق من اختصاص العزة لله تعالى الموجب لسلوته عليه السلام وعدم مبالاة بالمشركين وبمقالاتهم تهيدا لما لحق من قوله تعالى (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) وبرهان على بطلان ظنهم وأعمالهم المبينة عليها وما امانا فى وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لظهوره أى ما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فى الحقيقة وان سموها شركاء فاقصر على أحدهما لظهور دلالة على الآخر. ويجوز أن يكون المذمور مفعول يدعون ويكون مفعول يتبع محذوفا لانفهامه من قوله تعالى (ان يتبعون الا الظن) أى ما يتبعون يقينا انما يتبعون ظنهم الباطل واما موصولة معطوفة على من كانه قيل والله ما يتبعه الذين يدعون من دون الله شركاء أى وله شركاءؤهم. وتخصيصهم بالذكر مع دخولهم فيما سبق عبارة أو دلالة للبالغة فى بيان بطلان اتباعهم وفساد ما بنوه عليه من ظنهم شركاءهم معبودين مع كونهم عبيدا له سبحانه واما استفهامية أى رأى شىء يتبعون أى لا يتبعون شيئا ما يتبعون الا الظن والخيال الباطل كقوله تعالى «ما تعبدون من دونه الا أسماء سميتوها» الخ وقرىء تدعون بالتاء فالاستفهام للتبكيك والتوبيخ كانه قيل وأى شىء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبين تقرير السكونهم متبعين لله تعالى مطيعين له وتوبيخهم على عدم اقتدائهم بهم فى ذلك كقوله تعالى «أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ثم صرف الكلام عن الخطاب الى الغيبة فقل ان يتبع هؤلاء المشركون الا الظن ولا يتبعون ما يتبعه الملائكة والنبين من الحق (وانهم الا يخزصون) يكدبون فيما ينسونه اليه سبحانه ويحزرون ويقدررون أنهم شركاء تقدير باطلا (هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) تنبيه على تفردته تعالى بالقدرة الكاملة والنعمة الشاملة ليدهم على توحده سبحانه باستحقاق العبادة وتقدير لما سلف من كون جميع الموجودات الممكنة تحت قدرته وملكته المفصح عن اختصاص

العزة به سبحانه والجعل ان كان بمعنى الابداع والخلق فبصرا حال والا فلكم مفعوله الثاني أو هو حال كما في الوجه الاول والمفعول الثاني لتسكنوا فيه أو هو محذوف يدل عليه المفعول الثاني من الجملة الثانية كما أن العلة الغائية منها محذوفة اعتدادا على ما في الاولى والتقدير هو الذي جعل لكم الليل مطالبا لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتتحركوا فيه لمصالحكم كما سيحى نظيره في قوله تعالى « وان يمسك الله بضرفه فلا كاشف له الا هو وان يدرك بخير فلا راد لفضله » الآية لحذف في كل واحد من الجانبين ما ذكر في الآخر اكتفاء بالمدكور عن المتروك . واستناد الابصار الى النهار مجازى كالذي في نهاره صائم (أن في ذلك) أى في جعل كل منهما كما وصف أو فيهما وما في اسم الإشارة من معنى البعد للايدان يبعد منزلة المشار اليه وعلو رتبته (آيات) عجيبة كثيرة أو آيات أخر غير ما ذكر (لقوم يسمعون) أي هذه الآيات المتلوة ونظائرها المنبهة على تلك الآيات التكوينية الآمرة بالتأمل فيها سماع تدبر واعتبار فيعملون بمقتضاها وتخصيص الآيات بهم مع أنها منصوبة لمصلحة الكل لما انهم المستفعدون بها (قالوا) شروع في ذكر ضرب آخر من أباطيلهم وبيان بطلانه (اتخذ الله ولدا) أي تيناه (سبحانه) تنزيه وتقديس له عما نسبوا اليه وتعجيب من كلمتهم الحقاء (هو الغنى) على الإطلاق عن كل شيء في كل شيء وهو علة لتنزيهه سبحانه وايدان بأن اتخاذ الولد من أحكام الحاجة وقوله عز وجل (له ما في السموات وما في الارض) أى من العقلاء وغيرهم يقرير لغناه وتحقيق لما كتبه تعالى لكل ما سواه وقوله تعالى (ان عندكم من سلطان) أى حجة (بهذا) أى بما ذكر من قولهم الباطل توضيح لبطلانه بتحقيق سلامة ما أقيم من البرهان الساطع عن المعارض فمن في قوله تعالى من سلطان زائدة لتأكيد النفي وهو مبتدأ والظرف المقدم خبره أو مرتفع على أنه فاعل للظرف لاعتداده على النفي وبهذا متعلق اما بسلطان لانه بمعنى الحجة والبرهان واما بمحذوف وقع صفة له واما بما في عندكم من معنى الاستقرار كانه قيل ان عندكم في هذا القول من سلطان والالفاظ الى الخطاب لمزيد المبالغة في الالتزام والافهام وتأكيده ما في قوله تعالى (أتقولون على الله ما لا تعلمون) من التوبيخ والتقريع على جهلهم واختلافهم وفيه تنبيه على أن كل مقالة لا دليل عليها فهي جهالة وأن العبائد لا بد لها من برهان قطعى وأن التقليد بمعزل من الاعتداده (قل) تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبين لهم سوء مغيبهم وخفاهة ما هم مخبرون (ان الذين يفترون على الله الكذب) أى في كل أمر فيدخل ما نحن بصدده من الافتراء بنسبة الولد والشرى لك الله سبحانه دخولا أو ليا (لا يقدحون) أى لا ينجون من مكروه ولا

آية قبح المرأة على الله (أن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) ٥١٥

يفوزون بمطلوب أصلا وتخصيص عدم النجاة والفوز بما يندرج في ذلك من عدم النجاة من النار وعدم الفوز بالجنة لا يناسب مقام المبالغة في الزجر عن الافتراء عليه سبحانه (متاع في الدنيا) كلام مستأنس في بيان أن ما يترامى فيهم بحسب الظاهر من نيل المطالب والفوز بالحظوظ الدنيوية على الإطلاق أو في ضمن افتراءهم بمعرول من أن يكون من جنس الفلاح كأنه قيل كيف لا يفلحون وهم في غبطة ونعيم فقيل هو متاع يسير في الدنيا وليس بفوز بالمطلوب ثم أشير إلى انتفاء النجاة عن المكروه أيضا بقوله عز وعلا (ثم ألبنا مرجعهم) أي بالموت (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) فييقنون في الشقاء المؤبد بسبب كفرهم المستمر أو يكفرون في الدنيا فإنهم من الفلاح وقيل المبتدأ المحذوف حياتهم أو قلوبهم وقد قيل أنه افتراءؤهم ولا يخفى أن المتاع إنما يطلق على ما يكون متبوعا عند النفس مرغوبا فيه في نفسه يشتمع ويستمتع به وإنما عدم الاعتداد به لسرعة زواله ونفس الافتراء عليه سبحانه أفتح القباح عند النفس فضلا عن أن يكون مطلوبعا عندها وعده كذلك باعتبار إجراء حكم ما يؤدي إليه من رياستهم عليه مما لا وجه له فالوجه ما ذكر أو لا وليس ببعيد ما قيل أن المحذوف هو الخير أي لهم متاع والآية أما مسوقة من جهة الله تعالى لتحقيق عدم افلاحهم خير داخلة في الكلام المأثور به كما يقتضيه ظاهر قوله تعالى « ثم ألبنا » وقوله تعالى « ثم نذيقهم » وأما داخلة فيه على أن النبي عليه الصلاة والسلام مأثور بقوله وحكايته عنه عز وجل (وأتل عليهم) أي على المشركين من أهل مكة وغيرهم لتحقيق ما سبق من أنهم لا يفلحون وأن ما يتمتعون به على جناح الفوات وأنهم مشرفون على العذاب الخالد (نبأ نوح) أي خبره الذي له شأن وخطر مع قومه الذين هم أضراب قومك في الكفر والعدا ليتدبروا ما فيه من زوال ما تمتعوا به من النعيم وحلول عذاب الفرق الموصول بالعذب المقيم لينزجروا بذلك عما هم عليه من الكفر وتكسر شدة شكيتهم أو يعترف بعضهم بصحة نبوتك بأن عرفوا أن ماتلوه موافقا لما ثبت عندهم من غير مخالفة بينهما أصلا مع علمهم بأنك لم تسمع ذلك من أحد ليس إلا بطريق الوحي . وفيه من تقرير ما سبق من كون الكل لله سبحانه واختصاص العزة به تعالى وانتفاء الخوف والحزن عن أوليائه عز وعلا قاطبة وتشجيع النبي صلى الله عليه وسلم وحمله على عدم المبالاة بهم وبأقوالهم وأفعالهم ما لا يخفى (إذ قال) معمول لبأ أو بدل منه بدل اشتغال وأياما كان فالمراد بعض نبيه عليه السلام لا كل ماجرى بينه وبين قومه واللام في قوله تعالى (لقومه) للتبليغ (يا قوم أن كان كبر) أي عظم وشق (عليكم مقابى) أي

نفسى كما يقال فعلته لـ كـ فلان أى لفلان ومنه قوله تعالى «ولمن خاف مقام ربّه» أى خاف
 ربه أو قيامى ومكى بين ظهرانيكم مدة طويلة أو قيامى (وتذكيرى بآيات الله) فانهم
 كانوا اذا وعظوا الجماعة يقومون على أرجلهم والجماعة تعود ليظهر حالهم ويسمع
 مقالهم (فعلى الله توكلت) جواب للشرط أى دمت على تخصيص التوكل به تعالى ويجوز
 أن يراد به أحداث مرتبة مخصوصة من مراتب التوكل (فأجمعوا أمركم) عطف على
 الجواب والفاء لترتيب الأمر بالاجماع على التوكل لا لترتيب نفس الاجماع عليه
 أو هو الجواب وما سبق جملة معترضة والاجماع العزم قيل هو متعدي بنفسه وقيل فيه
 حذف وإيصال قال السدوسي أجمعت الأمر أفصح من أجمعت عليه وقال أبو الهيثم أجمع
 أمره جعله مجموعا بعدما كان متفرقا وتفرقه أنه يقول مرة أفعل كذا وأخرى أفعل كذا
 واذا عزم على أمر واحد فقد جمعه أى جعله جميعا (وشركاءكم) بالنصب على أن الواو
 بمعنى مع كما تدل عليه القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل تنزيلا للفضل منزلة التأكيد
 واسناد الاجماع الى الشركاء على طريقة التهنئة. وقيل أنه عطف على أمركم بحذف المضاف
 أى أمر شركائكم وقيل منصوب بفعل محذوف أى وادعوا شركاءكم وقد قرئ كذلك
 وقرئ فاجمعوا من أجمع أى فاعزموا على أمركم الذى تريدون فى من السعى فى أهلاكى
 واحتشدوا فيه على أى وجه يمكنكم (ثم لا يكن أمركم) ذلك (عليكم غمة) أى مستورا
 من غمة إذا ستره بل مكشوف مشهورا تجاهرونى به فان السر انما يصار اليه لسد باب
 تدارك الخلاص بالهرب أو نحوه فحيث استحال ذلك فى حقى لم يكن للسروجه . وانما
 خاطبهم عليه السلام بذلك اظهارا لعدم المبالاة بهم وانهم لم يجدوا اليه سبيلا وثقة بالله
 سبحانه وبما وعده من عصمته وكلاءته فكلمة ثم للتراخى فى الرتبة و اظهار الامر فى موقع
 الاضرار لزيادة تقرير يقتضيها مقام الامر بالاعذار الذى يستلزمه النهى عن التستر والاسرار
 وقيل المراد بأمرهم يعترهم من جهة عليه السلام من الحال الشديدة عليهم المكروهة
 لديهم والغم والغم كالكر به والكر ب و ثم للتراخى الزمان والمعنى لا يكن حالهم عليكم غمة
 وتخلصوا باهلاكى من ثقل مقامى وتذكيرى ولا يخفى أنه لا يساعده قوله عز وجل
 (ثم اقضوا ألى ولا تنظروا) أى أدوا الى أى احكموا ذلك الأمر الذى تريدون
 فى ولا تمهلونى كقوله تعالى «وقضينا أليه ذلك الأمر أو أدوا الى ما هو حق عليكم
 عندكم من أهلاكى كما يقضى الرجل غريمه فان توسيط ما يحصل بعد الاهلاك بين الأمر
 بالعزم على مباديته وبين الأمر بقضائه من قبيل الفصل بين الشجر والحائه . وقرئ
 أفضوا بالفاء أى انتهوا الى بشركم أو ابرزوا الى من أفضى إذا خرج الى القضاء (فأن

توليتهم (الفاء لترتيب التولي على ماسبق فالمراد به اما الاستمرار عليه واما أحداث
التولي المخصوص أى ان أعرضتم عن نصيحتي وتذكيري أثر مشاهدتم مني من محال
صحة ما أقول ودلائلها التي من جملتها دعوتي إياكم جميعاً إلى تحقيق ما تريدون من
السوء غير مبال بكم وبما يأتي منكم وأحجامكم من الاجابة علماً منكم بأني على الحق
المبين مؤيد من عند الله العزيز (فاسألنكم) بمقالة وعظي وتذكيري (من أجر)
تؤدونه إلى حق يؤدى ذلك إلى توليتكم اما لاثامكم إياي بالطمع والسؤال وإما لتقل
دفع المسئول عليكم أرحق بضرني توليتكم المؤدى إلى الحرمان فالأول لظاهر بطلان التولي
بيان عدم ما يصححه والثاني لظاهر عدم مبالاه عليه السلام بوجوده وعدمه وعلى التقديرين
فالقاء الجزائية السببية الشرط لا علامه ضمنون الجزاء لانفسه والمعنى ان توليتهم فاعلوا أن ليس
في مصحح له ولا تأثر منه وقوله عز وجل (أن أجرى إلا على الله) ينظم المعنيين
جميعاً خلا أنه على الأول تأكيد وعلى الثاني تعليل لاستغناؤه عليه السلام عنهم أى
ماثراً في على العظة والتذكير إلا عليه تعالى يثبني به آمتم أو توليتهم (وأمرت أن
أكون من المسلمين) المتقادين لحكمه لا أخالف أمره ولا أرجو غيره أو المستسلمين
لكل ما يصيب من البلاء في طاعة الله تعالى (فكذبوه) فأصروا على ما هم عليه من
التكذيب بعد ما ألزمهم الحجة وبين لهم المحجة وحق أن توليتهم ليس له سبب غير
التمرد والعناد فلا جرم حقت عليهم كلمة العذاب (فنجيناه ومن معه في الفلك) من
المسلمين وكانوا ثمانين (وجعلناهم خلائف) من المالكين (وأغرقنا الذين كذبوا
بآياتنا) أى بالطوفان وتأخير ذكره عن ذكر الانجاء والاستخلاف حسب موقع في قوله
عز وعلا « ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا
الصيحة » وغير ذلك من الآيات المكرمة لظاهر كمال العناية بشأن المقدم ولتعجيل المسرة
للسامعين وللايذان بسبق الرحمة التي هي من مقتضيات الربوبية على الغضب الذي هو
من مستتبعات جرائم المجرمين (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تهويل لما جرى
عليهم وتحذير لمن كذب الرسول عليه الصلاة والسلام وتسليته له عليه السلام (ثم
بعثنا) أى أرسلنا (من بعده) أى من بعد نوح عليه السلام (رسلاً) التكثير
للتفخيم ذاتاً ووصفاً أى رسلاً كراماً ذوى عدد كثير (إلى قومهم) أى إلى أقوامهم
لكن لا بأن أرسلنا كل رسول منهم إلى أقوام السكل أو إلى قوم ما أى قوم كانوا بل
كل رسول إلى قومه خاصة مثل هود إلى عاد وصالح إلى ثمود وغير ذلك من قصصهم
ومن لم يقص (فجاءهم) أى جاء كل رسول قومه المخصوصين به (بالبينات) أى المعجزات

الواضحة الدالة على صدق ما قالوا والباء إما متعلقة بالفعل المذكور على أنها للتعدية أو محذوف وقع حالا من ضمير جاءوا أى ملتبسين بالبيئات لكن لا بأن يأتى كل رسول بيئته واحدة بل بيئات كثيرة خاصة به معينة له حسب اقتضاء الحكمة فان مراعاة انقسام الآحاد الى الآحاد انما هى فيما بين ضميرى جاءهم كما أشير اليه (فما كانوا ليؤمنوا) بيان لاستمرار عدم ايمانهم فى الزمان الماضى لا لعدم استمرار ايمانهم كما مر مثله فى هذه السورة الكريمة غير مرة أى فما صح وما استقام لقوم من أولئك الأقوام فى وقت من الأوقات أن يؤمنوا بل كان ذلك تمتعا منهم لشدة شكيمتهم فى الكفر والعناد ثم ان كان المحكى آخر حال كل قوم حسبا يدل عليه حكاية قوم نوح فالمراد بعدم ايمانهم المذكور ههنا أصراهم على ذلك بعد اللتى والتى وبما أشير اليه فى قوله عز وجل (بما كذبوا به من قبل) تكذيبهم من حين مجئ الرسل الى زمان الأصرار والعناد وانما لم يجعل ذلك مقصودا بالذات كالأول لحيث جعل صلة للموصول ايذانا بأنه بين نفسه غنى عن البيان وانما المحتاج الى ذلك عدم ايمانهم بعد تواتر البيئات الظاهرة وتظاهر المعجزات الباهرة التى كانت تضطرهم الى القبول لو كانوا من أصحاب العقول والموصول الذى تعلق به الايمان والتكذيب سلبا وإيجابا عبارة عن جميع الشرائع التى جاء بها كل رسول أصولها وفروعها وان كان المحكى جميع أحوال كل قوم منهم فالمراد بما ذكر أولا كفرهم المستمر من حين مجئ الرسل الى آخره وبما أشير اليه اخرا تكذيبهم قبل مجيئهم فلا بد من كون الموصول المذكور عبارة عن اصول الشرائع التى أجمعت عليها الرسل قاطبة ودعوا أممهم اليها أثر ذى تأثير لاستحالة تبدلها وتغيرها مثل ملة التوحيد ولو ائتمروا ومعنى تكذيبهم بها قبل مجئ رسلهم أنهم ما كانوا فى زمن الجاهلية بحيث لم يسمعوها بكلمة التوحيد قط بل كان كل قوم من أولئك الأقوام يتسامعون بها من بقايا من قبلهم كشمود من بقايا عاد وعاد من بقايا قوم نوح عليه السلام فيكذبونها ثم كانت حالتهم بعد مجئ الرسل كحالتهم قبل ذلك كأن لم يبعث اليهم أحد وتخصيص التكذيب وعدم الايمان بما ذكر من الأصول لظهور حال الباقي بدلالة النص فانهم حيث لم يؤمنوا بما أجمعت عليه كافة الرسل فلائ لا يؤمنوا بما تفرد به بعضهم أولى وعدم جعل هذا التكذيب مقصودا بالذات لما أن ما عليه يدور أمر العذاب والعقاب عند اجتماع المكذبين هو التكذيب الواقع بعد الدعوة حسبا يعرب عنه قوله تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » وانما ذكر ما وقع قبلها بيانا لاعتقائهم فى الكفر والتكذيب وعلى التقديرين فالضمائر الثلاثة متوافقة فى المرجع وقيل ضمير كذبوا راجع الى قوم نوح عليه

السلام والمعنى فما كان قوم الرسل ليؤمنوا بما كذب بثله قوم نوح ولا يخفى ما فيه من التعسف . وقيل الباء للسببية أى بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل ولا يخفى أن ذلك يؤدى الى مخالفة الجمهور من جعل ما المصدرية من قبيل الاسماء كما هو رأى الاخفش وابن السراج ليرجع اليها الضمير وفى ارجاعه الى الحق بادعاء كونه مركزا فى الازدهان ما لا يخفى من التعسف (كذلك) أى مثل ذلك الطبع المحكم (نطع) بنون العظمة وقرئ بالياء على أن الضمير لله سبحانه (على قلوب المعتدين) المتجاوزين عن الحدود الممهودة فى الكفر والعناد المتجافين عن قبول الحق وسلوك طريق الرشاد وذلك بخذلانهم وتخيلتهم وشأنهم لانهما كهم فى النقي والضلال وفى أمثال هذه دلالة على أن الافعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد (ثم بعثنا) عطف على قوله تعالى ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم سطف قصة على قصة (من بعدهم) أى من بعد أولئك الرسل عليهم السلام (موسى وهرون) خصت بعثتهما عليهما السلام بالذكر ولم يكتف باندراج خبرهما فيما أشير اليه اشارة اجمالية من أخبار الرسل عليهم السلام مع أقوامهم وأوثر فى ذلك ضرب تفصيل ايذانا بمنظر شأن القصة وعظم وقعها كما فى نبأ نوح عليه السلام (الى فرعون ومثله) أى أشراف قومه وتخصيصهم بالذكر لاصالتهم فى اقامة المصالح والمهمات ومراجعة السكل فى النوازل اليهم والملمات (بآياتنا) أى ملتبسين بها وهى الآيات المفصلات فى الاعراف (فاستكبروا) الاستكبار ادعاء الكبر من غير استحقاق والفناء فصيحة أى فأتياهم فلغناهم الرسالة فاستكبروا عن اتباعهما وذلك قول العيين لموسى عليه السلام « ألم نريك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين » الخ (وكانوا قوما مجرمين) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله أى كانوا معتادين لارتكاب الذنوب العظام فان الاجرام مؤذن بعظم الذنب ومنه الجرم أى الجنة فلذلك اجتروا على ما اجتروا عليه من الاستهانة برسالة الله تعالى وحمل الاستكبار على الامتناع عن قبول الآيات لايساعده قوله عز و علا (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا ان هذا لسحرمين) فانه صريح فى أن المراد باستكبارهم ما وقع منهم قبل مجيء الحق الذى سموه سحرا أعنى العصا واليد البيضاء كما ينبى عنه سياق النظم الكريم وذلك أول ما أظهره عليه السلام من الآيات العظام والفاء فيه أيضا فصيحة معربة عما صرح به فى مواضع أخر كانه قيل قال موسى قد جئتكم بيينة من ربكم الى قوله تعالى « فألقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين وتزع يده فأذا هى بيضاء للناظرين » فلما جاءهم الحق من عندنا وعرفوه قالوا من فرط توهم وعنادهم ان هذا لسحرمين أى ظاهر كونه سحرا أو فائق فى بابه واضح فيما بين أضرابه . وقرئ

ساحر (قال موسى) استئناف مبنى على سؤال تنساق اليه الاذهان كأنه قيل فإذا
 قال لهم موسى حيثذ فليل قال على طريقة الاستفهام الانكارى التويخى (أقولون
 للحق) الذى هو أبعد شئ من السحر الذى هو الباطل البحت (لما جاءكم) أى حين
 يجيئه اياكم ووقوفكم عليه أو من أول الامر من غير تأمل وتدبر وكلا الحالين مما
 ينافى القول المذكور والمقول مخوف ثقة بدلالة ما قبله وما بعده عليه وايداناً بأنه مما
 لا ينبغي أن يقوه به ولو على نهج الحكاية أى أقولون له ماتقولون من أنه سحر
 يعنى به أنه مما لا يمكن أن يقوله قائل ويتكلم به متكلم أو القول بمعنى العيب والطعن
 من قولهم فلان يخاف القالة وبين الناس تقول اذا قال بعضهم لبعض مايسوءه ونظيره
 الذكر فى قوله تعالى « سمعنا قتيذكرهم » الخ فيستغنى عن المنعول أى أتعيبونه وقطعون
 فيه وعلى الوجهين فقوله عز وجل (أسحر هذا) انكار مستأنف من جهته عليه السلام
 لكونه سحرا وتكذيب لقولهم وتويخ لهم على ذلك أثر تويخ وتجهيل بعد تجهيل
 أما على الاول فظاهر وأما على الثانى فوجه ايثار انكار كونه سحرا على انكار كونه
 معيا بأن يقال مثلاً أفيه عيب حسماً يقتضيه ظاهر الانكار السابق التصريح بالرد عليهم
 فى خصوصية ما عابوه به بعد التنبيه بالانكار السابق على أن ليس فيه شائبة عيب ما وما
 فى هذا من معنى القرب لزيادة تعيين المشار اليه واستحضار ما فيه من الصفات الدالة
 على كونه آية باهرة من آيات الله المنادية على امتناع كونه سحرا أى أسحر هذا الذى
 أمره واضح مكشوف وشأبه مشاهد معروف بحيث لا يرتاب فيه أحداً من له عين مبصرة
 وتقديم الخبر للايدان بأنه مصب الانكار ولما استلزم كونه سحرا كون من أتى به سحرا
 أكد الانكار السابق وما فيه من التويخ والتجهيل بقوله عز وجل (ولا يفلح الساحرون)
 وهو جملة حالته من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو بلا ضمير كما فى قول من قال: جاء
 الشتاء ولست أملك عدة . وقولك جاء زيد ولم تطلع الشمس أى أقولون للحق انه سحر
 والحال أنه لا يفلح فاعله أى لا يظفر بمطلوب ولا ينجو من مكروه فكيف يمكن
 صدوره من مثلى من المؤيدين من عند الله العزيز الحكيم الفائزين بكل مطالب الناجين
 من كل محذور وقوله تعالى أسحر هذا جملة معترضة بين الحال وصاحبها أكد الانكار
 السابق ببيان استحالة كونه سحرا بالنظر الى ذاته قبل بيان استحالة بالنظر الى صدوره
 عنه عليه السلام هذا . وأما تجوير أن يكون الكل مقول القول على أن المعنى أجتأ
 بالسحر تطلبان به الفلاح ولا يفلح الساحرون فما لا يساعده النظم الكريم أصلاً أما
 أولاً فلان ما قالوا هو الحكم بأنه سحر من غير أن يكون فيه دلالة على ما تعسف فيه

من المعنى بوجه من الوجوه فصرف جوابه عليه السلام عن صريح ما خاطبوه به الى ما لا يفهم منه أصلا مما يجب تنزيه النظم التنزيلي عن الحمل على أمثاله وأما ثانيا فلان التعرض لعدم افلاح السحرة على الاطلاق من وظائف من يتمسك بالحق المبين دون الكفرة المتشبهين بأذيال بعض منهم في معارضته عليه السلام ولو كان ذلك من كلامهم لناسب تخصيص عدم الافلاح بمن زعموه ساحرا بناء على غلبة من يأتون به من السحرة وأما ثالثا فلان قوله عز وجل (قالوا أجهننا) الخ مسوق لبيان أنه عليه السلام ألغى الحجة فاقطعوا عن الاتيان بكلام له تعلق بكلامه عليه السلام فضلا عن الجواب الصحيح واضطروا الى التشبث بذيل التقليد الذي هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معاند لجوج على أنه استئناف وقع جوابا عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة قوله تعالى قال موسى الخ حسبا أشير اليه كأنه قيل فماذا قالوا لموسى عليه السلام عندما قال لهم ما قال فليل قالوا عاجزين عن الحاجة أجهننا (لتلفتنا) أى لتصرفنا فان الفتى والفت اخوان (عما وجدنا عليه آباءنا) أى من عبادة الاصنام ولا ريب في أن ذلك انما يتسنى يكون ما ذكر من تمة كلامه عليه السلام على الوجه الذى شرح اذ على تقدير كونه محكما من قبلهم يكون جوابه عليه السلام خاليا عن التبكيت الملجئ لهم الى العدول عن سنن الحاجة ولا ريب في أنه لا علاقة بين قولهم أجهننا الخ وبين انكاره عليه السلام لما حكى عنهم مصححة لكونه جوابا عنه (وتكون لكيا الكبرياء) أى الملك أو التكبر على الناس باستتباعهم . وقرئ ويكون بالياء التختانية وكلمة في قوله تعالى (فى الارض) أى أرض مصر متعلقة بتكون أو بالكبرياء أو بالاستقرار في لكيا لوقوعه خيرا أو بمحذوف وقع حالا من الكبرياء أو من الضمير في لكيا لتحمله اياه (وما نحن لكيا بمؤمنين) أى بمصدقين فيما جئنا به وثنية الضمير في هذين الموضوعين بعد افراده فيما تقدم من المقامين باعتبار شمول الكبرياء لهما عليهما السلام واستلزام التصديق لاحدهما التصديق للآخر وأما الفتى والملجئ له فثبت كانه من خصائص صاحب الشريعة أسندا الى موسى عليه السلام خاصة (وقال فرعون) توخيد الفعل لان الامر من وظائف فرعون أى قال للملئنه يأمرهم بترتيب مبادئ الزامهما عليهما السلام بالنعل بعد اليأس من الزامهما بالقول (اتنوني بكل ساحر عليم) بنفون السحر حاذق ماهر فيه . وقرئ سحار (فلما جاء السحرة) عطف على مقدر يستدعيه المقام قد حذف ايدانا بسرعة امتثالهم لامر فرعون كما هو شأن الفناء الفصيحة في كل مقام أى فاتوا به فلما جاءوا (قال لهم موسى) لكن لا فى ابتداء مجيئهم بل بعدما قالوا له عليه السلام ما حكى عنهم فى السور الاخر من قولهم اما أن تلقى واما أن نكون

نحن الملقين ونحو ذلك (ألقوا ما أنتم ملقون) أى ملقون له كائن ما كان من أصناف
السحر (فلما ألقوا) ما ألقوا من العصي والحبال واسترهبوا الناس وجاءوا بسحر
عظيم (قال) لهم (موسى) غير مكثرت بهم وبما صنعوا (ما جئتم به السحر)
ما موصولة وقعت مبتدأ والسحر خبره أى هو السحر لا ماسماه فرعون وقومه من آيات
الله سبحانه أو هو من جنس السحر يريد أن حاله بين لا يعاب به كانه قال ما جئتم به
بما لا ينبغي أن يجاء به. وقرئ السحر على الاستفهام فما استفهامية أى أى شئ جئتم
به أهو السحر الذى يعرف حاله كل أحد ولا يتصدى له عاقل. وقرئ ما جئتم به سحر وقرئ
ما أتيتم به سحر ودلالته على المعنى الثانى فى القراءة المشهورة أظهر (ان الله سيضلله)
أى سيمحقه بالكلية بما يظهره على يدى من المعجزة فلا يبقى له أثر أصلا أو سيظهر
بطاقته للناس والسين للتأكيد (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) أى عمل جنس
المفسدين على الإطلاق فيدخل فيه السحر دخولا أوليا أو عملكم فيكون من باب وضع
المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالافساد والاشعار بعله الحكم وليس المراد بعدم
اصلاح عملهم عدم جعل فسادهم صلاحا بل عدم اثباته واتمامه أى لا يثبت ولا يكمله ولا
يدعمه بل يحقه ويهلكه ويسلط عليه الدمار والجملة تعليل لما سبق من قوله ان الله سيضلله
والكل اعتراض تذييل وفيه دليل على أن السحر افساد وتوحيه لاحقيقة له (ويحق الله
الحق) عطف على قوله سيضلله أى يثبت ويقويه. واظهار الاسم الجليل فى المقامين
الاخيرين لالقاء الروعة وتربية الهابة (بكلماته) بأوامره وقضاياه. وقرئ بكلمته
(ولو كره الجحرمون) ذلك والمراد بهم كل من اتصف بالاجرام من السحرة وغيرهم
(فما آمن لموسى) معطوف على مقدر قد فصل فى مواقع اخر أى فآلى عصاه فاذا
هى تلقف مايا فكون الخ وانما لم يذكر تعويلا على ذلك واشارتا للايجاز وايدانا بأن
قوله تعالى ان الله سيضلله مما لا يحتمل الخلف أصلا وعطفه على ذلك بالفاء مع كونه عدمامستمررا
من قبيل ما فى قوله عز وجل فاتبوا أمر فرعون وما فى قولك: وعظته فلم يتعظ
وصحت به فلم ينزجر والسر فى ذلك أن الاثنيان بالشئ بعد ورود ما يوجب الاقلاع عنه
وان كان استمرارا عليه لكنه بحسب العنوان فعلى جديد وصنع حادث
أى فما آمن له عليه السلام بمشاهدة تلك الآيات القاهرة (الاذرية من قومه)
أى الا أولاد من أولاد قومه بنى اسرائيل حيث دعا الآباء فلم يجيبوه خوفا من فرعون
وأجابته طائفة من شبانهم. وقيل الضمير لفرعون والاذرية طائفة من شبانهم آمنوا به
عليه السلام أو مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وامرأته وماشطته وهو

بعيد (على خوف) أى كاثنين على خوف عظيم (من فرعون وملئهم) الضمير لفرعون والجمع لما هو المعتاد في ضمائر العطاء ولا يأباه مقام بيان علوه في الفساد وعلوه في الشر والتسلط على العباد أو لأن المراد به آله كما يقال ربيعة ومضر أو للذرية أو للقوم أى على خوف من فرعون ومن أشراف بني إسرائيل حيث كانوا يمنعون اعتقالهم خوفاً من فرعون عليهم وعلى أنفسهم (أن يقتلهم) أى يعذبهم وهو بدل اشتال أو مفعول خوف فإن أعمال المصدر المنكر كثير كما في قوله عز وجل «أو إطعام في يوم ذى مشقة يتما» أو مفعول له بعد حذف اللام . وإسناد الفعل إلى فرعون خاصة لأنه الأمر بالتعذيب (وأن فرعون لعال في الأرض) لغالب في أرض مصر (وإنه لمن المسرفين) في الظلم والفساد بالقتل وسفك الدماء أو في الكبر والعنق حتى ادعى الربوبية واسترق أسباط الأنبياء والجليلان اعتراض تذييل مؤكّد لمضمون ما سبق (وقال موسى) لما رأى تحوف المؤمنين منه (يا قوم إن كنتم آمنتم بالله) أى صدقتم به وبآياته (فعليه توكّلوا) وبه ثقوا ولا تخافوا أحداً غيره فإنه كافىكم كل شر وضر (إن كنتم مسلمين) مسلمين لقضاء الله تعالى مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فإن المعلق بالايمان وجوب التوكّل عليه تعالى فإنه المقتضى له والمشرط بالاسلام وجوده فإنه لا يتحقق مع التخليط ونظيره ان أحسن اليك زيد فأحسن اليه ان قدرت عليه (فقلوا) بيمين له عليه السلام من غير تلغيم في ذلك (على الله توكّلنا) لأنهم كانوا مؤمنين مخلصين ثم دعوا ربه قائلين (ربنا لا تجعلنا فتنة) أى موقع فتنة (للقوم الظالمين) أى لانساطهم علينا حتى يعذبونا أو يفتنونا عن ديننا أو يقتلونا بنا ويقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصيبوا وقوله تعالى (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) دعاء منهم بالانجاء من سوء جزاءهم وشؤم مصاحبهم بعد الانجاء من ظلمهم ولذلك عبر عنهم بالكفر بعد ما وصفوا بالظلم . وفي ترتيب الدعاء على التوكّل على الله تعالى أن يبنى دعاءه على التوكّل على الله تعالى (وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوأ) أن منسرة لأن في الوحي معنى القول أى اتخذنا مباءة (لقومكها بمصر ييوتا) تسكنون فيها وترجعون اليها للعبادة (واجعلوا) أئتما وقومكها (ييوتكم) تلك (قبلة) مصلّى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعنى الكعبة فإن موسى عليه السلام كان يصلّى اليها (وأقيموا الصلوة) أى فيها أمروا بذلك في أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا اجابة لدعوتهم والجنة في العقبى وإنما تى الضمير أولاً لأن التبوأ للقوم واتخاذ المعابد مما يتولاه رؤساء القوم

بتشاور . ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما يفعله كل أحد . ثم وحده لأن بشارة الأئمة وظيفه صاحب الشريعة ووضع المؤمنين موضع ضمير القوم لمدهم بالامان وللأشعار بأنه المدار في التبشير (وقال موسى ربنا أنك أتيت فرعون وملائه زينة) أى ما يترن به من اللباس والمرآك ونحوها (وأموالا) وأنواعاً كثيرة من المال (فى الحياة الدنيا ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعاء عليهم بلفظ الأمر بما علم بممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهى متعلقة بأيت أو للعلة لأن آيتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولأنهم لما جعلوها ذريعة إلى الضلال فكأنهم أوتوا ليلضلوا فيكون ربنا تكررراً للآول تأكيذاً أو تنبيهاً على أن المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم مقدمة لقوله تعالى (ربنا اطمس على أموالهم) الطمس المحو وقرئ بضم الميم أى أهلكها (واشدد على قلوبهم) أى اجعلها قاسية واطبع عليها حتى لا تشرح للإيمان كما هو قضية شأنهم (فلا يؤمنوا) جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهى أو عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض (حتى يروا العذاب الأليم) أى يعاينوه ويوقنوا به بحيث لا ينفعهم ذلك اذ ذلك (قال قد أجيبتم دعوتكم) يعنى موسى وهرون عليهما السلام لأنه كان يؤمن كما يشعر به إضافة الرب الى ضمير المتكلم مع الغير فى المواقع الثلاثة (فاستقم) فالتبنا دلى ما أتينا عليه من الدعوة والزمام الحجة ولا تستعجلان فان ما طلبتما كائن فى وقته لاحالة . روى أنه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة (ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) أى عبادات الله سبحانه فى تعليق الأمور بالحكم والمصالح أو سبيل الجهالة فى الاستعجال أو عدم الوثوق بوعد الله تعالى . وقرئ بالنون الخفيفة وكسرهما لالتقاء الساكنين ولا تتبعان من تبع ولا تتبعان أيضاً (وجاوزنا بني إسرائيل البحر) هو من جاوز المكان اذا تخلفه وخلفه والباء للتعدي أى جعلناهم مجاوزين البحر بأن جعلناهم يباساً وحفظناهم حتى بلغوا الشط . وقرئ جاوزنا وهو من التجوز المرادف للمجاوزة لا مما هو بمعنى التنفيذ نحو ما وقع فى قول الاعشى . كما جاوز السكى فى الباب فيبقى . والا لقل وجوزنا بني إسرائيل فى البحر ولخلا النظم الكريم عن الايدان بانفصالهم عن البحر وبمقارنة العناية الالهية لهم عند الجواز كما هو المشهور فى الفرق بين أذهبه وذهب به (فأتبعهم) يقال أتبعته حتى أتبعته إذا كان سبقك فلحقته أى أدركهم ولحقهم (فرعون وجنوده) حتى تراءت القتتان وكاد يجتمع الجنان (بغيا وعدوا) ظلماً واعتداء أى باغين وعادين أو للبغي والعدوان . وقرئ وعدوا

وذلك أن موسى عليه السلام خرج ببني اسرائيل على حين غفلة من فرعون فلما سمع به تبعهم حتى لحقهم ووصل إلى الساحل وهم قد خرجوا من البحر ومسلکهم باق على حاله يبساً فسلکهم بجنوده أجمعين فلما دخل آخرهم وهم أولهم بالخر وج غشيتهم من الیم ما غشيتهم (حتى اذا أدركه الغرق) أي لحقه وألجمه (قال آمنت أنه) أي بأنه والضمير للشأن . وقرئ أنه على الاستئناف بدلا من آمنت وتفسير آله (لا إله إلا الذي آمنت به بنو اسرائيل) لم يقل كما قاله السحرة آ منّا رب العالمين رب موسى وهرون بل عبر عنه تعالى بالموصول وجعل صلتها إيمان بني اسرائيل به تعالى للاشعار برجوعه عن الاستعصاء واتباعه لمن كان يستتبعهم طمعاً في القبول والانتظام معهم في سلك النجاة (وأنا من المسلمين) أي الذين أسلموا نفوسهم لله أي جعلوها سالمة خالصة له تعالى وأراد بهم أما بني اسرائيل خاصة وأما الجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا والجملة على الاول عطف على آمنت . وإيثار الاسمية لادعاء الدوام والاستمرار وعلى الثاني يحتمل الحالية أيضاً من ضمير المتكلم أي آمنت مختصاً بالله منتظماً في سلك الراسخين فيه ولقد كرر المعنى الواحد ثلاث عبارات حرصاً على القبول المفضي إلى النجاة وهيئات هيات بعد ما فات ما فات وأتى ما هو آت وقوله عز وجل (آلاّن) مقول لقول مقدر معطوف على قال أي قليل آلاّن وهو إلى قوله تعالى آية حكاية لما جرى منه سبحانه من الغضب على المخذول ومقابلة ما أظهره بالرد على وجه الانكار التوبيخي على تأخيره وتقرّعه بالعصيان والافساد وغير ذلك . وفي حذف الفعل المذكور وإبراز الخبر المحكي في صورة الانشاء من الدلالة على عظم السخط وشدة الغضب ما لا يخفى كما يفصح عنه ما روى من أن جبريل دس فاه عند ذلك بحال البحر وسده به فانه تأكيد للرد القول بالرد الفعلي ولا ينافية تعليله بمخافة ادراك الرحمة فيما نقل أنه قال للنبي عليهما السلام فلو رأيته يا محمد وأنا اخذ من حال البحر فأدسه في فيه مخافة أن تدركه الرحمة اذ المراد بها الرحمة الدنيوية أي النجاة التي هي طلبة المخذول وليس من ضرورة ادراكها صحة الايمان كما في ايمان قوم يونس عليه السلام حتى يلزم من كراهته ما لا يتصور في شأن جبريل عليه السلام من الرضا بالكفر اذ لا استحالة في ترتب هذه الرحمة على مجرد التفوه بكلمة الايمان وان كان ذلك في حالة البأس واليأس فيحمل دسه عليه السلام على سد باب الاحتمال البعيد لكمال الغيظ وشدة الحرد فتدبر والله الموفق . وحق العامل في الظرف أن يقدر مؤخرآ ليتوجه الانكار والتوبيخ إلى تأخير الايمان إلى حد يتمتع قبوله فيه أي الآن تؤمن حين بدست من الحياة وأيقنت بالممات وقوله عز وعلا

(وقد عصيت قبل) حال من فاعل الفعل المقدر جى به لتشديد التوبيخ والتقرع على تأخير الايمان إلى هذا الآن بيان أنه لم يكن تأخير له لعدم بلوع الدعوة اليه ولا للتأمل والتدبر في دلائله وآياته ولا لشيء آخر مما عسى يعد عذرا في التأخير بل كان ذلك على طريقة الرد والاستعصاء والافساد فان قوله تعالى (وكنت من المفسدين) عطف على عصيت داخل في حيز الحال أى وكنت من الغالين في الضلال والاضلال عن الايمان كقوله تعالى «الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون» فهذا عبارة عن فساد الرجوع إلى نفسه والسارى إلى غيره من الظلم والتعدى وصد بني اسرائيل عن الايمان والأول عن عصيانه الخاص به (فاليزم ننجيك) أى نخرجك مما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعلك طافيا وفي التعبير عنه بالنجية تلويح بأن مراده بالايمان هو النجاة كما مر وتهكم به أو لتلقيك على نجوة من الارض ليراك بنو اسرائيل. وقرئ ننجيك من الانجاء وننجيك بالخاء من النجية أى تلقيك بناحية الساحل (بيدك) في موضع الحال من ضمير المخاطب أى ننجيك ملاسأ بيدك فقط لامع روحك كما هو مطلوبك فهو تخييب له وحسم لا طماعه بالمرأة أو عار ياعن اللباس أو كاملا سويا أو بدرعك وكانت له درع من الذهب يعرف بها. وقرئ بأبدانك أى بأجزاء بدنك كلها كقوله دم دوى بأجرامه. أو بدرعك كأنه كان مظاهرا بينها (لتكون لمن خلقك آية) لمن وراءك علامة وهم بنو اسرائيل إذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل اليهم أنه لا يهلك حتى يروى أنهم لم يصدقوا موسى عليه السلام حين أخبرهم بغرقه الى أن عاينوه مطرحا على ممرهم من الساحل أو تكون لمن يأتي بعدك من الامم اذا سمعوا ما لأمرك من شاهدك عبرة ونكالا من الطغيان أو حجة تدلهم على أن الانسان وان بلغ الغاية القصوى من عظم الشأن وعلو الكبرياء وقوة السلطان فهو مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية. وقرئ لمن خلقك فعلا ماضيا أى لمن خلقك من الجبابرة. وقرئ لمن خلقك بالقاف أى لتكون لخالقك آية كسائر الآيات فان افراده سبحانه إياك بالالتقاء الى الساحل دليل على أنه قصد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة في أمرك وبرهان فير على كمال علمه وقدرته وحكمته وارادته وهذا الوجه محتمل على القراءة المشهورة أيضا وفي تعليل نتيجته بما ذكر إيدان بأنها ليست لاعرازه أو لفائدة أخرى عائدة اليه بل لكمال الاستهانة به وتفضيحه على رموس الاشهاد وزيادة تفضيع حاله كمن يقتل ثم يجر جسده في الاسواق أو يدار برأسه في البلاد واللام الاولى متعلقة بننجيك والثانية بمخادوف وقع حالا من آية أى كأنه لمن خلقك (وأن كثيرا من الناس عن آياتنا

البلاغة بأجل مظاهرها في قول الجليل (فأن كنت في شك مما أنزلنا) الآية ٥٢٧

لغافلون (لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها وهو اعتراض تذييلي جيء به عند الحكاية
تقريراً لقوى الكلام المحكي (ولقد بوأنا بني إسرائيل) كلام مستأنف سيق ليان النعم
الفائضة عليهم أثر نعمة الانجاء على وجه الاجمال واخلاصهم بشكرها وأداء حقوقها
أى أسكنهم وأنزلهم بعد ما أنجيناهم وأهلكنا أعداءهم (مباء صدق) أى منزل لا
صالحاً مرضياً وهو الشام ومصر ملكوهما بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا في نوحيهما
حسبنا نطق به قوله تعالى «وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها
التي باركنا فيها» (ورزقناهم من الطيبات) أى اللذائذ (فما اختلفوا) في أمر دينهم
(حتى جاءهم العلم) أى الابداء ما جاءهم العلم بقراءة التوراة وعليهم بأحكامها أو في
أمر محمد عليه الصلاة والسلام إلامن بعد ما علموا صدق نبوته وتظاهر معجزاته فالمراد
بالمختلفين أعقابهم الذين كانوا في عصر النبي عليه الصلاة والسلام (ان ربك يقضى بينهم
يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيميز بين الحق والمبطل بالاثابة والتعذيب (فان
كنت في شك) أى في شك ما يسير على الفرض والتقدير فان مضمون الشرطية إنما هو
تعلق شيء بشيء من غير تعرض لامكان شيء منهما كيف لا وقد يكون كلاهما متمتعاً
كقوله عز وجل «قل أن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين» وقوله تعالى «لئن أشركت
ليحبطن عملك» ونظائرهما (مما أنزلنا إليك) من القصص التي من جملتها قصة فرعون
وقومه وأخبار بني إسرائيل (فاسأل الذين يقرؤون الكتاب من قبلك) فان ذلك
محقق عندهم ثابت في كتبهم حسبما يقينا اليك والمراد اظهار نبوته عليه السلام بشهادة
الاحبار حسبما هو المسطور في كتبهم وان لم يكن اليه حاجة أصلاً أو وصف أهل الكتاب
بالرسوخ في العلم بصحة نبوته عليه السلام أو تبيينه عليه السلام وزيادة تثنيته على
ما هو عليه من اليقين لا تجوز صدور الشك منه عليه السلام ولذلك قال عليه السلام
لا أشك ولا أسأل. وقيل المراد بالموصول مؤمنو أهل الكتاب كعباد الله بن سلام وتيمم
الداري وكعب وأضرابهم. وقيل الخطاب للنبي عليه السلام والمراد أمته أو لكل من
يسمع أى أن كنت أيها السامع في شك مما أنزلنا إليك على لسان نبينا. وفيه تنبيه على أن
من خالفته شبهة في الدين ينبغي أن يسارع الى حلها بالرجوع الى أهل العلم. رقرء
فاسأل الذين يقرءون الكتاب (لقد جاءك الحق) الذي لا يحيد عنه ولا ريب في حقيقته
(من ربك) وظاهر ذلك بالآيات الفاطمة التي لا ينجوم حولها شائبة الارتياب وفي
التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام من التشريف ما لا ينفي
(فلا تكونن من الممترين) لا تزلزل عما أنت عليه من الجزم واليقين ودم على ذلك

٥٢٨ لا ينفذ في ملك الله إلا ما يريد به بآية (أن الذين حققت عليهم كلمة ربك) الخ

كما كنت من قبل (ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله) من باب التهيس والالهاب والمراد به أعلام أن التكذيب من القبح والمحذورية بحيث ينبغي أن ينهى عنه من لا يتصور إمكان صدوره عنه فكيف بمن يمكن اتصافه به وفيه قطع لاطماع الكفرة (فتكون) بذلك (من الخاسرين) أنفسهم وأعمالهم (أن الذين حققت عليهم) شروع في بيان سر اصرار الكفرة على ما هم عليه من الكفر والضلال أي ثبتت ووجبت بمقتضى المشيئة المبنية على الحكمة البالغة (كلمة ربك) حكمه وقضاؤه بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في النار كقوله تعالى « ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم » إلى آخره (لا يؤمنون) أبدا إذ لا كذب لكلامه ولا انتقاص لقضائه أي لا يؤمنون إيمانا نافعا واقعا في أوانه فيندرج فيهم المؤمنون عند معاناة العذاب مثل فرعون باقيا عند الموت فيدخل فيهم المرتدون (ولو جاءتهم كل آية) واضحة المدلول مقبولة لدى العقول لأن سبب إيمانهم وهو تعلق أروادته تعالى به مفقود لكن فقدانه ليس لمنع منه سبحانه مع استحقاقه له بل لسوء اختيارهم المتفرع على عدم استعدادهم لذلك (حتى يزوا العذاب الأليم) كدأب آل فرعون وأضرابهم (فلو لا كانت) كلام مستأنف لتقرير ما سبق من استحالة إيمان من حققت عليه كلمته تعالى لسوء اختيارهم مع تمكنهم من التدارك فيكون الاستثناء الآتي بيانا لكون قوم يونس عليه السلام ممن لم يحق عليه الكلمة لاهتدائهم إلى التدارك في وقتهم ولولا بمعنى هلا . وقرئ كذلك أي فهلا كانت (قرية) من القرى المهلكة (آمنت) قبل معاناة العذاب ولم تؤخر إيمانها إلى حين معانيتها كما فعل فرعون وقومه (ففجعها إيمانها) بأن يقبله الله تعالى منها ويكشف بسببه العذاب عنها (الا قوم يونس) استثناء منقطع أي لكن قوم يونس (لما آمنوا) أول ما رأوا أمارات العذاب ولم يؤخروا إلى حوله (كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا) بعد ما أظلمهم وكاد يحل بهم ويجوز أن تكون الجملة في معنى النفي كما يفصح عنه حرف التحضيض فيكون الاستثناء متصلا إذ المراد بالقرى أهلها كأنه قيل ما آمنت طائفة من الأمم العاصية ففجعهم إيمانهم الا قوم يونس عليه السلام فيكون قوله تعالى لما آمنوا استئنافا لبيان نفع إيمانهم ويؤيده قراءة الرفع على البدلية (ومتعنهم) بمتاع الدنيا بعد كشف العذاب عنهم (إلى حين) مقدر لهم في علم الله سبحانه . روى أن يونس عليه السلام بعث إلى نينوى من أرض الموصل فكذبه فذهب عنهم مغاضبا فلما فقدوه وخافوا نزول العذاب فلبسوا المسوح وجحوا أربعين ليلة وقيل قال لهم يونس عليه السلام أجلكم أربعون ليلة فقالوا أن رأينا أسباب الهلاك آمننا بك فلما مضت خمس وثلاثون أغامت السماء غما أسود مائلا يدخن دخانا شديدا ثم يهبط حتى يغشى مدينتهم ويسود سطوحهم فلبسوا المسوح

وبرزوا الى الصعبد بأنفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب وأولادها فمن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج وأظهروا الايمان والتوبة وتضرعوا الى الله تعالى فرحمهم وكشف عنهم وكان ذلك يوم عاشوراء يوم الجمعة وعن ابن مسعود رضى الله عنه بلغ من توبتهم أن تراءوا المظالم حتى أن الرجل كان يقتلع الحجر وقد وضع عليه أساس بناؤه فيرده الى صاحبه. وقيل خرجوا الى الشيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى فقال لهم قولوا يا حي. حين لاحي ويا حي الحي الموتى ويا حي لا إله إلا أنت فقالوا فما كشف عنهم. وعن الفضيل بن عياض قالوا ان ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم منها وأجل افعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض) تحقيق له دوران ايمان كافة المكلفين وجودا وعدمه على قطب مشيئته تعالى مطلقا اثر بيان تبعية كفر الكفرة لكلمته ومفعول المشيئة محذوف لوجود ما يقتضيه من وقوعها شرطاً وكون مفعولها مضمون الجزاء وأن لا يكون في تعلقها به غرابة كما هو المشهور أى لو شاء سبحانه ايمان من في الأرض من الثقلين لآمن (كلهم) بحيث لا يشذ عنهم أحد (جميعاً) مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه لسكته لا يشاؤه لكونه مخالفاً للحكمة التي عليها بنى أساس التكوين والتشريع. وفيه دلالة على أن من شاء الله تعالى ايمانه يؤمن لا محالة (أفأنت تكره الناس) على ما لم يشأ الله منهم حسبما ينبي عنه حرف الامتناع في الشرطية والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام كأنه قيل أربك لا يشاء ذلك فأنت تكرههم (حتى يكونوا مؤمنين) فيكون الانكار متوجها الى ترتيب الاكراه المذكور على عدم مشيئته تعالى. ويجوز أن تكون الفاء لترتيب الانكار على عدم مشيئته تعالى بناء على أن الهمة متأخرة في الاعتبار. وانما قدمت لاقضائها الصدارة كما هو رأى الجمهور وأياما كان فالمشيئة على اطلاقها اذ لا فائدة بل لا وجه لاعتبار عدم مشيئته الألباء خاصة في انكار الترتيب عليه أو ترتيب الانكار عليه وفي ألباء الاسم حرف الاستفهام أيذان بأن الاكراه أمر ممكن لسكن الشأن في المكره من هو وما هو الا هو وحده لا يشارك فيه لانه القادر على أن يفعل في قلوبهم ما يضطرهم الى الايمان وذلك غير مستطاع للبشر وفيه ايذان باعتبار الالباء في المشيئة كما أشير اليه (وما كان لنفس) بيان لتبعية ايمان النفوس المؤمنة لمشيئته تعالى وجودا بعد بيان الدوران السكلى عليها وجودا وعندما أى ما صح وما استقام لنفس من النفوس التي علم الله تعالى أنها تؤمن (أن تؤمن الا بأذن الله) أي بتسهيله ومنحه للأنطاف. وانما خصت النفس بمن ذكر ولم يجعل من قبيل قوله تعالى «وما كان

لنفس أن تموت إلا بأذن الله لأن الاستثناء مفرغ من أعم الأحوال أي ما كان لنفس أن تؤمن في حال من أحوالها إلا حال كونها ملبسة بأذنه تعالى فلا بد من كون الإيمان بما يؤل إليه حالها كما أن الموت مآل لكل نفس بحيث لا يحصى لها عنه فلا بد من تخصيص النفس بمن ذكر فإن النفوس التي علم الله أنها لا تؤمن ليس لها حال تؤمن فيها حتى يستثنى تلك الحال من غيرها (ويجعل الرجس) أي الكفر بقرينة ما قبله عبر عنه بالرجس الذي هو عبارة عن التقيح المستفرد المستكره لكونه علما في التقيح والاستكراه . وقيل هو العذاب أو الخذلان المؤدى إليه . وقرئ بنون العظمة وقرئ بالزاي أي يجعل الكفرو ببقية (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات أو لا يعقلون دلائله وأحكامه لما على قلوبهم من الطبع فلا يحصل لهم الهداية التي عبر عنها بالأذن فيقولون مغمورين بقياح الكفر والضلال أو مقهورين بالعذاب والنكال والجملة معطوفة على مقدر ينسحب عليه النظم الكريم كأنه قيل فيأذن لهم بمنح اللطاف ويجعل الخ (قل) مخاطبا لاهل مكة بعنا لهم على التدبر في ملكوت السموات والأرض وما فيهما من تعاجيب الآيات الانفسية والآفاقية ليتضح لك أنهم من الذين لا يعقلون وحقت عليهم السكمة (انظروا) أي تفكروا . وقرئ بنقل الهمزة الى لام قل (ماذا في السموات والأرض) أي اى شيء يدع فيهما من عجائب صنعه الدالة على وحدته وكمال قدرته على أن ماذا جعل بالتركيب اسما واحدا مغلبا فيه الاستفهام على اسم الإشارة فهو مبتدأ خبره الظرف ويجوز أن يكون ما مبتدأ وذا بمعنى الذى والظرف صلته والجملة خبر للمبتدأ وعلى التقديرين فالمبتدأ والخبر في محل النصب باسقاط الخافض وفعل النظر معلق بالاستفهام (وما تغنى) أي ما تنفع وقرئ بالتذكير (الآيات) وهى التي عبر عنها بقوله تعالى « ماذا في السموات والأرض » (والنذر) جمع نذير على أنه فاعل بمعنى منذر أو على أنه مصدر أى لا تنفع الآيات والرسل المنذرون أو الانذارات (عن قوم لا يؤمنون) فى علم الله تعالى وحكمه فإنا فيه والجملة إما حالية أو اعتراضية ويجوز كون ما استفهامية انكارية فى موضع النصب على المصدرية أى اى اغناء تغنى الخ فالجملة حينئذ اعتراضية (فهل ينتظرون) أى مشركو مكة واضراهم (إلا مثل أيام الذين خلوا) أى إلا يوما مثل أيام الذين خلوا (من قبلهم) من مشركى الامم الماضية أى مثل وقائعهم ونزول بأس الله بهم إذ لا يستحقون غيره من قولهم أيام العرب لوقائعها (قل) تهديدا لهم (فانتظروا) ما هو عاقبتكم (أنى معكم من المنتظرين)

لذلك (ثم نتجى رسلنا) بالتشديد . وقرئ بالتخفيف وهو عطف على مقدر يدل عليه قوله مثل أيام الذين خلوا وما بينهما اعتراض جيء به مسارعة الى التهديد ومبالغة في تشديد الوعيد كأنه قيل اهلكنا الامم ثم نجينا رسلنا المرسلات اليهم (والذين آمنوا) وصيغة الاستقبال لحكاية الاحوال الماضية لتحويل أمرها باستحضار صورها وتأخير حكاية النتيجة عن حكاية الاهلاك على عكس ما في قوله تعالى « فنجيناه ومن معه في الفلك » الخ ونظائره الواردة في مواقع عديدة ليتصل به قوله عز وجل (كذلك) أى مثل ذلك الانجاء (حقا علينا) اعتراض بين العام والمعمول أى حتى ذلك حقا . وقيل بدل من المحذوف الذى ناب عنه كذلك أى انجاء مثل ذلك حقا والكاف متعلقة بقوله تعالى (نتجى المؤمنين) أى من كل شدة وعذاب والجملة تذييل لما قبلها مقرر لمضمونه والمزاد بالمؤمنين أما الجنس المتناول للرسول عليهم السلام والاتباع وأما الاتباع فقط وإنما لم يذكر انجاء الرسل ايذانا بعدم الحاجة اليه وأياما كان فقيه تنبيه على أن مدار النجاة هو الايمان (قل) لجمهور المشركين (يا أيها الناس) أوثر الخطاب باسم الجنس مصدرا بحرف التنبيه تعميما للتبليغ وإظهارا لكمال العناية بشأن ما بلغ اليهم (أن كنتم فى شك من دىنى) الذى تعبد الله عز وجل به وأدعوكم اليه ولم تعملوا ما هو وما صفتها (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) فى وقت من الاوقات (ولكن أعبد الله الذى يتوفاكم) ثم يفعل بكم ما يفعل من فنون العذاب أى فاعلموا أنه تخصيص العبادة به ورفض عبادة ما سواه من الاصنام وغيرها مما تعبدونه جهلا . وتقديم ترك عبادة الغير على عبادته تعالى لتقدم التخليّة على التحلية كما فى كلمة التوحيد وللإيدان بالمخالفة من أول الامر أو ان كنتم فى شك من صحة دىنى وسداده فاعلموا أن خلاصته اخلاص العبادة لمن بيده الایجاد والاعدام دون ما هو . بمنزل منهما من الاصنام فاعرضوها على عقولكم وأجبلوا فيها أفكاركم وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا أنه حق لا ريب فيه . وفى تخصيص التوفى بالذكر متعلقا بهم ما لا يخفى من التهديد والتعيير سخما هم فيه بالشك مع كونهم قاطعين بعدم الصحة للإيدان بأن أقصى ما يمكن عروضة للعاقل فى هذا الباب هو الشك فى صحته وأما القطع بعدمها فما لا سبيل اليه أو ان كنتم فى شك من ثباتى على الدين فاعلموا أنى لا أتركه أبدا (وأمرت أن أكون من المؤمنين) بما دل عليه العقل ونطق به الوحى وهو تصريح بأن ما هو عليه من دين التوحيد ليس بطريق العقل الصرف بل بالامداد السماوى والتوفيق الإلهى وحذف حرف الجر من أن يجوز أن يكون من باب الحذف المطرد مع أن وأن وان يكون خاصا بفعل الامر

كما في قوله . أمرتك الخير فافعل ما أمرت به . (وأن أقم وجهك للدين) عطف على أن أكون خلا أن صلة أن محكية بصيغة الامر ولا ضمير في ذلك لان مناط جواز وصلها بصيغ الافعال دلالتها على المصدر وذلك لا يختلف بالخبرية والطلبية ووجوب كون الصلة خبرية في الموصول الاسمي انما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجل وهي لا توصف الا بالجل الخبرية وليس الموصول الحر في كذلك أى وأمرت بالاستقامة في الدين والاستبداذ فيه باداء الامور به والاتهاء عن المنهى عنه أو باستقبال القبلة في الصلاة وعدم الالتفات الى اليمين والشمال (حنيفا) حال من الدين أو الوجه أى مائلا عن الاديان الباطلة (ولا تكونن من المشركين) عطف على أقم داخل تحت الامر أى لا تكونن منهم اعتقادا ولا عملا وقوله عز وعلا (ولا تدع) عطف على قوله تعالى قل ياأيها الناس غير داخل تحت الامر . وقيل على ما قبله من النهى والوجه هو الاول لان ما بعده من الجمل الى آخر الآيتين متشقة لا يمكن فصل بعضها عن بعض كما ترى ولا وجه لادراج الكل تحت الامر وهو تأكيد للنهى المذكور وتفصيل لما أجمل فيه اظهارا لكمال العناية بالامر وكشفا عن وجه بطلان ما عليه المشركون أى لا تدع (من دون الله) استقلالا ولا اشتراكا (ما لا ينفك) اذا دعوته بدفع مكروه أو جلب محبوب (ولا يضرك) اذا تركته بسلب المحبوب دفعا أو رضيا أو بايقاع المكروه وتقديم النفع على الضرر غنى عن بيان السبب (فأفعلت) أى ما نهيت عنه من دعاء ما لا ينفع ولا يضركنى به عنه تنويعا لشأنه عليه السلام وتنبيها على رفعة مكانه من أن ينسب اليه عبادة غير الله سبحانه ولو في ضمن الجملة الشرطية (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال من يسأل عن تبعة ما نهى عنه (وأن يمسك الله بضرك) تقرير لما أورد في حيز الصلة من سلب النفع من الاصنام وتصوير الاختصاص به سبحانه (فلا كاشف له) عنك كائنا من كان وما كان (الا هو) وحده فثبت عدم كشف الاصنام بالطريق البرهاني وهو بيان لعدم النفع برفع المكروه المستلزم لعدم النفع بجلب المحبوب استلزاما ظاهرا فان رفع المكروه أدنى مراتب النفع فاذا انتفى انتفى النفع بالسكينة (وأن يردك بخير) تحقيق لسلب الضرر الوارد في حيز الصلة أى ان يرد أن يصيبك بخير (فلا راد لفضله) الذى من جملة ما أرادك به من الخير فهو دليل على جواب الشرط لانفس الجواب وفيه ايدان بأن فيضان الخير منه تعالى بطريق التفضل من غير استحقاق عليه سبحانه أى لا أحد يقدر على رده كائنا ما كان فيدخل فيه الاصنام دخولا أوليا وهو بيان لعدم ضررها بدفع المحبوب قبل وقوعه

المستلزم لعدم ضررها برفعه أو بأيقاع المكروه استلزاما جليا ولعل ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضرر مع تلازم الأمرين للايذان بأن الخير مراد بالذات وان الضرر انما يمس من يمس لما يوجهه من الدواعي الخارجية لا بالقصد الأولى أو اريد معنى الفعلين في كل من الضر والخير وانه لا اراد لما يريد منهما ولا مزيل لما يصيب به منهما فأوجز الكلام بأن ذكر في أحدهما المس وفي الآخر الارادة ليدل بما ذكر في كل جانب على ما ترك في الجانب الآخر على انه قد صرح بالاصابة حيث قبل (يصيب به) اظهارا لسكال العناية بجانب الخير كما ينبغي عنه ترك الاستثناء فيه أى يصيبه بفضل الواسع المنتظم لما أرادك به من الخير وجعل الفضل عبارة عن ذلك الخير بعينه على أن يكون من باب وضع المظهر في موضع المضمهر لما ذكر من الفائدة بأياه قوله عز وجل (من يشاء من عباده) فان ذلك يتبادى بعموم الفضل وقوله عز قاتلا (وهو الغفور الرحيم) تدليل لقوله تعالى يصيب به الخ مقرر لضمونه والكل تدليل للشرطية الاخيرة محقق لمضمونها (قل) مخاطبا لأولئك الكفرة بعد ما افتتهم ما أوحى اليك (يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) وهو القرآن العظيم المشتمل على محاسن الأحكام التي من جملتها ما أمر آتيا من أصول الدين واطلعت على ما في تصانيفه من البينات والهدى ولم يبق لكم عذر (فمن اهتدى) بالإيمان به والعمل بما في مطالويعه (فأنما يهتدى لنفسه) أى منفعة اهتدائه لها خاصة (ومن ضل) بالكفر والاعراض عنه (فأنما يضل عليها) أى فوالضلال مقصور عليها والمراد تنزيه ساحة الرسالة عن شائبة غرض عائذ اليه عليه السلام من جلب نفع أو ضرر كما يلوح به اسناد المجيء الى الحق من غير اشعار بكون ذلك بواسطة (وما أنا عليكم بوكيل) بحفيظ موكل الى أمركم وانما أنا بشيرو نذير (واتبع) اعتقادا وعملا وتبليغا (ما يوحى اليك) على نهج التجدد والاستمرار من الحق المذكور المتأكديو ما فيوما وفي التعبير عن ما وحه اليهم بالمجيء اليه عليه السلام بالوحى تنبيه على ما بين المرتبين من التناهي (واصبر) على ما يعتريك من مشاق التبليغ (حتى يحكم الله) بالنصرة عليهم أو بالأمر بالقتال (وهو خير الحاكمين) اذ لا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون والحمد لله وحده

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث وأوله سورة هود

فهرس الجزء الثانى

من كتاب تفسير العلامة أبى السعود

—٥٥—

ص	ص
٢٢	(تفسير أول سورة المائدة)
٢٣	٢ (تفسير) يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله (الآية)
٢٤	٤ التطبيق البلاغى فى قول الجليل (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا)
٢٥	٦ آية الارشاد الى حسن الرابطة .
٢٦	٧ بيان معنى المنخقة والموقوذة الخ
٢٧	٨ ما تضمنته الآية من المعاني الجليلة (اليوم أكملت لكم دينكم)
٢٨	٩ بيان آراء الفقهاء فى قول الجليل (فكلوا مما أمسكن عليكم) الخ
٢٩	١٠ بيان قول الجليل (وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم)
٣٠	١١ تفسير آية الوضوء وماخذ المجتهدين
٣١	١٢ عدة فروض منها .
٣٢	١٣ تفسير آية التيمم والمراد بالصعيد .
٣٣	١٤ آية الحث على العدل فى أى ظرف .
٣٤	١٥ آية الوعد الكريم والوعيد الشديد
٣٥	١٦ بيان عصمة الله لنبىه من جميع الشرور
٣٦	١٧ ما فعله نقباء سيدنا موسى عليه السلام .
٣٧	١٨ بداعة اقتران الوعد بالوعيد والبشارة بالنفارة .
٣٨	١٩ تفسير (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين)
٣٩	٢٠ آية بطلان الثليل وتوبيخ النصارى
٢٢	آية احتفاظ الجليل بأهبة ملكه .
٢٣	الرد المنطقى على افتراءهم على الله فى قولهم (نحن أبناء الله وأحباؤه)
٢٤	تفسير قوله تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين يديكم على فطرة من الرسل)
٢٥	عظمة سيدنا موسى لنبى اسرائيل كالطرق فى حديد بارد .
٢٦	بيان أن جبين اليهود طبعى بالآية .
٢٧	آية سخافة بنى اسرائيل .
٢٨	بيان أن العقاب على قدر الجريمة من الآية الكريمة .
٢٩	تفسير (وائل عليهم نبأ ابنى آدم بالحق) والعظة منها .
٣٠	بيان أن مراقبة الله ترقق العواطف .
٣١	بيان أن النفس أماراة بالسوء .
٣٢	جزالة التشبيه ونخامة التنزيل فى آية (فكأنما قتل الناس جميعا)
٣٣	التحقيقات المنطقية فى بيان قوله تعالى (من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل)
٣٤	تفسير آية قطاع الطريق وجرأؤهم .
٣٥	بيان أن الشدة فى العقاب توجب قطع الجرائم .
٣٦	النص الصريح على جواز الوسيلة .
٣٧	بيان أن الكفر منوط بالعذاب الشديد فى الآجل لاحالة .

ص	ص
٤٠	بيان تسلية الرسول بآية (يا أيها الرسول لا تحزنك الذين يسارعون في الكفر)
٤٢	احتكام وجهاء اليهود عند رسول الله وأسلام « صوريا » أعلم أخبارهم .
٤٤	حدث الرسول عليه السلام على القسطنطين في الأحكام ولو رغبت عنه الخصوم .
٤٥	آية مدح التوراة قبل تحريرها
٤٧	بيان أن الله أحق أن يحذر منه .
٤٨	تفسير آية القصاص العادل .
٤٩	تفسير قول الجليل (وليحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه)
٥٠	بيان أن القرآن الكريم رقيب على جميع الكتب السماوية .
٥١	تفسير قول الجليل (ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة)
٥٢	التعجب من حال اليهود بآية (ألكم الجاهلية يغيثون ومن أحسن من الله حكما)
٥٣	النهي عن موالاة النصارى واليهود أعداء المؤمنين .
٥٥	تفسير (ففسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده)
٥٦	آية أن الله مظهر أمره تدين المخلوقون أم ضلوا .
٥٧	بيان حال المرتدين وأن الله الجليل قادر على أبادتهم واستبدالهم .
٥٨	وصف المؤمنين بالخلص بآية (يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم)
٦٠	أمر الرسول عليه الصلاة والسلام بأظهار حقد أهل الكتاب .
٦١	آية ارشاد النبي إلى الرد الجميع وغضب الله على كل خاسر .
٦٢	ما قيل في معنى قوله تعالى (وعبد الطاغوت)
٦٣	الإشارة إلى انحطاط العابدين لغير الله أخوف آية وأشدّها على العلماء .
٦٤	محاسن المجاز في آية (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم)
٦٥	آية تفريق كلمة اليهود إلى الأبد .
٦٦	محاسن أمر الرسول بتبليغ الشريعة تفسير (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) الآية
٦٨	النص السماوي على سوء أفعال اليهود من زمن قديم .
٦٩	سحر البيان في قوله تعالى (وحسبوا أن لا تكون فتنة فعموا وصرموا)
٧١	تفسير قوله تعالى (لقد كفر الذين قالوا أن الله هو المسيح) الآية
٧٢	آية الحق الطبعي الواضح (ما المسيح ابن مريم إلا رسول)
٧٣	آية حسن الإشارة في خير منطلق .
٧٤	آية الانصاف والرجوع إلى الحق (يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم)
٧٥	آية تقييح التماذي في الباطل .
٧٦	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٧٧	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٧٨	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٧٩	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٨٠	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٨١	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٨٢	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل
٨٣	آية الحكمة البالغة في السياسة لمن يعقل

ص	ص
١٠٧ ذكر ما اختص به سيدنا عيسى عليه السلام من المعجزات المدهشات .	٨٤ (لا يؤاخذكم الله بالغو في أيمانكم)
١٠٨ بيان أن التباير بين النسبتين قد يكون بالذات وقد يكون بالاعتبار .	(رجس من عمل الشيطان)
١٠٩ مفاوضة الحوار بين سيدنا عيسى في أنزال الله الحكيم المائدة .	٨٧ آية أن سر التكليف أن يعلم الخلق أعمالهم
١١٠ السبب في اتخاذ النصارى يوم الأحد عيداً بآية (تكون لنا عيداً) الخ	٨٩ بيان جزاء من قتل صيدا الحرم وهو محرم
١١١ كيفية أنزال الله المائدة على سيدنا عيسى عليه السلام وذكائه عند نزولها	٩٢ تفسير (جعل الله الكعبة البيت الحرام) الخ
١١٢ ما كان في المائدة من لذيذ الأُطعمة وشهى البقول .	٩٣ أبليغ ميزان في المعقول آية (قل لا يستوي الخبيث والطيب) الخ
١١٣ آية براءة سيدنا عيسى عليه السلام من نسبة الألوهية إليه .	٩٦ ما ورد في جواز الاعراض عن السائل المأمع للحكمة والمصلحة
١١٤ تفسير قوله تعالى عن سيدنا عيسى (ما قلت لهم ألا ما أمرتني به) الآية	٩٧ آية أبطال سخافات الجاهلية والتقليد الأعمى
١١٥ صدق سيدنا عيسى من قوله تعالى (هذا يوم ينفع الصائقين صدقهم)	٩٨ تفسير (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل) الآية
١١٦ (تفسير أول سورة الأنعام الجليلية وما أبدع فيه العلامة)	٨٨ دقة بيان العلامة في آية (يا أيها الذين آمنوا شهادة) الخ
١١٧ التطبيقات البلاغية في قول الجليل (وجعل الظلمات والنور) الآية	١٠٠ بيان أن الأشهاد والتسجيل يحقق المشهود عليه ويقطع الخصومة .
١١٨ ما قيل في قول الجليل (ثم الذين كفروا يربهم يعدلون) الآية	١٠١ مسامح تحليف الشهود لئلا يضلوا بالكتمان من الآية الشريفة .
١١٩ تفسير قوله تعالى (ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده) الآية	١٠٢ إذا ظهرت خيانة الشاهد زيف واستبدل بآية (فإن عثر على أيهما) الخ
١٢٠ ما قيل في قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الأرض)	١٠٣ ذكر سبب نزول الآية وحكمة شرعية رد اليمين على الورثة .
١٢١ البحث النحوي الجليل في قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الأرض)	١٠٤ تفسير قوله تعالى (يوم يجمع الله الرسل والآية)
١٢٤ آية العظة والعبرة (ألم يروا كم	١٠٥ بيان صدق الانبياء في قوهم (قالوا لا علم لنا أنك أنت علام الغيوب) الخ
	١٠٦ (ذكر حالة عظمى اختص بها سيدنا عيسى وأمه السيدة مريم عليهما السلام)

ص	ص
١٢٥	أهلكنا من قبلهم من قرن) الآية
١٢٦	آية الانذار وأخذ الخذر (فأهلكناهم بذنوبهم)
١٢٧	حكاية لعنة الجاحدين والرد عليهم
١٢٨	أبدع رد على المعتنتين .
١٢٩	تسليّة الرسول عليه الصلاة والسلام بالآية الشريفة .
١٣٠	تفسير (قل لله كتب على نفسه الرحمة)
١٣١	آية تميز الخالق عن المخلوق قوله تعالى (وهو يطعم ولا يطعم)
١٣٢	آية أن التصرف لله وحده (وأن يمسك الله بضر فلا كاشف له ألا هو) الآية
١٣٣	سبب نزول قوله تعالى (قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم)
١٣٤	آية أن الويل لمن كذب على ربه (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب)
١٣٥	بيان عظمة الرب الجليل في الموقف الحرج بآية (ثم يقول للذين أشركوا) الخ
١٣٦	بداعة البيان في قوله تعالى (وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه) الآية
١٣٧	اعتراف جد النبي صلى الله عليه وسلم بصدق نبوته وشعره بالديع في معناه
١٣٨	لا حجة على انكار البحث مع قول القادر (ولو ترى أذوقوا على ربهم)
١٣٩	تفاهة الدنيا الزائلة بآية (وللدنار الآخرة خير للذين اتقوا)
١٤٠	بيان أن الكفر ظلم بين بآية (ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون)
١٤١	الاقتتان في تسليّة الرسول الأكرم
١٤٢	تفسير قوله تعالى (وأن كان كبير عليك أعراضهم)
١٤٣	آية أن كل أفعال الله لحكمة .
١٤٤	أطلاق الأمة على غير بني الانسان
١٤٥	آية ألقام الخصم الحجير (قل رأيتمكم أن أناكم عذاب الله)
١٤٦	آية أن من طبعه العناد قل أن يستقيم (فاولا أذ جاءهم بأسنا) الخ
١٤٧	المناظرة الجدوية في إثبات الصانع (قل رأيتم أن أخذ الله سمعكم) الخ
١٤٨	بيان ما ينيط بالرسول عليه الصلاة والسلام بآية (وما نرسل المرسلين) الخ
١٤٩	آية اللطف في المناظرة مع الزام الحجة (قل لا أقول لكم عندى خزائن الله)
١٥٠	الخ
١٥١	أبلغ تقرير للمناظر المعاند (قل هل يستوى الأعمى والبصير) الآية
١٥٢	آية الارشاد الى تكوين الوحدة ومكارم الأخلاق (ولا تطرد الذين يدعون) الخ
١٥٣	حسن المجاهرة بمخالفة الضال بآية (قل لا أتبع أهواءكم) الخ
١٥٤	اختصاص الله تعالى بعلم الغيب وأحاطته بما جل ودق .
١٥٥	تفسير قوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة)
١٥٦	تفسير قوله تعالى (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) الآية
١٥٧	تمثيل عذاب الله الخوف بآية (ويذيق بعضكم بأس بعض) الآية

ص	ص
١٦٤	السيف على رقاب السفهاء المختارين (ولقد جئتمونا فرادى) الخ
١٦٦	خبر بيان في التوحيد (قل أندعوا من دون الله) الآية
١٦٨	مخاطبة سيدنا ابراهيم عليه الصلاة والسلام لآبيه آزر
١٧٠	آية اهتداء سيدنا ابراهيم الى الرب الجليل بالنظر السليم
١٧١	كيف وصل سيدنا ابراهيم الى توحيد الرب الجليل قبل الرحي
١٧٢	المناظرة الباطلة لا تطمس طريق الحق بآية (وحاجه قومه) الخ
١٧٣	حسن الاستنتاج في آية (فأى الفريقين أحق بالأمن) الخ
١٧٤	فضل سيدنا ابراهيم بقول الجليل وتلك حجتنا) الآية
١٧٥	هبة الله له وتفضله عليه يجعل الأنبياء في عقبه
١٧٦	ما يشير اليه قول الحكيم (وكذلك نجزي المحسنين) من صنوف المكارم
١٧٧	فضل الانصار وأهل المدينة بآية (فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين)
١٧٨	بيان فضل الأنبياء بآية (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) الآية
١٧٩	القام المنكر الحجة بآية (قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى) الخ
١٨٠	بيان انقطاع المناظر بعد أخامه بتعيين الجواب
١٨١	آيات توبيخ من عارض الربوبية في مقدوراتها المعجزة
١٨٢	أظهار العظمة الصمدانية في قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى) الخ
١٨٣	امتنان الله على خلقه بما أوجد من عظيم الآيات ونفيس المنافع
١٨٥	امتنان الله علينا بأبداع النبات أحد المواليد الثلاثة
١٨٧	الأبداع في قوله تعالى (بديع السموات والأرض أنى يكون له ولد)
١٨٨	الرد القاطع على من يشرك المخلق مع الخالق بآية (وخلق كل شىء)
١٨٩	لطافة التناسب البدعى في آية (لا تدركه الأبصار) الخ
١٩٠	ارشاد الرسول الى الأعراض عن سخافة المشركين بآية (لا اله الا هو وأعرض عن المشركين)
١٩٢	حكمة فعل الله قد تحفى على المخلق بآية (وما يشعركم أنها) الخ
١٩٣	تفسير أول الجزء السابع من القرآن الكريم (ولو أننا نزلنا) الآية
١٩٥	الشيحان بطلق على متمردين حقيقة بآية (شياطين الانس والجن)
١٩٦	إنما يصفى الى الباطل من عمى قلبه بآية (ولتصفى اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة) الخ
١٩٧	آية أن القرآن جمع فأوعى (وهو الذى أنزل اليكم الكتاب مفصلاً)
١٩٨	خير ارشاد الى الحكمة والكنيسة (وأن تطمع أكثر من فى الأرض بضلوك)
١٩٩	لفت الرسول عليه الصلاة والسلام لفريق الضالين ليحذرهم ويحاربهم
٢٠٠	بيان دقة المعنى فى آية (ولا تأكلوا

ص	ص
٢٢٨	٢٠١
تفسير قول الجليل (أن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا) الآية	الغبي يخفي عليه عيب نفسه بآية (كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون)
٢٢٩	٢٠٢
تفسير قوله تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها)	الجاحد انما يضر نفسه بآية (وما يمكرون ألا بأنفسهم)
٢٣٠	٢٠٣
تفسير آخر سورة الانعام .	الرسالة غير مكتسبة بآية (الله أعلم حيث يجعل رسالته)
٢٣١	٢٠٤
(تفسير أول سورة الاعراف)	الخذلان عاقبة من غط الحق بآية (كذلك يجعل الله الرجس) الآية
٢٣٤	٢٠٧
أشد انذار في الدنيا بالآية الشريفة .	بيان كمال عدل المقتدر بالآية الشريفة
٢٣٥	٢٠٨
تفسير آية الميزان	بيان أن ما وعد به الله لا يد حاصل
٢٣٦	٢٠٩
حكمة زنة الأعمال يوم القيامة .	آية غاية التهديد بالأمر البليغ .
٢٣٧	٢١٠
آية المنة العظمى (ولقد مكناكم في الأرض) الآية	بيان أن من السخافة تزوين الباطل .
٢٣٨	٢١١
آية الشرف لسيدنا آدم عليه الصلاة والسلام .	تفسير قوله تعالى (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر) الآية
٢٣٩	٢١٢
بيان أن حب الذات يوجب وخامة العاقبة .	منة الله العظيمة على خلقه بخلاف البساتين
٢٤٠	٢١٣
بيان أن من لا يحسن أمره مع ربه استحق ما جناه إبليس بعصيانته .	النص على وجوب زكاة الزروع .
٢٤٢	٢١٤
بيان المعنى في قسم إبليس للمعين واختبار الخلق بوسوسته .	تفسير قول الجليل (ثمانية أزواج) الخ
٢٤٣	٢١٥
بيان معنى وسوسة اللعين لسيدنا آدم والسيدة حواء عليهما الصلاة والسلام	تعداد ما حرم الله للحكمة الواضحة .
٢٤٤	٢١٦
آية الحث على كمال الحذر وأمعان النظر في قول الناصح (فدلأهما بغرور)	حبس لحم الخنزير وتحريم أكله .
٢٤٥	٢١٧
رأى المعتزلة فيما يفهمه (وأن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين)	بداعة اقتزان الوعد الكريم بالوعد
٢٤٦	٢١٨
الجن موجودة وأن لم تره بآية (أنه يراكم هو و قبيله من حيث لا ترونهم)	الشديد في (فأن كذبوك قتل) الخ
٢٤٨	٢١٩
يجمع الله الطب في نصف آية (كلوا واشربوا ولا تسرفوا)	آيات الاخام في المناظرة (قل هل عندكم من علم) الآية
٢٤٩	٢٢٠
الرسالة من البشر جائزة شرعا وعقلا لا ينكرها الامبرسم .	آية حسن النداء الى أحقاق الحق .
	٢٢١
	آية اليأس بالآية الشريفة .
	٢٢٢
	آية الإنسانية الحقة .
	٢٢٣
	آية النهي عن البدع بآية (ولا تتبعوا)
	٢٢٤
	آية التشجيع بمعنى البصائر
	٢٢٥
	آية أن الايمان لا يقبل عند الغررة الخ
	٢٢٦
	بيان أن الاعمال الخيرية لا تتحدى مع الكفر

ص	ص
٢٧٠ بيان أن المطر قد يكون رقمة .	٢٥٠ آية سوء عاقبة المقصرين (كما دخلت
٢٧١ النهي عن المكس و تعطفيف الكيل	أمة لعنت أختها)
٢٧٢ بيان أن عناد الجاهلين يتعب العلماء	٢٥١ بيان أبلغ مثل في الاستحالة (ولا يدخلون
ويعني الحكماء .	الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط)
٢٧٣ مباحث العلامة الدقيقة في آية (قال	٢٥٢ شمانية أهل الجنة بأهل النار يوم يتبين
أولو كنا كارهين)	فضل الطائع .
٢٧٥ بيان المراد من قوله تعالى (ربنا	٢٥٣ الخالق تحت ظل قدرة الخالق هباء بآية
افتح بيننا وبين قومنا بالحق) الآية	(فما أغنى عنكم جمعكم) الآية
٢٧٦ المغتر بجهالته لا يحزن على أعراضه	٢٥٤ أشد وعيد على الكفار (فاليوم ننسأهم
بآية (فكيف آسى على قوم كافرين)	كما نسأ) الآية
٢٧٧ بيان أنعام الله على من يطيعه بآية	٢٥٥ آية الحث على التاني (أن ربكم الله الذي
(ولو أن أهل القرى آمنوا)	خلق السموات والأرض في ستة أيام)
٢٧٨ لا يأمن عذاب الله ألا مغفل بآية	٢٥٦ روضة المعلومات الصافية في عالم
(أقام أهل القرى) الخ	الأرض والسماء خلقا ونظاما)
٢٧٩ شرف النبي العظيم بآية (تلك القرى	٢٥٧ مثل النفوس الصافية والخبيثة .
نقص عليك) الخ	٢٥٨ محاورة قوم سيدنا نوح وسفهم عليه
٢٨٠ تفسير قوله تعالى (فما كانوا ليؤمنوا	بلا عقل .
بما كذبوا به) الآية	٢٦٠ أشد توبيخ على المكذبين جهلا
٢٨٣ طلب الحججة على الدعوى طلب عادل	(أنهم كانوا قوما عمين)
بآية (فأتبها أن كنت من الصادقين)	٢٦١ محاورة عاد لنبيهم هود عليه الصلاة
٢٨٤ ما وقع من السحرة مع سيدنا موسى	والسلام وجهلهم بمقامه العظيم .
واحساسهم بعجزهم تجاهه .	٢٦٢ آية أن الرجوع الى الحق خير من
٢٨٥ بيان أن السحر خيال لا يثبت أمام	التمادي في الباطل .
الحقيقة المعجزة	٢٦٣ آية سلطان القادر (وقطعنا دابر
٢٨٦ بيان أن العارف بالحق عن بينة لا يثنيه	الذين كذبوا بآياتنا) الآية
عنه تحذير محذر	٢٦٤ دعوة سيدنا صالح لثمود ومعجزته
٢٨٧ لأملاك المحلوق مع سلطان الخالق بآية	بالناقة وفصيلها .
(أن الأرض لله) الخ	٢٦٦ طلب الرفق بالحيوان النافع .
٢٨٨ أهلاك آل فرعون بما اقترفوا من قبيح	٢٦٧ بيان أن من عانده يجرى بالدمار
السيئات وكيف يعذب الله الجاحدين	٢٦٨ بيان أفضع سنة شنعاء في عالم الانسانية
٢٩٠ يستحق أشد العقاب من خان العهد	٢٦٩ النص على فظاعة قوم لوط .

ص	ص
٣١٨	٢٩١ بنو اسرائيل كالاعشى يعنى بالنور
٣١٩	٢٩٢ التنبيه الى حسن التبصر
٣٢١	٢٩٣ تفسير قوله تعالى (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) الخ
٣٢٢	٢٩٤ ضعف المخلوق تجاه عظمة الخالق
٣٢٥	٢٩٥ بيان المراد من قوله تعالى (سأريكم دار الفاسقين)
٣٢٦	٢٩٦ اية فعل الجهلة (وأن يروا سبيل النفي يتخذوه سبيلا)
٣٢٧	٢٩٧ الصياغة فى بنى اسرائيل من عهد قديم
٣٢٨	٢٩٨ أبلغ مثل فى الندم قول الحكيم (ولما سقط فى أيديهم)
٣٢٩	٢٩٩ بيان حمية الأنبياء فى تبليغ الشريعة الغراء
٣٣٠	٣٠٠ ذلة أخلاف اليهود بعبادة العجل
٣٣١	٣٠٢ حسن الاعتذار فى قول الكليم
٣٣٣	٣٠٤ نعت النبي عليه الصلاة والسلام فى الكتب السماوية
٣٣٤	٣٠٥ النص الصريح على عموم رسالة نبينا عليه السلام
٣٣٥	٣٠٧ آيات لسيدنا موسى العظيمة وسفاهة بنى اسرائيل فى قديم الزمان
٣٣٦	٣٠٨ اختبارهم بعد أرداد النعم هل يشكرون أم يحمقون
٣٣٧	٣٠٩ جزاء من حارب ربه ووجد نعمه
٣٣٨	٣١٠ ليس وراء الفسق الا البلاء
٣٣٩	٣١١ اية فوز الأمرين بالمعروف
٣٤٠	٣١٢ كيف مثل الله بجناء اليهود
٣٤١	٣١٤ اية العظمة وقوة السلطان
٣٤٣	٣١٥ الأشهاد بالتوحيد فى عالم الذر
٣٤٤	٣١٦ المَعذرة من المسيء انما تقبل وقت الاختيار
٣٤٥	
٣٤٦	
٣٤٧	
٣٤٩	
٣٥١	
٣٥٢	

ص	ص
أربعة أشهر (رُميت أذ رُميت ولكن الله رُمي (
٣٨١ مابله سيدنا على رضى الله عنه للناس	٣٥٣ آية أن الله يؤيد المؤمنين حقاً .
يوم الحج الأكبر .	٣٥٤ المنطق في القرآن الكريم .
٣٨٢ أبداً في التهم (وبشر الذي كفروا	٣٥٥ سلطان الرب الجليل على الظاهر والباطن
بعباد أئم)	٣٥٦ آية أن المال والولد مثار الغرور
٣٨٤ مكارم الأخلاق في قول الجليل (وأن	٣٥٧ تفسير آية (يا أيها الذين آمنوا ان تقوا
أحد من المشركين استجارك فأجره)	الله يجعل لكم فرقاناً) الآية
٣٨٥ بيان العهد الذي حصل عند المسجد	٣٥٨ آية أن الله عدو الماكرين (ويمكرون
الحرام .	ويمكر الله) الآية
٣٨٦ آية لا يرعى العهد من لم يرقب ربه .	٣٦٠ آية حسن البشرى للناجين .
٣٨٧ آية أن الاسلام بلا عمل عاطل .	٣٦١ بيان مصرف الغنيمة .
٣٨٨ آية أن الناكث للعهد مستحق لمقتله	٣٦٢ منة الله على المؤمنين المستضعفين
٣٨٩ معاتبة الصحابة في خشية الناس من	٣٦٣ تفسير (لبيك من هلك عن بينة) الآية
دون الله (٣٦٤ الحث على جهاد الكفار والوثبات أمامهم
٣٩٠ تفسير قول الجليل (أم حسبتم أن	٣٦٦ آية أن الجزء من جنس العمل .
تتركوا) الآية	٣٦٧ إذا استقام الخلق صلح حالهم .
٣٩١ آية أن عمارة المساجد من كمال الإيمان	٣٦٩ آية حسن الأعماء إلى خمسة كل كافر
٣٩٣ آية أن الكافر لا يساوى المؤمن	٣٧٠ آية أن الله يمقت كل خائن في دينه
٣٩٥ النهي عن موالاة الكفار ولو كانوا أقرباء	أو وطنه .
٣٩٦ آية أن الاعتماد على الله قوة لا يستهان بها	٣٧١ آية وسائل الاستقلال التام الذي
٣٩٧ يقاتل النبي القرشي جيشاً ويزمه وحده	لا شك فيه .
٣٩٨ آراء الصحابة في معنى قوله تعالى	٣٧٢ آية الحث على اعانة المجاهدين حقاً .
(إنما المشركون نجس)	٣٧٣ آية أن أحب العباد إلى الله جهاد
٣٩٩ الحث على اعزاز دين الله بالقتال	في سبيله .
٤٠٠ المذاهب فيمن تجب عليه الجزية	٣٧٤ تفسير قوله تعالى الآن خفف الله عنكم
٤٠١ تسفيه أحلام النصارى بتوهم المسيح	٣٧٥ آية أن النبي مجتهد ولا يقر على الخطأ
ابن الله .	٣٧٦ آية أن مال الغنيمة أحل الأموال
٤٠٢ توهم من اتخذ من مخلوقات الله رباً	٣٧٧ رابطة الاسلام أقوى الروابط .
٤٠٣ آية أن دين الاسلام محفوظ إلى الأبد	٣٧٨ (تفسير أول سورة براءة ومبحث
٤٠٦ أبطال النسيء جاهلية واسلاماً بآية	ترك البسمة)
(إنما النبيء زيادة في الكفر)	٣٨٠ تفسير قوله تعالى (فسيجوفى الأرض

ص	ص
٤٠٧	أبدع تعبير في الجبن والتعاس
٤٠٨	شدة إيقان الرسول برعاية الله وحفظه
٤٠٩	الحض على قتال الكفار على أي حال ممكن
٤١٢	بيان أن المؤمن الصادق لا يحتاج في عمل البر إلى باعث يبعثه
٤١٤	أية أن المنافق لا يلبث أن ينكشف حاله
٤١٦	بيان أية الحق الذي لا يحيد عنه (قل إن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا)
٤١٧	تمتع الكافر بالدنيا عذاب له في الآخرة بآية (فلا تعجبك أموالهم) الخ
٤١٨	بيان مورد المثل القرائي البديع (فأن أعطوا منها رضوا) الآية
٤١٩	بيان مصرف الزكاة الواجبة بآية (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) الخ
٤٢٠	أبداع التزويل في القول بالموجب في أية (ويقولون هو أذن قل أن خير لكم) فضيحة الكاذبين والمنافقين بآية (يخلفون بالله لكم ليرضوكم)
٤٢٣	بيان أن لا عذر بعد البيان بآية (لا تعتذروا قد كفرتم)
٤٢٤	يشدد غضب الله على من أعرض عن ذكره بآية (نسوا الله فسيهم)
٤٢٥	أية حسن العبرة بمن سلف من الأمم
٤٢٧	أية الشدة على الكافرين (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين)
٤٢٨	أية بطل الإنسان إذا استغنى (وما تقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله)
٤٢٩	مغزى ما حكى الله عن ثعلبة أن أحداث النعمة بعد الفقر مثار الغرور
٤٣٠	أية أن الهمز والهمزة غيبة خفية
٤٣٢	آية أنذار المتخلفين جنباً بأبدع طباق (فليضحكوا قليلاً) الآية
٤٣٣	قائد الجيش المحنك ينفي الجبناء
٤٣٥	المؤمن حقاً يؤثر رضاء الله الخ
٤٣٩	بيان المعنى في قوله تعالى (الأعراب أشد كفراً ونفاقاً) الآية
٤٤١	أية شرف المجاهدين والانتصار (والسابقون الأولون) الآية
٤٤٣	الآيب إلى ربه تحت طل كرمه بآية (وآخرون اعترفوا) الآية
٤٤٤	بيان أن الزكاة تطهر الأموال بآية (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم)
٤٤٥	الترغيب في العمل الصالح بآية (وقل اعملوا فسيرى الله عملكم) الآية
٤٤٦	مشروعية المقاطعة بفعل المشرع الحكيم مع الذين خالفوه
٤٤٧	ارشاد الرسول عليه الصلاة والسلام لما فيه صلاحه
٤٤٨	المقارنة بين المؤمن حقاً والمزيف فيه بآية (أفمن أسس بنيانه) الآية
٤٥٠	البيان البديع في قول الجليل (أن الله اشتري من المؤمنين) الآية
٤٥١	الجنة مأوى المؤمنين حقاً بآية (فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقاً) الخ
٤٥٢	الأوصاف الجليلة أماراة الإيمان الصافي بآية (التائبون) الخ
٤٥٣	الانبياء أحرص الناس على الوفاء بآية (وما كان استغفار إبراهيم)
٤٥٥	أخلاق الصحابة الفاضلة في أية (وعلى الثلاثة الذين خلفوا)
٤٥٦	خير نصيح للعاملين (يا أيها الذين آمنوا

ص	ص
كذبوك فقل لى عملى (الآية	اتقوا الله وكونوا مع الصادقين)
٤٩٨ البحث فى اجتماع الهمزة مع الفاء فى	٤٥٧ اية الخوض على تعلم العلم ونشره
اية (أفأنت تسمع الصم) الآية	٤٥٨ اية أن جهاد الكافرين قرب الديار
٤٩٩ بيان العلامة فى قوله تعالى (ولكن	حق على المسلمين
الناس أنفسهم يظلمون)	٤٦٠ (تفسير أول سورة يونس عليه السلام)
٥٠٠ خيبة منكبرى البعث بآية (قد خسروا	٤٦٢ لفت الانسان الى المعقول الجائز
الذين كذبوا بقاء الله)	٤٦٤ بيان الزمن الذى خلقت فيه السموات
٥٠١ خير بيان لدائرة المخلوق (قل لأملك	والارض
نفسى ضرا ولا نفعا) الآية	٤٦٦ الاستدلال على وجوده باثار صنعته
٥٠٣ اية تنبيه الفاعل وتوبيخ المكابر (أثم	فى النيرين والكلام على منازل القمر
إذا ما وقع امنتم به)	٤٦٧ الكلام على طريق معرفة السنين والحساب
٥٠٤ تفسير قوله تعالى (ويستنبئونك	٤٦٨ استدلال آخر على وجوده تعالى
أحق هو) الآية	٤٦٩ تحقيق معنى العطف فى قوله تعالى
٥٠٥ بيان قول الجليل (وأسروا النداءة	(والذين هم عن آياتنا غافلون)
لما رأوا العذاب)	٤٧٠ هل مجرد الايمان مع العمل الصالح
٥٠٦ تفسير قوله تعالى (قل بفضل الله	كاف فى دخول الجنة
وبرحمته فبذلك) الآية	٤٧١ تحقيق المغايرة بين المقدم والتالى فى
٥٠٨ اية أن الله محيط بالكليات والجزئيات	قوله تعالى (ولو يعجل الله للناس) الخ
(وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة)	٤٧٤ الكلام على اغراب قوله تعالى (وما
٥٠٩ تفسير قوله تعالى (ألا أن أولياء	كانوا ليؤمنوا) الخ
الله) الآية	٤٧٦ تفسير قوله تعالى (ما يكون لى أن أبدله)
٥١٠ المراد بالقوى وما ورد فى معنى	الآية
الأولياء ومن هم عند الصحابة	٤٧٧ تحقيق حقيقة القران وكونه من عند الله
٥١١ اية كرامة أولياء الله تعالى (لهم البشرى	٤٨٠ بيان أن التوحيد والاسلام ملة قديمة
فى الحياة الدنيا) الآية	٤٨٧ تفسير قوله تعالى (أولئك اصحاب
٥١٢ اية تسليية الرسول عليه الصلاة والسلام	الجنة هم فيها خالدون) الخ
ولا يحزنك قولهم) الآية	٤٨٩ تفسير قوله تعالى (هنالك تبلو كل
٥١٣ تفسير قوله تعالى (هو الذى جعل	نفس) الآية
لكم الليل لتسكنوا فيه) الآية	٤٩٣ تفسير قوله تعالى (قل الله يبدىء
٥١٤ اية تنزيه الله عن الولد	الخلق ثم يعيده)
٥١٥ اية قبح الجرأة على الله	٤٩٧ بيان السر فى قول الجليل (وأب

ص	ص
٥١٦	آية أن المتوكل على الله حق التوكل
٥١٧	لا يخشى الخلق دون الخالق
٥١٨	آية الأمر بالنظر في العواقب
٥١٩	آية أن الجاهل عدو الحق كالأعشى
٥٢٠	عدو النور
٥٢١	المتعنت يقذف الحق بالباطل من غير مبالاة
٥٢٢	رد سيدنا موسى عليه السلام على المبطلين
٥٢٣	السحر حقيقة ثابتة لا يصح أنكارها وأن قل من يعرفها
٥٢٤	الأعمال السحرية بحجاب الآلية مباء
٥٢٥	ذكر مصر العريضة في المجد واختيارها
٥٢٦	مهبطا بني إسرائيل في القرآن الكريم
٥٢٧	آية أن الإيمان لا يقبل عند الغرغرة
٥٢٨	آية نجاة فرعون موسى من البحر بعد الغرق
٥٢٩	آية ظهور البلاغة بأجلى مظاهرها
٥٣٠	(فأنت كنت في شك) الآية
٥٣١	آية أن النافذ في ملك الله ما يريد
٥٣٢	آية أن هداية الخلق منوطة بأرادة الخالق
٥٣٣	الأمر بالتفكير في ملكوت السموات والأرض ليعرف المخلوق عظمة الخالق
٥٣٤	آية أشد عوامل الشكر للاله الخالق
٥٣٥	لفت الرسول وأهل النظر إلى التفكير الصحيح والعقائد الحقة
٥٣٦	(تفسير آخر سورة يونس عليه السلام)



بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله الذي لا يعرف كمال عظمته جلالة إلا هو وجل شأنه . والصلاة والسلام على خيرة المرسلين . وعلى صحابته والتابعين . أما بعد .
فقد ظهر من أعمال « الجمعية العلمية الأزهرية » بتوفيق القدير الحكيم . ما كبت الخصم اللسود . وضاق به صدر الحق الحسود . حتى فاه بالبهتان - وخسر بالغيبة الباطلة أيما خسران . وما دمناتقن عثمان . وبذل في حسن روايته أنفسنا ونفيسنا . ونعتمد في كل ظرف على خالقنا . فلن تضيرنا الخصوم - بل - تتمثل بقول الشاعر في النافذ المختاب :

وإذا أتتكم مذمتي من ناقص فهي الشهادة لي بأني كامل

وكفانا ما في التنزيل الحكيم عن أن تشغل عما شغل به نفسه من قوله تعالى (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) الآية صدق الله العظيم . وقتنا الله جميعاً لما فيه صلاح الدين . والنفع العام للإسلام والمسلمين . آمين

مدير الجمعية

محمد الوصيفي

أ. ح. د. ع. د. أ. الأزهري الشريف

لسان العرب

أكبر قاموس وضع في لغة العرب

بدأت دار العصور للطبع والنشر بالاشتراك مع الجمعية العلمية الأزهرية المصرية
الملايوية في طبع هذا القاموس العظيم واقفاً في ثلاثين مجلداً مضبوطة مفرداته
المشروحة بالشكل وفي ثوب لم تظهر به مطبوعات لغوية قبل الآن .

قالى الناطقين بالضاد في أنحاء السكرة الأرضية نرف هذه البشرى التى تلج بها
صدور الذين كثيراً ما شعروا بالحاجة إلى هذا السفر العظيم . فبادر بالاشتراك فيه الآن
لنفوز بأكبر كنز تحويه خزائن لغة القرآن الكريم .

وسنغنى بتصحيحه بواسطة لجنة من الادباء تصحيحاً لغوياً دقيقاً جديراً بمكانة
هذا الكتاب اللغوية وبمكانة اللغة التى يعتبر هذا الكتاب من أئمن كنوزها .

وخدمة لغة العرب سنخرج الكتاب على أحسن ورق مصقول ولهذا جعلنا له
اشتراكا قبل الطبع على الطريقة الآتية :

بعد الطبع

قبل الطبع

— ٥ —

— ٥ —

الجزء ١٥ — ٢٠

الجزء ١٠ — ١٢

أما بعد الطبع فسيكون ثمن النسخة ستة جنيهات مصرية

فيما لا يتناهى هذه الفرصة لتقصد من مالك وتزيد من علمك .

وتقبل الاشتراكات بمكتبة الجمعية العلمية الأزهرية المصرية الملايوية شرق
الأزهر الشريف بشارع رقعة القمح و بدار العصور للطبع والنشر .

اطلبوا من مكتبة الجمعية العلمية كتاب تفسير العلامة أبى السعود على ورق جيد
وطبع نحسن روائه لم يسبق . واشتركوا فيه يا محبى الاقتصاد . وكتاب علم المنطق الحديث
والقديم على النظام الصحيح والنظام القويم لفضيلة مدير الجمعية . ورسالة السنين في
الرد على الوهابيين له أيضا وسائر الكتب العلمية . اقبأوا على اقتناء العلم الصحيح
وشجعوا العاملين على نشره وفقكم الله الى ما فيه الفلاح والنجاح .

۱۲۱۲
۲۳

DUE DATE

۲۹۴۳۱۲

--	--	--	--

